

تفسیر معجم

پاره دواں (۱۰)

تفسیر معجم فی التفسیر احمدی

خلف المرحوم

عظیم الشان مولانا کلج افغانی صاحب

یا المران



اسم تاریخی

أَشْرَفُ الثَّفَائِصِ

۱۳ ۵ ۶۳

تَفْسِیرِ حَمْدِ

پارہ دسٹم

پیر لقتیہ مخزن حقیقت حکیم الامت الحاج مفتی محمد یار خان صاحب بدایونی رحمۃ اللہ علیہ

ناشر

نعیمی کتب خانہ مفتی محمد یار خان صاحب گجرات

الفاروق نمبر فاونڈیشن لاہور

240/-



وَأَعْلَمُوا أَنَّا غَنِمْنَا مِنْ شَيْءٍ فَإِنْ يَلَهُ خَمْسَهُ وَ

اور جانو تم کہ تحقیق چیز جو غنیمت بناؤ تم میں قسمتیں اللہ کا پانچواں حصہ اور

اور جان لو کہ جو کچھ غنیمت ہو تو اس کا پانچواں حصہ خاص

لِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ

اُن کے رسول کا اور رشتہ داروں کا اور یتیموں اور محتاجوں

اللہ اور رسول اور قربات والوں اور یتیموں اور محتاجوں اور

وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ

اور مسافروں کا ہے اگر ہر تم ایمان رکھتے اللہ پر اور وہ جو اتارا ہم نے

مسافروں کا ہے اگر تم ایمان لاتے ہو اللہ پر اور اس پر جو ہم نے اپنے بندے پر

عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقِيٍّ الْجَمْعِ وَاللَّهُ

اوپر بندے اپنے کے دن فرق کے وہ دن کہ میں دو جماعتیں اور اللہ اور

افصلہ کے دن اتارا جس دن دونوں فوجیں ملی تھیں اور اللہ

عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۱۱﴾

ہر چیز کے قدرت والا ہے۔

سب کچھ کر سکتا ہے۔

تعلق اس آیه کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں جہاد کا ذکر ہوا وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً لِّكُمْ وَدَارِ الْيَتَامَىٰ اور اکثر جہاد میں فاتحین کو مال غنیمت بھی ملتا ہے۔ لہذا اب تقسیم غنیمت کے احکام بیان ہو رہے ہیں۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں کفار اور ان کے مالوں کو نجیث فرمایا گیا تھا۔ اب ارشاد ہے کہ اگر ان کا مال جہاد میں بطور غنیمت آئے تو تمہارے لیے طیب ہے۔ بشرطیکہ اس کی تقسیم درست ہو۔ تیسرا تعلق پچھلی آیات میں ارشاد ہوا کہ مسلمانوں تمہارا والی تمہارا ناصر اللہ تعالیٰ ہے اب اس ولایت و نصرت کا ثبوت دیا جا رہا ہے۔ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا نَارًا



## شان نزول

عام علماء فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ غزوہ بدر کے موقع پر نازل ہوئی جب بعد فتح تقسیم غنیمت کا وقت آیا چونکہ اس سے پہلے کبھی مال غنیمت تقسیم نہ ہوا تھا۔ از حضرت آدم تا حضرت عیسیٰ علیہ السلام تمام گذشتہ دنیوں میں مال غنیمت پہاڑ پر رکھ دیا جاتا اگر اس میں خیانت نہ ہوتی تو سفید رنگ کی غیبی آگ آتی اور اسے جلا ڈالتی۔ یہ علامت قبولیت تھی۔ بدر میں پہلا موقعہ تھا کہ مال غنیمت غازیوں میں تقسیم ہوا۔ اس لیے اس تقسیم کے طریقہ میں گفتگو ہوئی۔ تب یہ آیت کریمہ اتری۔ مگر امام و اقدی فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ غزوہ بنی قینقاع کے موقع پر آئی۔ کیونکہ سب سے پہلے بنی قینقاع کی غنیمت سے خمس لیا گیا۔ بدر کی غنیمت سے خمس لیا ہی نہ گیا۔ خیال رہے کہ یہ غزوہ قینقاع غزوہ بدر سے ایک ماہ تین دن بعد ہوا ہے۔ یعنی ہجرت کے بیس مہینے بعد شوال کو ہوا جبکہ غزوہ بدر ۱۲ رمضان ۲ھ جمعہ کو ہوا تھا۔ (روح البیان۔ کبیر۔ روح المعانی وغیرہ)۔

## تفسیر

وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ عَرَقِي يَرِيہے کہ جملہ نیا ہے کسی جملہ پر معطوف نہیں لہذا واو ابتدائیہ ہے نہ کہ عاطفہ اعلو میں خطاب حضرات صحابہ سے ہے بر نہ ہب حنفی کیونکہ تقسیم غنیمت کا طریقہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی شریف میں ہی تھا۔ بعد کو نہ رہا جیسا کہ ان شاء اللہ عنقریب معلوم ہوگا۔ امام شافعی کے ہاں تا قیامت مسلمان غازیوں سے ہے کیونکہ ان کے ہاں یہ طریقہ تقسیم تا قیامت جاری ہے اعلو کے معنی ہیں جان لو اور یاد رکھو۔ جاننے سے مراد یقیناً جانتا۔ انما میں ما کا فر نہیں جیسا کہ عموماً ہوا کرتا ہے بلکہ موصولہ ہے یعنی وہ تو چاہئے تھا کہ ان سے الگ لکھا جاتا جیسا کہ اِنْ مَّا تَوْكَدُّونَ کَذِبٌ میں ہے مگر چونکہ رسم الخط عثمانی میں ما ان سے ملا کر ہی لکھا گیا ہے اس لیے تا قیامت ایسا ہی لکھا جاتا رہے گا قرآن کریم کے رسم الخط میں بھی صحابہ کی پیروی لازمی ہے۔ صحیح یہ ہے کہ ما سے مراد ہر منقولی چیز ہے چھوٹی ہو یا بڑی۔ مفروضہ زمین اس سے خارج ہے کہ وہ مجاہدین میں تقسیم نہیں ہوتی۔ و نہ سارے مفروضہ ملک مجاہدین میں بٹے ہوتے غنم ہوتا ہے غنم سے غن کے پیش نون کے سکون سے یعنی تفعو و کامیابی الخرمو بالغنم اصطلاح شریعت میں غنیمت پر وہ منقولی مال ہے جو کفار سے مسلمان قہر و غلبہ سے حاصل کرے۔ لہذا اگرچہ دو چار مسلمان دار الحرب میں گھس کر کفار سے مال چھین لائیں یا جو مال کفار سے بغیر لڑے حاصل ہو جیسے صلح سے یا کفار کے خود بھاگ جانے سے وہ فئی ہے۔ غنیمت میں اس کی تقسیم غنیمت کی طرح نہ ہوگی۔ یوں ہی جزیرہ۔ قدیر سے حاصل شدہ مال غنیمت نہیں۔ یوں ہی شلب۔ یعنی جہاد میں مقتول کافر کا بدنی مال۔ جوڑا گھوڑا وغیرہ اگر حاکم اس انعام کا اعلان کر دے کہ غنیمت میں سارا مومن قاتل کو ملے گا۔ یہ تفصیل خیال میں رہے من شئی عر کا بیان ہے۔ اس میں شئی کا عموم بیان ہوا۔ کچھ شئی چھوٹی ہو یا بڑی حتیٰ کہ سونے و چھانگہ تک خیال رہے کہ قیدی کفار بھی مال غنیمت ہیں۔



اس میں امام کو اختیار ہے جو چاہے کرے (روح المعانی وغیرہ)

فَإِنْ لَمْ يَنْفُتْ أَنْ مَفْتُوحٌ آيَا چونکہ مَعْنَمُشْمِیں شرط کے معنی تھے۔ اس لیے خبر میں ف جزایہ آئی۔ ایک قراءۃ میں فان الف کے کسرہ سے ہے تو اس سے پہلے مبتدأ پوشیدہ نہیں۔ عام فقہاء قریطے ہیں کہ یہاں اللہ کا ذکر برکت کے لیے ہے جیسے رب کا فرمان وَاللّٰهُ وَاسْأَلْهُ أَحَقَّ أَنْ يَجْعَلَ ضَوْءَ اللّٰهِ کا ذکر صرف برکت کے لیے ہے (تفسیر بیضاوی) روح المعانی۔ یا حضور انور کی عظمت دکھانے کے لیے کہ رب تعالیٰ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے حصہ کو اپنا حصہ قریب کیا۔ یہ ہی حق ہے۔ بعض نے غنیمت کو حصہ کرنے کا حکم دیا۔ اُن کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے نام کا حصہ علیحدہ کیا جاوے جو کعبہ معظمہ اور دوسری مساجد پر وہاں کے اماموں اور خطیبوں پر خرچ ہوگا۔ یہ قول ابوالعالیہ کا ہے (تفسیر کبیر۔ خازن روح المعانی) مگر یہ قول ضعیف ہے۔ کیونکہ اس صورت میں خمس کے چھ حصے ہو جائیں گے۔ حالانکہ قرآن کریم پانچ کر رہا ہے۔ بعض نے کہا اللہ تعالیٰ کا حصہ تو نکالا جائے گا۔ مگر وہ حضور ہی کے حصہ میں شامل کر دیا جائے گا۔ مگر یہ بھی ضعیف ہے کیونکہ اس صورت میں حضور انور کا حصہ خمس نہ رہے گا۔ بلکہ اس سے زیادہ ہو جائے گا۔ یہ درست نہیں مگر حال یہ فرمان عالی برکت اور حضور کی عظمت کے اظہار کے لیے ہے لہذا اس کے معنی ہوئے کہ غنیمت پانچوں حصہ اللہ کی راہ کے لیے ہے اس کی تفصیل آگے ہے۔ کیونکہ یہ لام نہ تو ملکیت کا ہو سکتا ہے نہ نفع کا کہ رب تعالیٰ تو دونوں جہان کا مالک ہے اور نفع اٹھانے سے پاک ہے (معانی) بہر حال یہ حکم اجمالی جس کی تفصیل میں پانچ چیزیں ارشاد ہوئیں۔ پہلی چیز ہے وللرسول۔ یہ معطوف ہے اللہ پر اس میں لام ملک کا ہے اور الرسول سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ شاید کوئی خیال کر لیتا کہ جیسے اللہ کا ذکر برکت کے لیے ہے ایسے ہی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر صرف برکت کے لیے ہے۔

اس لیے للرسول علیحدہ لام کے ساتھ ارشاد ہوا تاکہ چسکے کہ اللہ میں لام اور مقصد کے لیے تھا اور للرسول میں لام اور مقصد کے لیے۔ وہاں ملکیت نہ تھی یہاں ملکیت مراد ہے قرآن مجید میں الرسول سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہوتے ہیں۔

خلاصہ یہ کہ ساری غنیمت کے پانچ حصے کیے جائیں گے ایک حصہ اللہ رسول کا باقی چار حصے مجاہدین کے پھر اس پانچویں حصے کچھ پانچ حصے ہوں گے جن میں ایک حصہ یعنی ساری غنیمت کا پانچواں حصہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے حضور انور یہ حصہ اپنی ازواج پاک اور اپنی ضروریات پر خرچ کرتے تھے۔ ہر بیوی صاحبہ کو سال کا خرچہ کھجوریں وغیرہ عطا فرما دیتے تھے۔ جو باقی بچتا وہ آئندہ جہاد پر خرچ کرتے تھے۔ تیر۔ تلوار۔ مجاہدین پر دوسرا حصہ۔



وَلِذِي الْقُرْبَىٰ - یہ عبارت معطوف ہے للرسول پر۔ شاید کوئی کہتا کہ یہ حضرات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حصہ میں شامل ہوں گے۔ انہیں علیحدہ حصہ نہ دیا جائے گا۔ اس لیے یہاں علیحدہ لام ارشاد ہوا۔ درودح البیان (وہابی وغیرہ) ذی کے معنی ہیں والا۔ قریٰ مصدر ہے بمعنی قرابت ذی قریٰ قرابتہ دار۔ اس سے حضور کے قرابت والے رشتہ دار مراد ہیں۔ مگر ہر رشتہ دار نہیں بلکہ وہ جنہوں نے حضور انور کا آڑے وقت میں ساتھ دیا۔ حضور انور کا نسب شریف یہ ہے۔ محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف ابن قصی ابن کلاب ابن مرہ ابن کعب ابن لوی ابن غالب ابن فہر ابن مالک ابن نصر ابن کنانہ نصر ابن کنانہ کی اولاد قریش کہلاتی ہے۔ ہاشم کی اولاد بنی ہاشم کہے جاتے ہیں۔ حضور قرشی ہاشمی ہیں۔ عبد مناف کے کل چار بیٹے تھے۔ ہاشم مطلب عبد شمس۔ نوفل۔ ہاشم کے دو بیٹے تھے عبد المطلب اور اسد۔ عبد المطلب کے بارہ بیٹے تھے جن میں عبد اللہ۔ ابوطالب حمزہ۔ عباس اور ابولہب حارث زبیر بہت مشہور ہیں۔ یہ تمام لوگ ہاشمی کہلاتے ہیں۔ کہ ہاشم کی اولاد میں ہیں۔ حضرت عثمان عبد شمس کی اولاد سے ہیں۔ آپ کا نسب یہ ہے عثمان ابن عفان ابن ابی العاص۔ ابن امیہ ابن عبد شمس ابن عبد مناف اور حنیئہ بن مطعم نوفل کی اولاد سے۔ حضور انور نے خیبر کی غنیمت کا خمس بنی ہاشم اور بنی مطلب کو تو دیا۔ حضرت عثمان اور حنیئہ کو نہ دیا۔ ان دونوں حضرات نے شکایت کی کہ بنی ہاشم تو واقعی ہم سے افضل ہیں کہ ان میں آپ پیدا ہوئے مگر بنی مطلب کا اور ہمارا رشتہ حضور سے یکساں ہے پھر حضور نے بنی مطلب کو کیوں دیا۔ ہم کو کیوں نہ دیا۔ حضور نے جواب دیا کہ بنی مطلب اور بنی ہاشم دونوں نے اسلام کی اشاعت ہماری مدد میں بڑا حصہ لیا ہے باقی دو قبیلوں نے نہیں لیا درودح المعانی وغیرہ اس سے پتہ لگا کر ہاں قریٰ سے مراد قرابت کا قرب نہیں بلکہ نفرت و قرابت دونوں قرب ہیں خیال رہے کہ جہاں نسب تصریح تھے وہاں خمس تھا ان اہل قرابت کو قرابت کی وجہ سے حصہ دیا جاتا تھا خواہ وہ فقیر یا غنی والیتی۔ یہ معطوف مجذوی القریٰ پر تیسیم وہ نابالغ انسان جس کا باپ فوت ہو چکا ہو۔ یہاں یتامی سے مراد عام مسلمان یتیم ہیں۔ خواہ قرابت رسول والے ہوں یا ان کے علاوہ۔ ظاہر یہ ہے کہ دوسرے یتیم مراد ہیں۔ کیونکہ قریبی یتیم ذی القریٰ میں داخل ہیں۔ مراد اس سے یتیم فقیر ہیں۔ چونکہ شیعہ تھا کہ یتیم کو حصہ نہ ملے کیونکہ اس نے جہاد نہ کیا اس لیے شیعہ کو دفع فرمانے کے لیے اس کا ذکر خصوصیت سے فرمایا (ردح المعانی)۔

وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ - مسکین اور فقیر کا فرق بیان ہو چکا ہے کہ مسکین وہ جس کے پاس مال بالکل نہ ہو۔ فقیر وہ جس کے پاس مال نصاب سے کم ہو۔ وَابْنِ السَّبِيلِ راہ گیر مسافر یہ اگرچہ اپنے گھر میں غنی ہو مگر بحالت سفر غریب ہو تو اس سے بھی اس خمس سے حصہ ملے گا۔

إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ - یہ جملہ نیا ہے جس کی جزا پر شیعہ ہے اس لفظیہ خطاب حضرات صحابہ سے ہے یعنی اگر تم اللہ پر ایمان رکھتے ہو تو اس حکم پر ایمان بھی لاؤ۔ عمل بھی کرو۔ غنیمت کا پانچواں حصہ اس طرح تقسیم کرو۔



خیال رہے کہ یہاں اِنْ فرمانا شک و تردد کے لیے نہیں بلکہ رغبت دلانے کے لیے ہے جیسے باپ اپنے بیٹے سے کہے کہ اگر تو میرا بیٹا ہے تو میری اطاعت کر۔

وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى عَبْدٍ نَأْيُومَ الْفَرَقَانِ - یہ عبارت معطوف ہے باللہ پر اس میں مَا أُنْزِلْنَا سے وہ غیبی مدد۔ فرشتے اور حضور کے معجزات مراد ہیں جو بدر میں واقع ہوئے۔ عہدِ نداء سے مراد حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ حضور کو عہدِ نداء آپ کی انتہائی عزت افزائی ہے۔ اس میں یہ بتایا گیا کہ غزوہ بدر کی ساری فتوحات معجزاتِ ملائکہ کا نزول حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر ہے تم لوگوں نے ان سے فائدہ اٹھایا۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ ان کے طفیل ہے۔ ایک قرآن مجید میں عہدِ نداء ہے۔ عین اور رب کے پیش سے جمع جملہ کی۔ اس صورت میں اس سے سارے غازی مراد ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ یہاں عبد نامعنی اسم جنس ہے جس سے مراد غازیانِ بدر ہیں (معانی) مگر یہ ضعیف ہے ورنہ علیکم چاہیے تھا کہ پہلے کُنْتُمْ أَمْثَلُ صیغہ خطاب سے ارشاد ہوا۔ یَوْمَ الْفَرَقَانِ سے مراد بدر کا دن ہے چونکہ اس دن مومن اور کافر کی چھانٹ ہو گئی۔ اسلام کی حقانیت کا ظہور ہوا اس لیے اسے یوم الفرقان کہا گیا۔ یعنی چھانٹ اور فرق کا دن۔

یَوْمَ التَّقَى الْجَمْعُ - یہ عبارت یوم الفرقان کا بدل یا اس کا بیان ہے۔ جہان سے مراد کفار و مومنین کے لشکر۔ التقی کے معنی جنگ کے لیے ملے۔ چونکہ بدر کی غیبی امداد پر ایمان لانا اسی کا باعث تھا کہ اس کی غنیمت کی تقسیم منشاء الہی کے مطابق ہو۔ کیونکہ یہ فتح اور غنیمت اللہ نے دی ہے۔

وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ - یہ عبارت نیا جملہ ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ اسے مسلمانوں پر بدر کا واقعہ دیکھو اور سنو اور میری قدرت کاملہ کا اقرار کرو۔ کہ وہ ایسی قدرت والا کہ اس نے تین سو تیرہ ہتھوں سے ایک ہزار ہتھیار بند بہادروں کو شکست دے دی وہ چاہے تو ابابیل سے فیل کو ہلاک کر دے۔ ان باتوں پر غور کرو اور پڑھو اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ اس آیت کی مکمل تفسیر ہم پہلے پارہ میں عرض کر چکے ہیں۔

خلاصہ تفسیر | اسے غازیانِ بدر یقین رکھو۔ جان لو کہ جہاد میں تم نے جو بھی متغولی مال چھوڑا بڑا۔ کفار سے بطور غنیمت حاصل کیا اس کے پانچ حصے کرو ایک حصہ اللہ کا نام کا۔ باقی چار حصے غازیوں کی ملک۔ اللہ نام کے حصے کے پانچ حصے کیے جائیں گے اُن میں سے ایک حصہ حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جسے وہ اپنی ذات اپنے گھر والوں پر صرف کریں اور دوسرا حصہ ان محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے ان رشتہ داروں کا ہے جو نسب اور نصرت میں اُن کے قریب ہیں۔ امیر ہوں یا غریب اور یتیم عام یتیموں کا جو تھا حصہ عام مسکینوں کا اور پانچواں حصہ راہ گیمسافروں کا۔ اسے صحابہ اگر تمہارا



اللہ تعالیٰ پر ایمان ہو۔ افساس فتح و نصرت فرشتوں کے نزول پر بھی ایمان ہو جو بدر کے دن اس بندہ خاص پر نازل ہوئے اور اُن کے صدقہ تم سب پر تو تم ضرور اس حکم پر عمل کرو۔ بدر کا دن حق و باطل میں فیصلہ کن اور فرق کا دن ہے اس دن دو جماعتیں بھڑی بھڑی ہوں گی۔ مومنوں کی اور کافروں کی۔ تم اس دن کی فتح و نصرت پر خود کرو اور پڑھو اللہ تعالیٰ بڑی قدرتوں والا ہے۔ جس نے تین سو تیرہ ہتھے کمزور مسلمانوں کے ہاتھوں ایک ہزار ہتھیار بند سپلاؤں کو شکست دے دی۔ جس نے دو کم سن نا تجربہ کار بچوں کے ہاتھوں ابو جہل جیسے سرکش کو قتل کر کے اس کا سر در خاک میں ملا دیا۔ وہ چاہے تو ابابیل سے فیل مرادے۔ کمزور دل سے بہادریوں کو ہلاک کر دے اس پر بھروسہ کرو۔

### فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ مال غنیمت چھوڑا ہوا زیادہ فائدہ زمانہ نبوی میں اس کے پانچ حصے ہوتے تھے چار حصے مجاہدین کے اور ایک حصہ اللہ کا۔ یہ فائدہ ماور من شئی سے حاصل ہوا۔ اسلام میں مجاہدین کی تنخواہ نہیں ہوتی۔ غنیمت سے انہیں حصہ ملتا ہے مسئلہ غنیمت وہ مال ہے جو جہاد میں جبراً کفار سے چھینا جاوے اور مال منقولی ہو۔ زمین غلام اس سے خارج ہیں۔ ان دونوں میں یہ تقسیم نہ ہوگی۔ مسئلہ جو مال دو چار مسلمان دار حرب میں جا کر کفار سے چھین لاویں اخاف کے ہاں وہ غنیمت نہیں۔ یوں ہی جو مال کفار چھوڑ کر بھاگ جاویں بغیر جنگ کے یوں ہی ذمی کفار سے حاصل کیا ہوا جزیرہ ان میں سے کوئی بھی غنیمت نہیں۔ لہذا ان میں تقسیم نہ ہوگی۔ مسئلہ جہاد میں حاصل شدہ زمین یوں ہی قیدی کفار مال غنیمت نہیں ان میں یہ تقسیم نہیں ان کے احکام جدا گانہ ہیں۔ مسئلہ سلب اور صفی میں تقسیم جاری نہ ہوگی سلب مقتول کافر کے جسم کا مال گھوڑا۔ جوڑا۔ ہتھیار۔ یہ سب کچھ اس کے قاتل غازی کو ملے گا۔ امام شافعی کے یہاں بہر حال۔ اخاف کے ہاں جبکہ امام نے جہاد کے وقت اس انعام کا اعلان کر دیا ہو۔ صفی وہ مال ہے جسے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے لیے پسند فرمائیں۔ اس لیے ایک بی بی صاحبہ کا نام صفیہ ہے یعنی منتخب شدہ بی بی۔ مسئلہ اس پر مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیوۃ شریفین میں غنیمت کے اس خمس کے پانچ حصے ہوتے تھے۔ چھ حصوں کا قول شاذ و نادر ہے ان پانچ حصوں کی تقسیم یوں تھی۔ ایک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا۔ دوسرا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل قرابتہ کا۔ تیسرا یتیموں کا۔ چوتھا مسکینوں کا۔ پانچواں مسافروں کا۔ اس آیت میں یہ ہی ذکر ہے مسئلہ حضرت امام شافعی کے نزدیک حضور انور کی وفات کے بعد یہ ہی تقسیم باقی ہے۔ مگر حضور انور کا حصہ مسلمانوں کی مصلحتوں پر صرف ہوگا۔ یا جہاں سلطان مناسب سمجھے اور قرابتہ داروں کا حصہ اس طرح بنی ہاشم اور بنی مطلب پر صرف ہوگا۔ بنی عبد شمس اور بنی نوفل کو نہ ملے گا۔ مگر ہمارے امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک حضور انور کی



وفات شریف سے یہ دونوں حصے ختم ہو گئے۔ اب خمس کی تقسیم تین حصوں میں ہوگی۔ یتیموں۔ مسکینوں۔ مسافروں پر۔ ہاں ان تینوں میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل قرابتہ مقدم رکھے جائیں گے (تفسیرات احمدی روح البیان، مدارک وغیرہ) امام اعظم کے دلائل حسب ذیل ہیں:-

۱۔ حضرات خلفاء راشدین نے حضور کی وفات شریف کے بعد خمس کی تقسیم اس طرح کی تھی کہ حضرت ابو بکر صدیق نے بنی ہاشم سے فرمایا کہ ہم اس خمس سے تمہارے فقرا کو دیں گے۔ کنواروں کی شادی کر دیں گے۔ جس کے پاس خادم نہ ہو گا اسے خادم دیں گے۔ مگر تمہارے مالدار لوگ یوں ہی یتیم مالداروں کا حصہ کچھ نہیں۔ (روح المعانی۔ احمدی وغیرہ)۔

۲۔ اہل قرابت رسول کا حصہ صرف قرابت داری کی وجہ سے نہ تھا۔ ورنہ حضرت عثمان اور حضرت جابر کو بھی ملتا بلکہ حضور انور کی مدد کرنے کی بنا پر ہے وَلَمْ يَذْنِبْ فِي حُضُورِ صَلي اللہ علیہ وسلم کی وفات سے ختم ہو گئی تو ان کا حصہ بھی ختم ہو گیا۔

۳۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے صنفی ختم ہو گیا۔ کہ جو حضور پسند فرمائیں وہ حضور کا یوں ہی آپ کا خمس کا حصہ بھی ختم ہو گیا۔ (معانی)۔

۴۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی اپنی خلافت میں خمس ان تین ہی حصوں پر تقسیم فرمایا۔ (مدارک تفسیر ابن عباس ان حضرات کا یہ عمل اس آیت کی تفسیر ہے۔

لطیفہ | خمس کے متعلق شیعہ فرقہ کا عجیب عقیدہ ہے۔ ان کے نزدیک اس کے چھ حصے ہوں گے۔ جن میں اگلے تین یعنی اللہ کا حصہ نبی کا حصہ اور نبی کے اہل قرابتہ کا حصہ امام برحق کا حصہ ہے جو قائم مقام رسول کے ہے۔ باقی تین حصے یتیم مسکین۔ مسافر یہ سب قرابتہ رسول کے لیے خاص ہیں۔ جنہیں اُن کے یتیموں مسکینوں مسافروں کو ملیں گے۔ ان کو چاہیے کہ اگلے تین حصے امام مہدی کے پاس غار سرمن را میں بھیج دیا کریں۔ جہاں وہ چھپے بیٹھے ہیں۔ کیونکہ وہ ہی قائم مقام رسول ہیں۔ (روح المعانی)

دوسرا فائدہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضور کے مدد میں خاص مومنین کا بڑا درجہ ہے کہ رب تعالیٰ نے اُن کے حصہ کو اپنا حصہ فرمایا۔ یہ فائدہ للہ خمسۃ سے حاصل ہوا۔ دیکھو تفسیر۔ تیسرا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ قرابتہ دار جو حضور کے مددگار اور معاون رہے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں بڑے ہی عزت و شان والے ہیں۔ کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے غنیمت کے خمس میں حصہ دار بنایا۔ یہ فائدہ وَلِلّٰہِ الثَّوَابُ سے حاصل ہوا۔ اس کے برعکس جو قرابتہ دار دشمن رہے وہ ساری مخلوق میں بدترین۔ دیکھو ابولہب حضور کا چچا تھا مگر سخت دشمن تھا۔ اس کی برائی میں پوری سورہ نازل ہوئی کسی کافر کے لیے پوری سورہ قرآن میں نہ نکلا سوا



ابو لب کے۔ چوتھا فائدہ غنیمت کے خمس میں درست تقسیم ایمان کی علامت ہے یہ فائدہ اُن کُنتُمْ  
اَمْتُمْ بِاللّٰهِ (الحکمہ سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ غزوہ بدر کے واقعات یعنی فرشتوں کا نزول۔ حضور انور  
کا ایک دن پہلے کفار کے قتل کی جگہ کی خبر دے دینا۔ چھوٹے بچوں کا ابو جہل کو قتل کرنا۔ تھوڑے سے مسلمانوں  
کا کفار کی بڑی اور مضبوط جماعت پر غالب آنا اللہ تعالیٰ کی وہ نشان قدرت ہیں جن پر ایمان لانا ضروری ہے  
یہ فائدہ وَمَا اَنْزَلْنَا عَلٰی عَبْدِنَا اِلَّا مِمَّا مَلَاحِلْ مِمَّا مَلَاحِلْ ہوا۔ چھٹا فائدہ حضرات صحابہ اُن کے حالات اُن کے  
صفات رب تعالیٰ کی قدرت کا نمونہ ہیں۔ انہیں دیکھو اور رب کی قدرت کا پتہ لگاؤ۔ یہ فائدہ اس آیت کے آخر  
میں وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فرمانے سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض تقسیم غنیمت کا ذکر قرآن مجید میں تین جگہ ہے۔ سورہ انفال کی پہلی آیت میں قُلِ الْاَنْفَالُ  
لِلّٰهِ وَالرَّسُولِ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُ اور سورہ حشر میں مَا اَفَا اللّٰهُ عَلٰی رَسُوْلِهِ وَاِلَّا مِمَّا مَلَاحِلْ مِمَّا مَلَاحِلْ اور سورہ انفال کے شروع  
میں اس کے انفال فرمایا۔ یہاں غنیمت اور سورہ حشر میں لفظ فی۔ مگر ان آیتوں میں سخت تعارض ہے  
کیونکہ شروع انفال میں صرف دو مصرف بیان ہوئے للہ وللرسول۔ یہاں پانچ یا چھ سورہ حشر میں بھی چھ  
یا پانچ۔ اس کی وجہ کیا ہے۔

جواب ۱۔ یہ آیت سورہ حشر کی آیت کے تر بالکل موافق ہے دونوں جگہ مصارف یکساں بیان ہوئے  
صرف لفظ غنیمت اور فی میں فرق ہے مگر وہاں بھی فی سے مراد غنیمت ہے یہی سورہ انفال کی پہلی آیت  
اسے تفسیر احمدی میں اس آیت سے منسوخ مانا ہے مگر یہ جواب قوی نہیں۔ حتیٰ یہ ہے کہ وہ آیت منجمل ہے  
اور یہ آیت اَعْلَمُوا اَنْتُمْ اِلَّا اس کی تفصیل ہے وہاں صرف یہ بتانا تھا کہ غنیمت کی تقسیم کا اختیار اللہ رسول  
کو ہے یہاں اُن کے اختیارات کا اظہار ہے لہذا آیات میں تعارض نہیں۔

دوسرا اعتراض قرآن کریم کی اس آیت نے رسول اور ذی قریٰ کا خمس میں حصہ مقرر فرمایا اور یہ نہ کہا کہ  
حکم حضور انور کی زندگی شریف میں ہے بعد میں نہ ہے مگر خلفاء راشدین نے حضور کے بعد صرف تین حصہ کے  
دو ختم کر دیے تو کیا صحابہ کو قرآن کریم منسوخ کرنے کا اختیار تھا۔ قرآن کریم فعل صحابہ سے منسوخ نہیں ہو سکتا  
ماتاقامت پانچ حصے ہیں۔ (شافعی)

جواب ۲۔ اس کا جواب تفسیر احمدی نے یہ دیا ہے کہ فعل صحابہ حدیث متواتر ہے اور حدیث متواتر  
سے قرآن کریم کا نسخ جائز ہے بلکہ بہت جگہ واقع ہے ہی اخلاف کا مذہب ہے شوافع کے ہاں جائز  
نہیں۔ مگر فقیر کے نزدیک قوی جواب یہ ہے کہ خلفاء راشدین کا وہ فعل اس آیت کا نسخ نہیں بلکہ اس کا بیان  
ہے کہ یہ تقسیم ایک شرط کے ماتحت تھی جب وہ شرط ختم ہو گئی تو حکم بھی ختم ہو گیا۔ یعنی ذی قریٰ کا حصہ حصہ



کی امداد کی بنا پر تھا۔ وہ امداد تو ختم ہو چکی تو حصہ بھی ختم ہو گیا۔ جیسے قرآن کریم میں زکوٰۃ کے مصارف مؤلفہ القلوب کا بھی ذکر ہے مگر عہد فاروقی میں انہیں نکال دیا گیا کیوں۔ اس لیے کہ اب وہ وجہ نہ رہی جس سے انہیں مصرف قرار دیا گیا تھا۔ یعنی ضعف اسلام۔

تیسرا اعتراض :- یہاں ایمان کے دو رکن بیان ہوئے۔ اللہ تعالیٰ اور بدر کے دن خصوصی واقعات کا ارشاد ہوا۔ اِنْ كُنْتُمْ اٰمَنْتُمْ بِاللّٰهِ وَمَا اَنْزَلْنَاْ اَزَاٰنِہٖ حَالَا نَکَہٗ اٰیْمَانُ کَہٗ اَرْکَانَ۔ اللہ۔ رسول۔ کتاب قیامت وغیرہ کو ماننا ہیں۔ اس کی کیا وجہ ہے۔

جواب :- وہ ہمارے ارکان امنتہ باللہ میں داخل فرمائے گئے۔ اللہ پر ایمان وہ ہی رکھتا ہے جو اُس کے رسول فرشتے قیامت وغیرہ پر ایمان رکھے۔ چونکہ غازیان بدر اُس دن کے کرشمے اپنی آنکھوں سے دیکھ چکے تھے اور یہاں ذکر بھی اس بدر کی غنیمت تقسیم کرنے کا ہے اس لیے خصوصیت سے اس کا ذکر ہوا۔ کہ اس کی تقسیم میں اس رب کا اس کے رسول کا حکم مانو جن کے فضل و کرم سے تم کو یہ شاندار فتح نصیب ہوئی۔ چوتھا اعتراض :- بدر میں رب کی رحمتیں سارے غازیوں پر ہی اتری تھیں۔ پھر اُن کو علیؑ عبدنا کیوں فرمایا کہ ہمارے بندے محمد مصطفیٰ پر اتریں۔

جواب :- ایک قرآۃ میں علیؑ عبدنا ہے۔ عین اور رب کے پیش سے عبد کی جمع تب تو کوئی اعتراض نہیں بعض علماء نے فرمایا کہ عبد سے مراد جنس عبد ہے یعنی سارے غازیان اسلام۔ تب بھی کوئی اعتراض نہیں۔ لیکن اگر عبدنا سے مراد حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہوں۔ تب ظاہر ہے کہ اللہ کی رحمتیں بدر کی فتوحات وغیرہ بلا واسطہ تو حضور پر اتریں۔ حضور انور کے واسطہ سے دوسروں پر مقصود بالذات حضور انور ہیں۔ اور سب حضور کے طفیل۔ لہذا آیت واضح ہے۔

پانچواں اعتراض :- خمس کے جو مصارف بیان ہوئے کیا اُن سب پر خمس تقسیم کرنا ضروری ہے۔ یعنی حضور انور یا بعض پر بھی صرف کیے جاسکتے ہیں۔

جواب :- تفسیر روح البیان نے اس جگہ بحوالہ تحفہ بیان فرمایا کہ یہ تینوں مصارف خمس ایسے ہیں جیسے مصارف زکوٰۃ کہ سب پر مصرف کر دیتے ہیں۔ تب بھی جائز ہے اور اگر ان میں سے کسی ایک پر مصرف کر دیتے ہیں تو درست ہے۔ کیونکہ یہ مصرف ہیں اُن میں استحقاق نہیں۔

تفسیر صوفیانہ دنیا میں یہاں کی ساری نعمتیں دنیا والوں کو عمر میں سب کچھ گویا مال غنیمت ہے جو ہم کو رب تعالیٰ کی طرف سے بطور عطیہ ملی ہے۔ شاعر :-

خیرے کن اے فلاں و غنیمت شمار عمر زراں پیغمبر کہ بانگ برآید فلاں نہ ماند



اس سب کو صرف نفس پر خرچ نہ کر بلکہ اس کے چھ حصے کر دو۔ ایک حصہ اللہ کے لیے کہ اس وقت میں اللہ کے فرائض ادا کرو۔ ایک حصہ اس کے رسول کے لیے کہ اُن کی سنتیں ادا کرو۔ ایک حصہ حضور کے قرابتہ داروں اولیاء اللہ مشائخ عظام علماء کرام کے لیے کہ اُن کی طاعت و فرمانبرداری کرو۔ فرماتا ہے أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ۔ یہ ہے اس غنیمت کی تقسیم ایک قیم یعنی اپنے نفس کے لیے کہ یہ دنیا میں قیم ہے ایک حصہ اپنے روح کے لیے کہ یہ اس دنیا میں گویا مسافر ہے اس کا وطن آخرت ہے۔ ایک حصہ اپنے دل کے لیے گویا یہ مسکین ہے۔ اپنی زندگی اور یہاں کی ساعتوں یہاں کی نعمتوں کو ان سب پر تقسیم کرو۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ اسے انسان تو اور تیری حقیقت گویا بدر کا میدان ہے جس میں دو جماعتیں نفسانی اور روحانی قوتیں جمع ہیں۔ ایک دن اُن کے فرق کا ہے۔ جب نفس و روح میں چھانٹ ہو جاوے گی۔ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے جو چاہے کرے متفرقین کو جمع کرے یا جمع کو متفرق فرماوے۔

إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدَّنْيَا وَهَرَبَ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَةِ

جب تم نیچا کنارہ قریب میں تھے اور دُور نیچا کنارہ دُور کے

جب تم نالے کے اس کنارہ تھے اور کافر پرے کنارہ

وَالرَّكْبُ اسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَوَلَا خْتَلَفْتُمْ

اور قافلہ نیچے تھا تم سے اور اگر تم وعدہ کر لیتے تو البتہ جھگڑتے تم

اور ساتھ تم سے ترائی میں اور اگر تم آپس میں کوئی وعدہ کرتے تو ضرور وقت

فِي الْمَيْعَدِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ

وعدہ میں اور لیکن تاکہ پورا کر دے اللہ وہ کام جو حق

پر برابر پہنچے لیکن یہ اس لیے کہ اللہ پورا کرے جو کام ہوتا ہے

مَفْعُولًا لِّإِهْلَكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ

کیا ہوتا تاکہ ہلاک ہو وہ جو ہلاک ہو کھل دیل سے اور زندہ رہے وہ جو

کہ جو ہلاک ہو دلیل سے ہلاک ہو اور جو حیات سے

حَتَّىٰ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿۴۲﴾

زندہ رہے روشن دلیل سے اور تحقیق اللہ سننے والا جاننے والا ہے

دلیل سے جیسے اور بے شک اللہ ضرور سنتا جانتا ہے۔

**تعلق** اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ بدر میں فتح وغیرہ صرف عطیہ ربانی تھا۔ نہ کہ تمہاری کوشش کا نتیجہ۔ اب اس کی دلیل دی جا رہی ہے کہ ظاہری اسباب بدر میں تمہارے خلاف تھے اس کے باوجود تم کو فتح ہوئی گویا پچھلی آیت میں دعویٰ تھا۔ اس آیت میں اس کی دلیل ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں ارشاد ہوا کہ بدر میں دونوں سے جمع ہوئے۔ اب اس جمع ہونے کا نقشہ کھینچ کر دکھایا جا رہا ہے کہ تم کہہ رہے تھے اور کفار کہہ رہے تھے کہ یا جنگ کا ذکر پہلے ہوا نقشہ جنگ اب بتایا دکھایا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں غزوہ بدر کو فرقان اور اس کے دن کو یوم الفرقان کہا گیا اب اس نام کی وجہ کا ذکر ہے کہ وہ حق و باطل کفر و ایمان کی چھانٹ کیونکر بنی گویا نام پچھلی آیت میں بتایا نام کی وجہ اب ارشاد ہو رہی ہے۔

**تفسیر** اذْذَبْ اَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدِّينِيَا۔ یہ عبارت یا تو نیا جملہ ہے یا دوسرا بدل یا بیان ہے یوم الفرقان کا پہلی صورت میں یہ اذکر و پوشیدہ فعل کا مفعول بہ ہے اور دوسری صورت میں اَنْذَلْنَاكُمْ عَنْ قَرْعِ الْغَمِّ میں خطاب ہے غازیان بدر سے ب معنی فی ہے۔ عُدُوہ عین کے فتح سے بھی آتا ہے۔ اس کے کسرہ اور پیش سے بھی۔ ہماری قرآنہ میں عین کے پیش سے ہے اس کے معنی ہیں کنارہ۔ جانب جب بارش کا پانی جنگل کے کنارہ سے بڑھ جائے تو سیلاب ہو جاتا ہے اس لیے کنارہ جنگل کو عُدُوہ کہا جاتا ہے۔ یعنی آگے بڑھنے کی حد (صادی) بہ بنا ہے عُدُوہ سے معنی بڑھنا۔ الدینا بنا ہے دلو سے معنی قرب اس کا مذکر ادنیٰ ہے مادہ دنو معنی قرب دنیا معنی قریب۔ یہ آریں۔ اس سے مراد بدر کا وہ کنارہ ہے جو مدینہ منورہ سے قریب ہے۔ یہ ربتلا تھا جس میں پاؤں دھنستے تھے چٹا پھر نامشکل تھا نیزادھریا فی بالکل نہ تھا ان وجوہ سے مسلمانوں کو سخت دشواری تھی۔

وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصْوٰی یہ عبارت معطوف ہے وَأَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدِّينِيَا پر ہم سے مراد وہ کفار مکہ میں جو اپنے قافلہ کو جس کے سردار ابوسفیان تھے۔ آئے تھے اور اب باقاعدہ جنگ لپٹے بدر میں پہنچائے گئے تھے عُدُوہ قصویٰ میں قصویٰ مؤنث ہے اقصیٰ کا معنی دور۔ لپ فرماتا ہے مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصٰی اس کا مادہ قُصُوہ ہے معنی دوری۔ یہاں بھی قیاس یہ ہی تھا کہ یہ بھی دنیا کی طرح قُصِیَا ہوتا یعنی وادی



بدل جاتا مگر خلافت قیاس و ادب باقی رہا جیسے قود میں واو باقی رہا (روح البیان) اس سے مراد بدر کا وہ حصہ ہے جو مدینہ منورہ سے دور ہے اور مکہ معظمہ سے قریب اس حصہ میں زمین پختہ تھی جس پر چلنا آسان تھا۔ اور ادھر پانی بھی کثرت سے تھا۔ اس لیے انہیں جنگ کرنا نہایت آسان تھا۔

وَالرَّكِبُ اسْفَلَ مَشْكُومٌ۔ یہ عبارت معطوف ہے وسم بالعدوۃ الیہم پر اس میں الركب کے بعد فی موضع پوشیدہ ہے اسفل اس موضع کی صفت ہے الركب جمع راکب کی بمعنی سوار۔ اب اصطلاح میں قافلہ کو ركب کہتے ہیں۔ یہاں قافلہ سے مراد البوسفیان کا وہ قافلہ ہے جو شام سے تجارت کر کے آ رہا تھا جسے بچانے کے لیے کفار مکہ آئے تھے۔ اسفل سے مراد کنارہ سمندر ہے جو بدر سے تین میل دور ہے چونکہ کنارہ سمندر بدر سے نیچے یعنی نشیب علاقہ ہے اس لیے اسے اسفل فرمایا گیا۔ منکم میں خطاب غازیان بدر صحابہ سے ہے اس فرمان عالی میں کفار کی تیسری قوت کا ذکر ہے کہ انہیں اس قافلہ کی کمک پہنچ سکتی تھی کہ وہ ان سے صرف تین میل کے فاصلہ پر تھے تمہارا مددگار سوار رب کے کوئی نہ تھا۔ تمہاری کمک سوار فرشتوں اور کسی طرف سے نہیں آ سکتی تھی۔ تم سے مدینہ بہت دور تھا۔

وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خُفِّفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ۔ یہ نیا جملہ ہے اس میں اس پر دو گرام اور اس نقشہ جنگ کی ایک حکمت کا ذکر ہے تَوَاعَدْتُمْ بنا ہے معاوۃ سے یعنی ایک دوسرے سے وعدہ کرنا۔ اس سے مراد ہے مسلمانوں کا کفار سے وعدہ جنگ کرنا اِنْخُفِّفْتُمْ کے معنی ہیں۔ وعدہ خلافی کرنا۔ یعنی حالات تمہارے متعلق ایسے خطرناک تھے کہ اگر اس جنگ کے پہلے سے وعدے ہوتے تو تم کفار کی یہ قوتیں دیکھ کر وقت مقررہ پر میدان میں نہ پہنچتے اور نہ یہ جنگ ہوتی نہ حق و باطل کا یہ فیصلہ ہوتا۔

وَلَكِنْ لِّيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا۔ اس عبارت سے پہلے ایک پوری وراز عبارت پوشیدہ ہے مَا اِنْخُفِّفْتُمْ عَنِ الْقِتَالِ بَلْ جَمَعَ بَيْنَكُمْ بِغَيْرِ مِيعَادٍ یعنی تم یہ تاریخ ناغہ نہ کر سکتے۔ تم دونوں جماعتیں بغیر فیصلہ جمع ہو گئیں۔ اللہ نے اپنا فیصلہ پورا کرنا تھا۔ مفعول سے مراد ہے کہ جو علم الہی میں طے ہو چکا تھا۔ وہ ہو کر رہا ہے۔

لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيْتِنَا۔ اس عبارت کی آسان ترکیب یہ ہے کہ لِيَهْلِكَ (الہم بدل یا بیان ہے لِيَقْضِيَ کا اور عَنْ بَيْتِنَا میں عن بمعنی بعد ہے جیسے رب تعالیٰ کے اس فرمان عالی میں عَنْمَا قَلِيلٍ لِّيُفْسِدَنَّ فَا دِينُنَا کہ وہاں بھی عن بمعنی بعد ہے۔ ہلاکت سے مراد ہے کافر کہ کفر بھی روحانی ہلاکت ہے (روح البیان) یعنی بدر کا یہ واقعہ اچانک اس لیے ہوا کہ اب بدر کا واقعہ دیکھنے کے بعد بھی جو کافر رہے وہ روشن دلیل دیکھنے کے بعد کافر رہے اسے اسلام کی حقانیت کی روشن دلیل مل جاوے پھر کافر رہے تاکہ اچھی طرح اللہ تعالیٰ کی

پکڑ میں آ جاوے۔

وَيُخَيِّبُ مَنْ حَتَّىٰ عَنْ بَيْتِهِ ط یہ عبارت معطوف ہے یہاں لفظ "وَيُخَيِّبُ" پر اس میں تصریح کا دوسرا رخ دکھایا گیا ہے۔ اس میں حیات یعنی زندگی سے مراد ہے ایمان من سے مراد ہے مومن۔ یعنی مومن ایمان پر قائم ہے اسلام کی حقانیت کی روشن دلیل قائم ہونے کے بعد۔

وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ اس فرمان عالی کا مقصد یہ ہے کہ واقعہ بدر سے لوگوں کے ایمان و کفر کا فرق مخلوق پر ظاہر ہوگا۔ رب تعالیٰ تو ہر چیز کو جانتا ہے اُس کے ہر قول کو سنتا ہے اس بدر کے واقعہ کے بعد لوگوں پر اس کا ظہور ہوگا خیال رہے کہ ایمان و کفر دونوں قول اور اعتقاد پر شامل ہے رب تعالیٰ ہر ایک کا ایمانی و کفریہ قول سنتا ہے اور ہر ایک کے کفر و ایمان کے اعتقاد کو جانتا ہے اس سے کوئی چیز چھپی نہیں۔

اسے غازی مسلمانوں تم بدر کا وہ واقعہ یاد رکھو کہ جب ظاہری اعتبار سے تمہارے پاس خلاصہ تفسیر فتح کے اسباب نہ تھے اسباب فتح کفار کو حاصل تھے چنانچہ تم تو بدر کے اس کنارے

پر اترے جو مدینہ منورہ کی طرف اس سے قریب ہے جہاں زمین ریتلی ہے۔ جس میں چلنا پھرنا بھی مشکل ہے اس میں پاؤں دھستے ہیں پھر اس کنارہ پر پانی بھی نہیں اور کفار نے بدر کے دوسرے کنارہ پر پڑاؤ ڈالا جہاں کی زمین سخت اور سہوار ہے جس پر چلنا پھرنا آسان۔ پھر وہاں پانی بکثرت موجود اس پر طرہ یہ کہ کفار کا قافلہ اوسیفان کا قافلہ اُن سے بہت قریب تھا۔ صرف تین میل کنارہ سمندر تھا جس کی لنگ کفار کو پہنچ سکتی تھی۔ تم کو یہ بھی حاصل نہ تھا یہ جنگ اچانک اور تمہاری تیاری کے بغیر ہوئی اگر پہلے سے جنگ کا پروگرام ہوتا تو حالات تمہارے ایسے خلاف تھے کہ تم وقت پر جنگ کے لیے آنے کی ہمت نہ کرتے۔ اپنی یہ بے سامانیاں اور کفار کے بے سامان دیکھ کر تم ہمت ہار جاتے۔ اس لیے رب تعالیٰ نے تم کو اچانک ہی کفار سے بھڑا دیا تاکہ جو چیزیں کپاسی طے ہو چکی تھیں اس کا ظہور ہو جاوے۔ ان حالات کے ماتحت تمہاری شاندار فتح رب تعالیٰ کی قدرت اسلام کی حفاظت کفر کے بطلان کی کھلی دلیل ہے اب اس کے بعد جو کافر رہے گا وہ محض ہٹ دھرمی سے کافر رہے گا۔ اسلام کی حقانیت کی کھلی دلیل دیکھ کر اور جو ایمان لائے گا وہ روشن دلیل دیکھ کر ایمان لائے گا۔ یہ سب کچھ تم پر ظاہر کرنے کے لیے ہے اللہ تعالیٰ تو ہر ایک کی ہر بات کو سنتا ہے۔ ہر ایک کے دل کے اعتقادات کو جانتا ہے۔ چنانچہ غزوہ بدر سے پہلے رب تعالیٰ نے بارش بھیجی جس کا پانی ادھر مومنین نے حوضوں میں بھر لیا اور ریتہ جم کر بہترین زمین ہو گئی جس پر چلنا پھرنا نہایت ہی آسان ہو گیا۔ ادھر کفار کی طرف کی زمین پھسلن بن گئی جس پر چلنا پھرنا مشکل ہو گیا۔ یہ بارش مومنوں کے لیے نیک فال ثابت ہوئی اور پہلے اہل میں اوجہل مارا گیا۔



اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ غزوہ بدر رب تعالیٰ کو بڑا ہی محبوب و پیارا فائدہ ہے اور اس کے غازی رب کو بڑے پسند کہ رب نے اس کا نقشہ جنگ کھینچ کر دکھا دیا اور اس کے حالات بہت تفصیل سے بیان فرمائے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی حکمت ہمارے خیال سے ورا ہے اگرچہ ہم سمجھ نہ سکیں۔ دیکھو بدر کے موقع پر اچانک طرائی ہو جانا عقل کے نزدیک بہت تکلیف دہ تھا۔ مگر انجام اس کا بہت شاندار ہوا۔ رب فرماتا ہے عَسَىٰ اَنْ تَكْرَهُوْا شَيْئًا وَّ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ تَبَسُّرًا فَاَمَدَہ جب اسباب کی طرف سے بندہ کو نا امید ہوتی ہے تب دیر یا نے رحمت الہی جو ش میں آتا ہے۔ دیکھو غزوہ بدر میں مسلمانوں کی بے سرو سامانی اور اسباب کی طرف سے مایوسی انتہا کو پہنچی کہ مسلمانوں کی جماعت تھوڑی سی سپاہی نا تجربہ کار اور ہر ہتھیار کی بہت ہی کمی۔ پھر ان کی طرف کی زمین ریتلی اور ناہموار۔ پھر ادھر پانی کی کمی۔ پھر ملک پہنچنے کی کسی طرف سے امید نہیں۔ اس کے برعکس کفار کے پاس یہ سب کچھ بہت اعلیٰ۔ دیکھو کہ رب کی رحمت نے کیسی دستگیری مسلمانوں کی کی سبحان اللہ چھ تھا فائدہ غزوہ بدر قدرت الہی کی بڑی نشانی ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی حقانیت کی بڑی دلیل یہ فائدہ عنایت سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ کا ایمان جان و دل کی زندگی ہے کفران کی موت۔ کافر زندہ رہ کر بھی مردہ ہے مومن مر کر جیتا ہے جسم کی زندگی جان سے ہے اور جان کی زندگی ایمان سے یہ فائدہ لے لیا لک اور یحییٰ فرمانے سے حاصل ہوا۔

کے ایسے خلاف تھے کہ ایسے موقع پر کفار کے مقابلہ میں آنا آسان نہ تھا۔ اس لیے رب تعالیٰ نے ان حضرات پر عتاب نہیں فرمایا بلکہ اُن کی تعریف فرمائی۔

تیسرا اعتراض :- فتح بدر کے متعلق یہاں ارشاد ہوا کہ کان مفعولاً۔ حالانکہ یہ فتح تو جنگ کے بعد ہوئی نہ کہ پہلے پھر یہاں مفعولاً کیوں فرمایا گیا۔ جواب :- یہاں فتح سے مراد علم الہی میں کیا ہوا مطلب یعنی جس فتح کے واقع ہو جانے کا فیصلہ ہو چکا تھا اس کا فیصلہ ہو جائے اس لیے اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے یہ فرمایا جو کام ہوتا ہے یعنی یہ اسم مفعول یعنی ماضی نہیں بلکہ معنی مستقبل ہے۔

چوتھا اعتراض رب تعالیٰ نے غزوہ بدر کو بینہ کیوں فرمایا یعنی روشن دلیل۔ حضور انور کے سارے معجزات روشن دلیل تھے۔ جو بھی انہیں دیکھ کر کافر ہوا وہ روشن دلیل دیکھ کر ہی مرا پھر اس آیت کریمہ کا مطلب کیا ہے۔ جواب حضور انور کے دوسرے معجزات میں کفار غور کرتے ہی نہ تھے اور انہیں دیکھتے ہی نہ تھے مگر فتح بدر وہ معجزہ ہے جو انہیں دیکھنا پڑ گیا۔ اس بدر کی وجہ سے حضرت عباس جیسے لوگ ایمان لائے اس کے بعد بھی جو کافر ہوا واقعی وہ بڑا بدبخت تھا۔ خیال رہے کہ ستر کفار جو بدر میں مسلمانوں کے ہاتھوں قید ہوئے اور حضرت صدیق اکبر کی رائے پر فدیہ لے کر چھوڑے گئے وہ سارے ہی مسلمان ہو گئے۔ بلکہ بعد میں انہوں نے شاندار خدمات اسلام انجام دیں۔ یہ ہوا حضور انور کا معجزہ اور حضرت ابوبکر صدیق کی کھلی کرامت۔ ان وجہ سے بھی یہ فتح بدر بینہ ہوئی۔

جیسے میدان بدر کے دو کناروں پر دو مختلف جماعتیں جمع ہوئی تھیں۔

تفسیر صوفیانہ

ایک جماعت روحانی دوسری جماعت شیطانی اگر یہ اجتماع نہ ہوتا تو حق و باطل کا فیصلہ نہ ہوتا یوں ہی اسے انسان تیرے ایک کنارہ پر نفس امارہ مع اپنی فوج کے ہے دوسرے کنارہ پر قلب و روح مع اپنی فوج کے موجود ہے۔ نفس کی کمک کے لیے شیطان مع اپنی فوج موجود ہے وَالْوَكَابُ أَشْقٰى مِنْكُمْ اگر نفس و روح کا تجھ میں اجتماع نہ ہوتا تو روح کو ترقی اور نفس کو تنزل کے ذریعہ حق و باطل کا فیصلہ نہ ہوتا اور روح یہ خطاب کیسے سنتی فَأَدْخِلْنِيْ فِيْ عِبَادِيْ وَأَدْخِلْنِيْ جَنَّاتِيْ اس جنگ کی وجہ سے روح دنیا کی قید سے نکل کر جنات نعیم میں کیسے داخل ہوتی۔ یہ حالت تو مومنین صالحین کی ہے رہے اشتیاق جو دوزخ کے لیے منتخب ہو چکے ان کا حال ان مجرمین کے خلاف ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہر انسان میں ترقی کی استعداد بھی رکھی ہے اور تنزل کی بھی جس تعداد کو استحصال کر لو تمہاری مرضی ہے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ جیسے بدر کے دو کنارے تھے ایک کنارہ قریب والا دوسرا کنارہ دور والا اسے انسان تیرے بھی دو کنارے ہیں۔ ایک دین والا جو اللہ سے قریب ہے دوسرا دنیا والا جو اللہ سے دور ہے۔ قریب کنارہ



میں اللہ کی رحمتیں ہیں۔ وہ درحالیہ کنارہ میں اللہ کے عذاب قریب والے کنارہ کی حفاظت کر۔ اس کنارہ پر اولیاء اللہ بلکہ حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جلوہ گر ہیں۔ ملائکہ رحمت کا نزول اسی کنارہ پر ہے۔

إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَاكَهُمْ

جب دکھاتا تھا آپ کو اللہ وہ کافر خواب میں آپ کے مقوڑا اور اگر دکھاتا آپ کو جبکہ اے محبوب اللہ تمہیں کافروں کو تمہاری خواب میں مقوڑا دکھاتا تھا اور اے مسلمانوں! اگر وہ تمہیں

كَثِيرًا لَّفَشَلْتُمْ وَلَتُنَازِعُنَّ فِي الْأَمْرِ وَلَئِنَّ

اللہ ان کافروں کو بہت تو البتہ بزدل ہو جاتے تم اور البتہ جھگڑتے تم اس کام میں اور لیکن بہت کر کے دکھاتا تو ضرور تم بزدلی کرتے اور معاملہ میں جھگڑا ڈالتے مگر اللہ نے

اللَّهُ سَلَّطَ إِنَّهُ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الصُّدُورِ ۝ وَإِذْ

اللہ نے سلامت رکھا بیشک وہ جلد نئے والا ہے دلوں کی باتوں کو اور جب بچایا بیشک وہ دلوں کی بات جانتا ہے اور جب

يُرِيكُمْوهُمْ إِذِ التَّقِيَّتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا

دیکھاتا تم نے ان کافروں کو جب علیٰ تم تمہاری آنکھوں میں مقوڑا لڑتے وقت تمہیں کافر مقوڑا کر کے دکھائے اور تمہیں ان کی نگاہوں میں مقوڑا ایک

وَلْيَقْلِلْكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ

اور کم کرنا تھا تم کو ان کی آنکھوں میں تاکہ فیصلہ فرمادے اللہ اس کام کا جو ہے اور اللہ پورا کرے جو کام ہونا ہے

۵۵

مَفْعُولًا ۝ وَإِلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأَشْيَاءُ ۝

کیا ہوا اور اللہ کی طرف سب کاموں کا رجوع ہے

اور اللہ ہی لوٹائے جاتے ہیں سب کام

**تعلق** ان آیات کہ میرہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں کچھ نعمتوں کا ذکر فرمایا گیا جو خاص غزوہ بدر کے دن مسلمانوں کو عطا ہوئیں اب بعض ان نعمتوں کا ذکر ہے جو بدر کے غزوہ سے کچھ پہلے عطا ہوئیں۔ گویا کچھ وقتی نعمتوں کا ذکر فرمانے کے بعد پیشگی نعمتوں کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ارشاد ہوا کہ غزوہ بدر اللہ تعالیٰ کی قدرتوں کے ظہور کا دن ہے اب اس کا ثبوت دیا جا رہا ہے کہ اس غزوہ میں غیبی قدرتی وہ کام ہوئے جو عقل انسانی سے ورہیں یعنی بڑی جماعت کا تھوڑا نظر آنا۔ تیسرا تعلق پچھلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ غزوہ بدر کے بعد جو مومن ہوگا وہ اعلیٰ درجہ کا ہوگا کہ وہ رب کی روشن دلیل دیکھ کر مومن ہوگا اور جو کافر رہے گا وہ پرلے درجے کا بدبخت ہوگا کہ وہ نشان قدرت دیکھنے کے بعد بھی کافر رہے گا اب اس نشان کا ذکر ہے جس کی وجہ سے بدرینہ یعنی اسلام کی حقانیت کی روشن دلیل ہے۔

**تَفْسِير** اِذْ يُرِيكُمُ اللّٰهُ فِيْ مَنَامِكُمْ قَلِيْلًا ط یہ عبارت یا تو نیا جملہ ہے تو اذ ایک پوشیدہ فعل اذکر کا مفعول بہ ہے یا اِذَا اُنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدّٰیْنِیِّمَا کا بدل ہے یا یوم الفرقان کا بدل یا اس کا بیان۔ ان صورتوں میں یہ علیحدہ جملہ نہیں۔ یروی بنا ہے اِرَآءُہُ سے جس کا مادہ رائی ہے رائی دو مفعول چاہتا ہے جب باب افعال میں آیا تو تین مفعول کی طرف متعدی ہوا۔ پہلا مفعول ک ہے دوسرا هُمْ تیسرا قَلِيْلًا۔ یدئی فرما کر یہ بتایا گیا کہ حضور انور کو یہ خواب دکھانے والا رب تعالیٰ ہے۔ ک میں خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے هُمْ کا مرجع کفار بدر ہیں منام مصدر ہے نوم کا بمعنی خواب۔ رب فرماتا ہے اِنِّیْ اَرٰی فِی الْمَنَامِ اِنِّیْ اَذْبَحُكَ حضرت حسن بصری فرماتے ہیں کہ یہاں منام سے مراد ہے آنکھیں۔ کیونکہ وہ نیند کی جگہ ہیں۔ منام اسم طرف ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیداری میں یہ دیکھا تھا (معانی۔ خازن کبیر) اس لیے بیداری کو منام کہا جاتا ہے کہ نیند بیداری کی حالت میں آتی ہے (معانی) مگر پہلی تفسیر قویٰ کر یہاں بمعنی خواب ہے قَلِيْلًا یا تو یریک کا تیسرا مفعول ہے یا هُمْ کا حال۔ یعنی اسے محبوب وہ وقت یاد کرو جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو خواب میں کفار کی تعداد بہت متھوڑی دکھائی۔ حضور انور نے یہ خواب دیکھ کر غارت بیان بدر سے فرمایا اس سے مومنوں کے دل بہت قوی ہو گئے۔ بولے کہ حضور کی خواب غلط نہیں ہو سکتی۔ کفار متھوڑے ہی ہوں گے۔ خیال رہے کہ یا تو کفار کی کمزوری کم ہوتی حضور کو کم تعداد کی شکل میں دکھائی گئی۔ جیسے یوسف علیہ السلام کو گیارہ بھائی تاروں کی شکل میں اور ماں باپ چاند سورج کی شکل میں دکھائے گئے۔ یا بادشاہ مصر کو قحط سال کے سات سال سات ہالیوں کی شکل میں خواب میں دکھائے گئے۔ یا حضور کو وہ کفار خواب میں دکھائے گئے۔ جو کافر ہونے والے تھے۔ واقعی وہ تو بہت



تھوڑے تھے کہ اکثر کفار بد مذہب۔ آخر مسلمان ہو گئے۔ (معانی۔ بیان خزانہ العرفان وغیرہ) لہذا حضور کی خواب بالکل صحیح تھی۔

وَكُذِّبَتْ كَثِيرًا لِّقَسِيَّتِهِمْ وَلِتَنَازَعُ فِي الْأَهْلِ۔ اس فرمانِ عالی میں اس خواب کی حکمت کا ذکر ہے اس میں خطاب غازیان بدر سے ہے یعنی اے غازیو! اگر رب تعالیٰ اپنے محبوب کے ذریعہ تم کو کفار کی تعداد زیادہ دکھا دیتا تو اس کے دو خطرناک نتیجے ہوتے ایک تمہارا ہمت ہار جانا اور جہاد کے لیے جرات نہ کرنا۔ دوسرے تمہارا جہاد سے پہلے ہی آپس میں اختلاف کر بیٹھنا کہ کوئی قرار کی رائے دنیا کوئی قرار کی۔ کوئی کہتا کہ ڈٹ جاؤ۔ تھوڑی جماعتیں اللہ کے حکم سے بڑی جماعتوں پر غالب آجاتی ہیں۔ کوئی کہتا کہ اس حالت میں کفار سے لڑنا اپنے کو ہلاکت میں ڈالتا ہے لَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ لِهَذَا مَدِينَةُ مَنْوَرٍ واپس چلو اور جہاد کے وقت مسلمانوں کا آپس میں جھگڑنا شکست کا پیش خیمہ ہوتا ہے۔ خیال رہے کہ فتنہ کے معنی ہیں بزدلی۔ اور تنازع بنا ہے نزع سے بمعنی کھینچنا۔ علیحدہ کرنا۔ جھگڑا سے میں ہر شخص دوسرے کو اس کی رائے اس کے خیال سے ہٹاتا ہے۔ اس لیے اس نزاع اور تنازع کہا جاتا ہے۔

وَكَلَّمَ اللَّهُ سَلَّمَ اس فرمانِ عالی میں رب تعالیٰ کے خاص احسان کا ذکر ہے سَلَّمَ کا مفعول اور متعلق دونوں پر مشیدہ ہیں یعنی اللہ نے تم کو اختلاف رائے اور بزدلی سے اس خواب شریف کی برکت سے محفوظ رکھا۔ نبی کی یہ خواب تمہارے لیے صد ہار رحمتوں کا باعث ہوئی۔

إِنَّهُ عَلَيْهِ كَيْدَاتِ الصُّدُورِ یہ فرمانِ عالی رب تعالیٰ کی حمد ہے ذاتِ مونث ہے ذو کا صدور جمع ہے۔ صدر بمعنی سینہ مراد ہے۔ دل جو سینہ میں ہے یعنی اللہ تعالیٰ دل والی باتوں کو خوب جانتا ہے۔ اسے تمہارے دلوں اور مخبروں معذوریوں کا پورا پورا علم تھا۔ اس لیے اسے کریم و رحیم نے یہ انتظام فرمایا بیان تک تو اس خواب کا ذکر ہوا جو جہاد بدر سے پہلے حضور انور کو دکھایا گیا۔ اب ایک اور رحمت و کرم کا ذکر ہے۔

وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا یہ عبارت معطوف ہے وَيُرِيكُمْ اللَّهُ الْخَبْرُ پر۔ یہاں دکھانے سے مراد ہے بیداری میں دکھانا اور خطاب ہے غازیان بدر سے۔ حَقُّ سے مراد کفارِ بدر ہیں۔ أَعْيُنُ جمع ہے عین کی بمعنی آنکھ یعنی اے غازیو! وہ نعمت بھی یاد رکھو جبکہ رب تعالیٰ تم کو بحالت بیداری تمہاری نظروں میں کفار کی تعداد بہت تھوڑی دکھائی۔ حتیٰ کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود نے صفِ جہاد میں کھڑے ہوئے کفار کی صفوں کو دیکھ کر اپنے برابر والے غازی سے کہا کہ کفار غالباً شتر ہوں گے ان نے کہا حد درجہ ایک سو ہوں گے (عام تفسیر) خیال رہے کہ جیسے رب تعالیٰ اس پر قادر ہے کہ بھینگے

کو ایک کو دو دکھا دے بلکہ ایک کو آٹھ دس دکھا دے ایسے ہی وہ اس پر قادر ہے کہ دو بلکہ دس بیس دکھا دے کہ بعض نظر آئیں بعض نہ آئیں مسلمانوں کو کفار کی تعداد کم نظر آنا اللہ کی اُن پر رحمت تھی۔

وَيَقْتُلُكُمْ فِي أَنْعَيْنِهِمْ یہ تصویر کا دوسرا رخ ہے اس میں جنگ بدر کی ابتداء کا ذکر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مشرکین و کفار کی نظر میں غازیوں کی تعداد تھوڑی دکھائی تھی کہ ابو جہل اس وقت اپنی صفوف میں اپنے ساتھیوں سے بولا کہ محمد اور اُن کے ساتھی اگلے جزیرے یعنی اونٹ کا کھابو اہل عرب یہ کلمہ کسی چیز کی بیان کرنے کے لیے بولتے تھے۔ پھر بولا کہ ان سے جنگ کرنے کی کیا ضرورت ہے انہیں تو ویسے ہی رسیوں سے باندھ کر یعنی اُن سے جنگ ہماری ترہین ہے پھر بولا کہ اب لگے ہاتھوں مسلمانوں اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو جوڑ سے ہی اکھڑ دو تفسیر خازن۔ معانی۔ روح البیان وغیرہ مگر جب جنگ شروع ہو گئی تو کفار کو یہ مسلمان اپنے سے کہیں زیادہ نظر آنے لگے۔ یا اس طرح کہ انہیں وہ فرشتے بھی دکھائی دیئے جو مسلمانوں کی مدد کے لیے آئے یا یہ مسلمان ہی بہت زیادہ محسوس ہوئے۔ یہ رب تعالیٰ کا کفار پر عذاب تھا۔ اگرچہ پہلے ہی کفار مسلمانوں کو اپنے سے زیادہ اور طاقتور دیکھ لیتے تو شاید جنگ کی ہمت نہ کرتے اور منشاء الہی پورا نہ ہوتا۔ رب نے اس منشاء کا ذکر یوں فرمایا۔

يَقْضِي اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ط۔ یعنی یہ سب کچھ اس لیے ہوا کہ رب تعالیٰ اپنے طے شدہ پروگرام کا فیصلہ کر دے اُسے ظاہر فرما دے جو ہوتا ہے وہ ہو کر رہے۔ کَانَ مَفْعُولًا کی تحقیق ابھی پچھلی آیت کی تفسیر میں عرض کی گئی۔

**خلاصہ تفسیر** غزوہ بدر کے موقع پر اللہ تعالیٰ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے تین معجزات ظاہر فرمائے جن سے غازیوں کی بڑی ہی ہمت افزائی ہوئی ایک یہ کہ جنگ سے پہلے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں کفار بدر کو بہت تھوڑی تعداد میں دیکھا۔ حضور انور نے یہ خواب غازیوں کے بیان فرمائی۔ مسلمان خوش ہو کر بولے کہ بنی کا خواب وحی الہی ہوتا ہے وہ بہت تھوڑے ہی ہیں۔ اس سے غازیوں کی ہمت خوب بڑھ گئی۔ دوسرے یہ کہ جنگ کا وقت آیا اور دو طرفہ صفیں آراستہ ہوئیں تو مسلمانوں کو بھی کفار بہت ہی کم محسوس ہوئے حتیٰ کہ سیدنا عبداللہ ابن مسعود نے اندازہ لگایا کہ وہ کل ستر ہیں۔ بعض نے بہت بڑا اندازہ لگایا کہ ایک سو ہیں۔ حالانکہ وہ ایک ہزار تھے۔ اور غازی بولے کہ دیکھو حضور کی خواب برحق ہوئی۔ اور ان کے حوصلے اور بلند ہو گئے۔ تیسرے یہ کہ اس وقت کفار کو بھی مسلمانوں کی تعداد بہت کم محسوس ہوئی حتیٰ کہ ابو جہل بولا کہ اس مٹھی بھر لشکر سے بڑا کیا۔ سے تر یوں ہی رسیوں سے باندھ کر مکہ سے چلو۔ اس پر کفار جنگ کی ہمت کر کے مقابلہ میں آ گئے۔ جب جنگ چھڑ گئی تو یہ میدان کفار کو بہت زیادہ



نظر آنے لگے۔ جس سے اُن کی ہمت ٹوٹ گئی مگر اب کیا ہوتا ہے۔ جنگ چھڑ چکی تھی۔ اس آیت کریمہ میں اس واقعہ کا یہاں ذکر ہے چنانچہ ارشاد ہے کہ اے مجرب یہ واقعہ بھی یاد فرماؤ یا یاد رکھو یا لوگوں کو یاد دلاؤ۔ جبکہ جنگ سے پہلے رب تعالیٰ نے آپ کو خواب میں کفار کی تعداد بہت تھوڑی دکھائی۔ آپ نے غازیوں سے یہ خواب بیان کی تو اُن کی ہمتیں بلند ہو گئیں۔ اگر ہم آپ کے ذریعہ اُن کی کثرت غازیوں کو ظاہر کر دیتے تو ان غریبوں کے جوصلے پست ہو جاتے اور یہ آپس میں اختلاف کر بیٹھتے کہ غزوہ کریں یا نہ کریں اُن کا اس نازک وقت میں یہ اختلاف تباہ کن ہوتا۔ ہم تو دونوں کا حال جانتے ہیں۔ رب نے اپنے محبوب کی خواب کے ذریعہ سے تم کو ران ہلاکتوں سے بچالیا اور اے غازیانِ بدر تم ہمارا وہ کرم یاد رکھو کہ عین جنگ کی صفیں بنتے وقت ہم نے تم کو کفار کی تعداد تھوڑی دکھائی تاکہ تم دیر ہو جاؤ۔ ادھر کفار کو تمہاری تعداد تھوڑی دکھائی تاکہ وہ میدان سے بھاگ نہ جائیں۔ تم دونوں میں جنگ ہو اور ہمارا فیصلہ شدہ کام ظاہر ہو کر رہے۔ خیال رکھو کہ فتح و نصرت بلکہ ساری چیزوں کا رجوع رب کی طرف ہے لہذا ہمیشہ اس پر توکل کرو۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خواب فائدے شریف بھی مومنین کے لیے مشکل کشا و دافع بلا ہے کہ فتح بدر کا سہرا حضور کی اس خواب شریف پر ہے۔ جس کی خواب دافع بلا ہو تو وہ خود خواب والا کیسی شان والا ہو گا۔ یہ فائدہ اذیٰب کفر ہے اللہ الخیر سے حاصل ہوا۔ شعی:

۵ تمہیں شافع برایا تمہیں دافع بلا یا تمہیں قاسم عطایا کوئی تم سا کون آیا

اس لیے رب نے یہ خواب حضور انور کو دکھایا۔ غازیوں کو دکھایا۔ دوسرا فائدہ حضرات انبیاء خصوصاً حضور سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب رب کی طرف سے ہوتا ہے وہاں شیطان کو دخل نہیں۔ گویا وہ بھی وحی الہی ہے۔ جس پر شرعی احکام جاری ہو جاتے ہیں۔ یہ فائدہ یٰٰرِکُمْمُ اللّٰہُ سے حاصل ہوا کہ خواب دکھانے والا رب تعالیٰ تھا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام خواب دیکھ کر ذبح فرزند پر آمادہ ہو گئے۔ تیسرا فائدہ ہمیشہ نبی کا خواب سچا ہوتا ہے وہاں غلطی کا احتمال ہی نہیں۔ دیکھو حضور انور نے تین گنا کفار کو تہائی دیکھا واقعی اصل کافر تہائی ہی تھے۔ باقی سارے مسلمان ہوئے۔ یہ فائدہ قلیل سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ بجات جنگ کفار کا دباؤ بڑھ جانے پر جنگ کی ہمت نہ کرنا گناہ نہیں۔ اس کی اجازت ہے۔ ہاں بہتر یہ ہے کہ ایسی حالت میں جان دے دے مگر جنگ سے نہ ہٹے۔ پانچواں فائدہ نبی سے اختلاف رائے جو ہم نہیں نہ اس پر عقاب ہو یا یہ فائدہ وَ لَتَنَازِعُتُمْ سے حاصل ہوا کہ اسے بھی رب نے بغیر عقاب بیان فرمایا۔ فرشتوں نے رب تعالیٰ سے اختلاف رائے کیا کہ عرض کیا اَتَجْعَلُ فِیْہَا مَنْ یُّبْغِیْ لا اِنّ حضور انور کی رائے تھی

کہ جنگ احد مدینہ منورہ میں رہ کر مدافعتانہ کی جاوے مگر کثرت رائے یہ ہوئی کہ باہر نکل کر کی جاوے حضور انور نے اُن کی رائے کا احترام کیا۔ چھٹا فائدہ مجتہدین کا اختلاف اچھا ہے! برا نہیں اس میں کوئی مجتہد گنہگار نہیں ہوتا یہ فائدہ بھی کتنا دھم سے حاصل ہوا! دیکھو اگر غازیانِ بدر میں جنگ کرنے نہ کرنے میں اختلاف ہوتا تو جنگ کی رائے دینے والے اس آیتہ سے دلیل پکڑتے کہ **لَا تُلَاقُوا الْكُفْرَ إِلَى التَّلَاقِ** کوئی بھرا نہ ہوتا سا تو اں فائدہ، اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہے کہ چھوٹی چیز کو بڑی دکھا دے اور بڑی چیز کو چھوٹی کر کے دکھا دے! تمام قوتیں رکے قبضے میں ہیں یہ فائدہ **وَيُقَلِّلُكُمْ وَالْأَخْم** سے حاصل ہوا! اٹھواں فائدہ: غازی مسلمانوں کو چاہیے کہ فتح و نصرت اللہ کی طرف سے سمجھیں اس کے لیے کوشش و تیاری ضرور کریں مگر اس کے باوجود رب کے بے نیاز نہ ہوں! یہ فائدہ **وَالِی اللّٰہ تَرْجَعُ الْأَمْوَالُ** سے حاصل ہوا! اشعر

گر تو کل می کنی دھوکا رکھ کسب کی پس تیکر بیتا رکھ

پہلا اعتراض: نبی کی خواب وحی ہوتی ہے جس میں غلطی کا امکان نہیں پھر حضور انور کی بدر والی خواب غلط کیسے ہو گئی کہ کفار بدر بہت تھے مگر حضور انور کو کم دکھائے گئے! جواب اس کے دو جواب ابھی تفسیر میں گذر گئے کہ خواب شریف بالکل صحیح تھی! اس کی تعبیر بالکل درست تھی تعداد کی کمی سے مراد تھی اُن کی ہمت و جرات کی کمی یعنی کیفیت کو مقدار کی شکل میں ملاحظہ فرمایا کہ اُن کی ہمت سوسا سوا دیووں کی سی ہے یا یہ خواب حقیقت پر مبنی تھی کہ اُن ایک ہزار میں کفر پر مرنے والے بہت تھوڑے ہیں اُن میں سے بہت لوگ اسلام قبول کریں گے! خواب میں اکثر اشارات ہوتے ہیں! دوسرا اعتراض: اس آیتہ سے معلوم ہوا کہ صحابہ بزدل تھے! اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جھگڑتے بھی تھے! دیکھو ارشاد **كَفَشِلْتُمْ وَتَلْتَا زَعْتُمْ يَوْمَؤُا لِحِیْرٍ** عیب ہیں! (شیعہ) جواب یہ آیتہ تو ان دونوں چیزوں کی صحابہ سے نفی کر رہی ہیں! کیونکہ لو مغیبت شرط و جزاء دونوں کی نفی کرتا ہے! مطلب یہ ہے کہ خواب شریف میں کفار زیادہ دکھائے جاتے تو تم لوگ کم ہمت ہو جاتے اور جھگڑتے یعنی ان میں سے کچھ بھی نہیں ہوا! تعجب ہے حضرات صحابہ کی بہادری پر وہ لوگ اعتراض کرتے ہیں جو دنیا بھر میں سب سے زیادہ بزدل ہیں! تیسرا اعتراض: دوسری آیتہ سے معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ نے جانتے ہوئے بہت کافروں کو کم دیکھا! یہ نا ممکن ہے! سامنے قریب کی چیز بہت سی ہو تو کم کیسے نظر آسکتی حالانکہ آنکھوں میں کوئی بیماری نہ ہو! جواب یہ حکم ربانی حضرات صحابہ کو بعض کفار نظر نہ آئے آج بھی گھبراہٹ میں سامنے کی چیزیں کچھ نظر آتی ہیں! کچھ نہیں آتیں! بلکہ بعض دفعہ کچھ بھی نظر نہیں آتا ہمارے تمام قوتیں تابع فرمان الہی ہیں! بعض حالات میں ہمارے زبان میں نہیں عکس کرتی اور کچھ غلط عکس کرتی ہے! کچھ چیزیں ہمیں معلوم ہوتی ہے اور



میں بھی چیز کر دی اور ہو سکتا ہے کہ حضرات صحابہ کرام کی آنکھوں نے بھی اس دن حقیقت کو دیکھا ہو نہ کہ صرف اشخاص کو! انہیں وہی کا نظر آئے ہوں جو کفر پر مرنے والے تھے! چوتھا اعتراض! کسی چیز کو غلط دیکھا ہو کہ بازی ہے یہ رب کی شان کے خلاف ہے پھر رب کے ایسا کیوں کیا! جواب! وہ کہ بازی نہیں بلکہ مومنوں کی امداد ہے اگر اس ذریعہ سے ان کی ہمت بڑھے اور اچھی طرح ہمت سے اللہ کی راہ میں جہاد کریں! اگر وہ کہہ ہی ہو تو بھی! جنگ میں وہ کہ جائز ہے! حدیث شریف میں ہے! الحرب خدعہ! تاکہ خونریزی کم ہو! مگر خیال رکھنا کہ! وہ کہ! جھوٹ، وعدہ خلافی ان تینوں میں فرق ہے! صرف وہ کہ جائز ہے جھوٹ وغیرہ اس وقت بھی حرام ہے! پانچواں اعتراض! پھر کفار بدر کو مسلمان پہلے تھوڑے بعد میں زیادہ کیوں نظر آئے! جواب! اس لیے کہ انہوں نے اولاً صرف مسلمان غازی دیکھے جو واقعی ان کی تہائی سے بھی کم تھے۔ پھر فرشتے بھی دیکھے جو مسلمان کی مدد کے لیے آئے جن کی تعداد پانچ ہزار تھی! چھٹا اعتراض! فرشتے تو ری مخلوق ہیں پھر کفار کو نظر کیسے آگئے! ہماری آنکھیں نہیں دیکھ سکتی تھی! جواب! جب وہ اپنی اصلی شکل میں ہوں تو واقعی نظر نہیں آتے مگر جب وہ شکل انسانی میں ہوں تو بخوبی نظر آ سکتے ہیں! بدر میں فرشتے شکل انسانی میں تھے! گھوڑوں پر سوار! جبہ ستار پہنے! ہتھیار بند!

**تفسیر صوفیانہ** بدر میں کفار کے نور نظر نے غلطی کی کہ بہت تھوڑا دیکھا! یہ غلطی مومنوں کے لیے رحمت تھی! کفار پر عذاب! نور عقل کا بھی یہ ہی حال ہے مومن کا نور عقل حق کو حق دیکھتا ہے! باطل کو باطل! مگر کفار کا نور نظر غلط دیکھتا ہے! کہ دنیا کو جو بہت تھوڑی ہے زیادہ محسوس کرتا ہے! آخرت کو جو بہت زیادہ ہے تھوڑا سمجھتا ہے! یوں ہی اللہ کی نعمتوں کو تھوڑا اس کی بھیجی ہوئی تکلیف کو بہت زیادہ محسوس کر سکتے ہیں! صبر کی ناشکری کرتا ہے۔ مومن دنیا کو حقیر و قلیل دیکھتا ہے! آخرت کو عظیم و کثیر۔ مومن اپنے گناہوں کو زیادہ اور اپنی نیکیوں کو کم! یوں ہی اللہ کی نعمتوں کو زیادہ اپنی اطاعتوں کو کم گزار یوں کو کم محسوس کرتا ہے! یہ ہے خلائی والی عقل! اللہ تعالیٰ وہ نصیب کرے حضور انور کی خواب صحابہ کرام کی بیداری کی نگاہ حقیقت پر مبنی تھی۔ اس جگہ تفسیر روح المعانی نے خواب اور نظر نگاہ پر بہت اعلیٰ درجہ کی بحث کی ہے صوفیاء فرماتے ہیں کہ جیسے دماغ کی آنکھ کے لیے بعض چیزیں مضر ہیں! جو روشنی کم کرتی ہیں! بعض مفید ہیں جن سے روشنی تیز ہوتی ہے! اسی طرح نور قلبی کے لیے بعض چیزیں مضر ہیں جن سے وہ نظر کمزور ہوتی ہے! حسد! لالچ! کینہ! یہ دل کی روشنی دھندلی کرتے ہیں! جب زور کر جائیں تو دل کو اندھا کر دیتے ہیں! لکن تھی القلب البہانی القدوس! مقبولین خدا کی بارگاہ سے محبت اللہ رسول کی اطاعت آخرت کے امور میں غور۔ یہ وہ سرچشمہ جس سے قلب کی

روشنی تیز ہوتی ہے مولانا فرماتے ہیں شمس

سر میں کن در شمس خاک اویا تاب بی بی ز تبتا تا انتہا  
یہ مقام بہت بلند ہے اللہ تعالیٰ ان مقبولوں کے مدد قدم کو چشم حقیقت بین عطا کرے آمین

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ الْقِيَتُ فَنَثَةً فَأَثَبْتُمْ وَأَذْكُرُوا

اے لوگو جو ایمان لائے جب ملو تم کسی شکر سے پس جے رہو اور ذکر کرو

اے ایمان والو جب کسی فوج سے تمہارا مقابلہ ہو تو ثابت قدم رہو اور اللہ کی یاد

اللَّهُ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا

اللہ کا بہت تاکہ تم کامیاب رہو اور فرمانبرداری کرو تم اللہ کی اور اس کے رسول کی اور نہ

بہت کرو کہ تم مراد کو پہنچو اور اللہ اور اس کے رسول کا حکم مانو اور آپس میں

تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ

جھگڑا کرو ایک دوسرے سے در نہ پست ہمت ہو جاؤ گے اور اکھڑ جائے ہو تمہاری اور صبر کرو تحقیق اللہ ساتھ ہے صبر کرنے والوں کے

جھگڑو نہیں کہ پھر بزدلی کر دو گے اور تمہاری بندھی ہوئی ہو جاتی ریگی اور صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے

تعلق: چنانچہ آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں ان غیبی

امدادوں کا ذکر ہوا جو خاص طور پر بدر میں غازیوں پر نازل ہوئیں اب ان دو عملوں کا ذکر ہے اگر غازی وہ کر لیا کریں

تو ان پر غیبی امداد نازل ہوا کرے۔ جہاں میں ثابت قدری اور اللہ کا بہت ذکر گویا خصوصی امداد کے بعد عمومی امداد کا وقت

امداد کے بعد دائمی امداد کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں غازیان بدر سے فرمایا گیا تھا کہ کفار اس

وقت بہت تھے مگر تمہیں تمہارے نظر آئے اب اس کی وجہ بیان ہو رہی کہ ان کے پاس ذکر اللہ کا ہتھیار نہ تھا

جس سے انہیں قلت و قلت اور شکست ہوئی۔ اے مسلمانو! تم ذکر اللہ سے غافل نہ رہنا کہ تم تمہارے ہتھیار بھی

بہت ہو تبسیر تعلق:۔ پچھلی آیات میں اختلاف اور جھگڑے کا ذکر ہوا تھا کہ اگر ہمارے نبی کی خواب کی مدد

نہ ہوتی تو تم میں میں جھگڑ پڑتے۔ اب ارشاد ہوا ہے کہ آئندہ یہ خواب نہ ہوگی مگر تم بہت احتیاط رکھنا کہ

یوں تو کہیں بھی مگر خصوصاً بحالت جہاد آپس میں اختلاف نہ کرنا۔ اللہ رسول کی اطاعت کرنا انشاء اللہ فتح و نصرت

تمہارے قدم چومے گی تفسیر:۔ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا یہ فرمان عالی نیا جملہ ہے جس میں مسلمان کو جہاد کی سبیل اللہ کے چار

آداب سکھائے۔ ثابت قدری ذکر اللہ کے رسول کی اطاعت اتفاق و اتحاد جو نہ جہاد اور جہاد میں مسرت



نفس پر بہت دشوار تھا اس لیے اس مضمون کو پیاری نند سے شروع فرمایا گیا۔ تاکہ اس خطاب کی لذت سے جہاد آراں رہو  
جہاد سے نیز ایمان کا ذکر فرما کر یہ بتایا کہ یہاں کفار سے جہاد مراد ہے۔ نہ کہ آپس میں لڑائی بھڑائی۔ کیونکہ مومن کی شان یہ  
ہے کہ اپنے بھائی مسلمان سے نہ لڑے بھڑے اس کی لڑائی یا کفار سے ہو یا مرتدین سے یا خوارج یا باغیوں سے ان  
جنگوں کے لیے خلفاء و راشدین کی جنگیں نمونہ ہیں۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی جنگیں کفار اور مرتدین سے ہوئیں  
حضرت عمر و عثمان رضی اللہ عنہما کی جنگیں صرف کفار سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی جنگیں باغیوں اور خوارج سے  
ہوئیں۔ حتیٰ کہ اس میں خطاب اگر یہ صحابہ کرام خصوصاً غازیان بدر سے ہے مگر حکم تاقیامت سارے مسلمانوں  
سے کیونکہ عبادت عام ہے۔

اذ القینکم فذات یہ عبارت نند کا مقصود ہے اذ اعموم ظرف کے لیے ہے بمعنی جب کبھی لقمہ بنا۔  
لقائے لقا اور نزال عموماً جنگ میں دشمن سے بھڑنے کو کہا جاتا ہے۔ (روح المعانی) فیتۃ کے معنی ہیں جماعت۔ بعض  
مفسرین نے فرمایا کہ اس سے مراد اسلام یا سلطان اسلام سے پھر جانے والی جماعت کو فیتہ کہا جاتا ہے یہ بنا ہے فاذ  
سے بمعنی فطعت فیتہ کٹ جلنے والی جماعت۔ اسلام سے کٹ جانے والی سلطان سے ثابت ہوا۔ یہ جہاد کا پہلا ادب  
ہے یہ بنا ہے ثبات سے بمعنی جم جانا ثابت قدم رہنا۔ پیٹھ نہ پھیرنا۔ خیال ہے کہ کفار کا دباؤ بڑھ جانے پر ان کے  
مقابلہ سے ہٹ کر اپنی فوج سے مل جانا۔ ایا امیر لشکر کے پاس پہنچ جانا بھی ثابت قدمی کی ایک صورت ہے۔  
لہذا یہ آیت اس آیت کے خلاف نہیں اور متحر القتال۔ یہاں دشمن کے مقابلہ سے بزدل ہو کر بھاگ جانا مراد ہے۔  
دیکھو خازن کبیرہ وغیرہ خیال ہے کہ جب اپنی فتح کی امید ہو تو قرب تو ثابت قدمی فرض ہے۔ مقابلہ سے ہٹنا گناہ کبیرہ  
جسے حدیث شریف میں توئی یوم الزحف فرمایا گیا ہے اور جب حالت ایسی خطرناک ہو جائے کہ معاذ اللہ اپنی شکست  
اور یہاں ٹھہرنے میں موت یقینی ہو تو وٹار ہٹنا۔ مستحب ہے بہت ہی ثواب کا باعث۔ یہ مسائل کتب فقہ  
میں دیکھو۔ واذ کوواللہ کثیراً یہ جہاد کا دوسرا ادب ہے۔ یعنی اس وقت اللہ کا ذکر اس میں گفتگو ہے کہ اس ذکر سے  
کیا مراد ہے۔ یا نعرہ تکبیر لگانا مراد ہے کہ اس سے کفار کے دل میں ہمت پیدا ہوتی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
جہادین کو جہاد سے پہلے کوئی خاص ذکر بتا دیتے تھے کہ یہ زبان پر جاری رکھو جیسے اُمت اُمت یا جیسے لا یضرب  
اس سے مومن کی پہچان رہتی تھی کہ گردوغبار کے اندر میرے میں مومن پہچانا جائے اور مسلمان کے ہاتھوں نہ مارا  
جائے۔ ابھی ۶۵ء کی جنگ میں پاکستانی فوج نے نعرہ مارا یا علی۔ اس نعرہ کی ہیبت سے بھارتی فوج کا سپاہی  
رام مر گیا۔ ہیبت کی وجہ سے یہ واقعہ اخبارات میں آیا۔ یا اس سے مراد فتح و نصرت کی دعائیں جیسے اللہم ائتنا  
اللہم ائنا مہربان یا اللہم ثبت اقدارنا و انصرنا علی القوم الکفرین یا اس سے مراد دل میں اللہ کا  
خیال کرنا اور فتح نصرت کی امید کرنا۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ سارے ہی ذکر مراد ہیں۔ کہ ذکر عام ہے (روح المعانی) وکیر

غرض کہ جہاد کا نقشہ یہ کہ ہاتھ میں تلوار ہو زبان پر ذکرِ یار۔ لَعَلَّكُمْ تَخْلُصُونَ سیدان دونوں باتوں نگہ ظاہر ہے کہ نعلِ امید کے پیئے سہے یعنی اس امید پر یہ دونوں کام کرو۔ کہ تم کو فلاح و کامیابی حاصل ہو۔ اس فرمانِ عالی میں اشارۃً یہ بتایا گیا ہے کہ خطرناک حالات پریشانیوں میں اللہ کا ذکر کمال ہے اور کامیابی کا پیشِ نیمہ ایک شاعر کہتا ہے۔ شعر

وَلَقَدْ ذَكَرْتُمْكَ وَارْتَبَاعَ نَوَاصِلِ  
مَنْ تَوَفَّى الْخَلْدُ تَشْرِبُ مِنْ دَمِ  
فَوَدِدْتُ تَقْبِيلَ الْيَسْوَعِ لَوْلَا نَهْسَا  
بَرَقَتْ كَهَارِقِ تَغْزِيكَ مِثْلَ مَقْبَسِمْ (روح المعانی)

میں نے تجھے اُس وقت یاد کیا جب نیزے کچھے ہوئے تھے اور ہندی تلواریں میرا خون چوس رہی تھیں یعنی دل چاہتا تھا کہ ان کچھی ہوئی تلواروں کو چوم لوں اس لیے کہ ان کی چمک محبوب کے تبسم کی طرح تھی وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ یہ عبارت معطوف ہے اذْکُرُوا اللہ پر اس میں جہاد کا میسر ادب سکھایا گیا ہے۔ اگرچہ اللہ رسول کی اطاعت ہر وقت ہی ضروری ہے مگر بحالتِ جہاد بہت ضروری ہے کہ اب موت سامنے ہے خدا کرے اُن کی طاعت کی اطاعت میں جان نکلے تو یہ بہترین موت ہے۔ شعر

نَکَلْ جَائِئِ دَمِ تیرے قدموں کے نیچے بھیجی دل کی حسرت یہ ہی آرزو ہے

اس میں اشارہ فرمایا گیا کہ جہاد اپنی ناموری یا غنیمت حاصل کرنے یا محض ملک گیری کی نیت سے نہ ہو۔ محض اللہ رسول کی اطاعت و فرمانبرداری کے لیے ہو۔ اخلاص مومنوں کی تلواروں کی تیزو ہار ہے جس کے سامنے۔ انشاء اللہ کفر نہیں ٹھہر سکتا وَلَتَنَالُنَّ الْحَقَّ یہ عبارت معطوف ہے۔ اَطِيعُوا اللہ پر اس میں جہاد کے چوتھے ادب کی تعلیم ہے لڑنا جھگڑنا اگرچہ ہمیشہ ہی بُرا ہے مگر بحالتِ جہاد گناہ بھی ہے اور سخت خطرناک بھی کہ دشمن سامنے ہے وہ تمہارا آپس کے اختلاف و جھگڑوں سے فائدہ اٹھا جادے گا۔ آج کفار کا قول ہے کہ لڑاؤ اور فتح پاؤ۔ راج کرو۔ اس مختصر سے فرمان میں بہت باتیں بتا دی گئیں آپس میں سپاہی نہ لڑیں۔ فوج اپنے سردار سے نہ لڑے نہ جھگڑا کرے اس کا ہر جائز حکم ماننے۔

فَتَقَاتِلْهُمْ ۱۲ یہ عبارت یا تو لڑنا زعمونی کا جواب ہے لہذا اس سے پہلے ان پر شیعہ ہے یا اس پر معطوف ہے اور جزئی حالت میں ہے اس کا مادہ فاعل ہے بمعنی بزولی یعنی در نہ تم بزول ہو جائے گے۔ یا بزول نہ ہو یا آپس میں جھگڑا نہیں اس خوف سے کہ بزول ہو جاؤ۔ کیونکہ جھگڑا اور نا اتفاقی بزولی کا سبب ہے وَتَذْهَبَ دِيْنُكُمْ یہ عبارت معطوف ہے تَفْشَلُوا پر ریع کے معنی ہیں ہوا۔ یہاں اس سے مراد ہے شوکت و شان اُردو میں عزت و شان قائم ہو جانے کو کہا جاتا ہے فلاں کی ہوا بندھ گئی۔ اس کے برعکس کو کہا جاتا ہے اس کی ہوا اکھڑ گئی یہ بھی غاورہ عرب کا ہے۔ ایک شاعر کہتا ہے۔ شعر

اِذَا هَبَّتْ رِيَا حَلَكَ فَاعْتَمَتْنَا - فَاَنْ لِّكُلِّ خَافَقَةٍ سَكُونٌ

وَلَا تَفْعَلْ عَنِ الْإِحْسَانِ فِيهَا فَمَا تَكُنْ مِنَ السُّكُونِ مَعْنَى يَكُونُ

فائدہ اور ابن زید کہتے ہیں کہ اس سے مراد فتح و نصرت کی ہوائیں ہیں جو اللہ تعالیٰ مجاہدین پر کرم فرماتے ہوئے بھیجا ہے یا اس سے مراد فتح و نصرت ہے یا مراد ہمت و جرات یعنی تمہارے آپس کے جھگڑے کا دوسرا نتیجہ یہ ہو گا کہ تمہاری ہوا بہ کھڑکائی کی کفار کے دلوں میں جو تمہاری دھاک بیٹھی ہے وہ جاتی ہے گی۔ واصلہ و ایہ پانچواں حکم ہے مگر اگرچہ ہر وقت ہی ضروری ہے۔ مگر جہاد میں تو بہت ضروری۔ مگر کڑوا ہے مگر اس کا پھل بہت میٹھا۔ صبر کے معانی اس کے اقسام و احکام دوسرے پاس کی تفسیر میں عرض ہو چکے ہیں۔ ان اللہ مع الصبرین یہ صبر کے حکم کی وجہ کا بیان ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی رحمت اس کا فضل صبر والوں کے ساتھ ہے ساتھ ہی کے معنی اور ہمراہی کی قسمیں رب تعالیٰ کی معیت کی کیا صورت ہے ہم یہ سب باتیں پارہ دوم میں زیر آیت ان اللہ مع الصابرین عرض کر چکے ہیں۔

خلاصہ تفسیر۔ رب تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں غازی مسلمانوں کو کفار کے مقابلہ کے لیے پانچ روحانی ہتھیار عطا فرمائے جن میں سے تین جملہ کرنے کے لیے ہیں۔ اور دو ان کے بچاؤ کے لیے۔ ثابت قدمی۔ اللہ کا ذکر۔ اللہ رسول کی اطاعت یہ کفار پر حملہ کے لیے روحانی ہتھیار ہیں۔ اور اتحاد تنظیم صبر یہ دونوں دفاعی ہتھیار۔ چنانچہ ارشاد ہے کہ اے مومنو! جب کسی تمہاری ٹھکانہ بھیڑ شکر کفار یا شکر اشرار سے ہو تو ان کے مقابلہ میں تم ثابت قدم رہو کہ کفار اپنی جگہ سے ہٹے تو ہٹے تمہارے قدم نہ ڈگ لگائیں اور اس وقت تمہاری زبان پر اللہ کا ذکر بہت ہو کہ جہاد کے دوران غازی کی پابندی ہو عین قتال کے وقت نعرہ بکیر نعرہ رسالت تلاوت قرآن دعاؤں وغیرہ سے تمہاری زبانیں ترہوں حالت یہ ہو کہ ہاتھ کا رول۔ دل یلواں۔ دست بہ کارول بہار۔ اگر تم نے یہ عمل کیے تو امید کرو کہ تم کامیاب ہون گے اس کے ساتھ ہی ساتھ اللہ و رسول کی فرمانبرداری کرو۔ اس کی اطاعت ہر وقت ہی ضروری ہے مگر جہاد جیسی نازک حالت میں بہت ہی ضروری نیز تمہارا جہاد کسی دنیاوی لاٹھی سے نہ ہو صرف اللہ رسول کی اطاعت دین کی حمایت کے لیے ہو۔ اس موقع پر تم نہ تو آپس میں لڑو جھگڑو۔ اور نہ تم اپنے حاکم افسر سے لڑو جھگڑو۔ ورنہ تم بزدل ہو جاؤ گے۔ اور تمہاری بندھی ہو جاتی ہے گی۔ تمہارا رعب دشمن کے دل سے نکل جائے گا۔ دشمن تمہارے اختلاف سے فائدہ اٹھائے گا اس وقت میں بہت صبر سے کام لو یقین رکھو کہ اللہ کی رحمتیں صبر والوں کے ساتھ ہیں جب وہ تم پر رحمت کرے تو کون ہے جو تمہیں نقصان پہنچائے۔

فائدہ۔ ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں خصوصاً غازیوں پر بہت ہی مہربان ہے کہ انہیں جنگ کی تدبیریں بتاتا ہے کیونکہ نہ ہوں کہ یہ امت اگرچہ گنہگار ہے مگر محبوب کی ہے۔

شعر۔۔۔ مجرم ہوں رو سیہ ہوں اور لائق سزا ہوں لیکن جہاد کا ہوں مجھ پر غنا کیا۔

marfat.com



دوسرا فائدہ :- جہاد صرف مسلمان کر سکتے ہیں۔ کفار کی جنگ کا نام نہیں وہ نیرافساد ہے۔ یہ فائدہ مومنوں کو نذر  
فرمانے سے حاصل ہوا کہ رب نے پہلے ندا دی پھر جہاد کی تدبیریں بتائیں۔ تیسرا فائدہ :- جہاد صرف کفار یا شرار پر ہوگا  
اگر مسلمان آپس میں لڑیں گے تو وہ جہاد نہیں۔ یہ اس کے یہ احکام نہیں۔ یہ فائدہ فقہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دیکھو  
تفسیر مسلمانوں کی آپس کی جنگوں کا یہ حکم ہے کہ فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا۔ اُن میں صلح کرو۔ مسئلہ :- باغی جماعت سے بھی سلطان  
اسلام جنگ کرے اس کا ذکر اس آیت میں ہے۔ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَقِيَّ إِلَى الْحَرْبِ لِقَاءِ اللَّهِ بِنُصْرَةِ اللَّهِ بِنُصْرَةِ اللَّهِ  
سے جنگ کر دینی کہ وہ اس حکم الہی کی طرف لوٹ آئے۔ مسئلہ :- مگر باغیوں سے جنگ میں وہ سہمٹی نہیں ہو کفار  
سے جہاد میں ہے چنانچہ باغیوں کے قیدی لونڈی غلام نہ بنیں گے اُن کا مال غنیمت کی طرح تقسیم نہ ہوگا۔ اُن کے بھاگنے  
کا پھیمانہ کیا جائے گا۔ اس کی مثال حضرت علی رضی اللہ عنہ کا وہ برتاؤ ہے جو انہوں نے جنگ صفین میں حضرت امیر  
معاویہ کی جماعت سے اور جنگ جمل میں حضرت عائشہ صدیقہ کی جماعت سے کیا صفین والوں کے متعلق فرمایا اَوْشَا  
یَعُوْا عَلَیْہِمْ یہ ہمارے بھائی ہیں ہم پر بغاوت کر بیٹھے اور حضرت عائشہ صدیقہ کے اونٹ کے پاؤں کاٹے گئے۔

اوت گرا ہو فرج نیچے آیا تو فوراً خیمہ ڈال دیا میزان مبارک کی غیر متبادل بھی اور بہت احترام سے اپنے شہزادوں کو مدنیہ منورہ تک پہنچانے کی یہ ساتھ ساتھ

راہِ حق میں تقویٰ ڈھانڈھاگ اُن کی      شریعت کے قبضہ میں تقویٰ باگ اُن کی

جہاں کر دیا گرم گرما گئے وہ جہاں کر دیا نرم نرم ما گئے وہ !

مسئلہ مرتدین پر جہاد میں بہت اہمیت ہے۔ اُن سے صلح جزیرہ وغیرہ کچھ بھی قبول نہیں۔ اُن کے لیے دو ہی صورتیں ہیں قتل یا اسلام۔ اُن کے لیے رب فرماتا ہے تَقَاتِلُوا كُفْرًا تَتْلُوا سُوْرَاتٍ مِّنَ الْكِتَابِ لَا تَرْتَدُّ عَلَيْكُمْ فِيهَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الْكَافِرِيْنَ۔ اُن کی تفسیر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا وہ برتاؤ ہے جو اپنے مسلمانوں کے کذاب کے معتقدین اور زکوٰۃ کے منکرین سے کیا۔ یہ سب واقعات ان جیسی آیات کی تفسیر میں ہیں۔ چوتھا فائدہ:۔ جنگ کی دعا دینا کہ وہ مگر جب آپڑے تو ڈٹ کر لڑو یہ ناکمہ اشارۃً اِذَا لَقِيتُمْ فِئْتَةً سے حاصل ہوا یا پانچواں فائدہ:۔ کبھی دشمن کو حقیر نہ جانو۔ اس کے مقابلہ کی تیاری پوری پوری کرو۔ لڑو تو

جم کر ٹو۔ یہ فائدہ اشارۃً فاقبتوا سے حاصل ہوا۔ رب فرماتا ہے: **وَابْتَغُوا لَهُمْ مَا سَلَطْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ حِجَابِ الْخَيْلِ**

پچھٹا فائدہ :- اللہ کا ذکر بہترین عبادت ہے۔ یوں تو ہمیشہ ہی کرے، مگر خاص مہاللات خصوصاً آفات

دہلیات میں زیادہ کرے۔ یہ نام نہ وا ذکر و اشد کثیر اسے حاصل ہو یا یہ وہ روحانی ہتھیار ہے جو کفار کے پاس

نہیں حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ: ”الإنسان کبھی بھی اپنے دل و زبان کو اللہ کے ذکر سے خالی نہ رکھے“

اگر کوئی شخص مشرق سے مغرب تک مال کی سخاوت کرتا جاوے۔ و دسرا مغرب سے مشرق تک جہاد کرتا جاوے ان دونوں

سے اللہ کا ذکر افضل ہے (تفسیر کبیر) اساتوال فائدہ جہاد اللہ رسول کی خوشنودی کے لیے ہو اس میں نام نمود یا ندوی

لا اِني اُكسر بالكل واخل نه همر یہ فائدہ اُجیعو اللہم وَاَسْئَلُکَ سے حاصل ہوا سرج کل مجاہدین کی خوش طبعی کے لئے لگانے

ناج۔ اور دوسرے کھیل تماشے کیے جاتے ہیں۔ خود غازی صاحبان اس زمانہ میں نماز کی پرواہ نہیں کرتے یہ سخت غلطی ہے۔ اس موقع پر نمازوں اور ذکر اللہ کی کثرت چاہیے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عین جنگ کی حالت میں نماز کی جماعت بھی نہ چھوڑی۔ نماز خوف پڑھی جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے شریف

اَلْیَاقِیْنِ ثَرَاتِیْ فِی الْاَرْدَتِ نِمَازِ قَبْلَہِ رُوئے کھڑی ہو گئی سب قوم حجاز  
ایک ہی صف میں کھڑے ہو گئے نمودار نہ کوئی بندہ رہا اور نہ کوئی بندہ نواز  
بندہ و صاحب محتاج و غنی ایک ہوئے تیرے دربار میں پہنچے تو سبھی ایک ہوئے

اللہ تعالیٰ صحابہ کرام جیسی نماز اُن جیسا جہاد نصیب کرے۔ آٹھواں فائدہ اللہ رسول کی اطاعت سے قوم میں اتفاق و اتحاد پیدا ہوتا ہے اُن کی نافرمانی۔ قومی نا اتفاقی کا سبب ہے یہ فائدہ اس سے حاصل ہوا کہ اطاعت کے حکم بعد لَاحِظاً ارشاد فرمانے سے۔ آج تنظیم و اتحاد کا دُھندلا پٹنہ وراپٹنے والے قوم کو پکا مسلمان بنانے کی کوشش کریں پھر اتحاد کا تماشہ دیکھیں۔ نواں فائدہ۔ نا اتفاقی سے قوم کا عیب جاتا رہتا ہے۔ اتفاق سے قوم کی شوکت و عظمت دشمنوں کے دل میں ہیبت پیدا ہوتی ہے یہ فائدہ تَنْہَبُوا رِیْضَکُمْ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ رِیْضَ یعنی ہول سے مراد۔ شوکت و ہیبت ہو دو سوال فائدہ: اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو فتح کے لیے۔ رحمت کی ہوا بھیجتا ہے جو فتح و نصرت کی بشارت لاتی ہے یہ فائدہ رِیْضَکُمْ کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ اس سے مراد ہوا ہو۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ مجھے پورا ہول سے فتح دی گئی اور قوم عاد بچھوڑا ہوا سے ہلاک کی گئی۔ اس سے غزوہ خندق کی طرف اشارہ ہے حضرت نعمان ابن مقرن فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اول دن میں جہاد کرتے تھے۔ اگر ایسا ممکن نہ ہوتا سورج ڈھلنے کے بعد جہاد فرماتے جب ہوائیں چلتیں رحمت اُترتی اور دُوم مولانا فرماتے ہیں۔

جملہ ذرات زمین و آسمان لشکر حق اندر گاہ امتحان

باد را دیدی تا عداں چہ کرد ابراہ و دیدی کہ با طوفان چہ کرد

زمین و آسمان کا ہر ربزہ رب تعالیٰ کا لشکر ہے سلطان شکر سلطان کے دوستوں کا استقبال کرتا ہے اور دشمنوں کا استقبال۔ دبیاری، دیکھ لو قوم عاد ہول سے قوم نوح پانی سے ہلاک کی گئی۔ گیارہواں فائدہ: مبرہر حال میں چاہیے اس کے بڑے نفع ہیں۔ دیکھو تفسیر پارہ دوم:

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ بحالت جہاد غازی کو ڈٹ جانا چاہیے کسی صورت میں ہٹنا یا بھاگنا نہ چاہیے۔ مگر دوسری آیت میں ہے وَ مَن جَیْلَہُم یَوْمَئِذٍ دَبْدَابٌ لَا اُصْحَاحَ لَہُمْ  
جس سے معلوم ہوا کہ عین جنگ میں دو صورتوں میں مقابلہ سے بھاگ جانا بالکل جائز ہے جنگی تدبیر کے لیے پیچھے

بنایا پھر سے ہوئے غازی کا اسلامی لشکر سے مل جائے۔ یہ آیت اس آیت کے خلاف ہے۔ جواب ۱۔ اس کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہوا کہ ثابت قدم رہنے کی تین صورتیں ہیں۔ ایک وہاں سے نہ ہٹنا۔ دوسرے جنگی چال کے تحت غیر محفوظ محاذ سے ہٹ کر محفوظ جگہ پہنچ جانا۔ وہاں سے جنگ کرنا تیسرے یہ کہ غازی کسی موقع پر اکیلا رو جائے اپنی فوج سے کٹ جائے اپنی فوج سے ملنے کے لیے وہاں سے ہٹ جائے۔ یہ آخری دو صورتیں تمہاری پیش کردہ آیت میں مراد ہیں اور پہلی صورت اس آیت میں مذکور ہے۔ لہذا آیات میں تعارض نہیں۔ پہلی صورت میں پھر تفصیل ہے ایک حالت میں ہٹنا حرام ہے۔ دوسری صورت میں ہٹنا جائز ہے نہ ہٹنا اور وہاں ہی قتل ہونا بہتر۔ دیکھو تفسیر ۱۔ دوسرا اعتراض ۱۔ تم ذکر اللہ کی تفسیر میں نعرہ تکبیر بھی داخل مانا کہ بوقت جہاد نعرہ بھی لگایا جائے مگر حدیث شریف میں ہے کہ غزوہ خیبر کے موقع پر صحابہ نے نعرہ تکبیر لگایا تو حضور انور نے اسی وقت سختی کے ساتھ منع فرمایا۔ تمہاری یہ تفسیر اس حدیث کے خلاف ہے۔ جواب ۱۔ وہاں حضرات صحابہ نے جہاد میں جاتے وقت راستہ میں نعرہ مارا تھا۔ اور حضور کا یہ ارادہ تھا کہ دشمن کو ہمارے آنے کی خبر نہ ہو اور اسچانک اُن پر جا پڑیں۔ انہیں سنبھلنے کا موقع نہ دیں بغیر خون خرابہ کے خیر فتح ہو جائے۔ اس وقت نعرہ مارنا مصلحت وقت کے خلاف تھا اس لیے منع فرمایا خلاصہ یہ ہے کہ اگر نعرہ مارنا مصلحت کے خلاف ہو تو خفیہ ذکر کریں۔ اور مفید ہو تو وہ نعرہ لگائیں۔ کبھی نعرہ سے دشمن کے پاؤں اکھڑ جاتے ہیں دل دہل جاتے ہیں لہذا واؤ کرؤ اللہ کا اطلاق بالکل درست ہے۔

تیسرا اعتراض ۱۔ تم نے تفسیر میں کہا کہ یہ آیت تاقیامت مسلمانوں کے لیے ہے مگر اطمینان و رسولہ سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف صحابہ کرام کے لیے ہے کیونکہ انہیں میں حضور انور ہوتے تھے۔ انہیں کو جہاد کے احکام دیتے تھے وہ ہی اُن احکام کی اطاعت کرتے تھے۔ جواب ۱۔ اللہ رسول کی براہ راست اطاعت واقعی اُن حضرات ہی کو میسر تھا مگر بالواسطہ اطاعت تاقیامت مسلمانوں کو میسر ہے۔ عالم۔ شیخ۔ امیر کی اطاعت حضور ہی کی اطاعت ہے۔ فرماتے ہیں۔ مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ فَقَدْ طَاعَ مُحَمَّدًا نے اپنے حاکم مومن کی اطاعت کی اُس نے میری اطاعت کی اب غزوہ میں سے اپنے سپہ سالار امیر حبش کی اطاعت کرنی چاہیے اب بھی فوج کو حکم ماننا بہر حال ضروری ہوتا ہے ورنہ انتظام نہیں رہ سکتا۔

تفسیر صوفیانہ ۱۔ مومن کا جہاد فتنہ کافرة یا فتنہ بائیں پر ہوتا ہے فتنہ کافرة باغیہ و طرح کی ہے ظاہری اور باطنی۔ ظاہری پر ظاہری جہاد تلوار والا ہوتا ہے مگر باطنی ہمارے نفس امارہ اس کے مددگار ہیں اس آیت کریمہ میں اشارت اس فتنہ کافرة باطنی یعنی نفس امارہ پر جہاد کا طریقہ بتایا جا رہا ہے کہ اس جہاد کرنے کے لیے تم چار ہتھیار استعمال کرو۔ پہلا ہتھیار دین پر سنت رسول پر ثابت قدمی کہ مرتے وقت تک سنت رسول کو مضبوطی سے تھامے۔ دوسرا ہتھیار ہے نہ ہر ہوتا ہے۔ دوسرا ہتھیار ہے اللہ کا ذکر کثرت سے کرنا خواہ زبانی ذکر ہو یا جہانی۔



یعنی پاس انفاس یا روحانی یعنی سلطان الافکار کہ ہر روز نگاہ اللہ کا ذکر ہو۔ لیکن زبان ذکر حضور قلبی کے ساتھ چاہیے خصوصاً  
متبرک راتوں متبرک دن اور متبرک ساعتوں میں فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فجر کی نماز مسجد میں باجماعت ادا کرے  
پھر اس بجگہ ذکر اللہ میں مشغول ہے۔ اشراق کے نفل پڑھ کر وہاں سے نکلے تو اسے حج و عمرہ کا ثواب ملتا ہے فرمایا  
تامتہ تامتہ تامتہ پورے کاپورے کاپورے کا۔ بعض صوفیاء کے نزدیک ذکر خفی سے ذکر جلی یعنی زبانی ذکر افضل  
ہے کہ اس کی تحریر کا تبیین اعمال فرشتے کرتے ہیں اس میں عمل زیادہ ہے اس سے دوسروں کو ذکر کی رغبت پیدا  
ہوتی ہے صوفیاء فرماتے ہیں کہ جہاد افضل چیز ہے اس لیے جہاد کا غبار اور دوزخ کا دھواں ایک جسم پر جمع نہ ہوگا  
مگر جہاد کفار جہاد اصر ہے اور جہاد نفس ناہنجار جہاد اکبر اس لیے اس جہاد کا مقتول شہید ہوتا ہے۔ اور جہاد نفس کا مقتول مدین  
ظاہر ہے کہ مدین شہید سے بہتر ہے جہاد کیا کیا ہیں چیزوں پر موقوف ہے ثابت قدمی رب تعالیٰ کی بہت یاد دل ہے کا اخلاص ہے کہ اس  
میں ملک گیری کی نیت نہ ہونا قیمت حاصل کرنے کی رب تعالیٰ تعیب کرنے کا

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَهُمْ ئِثْمُ النَّاسِ

اور نہ ہونے مثل اُن لوگوں کے جو نکلے گھروں اپنے سے اڑتے ہوئے اور دکھلائے کیلئے لوگوں کو

اور ان جیسے نہ ہونا جو اپنے گھر سے نکلے اترتے اور لوگوں کے دکھانے کو

وَيَصِدَّوْنَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ بِمَا يَعْمَلُوْنَ مُحِيطٌ ﴿١٢﴾

اور روکتے ہوئے راستے سے اللہ کے اور اللہ اس کو جو وہ عمل کرتے ہیں گھیرے ہے

اور اللہ کی راہ سے روکتے اور ان سب کے کام اللہ کے قابو میں ہیں

**تعلق:** اس آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت کریمہ میں اُن جہانی عیوب کا تعلق سے غازیوں کو بچانا چاہیے  
اب جہانی روحانی عیوب کا ذکر ہوا کہ وہ اللہ رسول کی اطاعت کے لیے جہاد کرتا ہے لہذا وہ غازی اب کفار کے مقصد کا ذکر ہے  
کہ وہ جو مومن خصوصاً غازی کے لیے زہر قاتل ہیں یعنی فتنہ کاری و دوسرے تعلق۔ پہلی آیات میں مومن کے جہاد کا ذکر  
ہے کہ وہ بڑا ہے فزریا کاری اللہ کی راہ سے روکنے کے لیے لہذا وہ فساد کی سے تاکہ مومن اس نیت سے کلین تعلق پہلی آیات  
میں ارشاد ہوا تھا کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ اپنے پیارے بندوں حابریں کے ساتھ ہے اب ان کے مقابل بے مبروں یعنی خودوں  
کا ذکر ہے جن کے ساتھ بجائے خدا کی رحمت کے خدا کا غضب ہے اے مسلمانوں خیال رکھو کہ تم کو اسے پناہ ہوگا،

شان نزول: جب کفار مکہ ابو جہل کی سرکردگی میں ابوسفیان کے قافلہ کی حفاظت کے ارادہ سے روانہ ہوئے مقام جحفہ میں پہنچے تو ابو جہل کو دو قاصد ملے۔ ایک قاصد ابوسفیان کا۔ اُس نے کہا کہ ابوسفیان مع قافلہ کے بجزیت تمام مکہ منتظر پہنچ گئے۔ اب تمہارے آگے بڑھنے کی ضرورت نہیں واپس مکہ آ جاؤ۔ ہمارا منشا پر راس ہو گیا۔ دوسرا قاصد حشاش کنانی کا جو ابو جہل کا گہرا دوست تھا۔ اُس نے بہت بڑے تحفے اپنے بیٹے کے ہمراہ بھیجے اور پیغام بھیجا کہ اگر تم کو ہماری مدد کی ضرورت ہو تو ہم بہت بڑی فوجی امداد تمہارا وغیرہ سب کو حاضر کریں۔ ابو جہل نے دوسرے قاصد کو جواب دیا کہ ہم لوگ بہت ہیں ہمارے پاس سامان بہت ہے ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے ساتھیوں سے پیٹ لیں گے (کبیر) اور ابوسفیان کے قاصد کو جواب دیا کہ ہم بہادر لوگ بدر میں جا کر دم لیں گے کیونکہ آج کل وہاں میلانگا ہے سارے عرب کے لوگ جمع ہیں وہاں اپنی بہادری دکھائیں گے مسلمان نام صفحہ ہستی سے مٹا دیں گے۔ پھر یہ سب کچھ کر چکنے کے بعد وہاں شراییں پیں گے کباب کھائیں گے۔ رنڈیاں ہمارے ساتھ ہیں انہیں بچا کر جشن منائیں گے۔ اسے ابوسفیان تم بھی مع قافلہ کے یہاں پہنچو یہ نظارہ قابل دید ہو گا۔ یہاں عیش کے سارے سامان جمع ہیں۔ الحمد للہ کہ اس موزی نے بجائے شراب کے اسناخون پیا۔ رنڈیوں کے گانے کی بجائے اُن پر پیشینہ والیاں روئیں۔ اللہ نے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اُن کے خدام کو بول بالا کیا۔ اللہ تعالیٰ ہمیشہ اُن کا بول بالا کرے (خازن۔ روح البیان۔ معانی۔ مدارج نبی ص ۱۰ وغیرہ) اس واقعہ کے متعلق یہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں مسلمانوں کو تکبر و غرور سے روکا گیا۔

تفسیر: وَلَا تَكُونُوا قَوْمِ يَثْرَٰءَ۔ وَلَا تَكُونُوا قَوْمِ يَثْرَٰءَ۔ یہ ہے کہ یہ جملہ نیا ہے جس میں داؤد ابتدائی ہے اور ہو سکتا ہے یہ فرمان عالی معطوف ہو وَلَا تَكُونُوا قَوْمِ يَثْرَٰءَ۔ اور پھر اور واو عاطفہ اس میں خطاب تاقیامت غازی مومنوں سے ہے اور وَلَا تَكُونُوا کی ممانعت دائمی ہے یعنی غازی مسلمانوں! جہاد میں نہ تو آپس میں لڑو جھگڑو اور نہ اُن متکبرین کی طرح ہوؤ کہ اگر اُس کا نزول خاص موقع پر ہو مگر الفاظ عام ہیں: كَاذِبِينَ خُورَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ اَوْ اَكْفُوكُمْ تَوَلَّوْا تَابَتِ لَهُمْ اَعْيُنُهُمْ اَوَّلَ الْيَوْمِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ۔ یہ ہے تو یہ عبارت اس کے متعلق ہے اور اگر ناقص ہے تو یہ عبادت اُس کی خبر سے الذین سے مراد کفار مکہ ہیں جو مسلمانوں کے مقابلہ کے لیے بدر روانہ ہوئے خوجوا فرما کہ یہ بتایا کہ یہ لوگ گھروں سے نکلتے وقت ہی متکبر تھے۔ ديار جمع وار ہے وار کے معنی گھر۔ ديار یعنی گھروں عرف میں ديار یعنی شہر ملک ملک وطن بھی آتا ہے یہاں لغوی معنی میں ہے بَطْرًا وَثَرَاءَ النَّاسِ یہ دونوں یا خبر جو کا مفعول ہیں تب تو اپنے معنی میں ہیں یا خُورَجُوا کے فاعل سے حال تو یہ دونوں اسم فاعل کے معنی میں ہیں۔ یعنی وہ نکلے اترتے اور دکھلا دے کے لیے یا اترتے اور دکھلا دے ہوئے۔ بطر کے معنی ہیں طغیان فی النجۃ یعنی اللہ کی نعمتیں پا کر سرکش ہونا۔ نعمتوں کو رب کی مخالفت میں خرچ کرنا یعنی فخر سے اترنا اور تکبر کرنا یا داناں میں اشارہ ابو جہل کے اُس قول کی طرف ہے جو اُس نے کہا تھا کہ آج کل بدر میں سالانہ میلانگا ہے ہماری بہادری سارے عرب وائے دیکھیں گے اور ہماری دھاک سارے عرب کے دلوں پر بیٹھ جاوے گی۔ بدر میں سالانہ میلانگا کرتا تھا ۸۰ ہجری رمضان وہاں میلان

لگا ہوا تھا۔ (کبر وغیرہ) وَیَصْدُونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ عبارت منطوق ہے بطر اور یا تیسرا مفعول ہے یا خجوت۔ یعنی اسم فاعل ہے یعنی صا دین یا تیسرا حال ہے کہ بطر اور یا دونوں اسم مضارع کے معنی میں ہو کر حال تھے چونکہ پہلے ان میں دو عیب اثر آنا اور ریاکاری والی تھی اس لیے انہیں مضارع کے صیغے استعمال نہیں کیا اور اللہ کی راہ سے روکنا ہر حال میں ہوتا تھا بلکہ جب سے حضور نے اعلان نبوت کیا تب سے وہ یہ جرم کرنے لگے اس لیے اسے مضارع استمراری سے بیان کیا جسے کلمہ ہو باس ط ذرا عیب بالو فینہ میں کتے کی دائمی حالت بیان فرمائی گئی اور قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ رَبِّ تعالیٰ کا ان کو رزق دیتا رہنا بیان ہوا لہذا مضارع ارشاد ہوا کبر ایسی صورت میں مضارع منطوق ہو سکتا ہے اسم پر چونکہ کفار منشاس جنگ سے دو تھے ایک تو مدینہ منورہ کے مسلمانوں کو اسلام سے پھیرنا دوسرے بقیہ عرب کو اسلام سے روکنا کہ ہماری شوکت مسلمانوں کی ہے بسی دیکھ کر لوگ مسلمان رہنے سے گھبر جائیں اس لیے یَصْدُونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ ارشاد ہوا کہ وَاللّٰهُ بِنَا تَعْمَلُونَ مِحْطًا یہ نیا جملہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ ان کے سارے دلی بدنی کھلے چھپے ارادے اور نیتیں گہرے میں لیے ہوئے ہے کہ اس کا علم اور قدر اعمال و عاملین اللہ کے علم و قدرت کے گہرے میں ہیں۔

خلاصہ تفسیر :- اے غازی مسلمانوں! تم جہاد میں نہ تو آپس میں ٹرنا جھگڑنا اور نہ ان کفار مکہ ابو جہل وغیرہ کی طرح ہونا جو بدر کی طرف اپنے گھروں سے اترتے اڑتے فوج تکر کرتے مسلمان کو اسلام سے پھرتے لوگوں کو اسلام سے روکتے ہوئے روانہ ہوئے تم نے ان کا انجام دیکھ لیا کہ ان کی چوٹی کے ستر سردار ملے گئے اور ستر سردار قید ہوئے انہوں نے بدر میں شہر میں نہیں بلکہ اپنے خون کے پیارے پیارے ان کے سامنے رنڈیوں نے گایا شور مچایا نہیں بلکہ ان کی نعشوں پر ان کی عورتوں نے رویا پٹیاں۔ ان کی نعشیں خاک و خون میں لوٹیں۔ ان وقعات سے عبرت پکڑو تم جہاد میں مجزوا انکار اللہ کا ذکر آنکھوں میں آنسوؤں میں خشوع و خضوع سے کر حاضر ہوا کرو۔

قائد سے :- اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ مومن خصوصاً غازی کو چاہیے کہ کفار کے طریقے سے بھی دور بھاگے۔ یہ فائدہ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ فرمانے سے حاصل ہوا کہ یہاں یہ نہ فرمایا کہ تم اتر آؤ نہیں بلکہ فرمایا تم اترانے والوں کی طرح بھی نہ ہو دوسرا فائدہ :- تمام عبادات خصوصاً جہاد کے وقت مجزوا انکاری اپنے پر عبور نہ کرنا۔ لب کے کرم پر عبور نہ کرنا مومن کا وہ ہتھیار جس کے سامنے کفار تو کیا شیطان بھی نہیں ٹھہر سکتا۔ فوج تکر ذات کا پیش خیمہ ہے یہ مسئلہ ہمیشہ خصوصاً جہاد میں کفار کو ذلیل و کمزور سمجھنا یا فانی قوت اپنے کو قوی سمجھنا عبادت ہے جو اپنے کو کمزور سمجھ کر میدان میں آئے گا مار کھا جائے گا۔ حضرت عل جب میدان میں جہاد میں آئے تو کفار کو ہلکا کرتے شہر انا الذی ستمنی امی حیدر۔

یہ بہادری ہے۔ بہادری اور تکبر و غرور میں فرق ہے۔ اللہ کی نعمت پر خوشی شکر ہے فَيَذَ الْاِلٰہَ فَلْيَفْخَرُوا اپنے کمال پر غرور و اکر کی خوشی تکبر ہے۔ لَا تَفْرَحُوا بِاللّٰهِ لَا يَجِبُ الْفَخْرُ تیسرا فائدہ :- کوئی نیکی لوگوں کو دکھلانے نہیں خوش



کرنے کے لئے کرنا یا کاری ہے جس سے ثواب یا کم ہو جاتا ہے یا بالکل باتار تہلے مگر حضور انورؐ کو دکھانے انہی راضی کرنے کرنے کیلئے کرنا عین اخلاص ہے اور کمال خشوع جس سے اس عمل کی قیمت بہت زیادہ بڑھ جاتی ہے رب فرماتا ہے  
 وَاللّٰهُ دَرُّوْهُ اَحَقُّ اَنْ يُّرْضَوْهُ يٰ فَاكِدْهُ رِيَاءُ النَّاسِ مِثْلُ النَّاسِ كِي قِيْدُ لُكَا نَسْ سَے حاصل ہوا۔ مسئلہ اگر کسی نیکی کا اعلان اس لئے کیا جائے کہ دوسرے بھی یہ کریں تو وہ ریا نہیں بلکہ تبلیغ ہے۔ اگر اپنی ناموری کے لئے اعلان کرے تو ریا جو شرک اصغر ہے یہ مسئلہ بھی ریا اناس سے حاصل ہوا۔ رب فرماتا ہے۔ اِنْ مَّبْدُوحُ الصَّدَقَاتِ فَيُضَاعَفْ  
**چوتھا فائدہ:** ایک ہی میدان میں مومن و کافر جنگ کرتے ہیں۔ مگر مومن اللہ رسول کا نام بلند کرنے کو اور کافر ان کا نام بلند کرنے کو اور بندہ میں صرف لام کافر ہے مگر اس فرق سے مومن کی جنگ جہاد ہے کافر کی جنگ فساد شکستہ۔ بلند اور بندہ میں صرف لام کافر ہے اور لام کے بعد وہیں تین قرآن مجید کے سب سے پہلے انشاء اللہ بلند کرنے والوں کو پورے قرآن یعنی تین پاروں کا فیضان حاصل ہے اور بندہ کرنے والے قرآن کے فیض سے یکسر محروم ہیں۔ اب پڑھو و یصدق عن سبیل اللہ شکستہ بلند اور جہاد کا یہ ہی فرق تقریروں مجلسوں مدرسوں اور تصنیفات میں بھی ہے جو تقریر تقریر تصنیف تالیف اللہ رسول کا ذکر بندہ کرنے کے لئے ہو وہ کفار بدر کے جنگ کی طرح محض فساد ہے اور جو تصنیف تحریر تقریر مدرسہ جلسہ اس کا نام بلند کرنے کے لئے وہ بدر کے جہاد کی طرح عبادت ہے۔ **پانچواں فائدہ:** ریا کاری۔ اترانا۔ اللہ کی راہ سے لوگوں کو روکنا یہ وہ بد عملی ہے جس کی سزا کفار کو بھی ملے گی۔ خواہ دنیا میں بھی یا آخرت میں دنیا میں بعض کو آخرت میں سب کو یہ فائدہ۔ بَمَا يَحْمِلُوْنَ مَحِيْطٌ سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ۔ مومن کو چاہئے کہ اولیاء صالحین کا ملین مقبولین کے نیک اعمال میں بھی غور کرے۔ ان کی اتباع کرنے کے لئے۔ اور کفار و مشرکین کی بد عملیوں میں بھی غور تامل کرے ان سے بچنے کے لئے یہ فائدہ اس پرستہ واقعہ سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ۔ ہر انسان اور اس کا ہر اچھا بڑا کام اللہ تعالیٰ کے علم قدرت کے گہرے میں ہے۔ وہ گہرے ہوئے ہے اور ہم گہرے۔ لہذا اس سے کوئی کسی طرح بچ نہیں سکتے۔ اس کے غضب سے بچنے کے لئے صرف ایک صورت ہے۔ توبہ اور بعد میں اس کی اطاعت۔

**پہلا اعتراض:** یہاں اتنی دراز عبارت کیوں ارشاد ہوئی۔ لَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ (الغ) صرف یہی کہ وہاں کہہ کر ضرور بیان نہ کرو۔ جواب اس طرح ارشاد فرمانے میں معانیت کا خوب مبالغہ ہو گا۔ یعنی غرور و ریا کرنا تو کیا معنی تم متکبرین اور ریا کاروں کی طرح بھی نہ ہو جیسے ارشاد باری ہے لَا تَقْرَبُوا الزَّانَا یعنی زنا کے قریب بھی نہ جاؤ۔ بغیر ان الی لَا تَقْرَبُوا الزَّانَا وَالشَّجَرَةَ نِزَارِیْنَ اشارت بنا یا گیا ہے کہ تم باوجود قطع احوال فضائل متکبرین کے سے اختیار نہ کرو

دوسرا اعتراض: یہاں بطور ارشاد ہو چکا کہ نہ فرمایا بطور لفظ غافل میں کیا فرق ہے جواب: بطور نعمتوں کا الکار قوی یا عملی اور نعمتوں کا بے جا بڑا بڑا شرط ہے قرین بہ بات نہیں نیز بطور عمل کا لحاظ ہے اور لفظ میں عقیدہ کا لحاظ نہیں ہے کام چھارے کا بڑا بڑا شرط ہے

بڑے عقیدے چپا کر اچھے عقیدے ظاہر کرنا اتفاق ہے بطور کے متعلق ابھی تفسیر میں کچھ عرض کیا گیا۔

**تیسرا اعتراض :-** اس آیت سے معلوم ہوا کہ ریا یعنی لوگوں کو دکھانا بڑا ہے مگر اسلام نیکیوں کا اعلان ضروری کرے گا پنجگانہ نماز۔ جمعہ۔ عیدین۔ علانیہ جماعت سے پڑھو۔ حج کو علانیہ جاؤ لبیک لبیک کا شور کرتے یہ اعلان بڑا کیوں نہ ہوا۔ جواب :- اعلان اور ریا میں فرق ہے۔ ریا عریہ ہے کہ نیکی کی جائے۔ لوگوں کو خوش کرنے اور ان میں اپنی ناموری حاصل کرنے کے لیے۔ یہ بڑا ہے عبادت کا اعلان کبھی تبلیغ کیلئے بھی ہوتا ہے کہ دوسروں کو بھی اس کام کی رغبت ہو۔ چوتھا اعتراض :- غوی قاعدہ سے یصدون معطوف نہیں ہو سکتا بطور کیونکہ یصدون جملہ فعلیہ ہے اور بطور مصدر فعل کا عطف فعل پر ہو سکتا ہے نہ کہ مفرد پر۔ جواب :- قرآن مجید قانون غوی کا پابند نہیں بلکہ قوانین قرآن کے پابند ہیں۔ مذکورہ غوی قانون تب ہے جب کہ اس میں کوئی فائدہ نہ ہو۔ یہاں اس فرق میں فائدہ عظیم ہے بطور۔

ریاء کا مصدر ہونے اور یصدون کا فعل مضارع ہونے میں وہ فائدہ نہیں۔ جو ہم نے ابھی تفسیر میں عرض کیے تفسیر صوفیانہ :- نفس کے عیوب انسان کی نیکیوں کو برائیاں میں تبدیل کر دیتے ہیں اترانا۔ ریا یعنی نام و نمود کی نیت لوگوں کو راہ خدا سے روکنے کا ارادہ یہ وہ نفسانی برائیاں ہیں جن سے ہر نیکی بدی بن جاتی ہے۔ اخلاص وہ نفسانی صفت ہے جس سے گناہ نیکی بن جاتی ہے۔ انکسار و اسے کا گناہ اخلاص سے قریب ہے فخر و تکبر والا نیکی اخلاص سے دور ہے (تفسیر کبیر) ریا دو قسم کی ہے۔ ریا فی العلل اور ریا فی تمجید العلل۔ ریا فی العلل یہ ہے کہ انسان نفس العمل ریا کے لئے کرے کہ۔ اگر کوئی دیکھے تو نیکی کرے ورنہ نہ کرے۔ ریا فی تمجید علل یہ ہے کہ اکیلے

میں معمولی سا کوسہ لگن کے ملنے خوب اچھا لگے یہی صورت میں خود علی کا ثواب نہ ملے گا دوسری صورت میں اصل عمل کا ثواب ملے گا۔ اس خوبی کا نہ ملے گا۔ جو ریا کے لئے کی۔ ریا و کار عمل ایسا ہے جیسے ہم موٹا ہو عقل و ہوش بالکل نہ ہو حضرت حسان فرماتے ہیں۔

لَا تَأْسُ بِالْغُيُورِ مِنْ طُولِ وَمِنْ عَظَمِ جَسْمِ الْبَقَالِ وَأَحْكَمِ الْعُكَّافِ

**حکایت :-** ایک بزرگ نے اپنی کھڑکی میں بیٹھے ہوئے سورۃ طہ الشریف کی تلاوت کی رات کو خواب میں دیکھا کہ ایک بزرگ ایک نوزائی لبا چوڑا کاغذ ملائے جس میں اس کی سورہ طہ لکھی ہے اس کے ہر لفظ پر دس ہیکیاں لکھی ہیں مگر ایک لفظ کے نیچے کوئی نیکی نہیں لکھی ہے انہوں نے اس شخص سے اس کی وجہ پوچھی وہ بولا کہ اس وقت کھڑکی کے نیچے سے ایک آدمی گذر رہا تھا اس نے اُسے خوش کرنے کے لئے یہ لفظ خوش الحان سے ادا کیا یہ ریا دہی اس لئے اس کا ثواب بالکل نہیں لکھا گیا۔ درودح البیان بہ شیخ سعدی فرماتے ہیں۔ شعر۔

دگر ہم اندودہ باشد غاس      تو اں خریش کردن بر تاشاس

مذآب ز رخاں من بر پیشیز      کہ صرف دانا نہ گیرد بہ چیز

یعنی تانبہ پر سونے کا ملمع کرو۔ تو انجان تو اس سے دُھوکا کھا جاوے گا۔ مگر وانا اسے پھینک دے گا۔ بلکہ تجھے مجرم قرار دے گا پیسہ سونے کا ملمع کر دینے سے اشرافی نہیں رہ جاتا۔ اُسے صراف قبول نہیں کرتا۔ رب تعالیٰ کے ہاں تو بڑی چھان بین ہے اخلاص اختیار کرو۔

وَإِذْ زَيْنَ لَهْوَ الشَّيْطَانِ أَعْمَالَهُمُ وَقَالَ لَغَالِبٌ

اور جب آراستہ کر دیے واسطے ان کے شیطان نے کام اُن کے اور کہا کہ میں ہے کوئی غالب اور جبکہ شیطان نے اُن کی نگاہ میں اُن کے سب کام بھلے کر دکھائے اور بولا آج تم پر

لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ فَلَمَّا تَرَ آتِ الْفِتْنِ

آنے والا تم پر آج لوگوں میں سے اور تحقیق میں امن دینے والا ہوں تم کو پس جب دونوں لشکر و لڑنے لکڑ سے کوئی شخص غالب آنے والا نہیں اور تم میری پناہ میں ہو۔ تو جب دونوں لشکر آمنے سامنے ہوئے

نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا

کو دیکھا تو وہ لوٹا اور اپڑیوں اپنی کے اور کہا کہ میں دور ہوں تم سے تحقیق میں دیکھ رہا ہوں وہ جو نہیں لٹے پاؤں بھاگا اور بولا میں تم سے الگ ہوں میں وہ دیکھتا ہوں جو تمہیں

تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ

دیکھتے تم بیشک میں خوف کرتا ہوں اللہ سے اور اللہ سخت عذاب والا ہے نظر نہیں آتا میں اللہ سے ڈرتا ہوں اور اللہ کا عذاب سخت ہے

تعلق :- اس آیت کریمہ کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیت کریمہ کفار کا ایک عیب بیان ہوا یعنی جنگ کے یٹے اترتے اترتے ہوئے گھروں سے نکلنا اب ان کے دوسرے عیب کا ذکر ہے یعنی شیطان کی حمایت اس کی حفاظت میں جنگ کے میدان میں پہنچنا لیکہ اللہ کی حفظ و امان میں تاکہ مسلمان اس عیب سے بھی بچیں۔ دوسرا تعلق گذشتہ پہلی آیت میں غازیوں مومنوں کو بجااست جہاد اللہ رسول کی اطاعت کا خصوصی حکم



دیا گیا۔ اب اطاعت کا انجام بیان ہو رہا ہے یعنی عین وقت پر ساتھ چھوڑنا آخر کار شکست ہو جانا تاکہ مسلمانوں کو اللہ رسول کی اطاعت پر رغبت ہو۔ تیسرا تعلق گذشتہ پچھلے آیت میں غازیوں کو بہت ذکر الہی کرنے کا حکم دیا گیا تھا تاکہ اس کی برکت سے شیطان دور رہے۔ اب اس کے مقابل اُن کا انجام بیان ہو رہا ہے جو جنگ میں اپنے ساتھ شیطان کو شریک کرتے ہیں تاکہ مومن ذکر اللہ سے غافل نہ ہوں یہ جہاد خالص اللہ رسول کا کام ہو۔

**نزول:** کفار مکہ مسلمان کے مقابلہ کے لیے بدر کی طرف روانہ ہوئے۔ راستہ میں بنی بکر ابن کنانہ کی بستی بڑی ان کی بنی کنانہ سے بڑی پرانی دشمنی تھی۔ کیونکہ انہوں نے بنی کنانہ کا ایک آدمی قتل کیا تھا جس کے بدلہ کا بنی کنانہ کی طرف سے انہیں سخت خطرہ تھا۔ انہیں یہاں پہنچ کر خیال آیا کہ ہم سب جگہ خالی کر کے چل دیں ایسا نہ ہو کہ اس موقعہ کو غنیمت جان کر بنی کنانہ ہمارے گھروں پر ٹوٹ پڑیں ہمارے خالی کر کے گھروں اور مکاناتوں کو لوٹ لیں اور ہمارے باقی ماندہ عورتوں بچوں کو قتل کر دیں۔ قریب تھا کہ یہ لوگ اس خطرہ سے مکہ معظمہ واپس لوٹ جائیں اگر ابلیس نہ پہنچتا۔ ابلیس اس قبیلے کے سردار سراقہ ابن مالک ابن عشم کی شکل میں اپنی بڑی جماعت کے ساتھ جھنڈا ہاتھ میں لیے ان کے پاس پہنچا اور بولا کہ میں بنی کنانہ کا سردار ہوں اور یہ میرا قبیلہ بنی کنانہ ہے تم چونکہ بڑے اچھے کام کے لیے جا رہے ہو اس لیے ہمارے پاس میں خود مع اپنی جماعت کے تمہاری مدد کے لیے آیا ہوں تم بالکل نہ ڈرو ہم سب تمہارے ساتھ ہیں اس سے ان لوگوں کی ہمت اور بڑھ گئی۔ اُن کے تکبر و غرور میں اضافہ ہو گیا حتیٰ کہ خاص غزوہ بدر کا دن آگیا۔ ابلیس کفار کے لشکر کے ساتھ تھا جب دو طرفہ صف آرائی ہوئی تو اس مردود کا ہاتھ عارث ابن ہشام کے ہاتھ میں تھا اور جو صف آرائی کر رہا تھا شیطان نے مسلمانوں کی حمایت کے لیے غیب سے فرشتے اترتے دیکھے۔ یہ ان سے گھبرا گیا اور عارث کے ہاتھ سے اپنا ہاتھ نکال کر بھاگنے لگا عارث بولا کہ ایسے نازک وقت میں تو جھکے کیوں چھوڑتا ہے ابلیس عارث کے سینہ پر ہاتھ مار کر بولا میرا کام اتنا ہی تھا کہ تم سب کو یہاں پہنچا دوں۔ اب تم اور مسلمان جائیں۔ میں وہ چیز دیکھ رہا ہوں جو تمہیں نظر نہیں آتی میں یہ چلا یہ کہا اور چلتا بنا۔ اس سے بھی کفار کی ہمت ٹوٹ گئی، اہل بیت کرم میں بھی کا ذکر ہے (تفسیر کبیر خازن۔ خزائن۔ روح المعانی۔ بیان۔ بیضاوی۔ مدارک تفسیر ابن عباس وغیرہ)

**تفسیر ۱۔** **وَإِذْ زَيْنُ لَبَّاسُ الشَّيْطَانُ** ظاہر یہ ہے کہ یہ نیا جملہ ہے اور اس کی واو ابتدائیہ ہے اس سے پہلے یا اذکر پوشیدہ ہے اور خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔ یعنی اے محبوب اپنے غلاموں سے یہ تذکرہ کرو یا اذکر پوشیدہ ہے اور خطاب ہے مسلمانوں سے یعنی اے مومن یہ واقعہ یاد رکھو تاکہ تم کو عزت حاصل ہو۔ زین بناس ہے تزئین سے یعنی اچھا کر کے دکھانا۔ اور راستہ ظاہر کرنا یہ حق بھی ہوتا ہے اور باطل بھی اگر اس کا فاعل رب تعالیٰ یا اس کے محبوب ہوں تو صبح دکھانا مراد ہوگا۔ **يَسْبُغُ الْيَمَانُ وَزَيْنُهُ فِي قُلُوبِكُمْ** اے

مسلمانوں نے تم کو ایمان پیارا بنا دیا اور اُسے تمہارے دلوں میں آراستہ کر دیا۔ اچھا کر کے دکھا دیا اور اگر اس کا عمل شیطان یا شیطان لوگ ہوں تو غلط آراستگی مراد ہوتی ہے یہاں دوسرے معنی مراد ہیں ہم کامر جمع کفار مکہ ہیں جو بدر میں مسلمانوں کے مقابلہ میں آئے تھے شیطان سے مراد ابلیس ہے جو کہ سراقہ ابن مالک ابن جعشم کی شکل میں کفار کے پاس پہنچا تھا۔ اَعْمَالُھُمْ یہ زین کا مفعول یہ ہے حق یہ ہے کہ اعمال سے مراد کفار کے سارے جسمانی جنائی اور روحانی اعمال ہیں لہذا اس میں ان کے شرکیہ عقائد پرستی برہمنوں کو ستانا اور اب ان کے مقابلہ کے لیے بدر میں جانا سب ہی داخل ہیں۔ شیطان نے کفار مکہ سے کہا تھا کہ چونکہ تم ٹرے اچھے کام کے لیے نکلتے ہو لہذا میری قوم نبی کفانہ اس وقت تمہاری مدد کرے گی وَقَالَ لَا غَالِبَ لَکُمُ الْیَوْمَ مِنَ النَّاسِ شَیْطَانُ نَکَرٌ کَفَّارٌ مکہ کو دودھو کے دیئے پہلا دھوکہ یہ ہے۔ خیال رہے کہ لافنی جس ہے غالب اس کا اسم اور کم سے پہلے کاٹن پوشیدہ ہے وہ اس کی خبر ایوم سے مراد ہے یہ وقت یہ زمانہ من الناس حال ہے کاٹن کی خبر سے۔ الناس سے مراد ہیں غازیان بدر تفسیر روح البیان یہ ترکیب خیال میں رہے یعنی وہ یوں کہ اس معرکہ میں مسلمان تم پر غالب نہیں آسکتے کیونکہ تم زیادہ ہو وہ ٹوٹے تم تیار بند ہو وہ ہتے۔ تم تجربہ کار جنگی بہادر لوگ ہو وہ لوگ نا تجربہ کار تم جنگ کی تیاری کر کے آئے ہو وہ کسی اور ارادے سے آئے تھے۔ اچانک جنگ اُن پر آپڑے گی جس کے لیے وہ نہ تیار تھے اور نہ ہیں ان وجوہ سے وہ تم پر غالب نہیں آسکتے۔ تم ہی غالب آؤ گے اس مردود نے فریقین کے سارے حالات بتا دیئے اس کا دوسرا فریب یہ تھا۔ واخی جار لکو یہ عبارت معطوف ہے لا غالب لکم پر جار بنا ہے حیر سے یعنی پناہ یا مدد اس سے ہے: وَیَجْرُکُمْ مِنْ حَذَابِ اَلْہِیْمِ اس لیے پڑوسی کو جار کہتے ہیں کہ وہ آفت کے وقت امان کا ذریعہ بنتا ہے چنی بڑی بات یہ ہے کہ میں اپنی قوم کے ساتھ تمہارا حملتی اور مردو گار ہوں۔ تم تو پہلے ہی بہت اور مضبوط ہو۔ میری حمایت سے تمہاری تعداد اور مضبوطی میں اور بھی اضافہ ہو گیا۔ فَلَمَّا تَرَاۤتِ الْفِجَیْنِ اِسْ فِرَاقِی عَلٰی فِیْہِ تَصْوِیْرٌ کَاۤدُ سِرَاسِخٍ دُکِّیَا لَیَا سَہَ۔ کہ ابلیس کی بیگنی چڑی باتیں اس وقت تک ہیں جو لوگوں نے جن میں مقابل نہ ہوئیں۔ ثناظرف بمعنی شرط ہے تَرَاۤتِ بجا ہے راٹی سے یعنی آنکھوں سے دیکھنا باب تعامل میں اگر اس میں مقابلہ کے معنی پیدا ہوئے یعنی ایک دوسرے کو دیکھا مراد ہے مقابلہ میں آئے۔ لَمَّا تَرَاۤتِ سے مراد ہے کفار و مومنین کے شکوہ اس کے بعد ایک عبارت پوشیدہ ہے یعنی جب کافر مومنین لوگوں میں ایک دوسرے کے مقابل آئیں اور شیطان نے مسلمانوں کی مدد کے لیے فرشتوں کو نازل ہوتے دیکھا تو نکص علی عقبہ یہ لَمَّا کی جزا ہے نکص کے معنی ہیں اُوٹے پاؤں ٹوٹنا چونکہ اس طرح ٹوٹنے میں انسان ایڑیاں استعمال کرتا ہے اس لیے عقبہ ارشاد ہوا۔ عقب کے معنی ہیں پیچھے اصطلاح میں ایڑی کو عقب کہا جاتا ہے کہ یہ قدم کے پیچھے ہوتی

ہے یعنی جب مومن کافر شکر مقابل ہوئے اور شیطان نے غیبی مدد یعنی فرشتوں کا نزول دیکھا تو وہاں سے اُٹے پاؤں لوٹا۔ وَقَالَ اِنِّیْ بُرِّیْ مُنْکَرٌ یہ عبارت معطوف ہے مکمل الجملہ پر۔ اس سے پہلے ایک عبارت پوشیدہ ہے یعنی جب شیطان اُٹھا۔ بوٹنے لگا۔ تو حارث ابن ہشام اُسے پکڑ کر کہنے لگا کہ تو ہم کو ایسے نازک موقعہ پر چھوٹے دیتا ہے ابھی تو کیا کہہ رہا تھا اور اب کیا کر رہا ہے تو شیطان نے حارث کو یہ جواب دیا بُرِّیْ کے معنی ہیں الگ یا دور منکم سے خطاب سارے کافروں سے ہے یعنی میں تمہاری حمایت سے دور ہوں میں تمہارا تمہاری مدد کا ذمہ دار نہیں۔ اِنِّیْ اَرِّیْ مَا لَا تَرَوْنَ یہ بُرِّیْ کی وجہ کا بیان ہے۔ اَرِّیْ سے آنکھوں سے دیکھنا مراد ہے مَا سے مراد آسمانی مدد ہے یعنی فرشتوں کا نزول یعنی میں تم سے اس لیے الگ ہو رہا ہوں کہ میں وہ چیزیں اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں جو تم نہیں دیکھتے۔ اِنِّیْ اَخَافُ اللّٰہَ یہ عبارت شیطان کے بھاگنے کی دوسری وجہ کا بیان ہے کہ مجھے خدا ڈر لگتا ہے۔ خیال رہے کہ خوف مراد وہ خوف خدا نہیں جو مومن کو ہوتا ہے جس کی طاقت قوی ہو جاتا اور اللہ رسول کی اطاعت کی توفیق ملتا ہے بلکہ خود اس خوف سے مراد ہے اپنی طاقت یا اپنی دولت یا فرشتوں کے ہاتھ مار کھانے کا خوف جیسے شہابیہ شیطان کو مارا جاتا یعنی اگر میں تمہارے ساتھ ہا تو فرشتوں کے ہاتھوں میں بھی لکھا ہوا لگا۔ وَاللّٰہُ شَدِیْدُ الْعِقَابِ یہ کلام یا تو شیطان کا ہے جو وہ کافروں سے کہہ رہا تھا کہ اللہ بہت سخت عذاب والا ہے اس کا سخت عذاب تو مجھ سے پوچھو کہ مجھ نہ کرنے پر ہزار ہا سال سے پھٹکارا جا رہا ہوں۔ آخرت کا عذاب اس کے علاوہ ہے یا یہ رب تعالیٰ کا فرمان ہے لوگو اللہ کا عذاب اتنا سخت ہے کہ شیطان بھی اُس سے ڈرتا ہے اے لوگو تم بھی ڈرو۔

خلاصہ تفسیر: اے مومنوں وہ وقت بھی یاد کرو یا یاد رکھو جبکہ شیطان نے بدر میں آنے والے کفار مکہ سے ملاقات کی اور اُن کے ساتھ دو کام کیے ایک یہ کہ اُن کے کفر شرک حضور صلی اللہ وسلم سے مقابلہ وغیرہ تمام برائیوں کی اُن کے سامنے تعریف کی کہ تمہارے اعمال بہت ہی اچھے اور جس کام کے لیے تم بدر میں جا رہے ہو وہ بہت ہی اعلیٰ کام ہے۔ دوسرے یہ کہ سراقہ کی شکل بن گیا تھا انہیں اطمینان دلایا کہ تم میری قوم بنی کنانہ سے کوئی خطرہ محسوس نہ کرو۔ میری قوم تمہارے پیچھے تمہارے گھروں پر حملہ نہیں کرے گی۔ بلکہ اس کے برعکس میں تمہارے ساتھ چلتا ہوں تم کو اپنی حفظ و امن میں لیتا ہوں تمہارے ساتھ ملکر مسلمانوں سے جنگ کروں گا۔ اس کی ان باتوں سے کفار اور بھی شیر ہو گئے کہہ کر تو یہ مگر کیا یہ سب جب بدر میں پہنچ گئے اور ایک دوسرے کے مقابل میں مومن و کافر صف آرا ہوئے اور شیطان نے فرشتے اترتے دیکھے تو حارث سے ہاتھ چھوڑا کراٹے پاؤں بھاگنے لگا جب کفار نے شور مچایا کہ اب اس نازک وقت میں تو ہمیں کس پر چھوڑتا ہے تو بولا کہ میرا تمہارا ساتھ یہاں تک ہی تھا۔ اب میں تم سے بری ہوں تم جانو اور مسلمان میں وہ چیزیں دیکھ رہا ہوں جو تم نہیں دیکھتے میں اللہ سے ڈرتا ہوں کہیں تمہارے ساتھ میں بھی نہ مارا جاؤں یا مارا جاؤں اللہ کا عذاب بہت سخت ہے روایت میں ہے کہ جب شکست خوردہ کفار واپس مکہ معظمہ پہنچے تو بولے



ہجو سراقہ بن مالک نے مراد دیا کہ ہم کو وقت پر دھوکا دیا۔ یہ خبر جب کہ سراقہ کو پہنچی وہ قسم کھا کر بولا کہ مجھے تو ان کے جانے کی خبر جب ہوئی جب کبھی گھا کر مکہ معظمہ ٹوٹ آئے۔ تب اس نہیں پتہ لگا کہ وہ شیطان تھا۔ (مدارک بیضاوی روح المعانی، خازن وغیرہ)

فائدہ ۱:- اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ :- شیطان انسانی شکل میں آ سکتا ہے اور لوگوں سے بات چیت کر سکتا ہے یہ فائدہ اذ ذین لہو الشیطان سے حاصل ہوا دیکھو تفسیر دوسرا فائدہ شیطان کفار و فاسق کو انکی بدلیاں اچھا کر دکھاتا جس پر وہ لوگ غر کرنے لگتے ہیں اور میر انکی اصلاح بہت مشکل ہو جاتی ہے یہ فائدہ بھی اذ ذین الخ سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ :- جو کوئی ہمارے عیبوں کی تعریف کرے ہم کو براں اور گناہوں کی رغبت دے وہ شیطان ہے اگرچہ شکل انسانی میں ہو یہ فائدہ بھی اذ ذین الخ سے حاصل ہوا۔

چوتھا فائدہ :- اللہ رسول کی پناہ سچی ہے باقی ساری پناہیں چھوٹی ہیں یہ فائدہ اذ ذین الخ سے حاصل ہوا مومن کو چاہیے کہ ہمیشہ اللہ رسول کی پناہ میں رہے یہ پناہ ان کی اطاعت سے ہوتی ہے پانچواں فائدہ :- دوست مصیبت میں پھنسا کر الگ ہو جاتے ہیں یہ فائدہ نکلیں اعلیٰ عقیدہ سے حاصل ہوا چھٹا فائدہ :- شیطان اگرچہ شکل انسانی میں ہو مگر نوری مخلوق یعنی فرشتوں کو دیکھ سکتا ہے یہ فائدہ انی اری الخ سے حاصل ہوا کہ اس نے بدر میں اترتے والے فرشتوں کو دیکھا۔ ساتواں فائدہ :- شیطان کو بھی اللہ کا خوف ہے وہ اسے قادر مطلق اور سخت عذاب دینے والا جانتا مانتا ہے۔ یہ فائدہ انی اخاف اللہ الخ سے حاصل ہوا۔

آٹھواں فائدہ :- خدا تعالیٰ سے ڈرنا اس کی ذات و صفات کا قائل ہونا ایمان نہیں۔ ایمان ہے نبی کو ماننا یہ بھی فائدہ انی اخاف اور واللہ شدید العقاب سے حاصل ہوا کہ ابلیس ان باتوں کو مانتے کے باوجود مسلمان نہ ہوا کہ وہ حضور النور اور مسلمانوں کا دشمن تھا اور بے خوف تقویٰ خشیت میں بڑا فرق ہے اس لیے قرآن مجید میں اکثر تقویٰ اور خشیت کا حکم فرمایا اَتَّقُوا اللَّهَ اور فَرَّابَا مَلَا تَخْشَوْهُمُ وَخْشَوْنَا نَعْتِ غُفْرًا۔ اطاعت میں فرق بار بار بیان کیا جا چکا ہے۔

پہلا اعتراض :- یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ شیطان شکل انسانی میں بھی آجائے اور پھر شیطان بھی رہے یہ تو اجتماع ضدین ہے شیطانیت اور انسانیت علیہ جنس ہیں اور ہر جنس دوسری جنس کی ضد ہے۔ جواب :- اللہ تعالیٰ نے ناری فرشتوں اور نوری جنات میں تبدیلی شکل کی طاقت دی ہے بار بار حضرت جبریل علیہ السلام انسانی شکل میں دیکھے گئے لباس جسم بھی انسانی ہی ہوا گیا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا بخاری وغیرہ کی احادیث میں ہے کہ بار بار حضرات صحابہ نے حضرت جبریل علیہ السلام کو شکل انسانی میں دیکھا ہے اس صورت میں ان کی صورت انسانی ہو جاتی ہے سیرت و حقیقت وہ ہی اپنی رہتی ہے

جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا سانپ بن جانا تھا۔ لہذا یہ دونوں بدھندوں کا اجتماع نہ تھا۔  
 دوسرا اعتراض :- پھر تو آریوں کا اداگون درست ہوا وہ کہتے ہیں کہ انسان مرنے کے بعد مختلف جانوروں  
 کی جون میں آتا ہے حالانکہ یہ عقیدہ کفر ہے۔ جواب :- یہ حقیقت کا انقلاب مانتے ہیں کہ انسان درحقیقت  
 کٹا گدا بن جاتا ہے نفس و روح بھی بدل جاتی ہے۔ انقلاب روح نامکن ہے انقلاب جسم دن رات ہوتا رہتا ہے  
 آگ ہو ابن جاتی ہے ہوا آگ۔ انسانی کا جسم گل کر مٹی ہو جاتا ہے۔

تیسرا اعتراض :- جب رب تعالیٰ شیطان کو قیامت تک کی زندگی دے چکا ہے تو اسے فرشتوں کو دیکھ کر  
 خوف کس چیز کا ہوا۔ اُسے مرنے کا تو خطرہ تھا ہی نہیں۔ جواب :- اس اعتراض کے جواب میں لوگوں نے بہت  
 غوطے کھائے ہیں کسی نے کہا کہ وہ فرشتوں کو دیکھ کر سمجھا کہ قیامت آج ہی ہے کسی نے کہا کہ رب نے اُسے یوم  
 معلوم تک کی بہت دوی ہے شاید وہ دن آج ہی ہے مگر یہ سب جواب کمزور ہیں۔ قوی جواب یہ ہے کہ اُسے  
 موت کا خوف نہ ہوا تھا مار کا خوف تھا کہ آج ان کفار کی شامت آجی اگر میں اُن کے ساتھ رہا تو میری بھی خیر نہیں  
 چوتھا اعتراض :- اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ بدر میں شیطان فرشتوں کو دیکھ کر بھاگا۔ فرشتے ہمارے اندر ہر  
 وقت رہتے ہیں ساتھ تو ہماری حفاظت کے لیے اور دو ہمارے اعمال کی تحریر کے لیے تو ہمارے پاس  
 شیطان کیسے آسکتا ہے فرشتوں سے کیوں بھاگتا۔ جواب :- بدر میں فرشتے مسلمانوں کی مدد میں اور کفار کو شکست  
 دینے آئے تھے۔ اُن کی یہ ڈیوٹی دیکھ کر شیطان بھاگا ہمارے ساتھ کے فرشتے ان کی ڈیوٹی صرف حفاظت یا  
 اعمال کی تحریر ہے اس لیے اسے ان سے کوئی خطرہ نہیں۔ ان وجوہ سے وہ بے خطر ہمارے پاس آتا ہے  
 جیسے وہ جنت میں حضرت آدم علیہ السلام کے پاس دھوکہ دینے پہنچ گیا حالانکہ وہاں فرشتے بھی تھے کیونکہ اس  
 جگہ وہ فرشتے اُس وقت اس ڈیوٹی پر نہ تھے۔

تفسیر صوفیانہ :- دنیا میں تین محبتیں ہیں۔ محبتِ نفسانی۔ محبتِ شیطانی۔ محبتِ رحمانی۔ محبتِ نفسانی  
 جو خونی رشتے یا دنیوی وجہ سے ہو۔ جیسے اولاد دہوی یا اپنے دنیوی دوستوں سے محبتِ شیطانی جو مجرموں  
 بے دنیوں کی آپس میں ہو۔ محبتِ رحمانی جو صرف اللہ رسول کے لیے ہو۔ پہلی دو محبتوں کے لیے فنا ہے کیونکہ  
 ان کی اصل کو فنا ہے۔ بلکہ محبتِ شیطانی بہت جلد عداوت میں تبدیل ہو جاتی ہے مگر محبتِ رحمانی کے  
 لیے بقا ہے یہ دین و دنیا میں قائم اور باقی ہے شیطان کی اُس دن کفار سے محبتِ شیطانی تھی یعنی اُن کی  
 عداوت رسول کی وجہ سے بہت جلد ختم ہو گئی۔ یہ محبتِ ہلاکت کا ذریعہ بن جاتی ہے اگر اُس دن شیطان یہ  
 محبت و حرکت نہ کرتا تو شاید کفار مکہ بنی کنانہ کی بستی سے ہی لوٹ جاتے بدر میں مار نہ کھاتے مگر شیطان کی یہ محبت  
 انہیں بدر میں لائی اور فنا کر گئی یہ محبت اور اس کا انجام یہ تاقیامت ہوتا رہے گا اللہ کے بعض بندے نوزاری ہیں۔

جن سے ناری شیطان بھاگتا ہے۔ ناری نور کے آگے نہیں ٹھہرتے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان عمر کے سائے سے بھاگتا ہے جس گلی میں حضرت عمرؓ جاتے تھے شیطان اُس گلی سے نہیں گذرتا ہے تاکہ اس پر ولایت فاروقی کے نوری کی شعاع نہ پڑ جائے اور شیطان مصیبت میں نہ پڑ جائے صوفیاء فرماتے ہیں کہ خوفِ خدا چند قسم کا ہے ایک وہ خوف جس سے اطاعتِ الہی کا جذبہ پیدا ہو یہ مومن صالحین کو نصیب ہوتا ہے دوسرا وہ خوف جس سے عشقِ الہی پیدا ہو یہ کامیاب کو نصیب ہوتا ہے تیسرا وہ خوف جس سے مجرم خدا سے بھاگے یہ خوف طاہرین یعنی بد نصیبوں کا ہے شیطان کو اُس دین یہ تیسرا خوف ہی ہوا تھا جس سے وہ حضور کی خدمت میں آیا۔ بلکہ بھاگ گیا۔

اِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءِ

جب بد منافق لوگ اور وہ لوگ کہ ان کے دلوں میں بیماری ہے دھوکا دیدیا ان لوگوں

جب کہتے منافق اور وہ جن کے دلوں میں آزار ہے کہ یہ مسلمان اپنے دین پر

يَزِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

کو دین نے ان کے اور وہ جو بھروسہ کرے اللہ پر پس تحقیق اللہ غالب ہے حکمت والا ہے

مغرور ہیں اور جو اللہ پر بھروسہ کرے تو بیشک اللہ غالب ہے حکمت والا ہے

تعلق ۱۔ اس آیت کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق ۱۔ پہلی آیت کریمہ میں غزوہ بدر کے متعلق شیطان کی رائے کا ذکر ہوا اب اس آیت میں اسی غزوہ بدر کے متعلق شیطان لوگوں میں منافقین وغیرہ کی رائے۔ ان کی گفتگو کا ذکر ہے گویا استاذ کے بعد شاگردوں کا تذکرہ ہے دوسرا تعلق ۲۔ پہلی آیت میں بدر کے متعلق کفار کی فوجی برتری کا ذکر تھا جو شیطان کی نظر میں تھی جس سے اُس نے فیصلہ کیا تھا کہ کفار ضرور غالب رہیں گے اب اس آیت میں اس بدر کے متعلق مسلمانوں کی فوجی کمزوری کا ذکر ہے جو شیطان لوگوں کی نگاہ میں تھی جس سے انہیں مسلمانوں کی شکست کا یقین تھا گویا تصویر کا ایک رخ دکھانے کے بعد دوسرا رخ دکھایا جا رہا ہے۔

تیسرا تعلق ۳۔ پہلی آیت میں کفار بدر کا شیطان پر بھروسہ کرنے اور اس کے نتیجہ کا ذکر ہوا اب غازیان بدر کے اللہ تعالیٰ پر توکل کرنے اور اُس کے نتیجہ میں شاندار فتح کا تذکرہ ہے گویا غلط بھروسہ کے بعد صحیح بھروسہ کا ذکر ہے۔

نزول :- مدینہ منورہ سے ابوسفیان کا قافلہ روکنے کے لئے تین سو تیرہ غازی مومنین روانہ ہوئے جن میں کوئی منافق شامل نہ تھا سب غلص مومن تھے مدینہ کے منافقین اس روانگی کے سخت خلاف تھے وہ کہتے تھے کہ مسلمان کفار کے مقابل کبھی غالب نہ آسکیں گے۔ پھر جب بجائے قافلہ روکنے کے باقاعدہ جنگ کی صورت پیدا ہو گئی اور مقابلہ میں ایک ہزار آگے کفار آگئے، قافلہ والے صرف پیاس تھے اور یہ خبر مدینہ منورہ میں پہنچی تو منافقین بغلیں بجاتے اور ان مومنوں کو طعنہ دینے لگے اور اُدھر مکہ معظمہ میں کچھ لوگ ایمان قبول کر چکے تھے مگر اپنے باپ داداؤں اور دوسرے رشتہ داروں کی محبت میں ہجرت نہ کی تھی جیسے قیس ابن ولید ابن مغیرہ۔ عاص ابن منبہ ابن حجاج۔ سارث ابن ربیعہ۔ ابوقیس ابن فاکہ ابن مغیرہ۔ علی ابن لیلیٰ ابن خلف وغیرہم۔ اُن کو عبور اقریش کے اس لشکر کے ساتھ بدر میں آنا پڑا۔ ابھی تک ان کے دل میں ایمان مضبوط نہ تھا کبھی کہتے تھے کہ اسلام حق ہے۔ کبھی کہتے کہ کفار سچے ہیں جب یہ لوگ بدر میں پہنچے اور انہیں کفار کی کثرت اور جنگی سامان سے لیس ہونا اُدھر مسلمانوں کی کمی اور بے سروسامانی ہونا معلوم ہوا تو بوسے کہ اسلام بالکل غلط ہے مسلمان بہت بے وقوف ہیں کہ جان بوجہ کر موت کے منہ میں آئے ہیں یہ سب اس حالت میں یہاں بدر میں کفر پر ماسے گئے۔ اس آیت کریمہ میں اُن ہی دونوں جماعتوں کا ذکر ہے یہ بات۔ خوب خیال میں رکھی جاوے بدر میں مسلمانوں کے ساتھ منافق کوئی نہیں آیا تھا کہیر خازن روح المعانی وغیرہ تفسیر :- اِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ چونکہ یہ فرمان عالی گذشتہ آیت پر معطوف نہیں بلکہ اس کا مضمون مستقل ہے اس لیے یہاں واو نہیں آیا اور اِذْ زَيْنَ لِهَوِّ الشَّيْطَانِ کا تعلق خر جو من و یار ہم سے ہے اس لیے وہاں واو لایا گیا کہیر یہ عبادت اذکر یا اذکر و پوشیدہ فعل کا مفعول بہ ہے بعض نے فرمایا۔ زَيْنَ يَانْكَصَ کا طرف ہے یا شدید العقاب سے اس کا تعلق ہے (معانی) چونکہ منافقین اولاً تولد میں کہتے تھے جب دونوں جماعتوں کا اجتماع ہوا تو زبان سے کہنے لگے یہ حال مکہ والے ضعیف الاعتقاد لوگوں کا ہوا کہ مکہ میں رہ کر تو شک میں مبتلا ہو گئے تھے اور بدر میں اگر حالات جنگ دیکھ کر اسلام کے منکر مراحۃ ہو گئے۔ اس لیے بقول مضارع ارشاد ہوا۔ الْمُنَافِقُونَ سے مراد مدینہ منورہ میں رہ جانے والے منافقین ہیں کہ یہ لوگ غازیوں کی اس روانگی کے خلاف تھے۔ اُن میں سے ایک بھی بدر میں نہ آیا خیال رہے کہ غزوہ بدر اور صلح حدیبیہ یہ دو معرکے وہ ہیں جن میں کوئی منافق مسلمانوں کے ساتھ نہ آیا تھا۔ اَلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ یہ عبارت مطعونہ منافقون پر بعض نے کھرایا کہ عطف تفسیری اس سے منافقین کا مراد ہیں کہا جاتا ہے اَعَجَبِي نَمِيدُ وَرَمَّةٌ اور مرض مراد نفاق (معانی) مگر قرآنی یہی کلمات علیحدہ سے اس مراد کے ضعیف الاعتقاد لوگ ہیں جو مکہ معظمہ میں رہ گئے تھے اور بدر میں کفار کے ساتھ آئے تھے اس مراد انکا ضعیف الاعتقاد سبب کا بھی نزول بیان میں کہا گیا۔ غَرَّهُمْ لَآ يَرْجِعُوْنَ اِلَيْهِمْ يَتَلَفَعُوْنَ لَمْ يَزَلْ يَسْخَرُ مِنْهُمْ غَوْرٌ بمعنی دھوکا اَلْاَمْرُ اَسْ كَا فَا عَلُوْا عَلُوْا لَآ يَرْجِعُوْنَ اِلَيْهِمْ اُنْ غَازِيُوْنَ كُوْنُ اَلْحِي اَوَّلُ جُوشِ اَمْتَقَادِنِ دھوکا دے دیا ہے اُن کا عقیدہ کہ شہید نہ ہوں اور فتح اللہ کی مدد سے



ہوتی ہے نہ کہ زیادہ تعدد اور بہت تیاری سے۔ یہ باتیں سوچ کر یہ لوگ ایسی خطرناک جنگ میں آگئے ہیں اور جس میں ان کی ہلاکت کفار کی فتح یقینی ہے یہ لوگ یہ سوچ سمجھ اپنے گھروں سے نکل پڑے انہیں اپنے اسلام پر ناز ہے اس ناز میں یہ اندر سے ہو گئے اور بدر میں آگئے (از کثیر غزوات) (ذمیرہ) دَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ

یہ رب تعالیٰ کا اپنا فرمانِ عال ہے جس میں اُن دونوں کی تردید ہے۔ توکل کے معنی اور اس کی قسمیں اور کس حال میں کس قسم کا توکل چاہیے۔ یہ سب باتیں بار بار بیان ہو چکی ہیں یہاں من سے مراد مومن ہے کافر کا توکل اللہ تعالیٰ پر ہوتا ہی نہیں۔ توکل کہنے کا بیان شرط ہے فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُخَيِّبُ۔ یہ عبارت من توکل کی جزاء یا شرط نہیں بلکہ پوشیدہ جزاء کی علت ہے اور ف تعلیلہ ہے معنی جو مومن اللہ پر صحیح معنی سے مجرد کرنے کا تو اللہ اسے کافی ہوگا۔ اُسے کوئی مغلوب نہیں کر سکتا کیونکہ اللہ تعالیٰ غالب بھی ہے جس پر وہ کرم کے اُس پر غالب کوئی نہیں آسکتا حکمت والا بھی اُس نے اپنے محبوب اور اُن کے غلاموں کو اس طرح اس حالت میں بدر پہنچایا اُس میں بھی اُس کی حکمتیں ہیں۔ خلاصہ تفسیر :- اے مسلمانو! وہ وقت یاد کرو یا یاد رکھو۔ جب مدینہ کے منافقین اور مکہ کے ضعیف الاعتقاد لوگ پہلے تو اپنے دلوں میں کہتے تھے پھر تمہارے بدر پہنچ جانے پر نقشہ جنگ دیکھ کر زبان سے علانیہ کہتے تھے کہ مسلمان بڑے بے وقوف ہیں انہیں اپنے اسلام کے وعدوں سے دھوکہ لگ گیا۔ وہ سمجھ بیٹھے کہ دینی طاقت سے اللہ کے بھرپور جنگیں جاتی ہیں اس میں خیال میں شرسار ہو کر ایسی خطرناک جنگ میں آگئے جہاں اُن کی ہلاکت کفار کی فتح یقینی ہے نہ اُن میں سے کوئی بچے گا اور اب نہ مدینہ کی خیر ہے۔ اے مسلمانوں یہ دونوں فزوق جھوٹے ہیں۔ ہمارا قانون ہے کہ جو مومن اللہ تعالیٰ پر صحیح توکل کرے تو اللہ اس کے لئے کافی ہوتا ہے کیونکہ اللہ غالب بھی ہے غالب کرنے والا بھی اور حکمت والا بھی اس کام کو اس حالت میں میدانِ جنگ میں پہنچانا اس میں وہ حکمتیں ہیں جو قیامت تک دنیا جانے گی۔

فائدے :- اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے :- پہلا فائدہ :- مسلمانوں کو پاسیے کہ کفار کی باتیں اُن کے طعنے اُن کی بدگویاں یاد رکھیں تاکہ اُن سے خود بچیں رہیں۔ یہ فائدہ اذیعیول میں اذیعیول سے حاصل ہوا کہ اس سے پہلے اذکر پوشیدہ ہے نماز ظہر و عصر میں قرآن کی قرأت کا آہستہ ہونا کفار کے ظلم اپنی عبوری یاد رکھنے کے لئے ہے :- دوسرا فائدہ :- کفار کو نہ اپنے مذہب پر اعتماد ہوتا ہے نہ رب تعالیٰ پر الحمد للہ مومنوں کو یہ دونوں اعتماد کامل طور پر حاصل ہیں۔ یہ فائدہ غَوَّ حَوَّالہ (الحم) سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ :- شبہ و سوسہ رب پر بے اعتمادی دل کی بیماریاں ہیں رب تعالیٰ اُن سے مسلمانوں کو بچائے۔ یہ فائدہ فی قلوبہم مرض سے حاصل ہوا کہ مرض سے مراد شبہ فی الدین ہے جو تمہارا فائدہ :- متوکل غازی مسلمانوں کو بے وقوف کہنا کفار کا طریقہ ہے مومن تو اپنا تان من و من اسلام پر قربان کرنے میں اپنی سعادت سمجھتا ہے یہ فائدہ

سے حاصل ہوا موجودہ مسلمان کہلانے والے کفار بھی اس بیماری میں گرفتار ہیں چنانچہ موجودہ دیوبندیوں کے بشیرا مولوی حسین علی ساکن وال بچراں ضلع میانوالی نے اپنی کتاب بلغۃ الحیران میں حضرت امام حسین کو اندھا کہا اور لکھا کہ وہ اندھے ہو کر اتنے بڑے یزیدی لشکر کے مقابل جا کھڑے ہوئے۔ اے مسلمانوں تم حسین کی طرح مت بن جانا۔ اُن کا شعر یوں ہے :-

کو کوز را نہ مرو در کر بلا تانہ افقی چوں حسین اندر بلا

یہ دو منافقین والا طعنہ ہے۔ دیکھو ان کا یہ شعر اُن کی کتاب بلغۃ الحیران پارہ انیسواں آیتہ اُنہی تفسیری میں ہے۔ پانچواں غائدہ کافر کا اعتماد صرف ہتھیار پر ہے مومن کا اصل اعتماد اپنے پروردگار پر ہے مومن نفع میں ہے ڈاکٹر علامہ اقبال کہتے ہیں۔ شعر :-

کافر ہے تو تھمیر چ کرتا ہے بھروسہ مومن ہے تو بے تیغ بھی ٹرتا ہے سیاہی۔

ترک علی اللہ کا مطلب یہ نہیں کہ اسباب اختیار بھی نہ کیے جاویں۔ ضرور کیے جاویں۔ رب فرماتا ہے وَاعِزُّوْهُمۡ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ مِّنۡ تَرَاوُكٍ اَلْقَبْلِ مَکْرُہٍ مَّرۡوَسٍ پروردگار پر کیا جاوے گا ہے دُکَّی اللّٰہُ فَلَیۡتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ حضور انور نے حضرات صحابہ کو میدان جنگ میں لے جا کر رب پر توکل کیا :-

پہلا اعتراض :- اس آیت کریمہ میں يقول مضارع کیوں فرمایا گیا۔ قال فرمانا چاہیے تھا۔ کیونکہ منافقوں کا یہ قول تو پہلے ہو چکا تھا۔ جواب :- یہاں يقول حال یا استقبال کے معنی میں نہیں بلکہ معنی ماضی استمراری ہے یعنی کہتے تھے چونکہ اُن کی یہ گفتگو بار بار ہوتی تھی کبھی بخلوت میں آپس میں کبھی بخلوت میں مسلمانوں کے سامنے جیسا کہ تفسیر میں عرض کیا گیا۔ اس لیے يقول فرمانا ہی مناسب ہوا۔ دوسرا اعتراض :- اس آیت کریمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ غزوہ بدر میں منافقین بھی شامل تھے تب بھی تو ان مردودوں نے مومنوں کی کمی بے سرو سامانی کفار کی زیادتی اور سامان کی فراوانی دیکھ کر یہ کہا۔ جواب :- بالکل غلط ہے اس مبارک غزوہ میں ایک منافق بھی شریک نہ ہوا نہ صلح حدیبیہ میں منافقوں کی یہ بکرا اس مسلمانوں کے مدینہ منورہ سے روانگی کے وقت تھی مگر آپس میں خفیہ پھر جنگ تیار ہو جانے کا پتہ لگا تو مسلمانوں سے بھی یہی کہنے لگے اس آیت میں یہ سن کر میدان بدر میں انہوں نے یہ کہا تیسرا اعتراض :- یہاں دو جملوں کا ذکر کیوں ہوا منافقین اور زول کے ہمارے منافقین کی بیماری کا ہے۔ جواب :- مفسرین کا ایک قول یہ بھی ہے اُن کے نزدیک : وَقَدْ نَبَّیْنَا قُلُوْبَہُمْ لَیۡسَ بِہُمْ اِلَّا نَافِقُوْنَ کا مرض سے مراد لفاق کی بیماری ہے مگر محققین مفسرین کا یہ قول ہے کہ منافقین تو مدینہ منورہ میں تھے اور بدرولی کے بیمار مکہ معظمہ میں جیسا کہ ابھی نزول کے بیان میں عرض کیا گیا۔ اور مرض سے مراد ہے دل میں دوسوسات و شبہات کا رہنا کہ اگر ایسا ہو تو اسلام حق ہے اور اگر ایسا ہو تو کفر بدعت حق ہے ایسا دیا ہی بیماری ہے اس کی تفسیر وہ آیتہ فَإِنۡ مَّہَابَہُ خَبْرًا طٰہِتًا بِہٖ قَاتِلُ

أَصَابَتْهُ فَتَنَةٌ عَلَى قَلْبِهِ وَهُوَ تَحْتَ اعْتِرَاضٍ :- منافقین اور دل کے پیاروں میں فرق کیا تھا اتفاق بھی تو دل کی بیماری ہے۔ جواب :- منافقین دل میں یکے کا فرقے زبان کے کلمہ گو۔ یہ بیماری داسے دھلیل یقین تھے نہ اسلام پر پختہ نہ کفر پر۔ کبھی کہتے کہ اسلام حق معلوم ہوتا ہے کبھی کہتے کہ شاید کفر حق پر ہے۔ پانچواں اعتراض :- اس کا کیا مطلب ہے غی ہو لہذا دینہ جہاں ان کو ان کے دین نے دھوکا دے دیا۔ دین دھوکہ کیسے دے سکتا ہے :- جواب :- ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ دین سے مراد اسلامی عقیدے قرآن مجید اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وعدے ہیں شہید مرکب جی جاتا ہے دین مسلمان سو پر اور سو مسلمان ہزار کافروں پر غالب آئے گی ان یَمُوتُ بَيْنَهُمْ عَشْرُونَ مَبْرُورُونَ يَعْلِبُ مَا تَتَّبِعُونَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَمَلَةٌ يَنْفَعُوا النَّاسَ وعدے اللہ رسول نے صرف مسلمانوں کے دل بہلانے جو شس دلانے کو کیے ہیں۔ اس کی حقیقت کچھ بھی نہیں رب نے اپنے وعدے سچے کر دکھائے ہیں :-

تفسیر صوفیانہ :- میدان بدر میں دو جنگیں ہوئیں۔ کفار کی مومنین سے کفر کی ایمان سے پہلی جنگ کا نام بدر کا میدان تھا دوسری جنگ کا مقام خود مکہ اور مدینہ بھی تھے۔ اس وقت مومنوں نے یہ جہاد دونوں کیے اور دونوں میں فتح پائی دوسری جنگ نظریاتی تھی۔ منافقین اس روانگی اور کفار کے مقابلہ کو دھوکا فریب کہہ رہے تھے مخلصین اسے توکل علی اللہ اعتماد علی رسول اللہ کہتے تھے۔ منافقین کہتے تھے کہ مسلمان دھوکہ کھا گئے مخلصین کہتے تھے کہ تم سب کچھ پا گئے ہمارے شہید مرکب جی گئے ہیں۔ انہوں نے سب کچھ کھو کر بھی کچھ نہ کھویا۔ یہ مزہ تو کوئی کر بلا دے حسین سے پوچھے غازی شہید سب کچھ کھو کر بھی کچھ نہیں کھوتا شعر :-

سے جو جوان بیٹے کی میت پر نہ رویا وہ حسین  
جس نے سب کچھ کھو کے پھر کچھ بھی نہ کھویا وہ حسین  
نئی سی قبر کھود کے اصغر کو گاڑ دھوکے  
شیر اوٹھ کھڑے ہوئے ہاتھوں کو بھاڑ کے !

اس راہ میں فناء بقا دے کھونا پابان ہے صوفیاء فرماتے ہیں کہ منافقین و کفار کے دل مرض کا علاج تو بہ استغفار زہر طاعت و رعب و تقویٰ ہے اگر وہ اس کے علاج نہ کریں تو ہالکین میں سے ہونگے تو ان کی ہلاکت کا اندیشہ ہے دیکھو مکہ کے وہ لوگ جو مسلمان ہو چکے تھے اس مرض کی وجہ سے کافر ہو کر مرے غازیان بدر اپنے روحانی حکم کے پاس تھے ادلا انہیں بھی کچھ دغدغہ ہوا مگر آخر کار شفاء کا نل حاصل ہوئی۔ شر :-

ما شق کہ شد کہ یار بجاش نظر نہ کرد  
اے خواجہ در ذہبست و گر نہ طبیعت ہست  
مگر اصحاب دل رفتند و شہر عشق خالی شد  
جہاں بہ شمش تیر یزاست و مرے کو جو مولانا

وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ

اور اگر دیکھو تم جب کہ موت دیتے ہیں ان لوگوں کو جو کافر ہوئے فرشتے اترتے ہیں وہ چہروں کو ان کے اور کبھی تو دیکھے جب فرشتے کافروں کی جان نکالنے میں مار رہے ہیں ان کے منہ اور ان

وَأَذْبَارَهُمْ وَذُقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٥﴾ ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ

اور پیٹھوں کو ان کی اور چھو تم عذاب جلنے کا یہ اس وجہ سے ہے جو بھیجے ہاتھوں کی پیٹھ پر اور چھو آگ کا عذاب یہ بدلہ اس کا جو تمہارے ہاتھوں

أَيُّدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ﴿٦﴾

نے تمہارے اور بیشک اللہ نہیں ہے ظلم کرنے والا بندوں پر نے آگے بھیجا اور اللہ بندوں پر ظلم نہیں کرتا

تعلق :- ان آیات کریمہ کا پہلا آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق :- پہلی آیات میں کفار کے جرموں کا ذکر ہوا جو وہ دنیا میں کرتے ہیں اب ان جرموں کی سزا کا ذکر ہے جس کی ابتداء ان کی موت کے وقت سے ہے۔  
دوسرا تعلق :- پہلی آیات میں ارشاد ہوا کہ کفار بدر میدان میں ہی بے یار و مددگار رہ گئے کہ شیطان جو ان کا یار بنا تھا جنگ سے پہلے ہی انہیں پیٹھ دکھا گیا۔ اب ارشاد ہوا کہ کفار موت کے وقت بھی بے یار و مددگار رہتے ہیں گویا ان کی دنیاوی بے کسی کے بعد اخروی بے کسی کا ذکر ہو رہا ہے۔ یہی تیسرا تعلق :- گذشتہ پہلی آیات میں ارشاد ہوا کہ بدر میں فرشتوں نے مومن فائزیوں کی مدد کی اور کفار کو شکست دی اب ارشاد ہے کہ یہی حال موت اور موت کے بعد ہوگا کہ فرشتے مومن کے لیے مددگار بلکہ خدمتگار بن کر آئیں گے اور کفار کے لیے عذاب لے کر۔ تفسیر و لو تریٰ کا یہ نیا جملہ ہے اس لیے اس کا ادا و ابتلا یہ ہے جیسے ان ماضی کو مضارع کر دیتا ہے ایسے ہی لوم مضارع کو ماضی بنا دیتا ہے (روح المعانی) لہذا اس کے معنی ہیں اگر تم دیکھتے۔ ترمی بنا ہے رویت سے یہاں اس سے مراد ہے آنکھوں سے دیکھنا اور ترمی یہ ہے کہ اس میں خطاب ہر مومن سے ہو سکتا ہے کہ خطاب غازیان بدر سے ہو یعنی اے فائز تم نے بدر میں تو فرشتوں کا برتاؤ کفار کے ساتھ دیکھ لیا اگر تم وہ برتاؤ ابھی دیکھ لیتے اور خطاب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو تو دیکھنے سے مراد ظاہری دیکھنا ہے جو دوسروں کو بھی محسوس ہو۔ کیونکہ حقیقت میں تو حضور انور ہر شخص کا حال دیکھتے ہیں :- اذیتونی الذین کفروا الملائکۃ یہ عبارت ترمی کا مفعول یہ ہے بعض نے فرمایا کہ ترمی کا مفعول



پوشیدہ ہے جالہد اور اذا اس پوشیدہ کا ظرف یشوقی بنا ہے توفی سے یعنی پورا اس سے ہے وفاء عہد و وعدہ پورا کرنا توفی کے معنی ہیں پورا لینا۔ عرف میں موت دینے کو توفی کہا جاتا ہے کیونکہ موت میں بندے کو پورا پورے لیا جاتا ہے قرآن مجید میں توفی تین معنی ہیں استعمال ہوا ہے نیند دینا سنانا۔ جیسے هُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ مَوْتِ دِيْنَا۔ اللّٰهُ يَتَوَفَّى الْاَنفُسَ حِيْنَ مَوْتِهَا پُرَالِیْنَا یا جیسی اِنِّیْ مُتَوَفِّیْکَ رَاغِبِ یعنی موت دینا۔ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اُس کا مفعول ہے اور الْمَلَائِکَةُ اُس کا فاعل یعنی جب فرشتے کفار کو موت دیتے ہیں الذین کفروا سے یا تو کفار بدر ہیں جو وہاں مارے گئے یا سارے وہ کفار جو کفر پر مرے ملائکہ سے مراد حضرت عزرائیل علیہ السلام اور اُن کے ساتھی فرشتے جو ان کے ساتھ میت کے پاس پہنچے اور جان نکالتے ہیں اُن کے ساتھ تعاون کرتے ہیں کہ پاؤں کے ناخن سے سینہ تک یہ سب جان کھینچ کر نکالتے ہیں اور پھر سینہ سے حضرت عزرائیل جان نکالتے ہیں جیسا کہ روایات میں ہے۔ یَضْرِبُوْنَ دُجُوْهُمْ اَوْ اَذْیَانَھُمْ یہ عبارت یا تو الْمَلَائِکَةُ کا حال ہے یا کفار کا کیونکہ ان دونوں کی ضربیں موجود ہیں؛ بعض مفسرین نے فرمایا کہ الْمَلَائِکَةُ مبتدا ہے اور یضربوا اُس کی خبر اور توفی کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے (معانی) مگر پہلی تفسیر قوی ہے کہ اس میں کوئی ضمیر پوشیدہ نہیں ماننی پڑتی ضرب سے مراد یا تو ہاتھوں سے طمانچہ مارنا ہے یا گرزوں یعنی ہتھوڑوں سے مارنا مراد ہے وجہ جمع ہے وجہ کی وجہ بہت معنی میں قرآن مجید میں آیا ہے۔ ذات چہرہ۔ وجہ یہاں یعنی چہرہ ہے ادبار جمع ہے دبر کی یعنی پچھلا حصہ یعنی پیٹھ۔ وجہ اور ادبار کی بہت تفسیر کی گئی ہیں قوی یہ ہے کہ یہ اپنے ظاہری معنی میں ہیں خواجہ حسن بھری فرماتے ہیں کہ ایک عجمی حضور اقدس کی خدمت میں عرض کیا کہ میں نے ابو جہل میں تسمہ کا نشان دیکھا فرمایا کہ یہ فرشتے کے کوڑے کا نشان ہے (روح المعانی)۔

وَلِیَقُوْا نَذْرَ ذُوْا الْعِزَّةِ اَبْرٰہِیْمَ یہ عبارت معطوف ہے لِقَیْرُ تُوْنِ پر۔ اس سے پہلے یقولون پوشیدہ ہے یعنی وہ مارتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ آگ کا عذاب چکھو۔ یا تو اُن کے طمانچوں اور کوڑوں میں آگ کا اثر ہے جیسے لوبا۔ پتھر سے رگڑے تو آگ نکلتی ہے ایسے ہی جب کوڑا کفار پر پڑتا ہے تو آگ نکلتی ہے جس سے انہیں بہت جل محسوس ہوتی ہے یا اُس سے مراد دوزخ کی آگ ہے جو کفار کی قبر میں بھیجتی ہے یا خود دوزخ ہے جس میں کفار بعد قیامت جائیں گے۔ اس صورت میں ذُوْا الْعِزَّةِ کے معنی ہیں۔ آئندہ چکھو خیال رہے کہ چکھنا بمعنی برواشت کرنا ہے یہ کھانے کا مقابل نہیں۔ جیسے کہا جاتا ہے کہ جیل یا پھانسی کا مزہ چکھو۔ اس وقت مردہ دنیا والوں کی بات نہیں سنا۔ فرشتوں کی سنا انہیں دیکھتا ہے۔ جیسے زندگی میں سنا اُسے دیکھتا تھا فرشتوں کو نہ دیکھتا تھا نہ اُن کی سنا تھا اُس وقت اُنکھوں کا لڑا میں انقلاب ہو جاتا ہے۔ ذٰلِكَ الْکِتٰبُ الَّذِیْ اَقْرَأْتُکُمْ فِیْہِ کَلَامَہِیْ اُن ہی فرشتوں کا ہے جس میں عذاب مذکور کی وجہ بتائی گئی۔ ذٰلِکَ سے اشارہ مذکور عذاب کی طرف ہے اس کے لئے اشارہ بعید یعنی ذٰلِکَ ارشاد ہوا اُس عذاب کی عظمت دکھانے کے لئے جیسے ذٰلِکَ الْکِتٰبُ الَّذِیْ لَایْبَ فِیْہِ

ہا میں بے بسیہ ہے ماسے مراد اُن کا کفر و شرک ہے کیونکہ قبر میں عذاب جہنم صرف کفر کا ہوگا۔ یوں ہی موت کے وقت کفری کا عذاب ہوتا ہے نہ کہ ہاتھوں اعمال کی صورت میں اصل سزا تو بعد قیامت ووزخ ہوگی۔ ابدی جمع بد کی ہے یعنی طاقت و قوت بمعنی ہاتھ نہیں کیونکہ کفر و شرک دل سے ہوتا ہے نہ کہ ہاتھوں سے (خازن تفسیر کبیر) رب فرماتا ہے يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلَا يَعْلَمُوْنَ اَنَّ اللّٰهَ فَوْقَ اَيِّدِيْهِمْ وَاَنَّهُۥ يَبْصُرُ مَا تَكْتُمُوْنَ اِنَّ اللّٰهَ لَیْسَ بِظَلَمٍ مُّبِيْنٍ یہ عبارت معطوف ہے ذوق واپر اور فرشتوں کا مقولہ ہے نہ اور ہو سکتا ہے۔ یہ علیحدہ جملہ ہوا اور اس سے پہلے اعلیٰ پر شیعہ ہو ظلام یعنی ظالم ہے یہاں ظلم سے مراد ہے بے قصور کو سزا سے دینا یا کہ مطیع کو وعدے کے مطابق جزا دینا۔ ظلم کے بہت معنی ہیں۔ رب تعالیٰ کے حق میں اس کے یہی معنی ہوتے ہیں عبید جمع ہے عبد کی معنی عابد یا مخلوق یعنی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر مطلقاً ظلم نہیں کرتا انہیں جو سزا ملتی ہے وہ اُن کی اپنی حرکتوں کی ہوتی ہے۔ خیال رہے کہ ظلم کے تین معنی ہیں کسی چیز میں بغیر اُس کے اجازت تصرف کرنا کسی سے کام کرنا اس کی طے شدہ اجرت نہ دینا کسی کو بغیر جرم کے سزا دینا۔ پہلے معنی سے تو رب تعالیٰ ظالم ہو سکتا ہی نہیں کہ ہر چیز اُس کی اپنی ہے جو چاہے کسی کے متعلق فیصلہ کرے ان جیسی آیات میں دوسرے یا تیسرے معنی سے ظلم کی نفی کی جاتی ہے یہ ناممکن ہے کہ رب تعالیٰ نے جس نیکی پر جو ثواب و اجر کا وعدہ کیا ہے وہ نیکی بندے سے کرا کے اُس کا اجر نہ دے۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا یُخْلِفُ الْمِیْعَادَ یہ بھی ناممکن ہے کہ کسی کو بغیر جرم سزا دے یہی معانی یہاں مراد ہیں خلاصہ تفسیر: اے مسلمانوں تم نے کفار کا دنیاوی عذاب فرشتوں کا ان پر سنٹی فرمانا سن لیا بلکہ بدر میں اپنی آنکھوں دیکھ لیا اگر تم وہ وقت بھی دیکھتے تو تعجب کرتے جب کہ کافر طرنا وقت ہوتا ہے اور ان کی جان نکالنے کے لیے جناب ملک الموت اور اُن کے خدام فرشتے انہیں موت دینے اُن کی جان نکالنے کے لیے اُن کے پاس آتے ہیں اُن کے منہ پر مل پنے ان کی پیٹیوں پر گھونٹے یا ان دونوں پر تھوٹے مارتے ہیں اور ساتھ ہی کہتے ہیں کہ تو نے دنیا میں بڑی ڈھٹائی کری مہلت کا وقت ختم ہو گیا۔ اب آگ کا عذاب چکھو کہ اب مرتے ہی تیری قبر و عالم برزخ میں تجھ پر ووزخ کی آگ پہنچے گی۔ اے کافر ہماری یہ مار اور قبر کا یہ عذاب آگ کی جلن اور پیش اوں کفر و شرک کی ہے جو تو نے اپنے ارادے اپنی قدرت اپنے اختیار سے دنیا کی زندگی میں اختیار کیا اور انہیں اپنا گوشہ آخرت بنا کر آگے بھیجا۔ اللہ تعالیٰ نے تجھے تیرے بغیر جرم کے سزا نہیں دی کہ یہ ظلم ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے بند پر ظلم نہیں کرتا

فائدے :- اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ کے کام اُس کے مقبول بندے کی طرف نسبت ہے کیے جاتے ہیں یہ شرک یا کفر نہیں یہ فائدے تیوں الذین کفروا الخ سے حاصل ہوا دیکھو موت دنیا رب تعالیٰ کا کام ہے فرماتا ہے اللّٰهُ یَتَوَفّٰی النَّفْسَ الَّتِیْ حَیَّتْ مُّتَمِّتًا لِّمَکْرِہَا اُسے فرشتوں کی طرف نسبت

کیا گیا۔ لہذا یہ کہنا جائز ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو زندگی بخشے ہیں۔ رب فرماتا ہے: **فَمَا يُخَيِّنُكُمْ نَبِيِّ قَوْمِ رَنْدِکِی**۔ یعنی جو فرشتہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قوم سے فرمایا اُنھی الموتی باذن اللہ میں حکم الہی مردے بلاتا ہوں۔

دوسرا فائدہ:۔ جان نکالنے کے لیے صرف ایک فرشتہ نہیں آیا بلکہ بہت سے فرشتے آتے ہیں جن میں سے ایک سزار یعنی حضرت عزرائیل باقی اُن کے مددگار یہ فائدہ الملبکہ جمع فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ:۔ کافر کو تین وقتوں میں تین قسم کے عذاب ہوتے ہیں جان کنی کے وقت مار دیا عزت و پشکار اور آئندہ تکالیف کی خبر پھر قبر کا عذاب تیسرا تک پھر مشر اور اسکے بعد بعد کا عذاب یہ فائدہ یضہ یون وجہ محمد سے حاصل ہوا جو تھا فائدہ کفار کو عذاب یقیناً ہو گا یہ برحق ہے

فائدہ عذاب الحریق کی ایک تیسرے سے حاصل ہوا۔ دیکھو تفسیر یا پھر اُل فائدہ:۔ مومن و کافر کی موت میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ دیکھو کفار کو مرتے وقت فرشتے مارتے ڈانٹتے آئندہ عذاب سے ڈراتے ہیں مگر مومن سے کہتے ہیں **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً** مومن و کافر زندگی و موت قبر و حشر میں برابر نہیں۔ **لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ** چھٹا فائدہ:۔ کفار کے ناسمجھوں کو نہ عذاب قبر ہو گا نہ عذاب حشر ہو گا۔ یہ فائدہ چہا **فَدُمَّتْ آبُورِیْکُمْ** سے حاصل ہوا کہ اس میں فرمایا گیا کہ تجھ پر یہ عذاب تیرے پیشگی بھیجے ہوئے کفر و شرک کی وجہ سے ہے ان بچوں نے کچھ بھی نہیں کیا۔

پہلا اعتراض:۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ جان نکالنے والے فرشتے بہت ہیں۔ دیکھو یہاں الملائکہ جمع ارشاد ہوا مگر دوسری آیت میں ہے: **وَقَدْ يَتَنَوَّضُ فَمَنْكَ الْمَوْتُ الْوَحْدُ** جو کل بگھوس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک ہی فرشتہ ہے آیات میں تعارض ہے۔ جواب:۔ اس آیت میں ملک الموت جیس ہے جو ایک اور زیادہ سب کو شامل ہے۔ یا یوں کہو کہ وہاں سردار کا ذکر ہے یہاں اُس کے ماتحتوں کا یعنی جان نکالنے والے فرشتوں کا سردار ایک ہے عزرائیل کے ماتحت بہت ہیں اور دونوں آیتیں درست ہیں دوسرا اعتراض:۔ اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ فرشتے موت دیتے ہیں مگر دوسری آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ رب تعالیٰ موت دیتا ہے فرماتا ہے **يُخَيِّئُ وَيُخَيِّئُ** اور فرماتا ہے **اللَّهُ يَتَنَوَّضُ فِي الْأَنْفُسِ حِينَ مَوْتِهَا** آیتوں میں تعارض ہے جواب:۔ اللہ تعالیٰ حقیقتاً موت دیتا ہے، فرشتے مجازاً اس کے حکم سے موت دیتے ہیں۔ کارندوں کا کام آقا کا کام ہوتا ہے چیرا سی یا سپاہی ملزم کو پکڑ کر لاتا ہے مگر کہا جاتا ہے حکم نے پکڑ لیا۔ وہاں حقیقت کا ذکر ہے یہاں مجاز کا۔ تیسرا اعتراض:۔ اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ کافر کو مرتے وقت فرشتے منہ اور پیٹھ پر مارتے ہیں۔ یا طانچے یا ہتھوڑے فرشتوں کی مار کی برداشت کون کر سکتا ہے وہ تو پہاڑ کو ماریں تو وہ ریتہ بن جاوے۔ یہ مردہ کیسے برداشت کر لیتا ہے۔ جواب واقعی یہ مار کافر کی برداشت سے باہر ہے مگھوڑے کی ساری رعایت دنیا کی زندگی میں ہیں **لَا يَخْلُقُ اللَّهُ فَنًا إِلَّا دَافِعًا** یہاں کے لیے ہے وہاں کوئی رعایت نہیں کافر نے جرم جہ سے بڑھ کر کیا یعنی بغاوت اسکی سزا بھی حد

سے باہر ہوگی، چوتھا اعتراض:۔ آگ اور جلنے کا عذاب تو بعد قیامت ہوگا فرشتے کافر سے مرتے وقت کیوں کہتے ہیں کہ عذاب آگ کا چکھو۔ یہ کیونکر درست ہے جواب:۔ اگر یہاں دوزخ میں داخلہ مراد ہے تو معنی یہ ہے کہ آئندہ دوزخ کا عذاب چکھنا ہے مومن کو مرتے وقت جنت کی بشارت دی جاتی ہے جو بعد قیامت ملے گی یوں ہی کافر کو یہ ڈرانا مرتے وقت ہوتا ہے اور اگر اس سے مراد ہتھوروں کوڑوں کی مار ہے یا قبر کا عذاب تب کوئی اعتراض ہی نہیں خیال رہے کہ قبر میں دوزخ کی آگ سے عذاب ہے اس طرح کہ آگ وہاں پہنچتی ہے بعد قیامت دوزخ جا کر عذاب پائے گا۔ آگ کا عذاب اور آگ میں عذاب ان دونوں میں فرق ہے پانچواں اعتراض:۔ تم نے تفسیر میں کہا کہ قبر کا عذاب صرف کافر کو ہوگا مگر حدیث شریف میں ہے کہ بعض مسلمانوں کو بھی عذاب قبر ہوگا جیسے پیشاب سے نہ بچنے والا یا چغلی کھانے والا۔ تمہارا کلام کیونکر درست ہوا۔ جواب:۔ ہاں بے شک بعض مسلمانوں کو عذاب قبر ہوتا ہے مگر اس کے عذاب کے اور کافر کے عذاب میں چند طرح فرق ہے۔ ایک یہ کہ اس مومن کا عذاب عارضی ہوتا ہے جو کچھ دن بعد کسی نہ کسی ذریعہ سے ختم ہو جاتا ہے جیسے قبر پر کسی بزرگ کا گزریا زندوں کا ایصال ثواب وغیرہ۔ دوسرے یہ کہ مومن کو خاص عذاب اندھیرے اور قبر کی تنگی کا ہوتا ہے مگر قبر میں دوزخ کی کھڑکی کھلنا وہاں آگ کا ٹوکا عذاب ہوتا یہ کفار کے لیے خاص ہے چھٹا اعتراض:۔ یہاں ارشاد ہوا: ﴿مَا قَدَّمْتُ أَيْدِيكُمْ﴾ ان مالکی وجہ سے عذاب ہے جو تیرے ہاتھوں نے آگے نیچے حالانکہ کفار کو یہ عذاب ان کے کفر و شرک کی وجہ سے ہوتا ہے اور کفر و شرک ہاتھ سے نہیں کیے جاتے بلکہ دل سے ہوتا ہے۔ پھر یہ کلام درست کیوں ہوا۔ جواب:۔ اس کا جواب تفسیر خازن اور کبیر نے یہ دیا ہے کہ یہاں ہاتھ سے مراد قوت و طاقت ہے یعنی جو تو نے خدا کی دی ہوئی طاقت و قوت سے بجائے عبادت کے نئے لے کفر و شرک کیا اس کی سزا یہ ہے قرآن کریم میں یہ کہے کے معنی طاقت بہت جگہ استعمال ہوتا ہے ہو سکتا ہے کہ اس ارشادہ مشترکہ کاموں کی طرف ہو جیسے بت کے سامنے ہاتھ جوڑنا وغیرہ۔ ساتواں اعتراض:۔ یہاں ارشاد ہوا: ﴿لَا يَخْلُدُ فِي عَذَابِهِ﴾ اور ظلام مبالغہ کا صیغہ ہے معنی یہ ہوئے کہ اللہ تعالیٰ بندوں پر بہت بڑا ظلم نہیں کرتا جس سے معلوم ہوتا ہے چھوٹا ظلم کرتا ہے یہ تو صحیح نہیں۔ جواب:۔ یہاں ظلام بمعنی ظالم ہے اس تفسیر میں وہ آیت ہے: ﴿لَا يَخْلُدُ فِي عَذَابِهِ﴾ لَدَيْهِمْ مَثَلٌ لِّذُنُورِهِ بعض لوگوں نے کہا کہ جیسے رب تعالیٰ کا عطا بہت بڑی ہے رحم و کرم بجا بہت بڑا ہے اگر وہ ظلم کرتا تو وہ بھی بہت بڑا۔ بڑے کا ہر کج بڑائی ہوتا ہے لہذا یہ فرمان درست ہے یا یوں کہو بہت ظلم سے مراد بہت لوگوں پر ظلم ہے۔ اگر وہ ظلم کرتا تو بہت بندوں پر کرتا۔ جو اگرچہ ہر جگہ چھوٹا ہوتا ہے مگر سب بندوں کے ملانے سے بہت بڑا ہو جاتا یا یوں کہو کہ ظلام مبالغہ کا ہے ہی نہیں بلکہ نسبت کا ہے۔ جیسے عطار عطر عینے والا۔ ہزار کپڑا عینے والا خواہ چھوٹا عینے یا بہت۔ (دیکھو تفسیر روح البیان)

تفسیر صوفیانہ:۔ موت سب کو آتی ہے مگر اس کی نوعیتیں تین ہیں۔ کافر کی موت وارنٹ ہے مومن کی موت



سمن۔ اللہ والوں کی موت دعوت نامہ۔ اس آیت کریمہ میں پہلی قسم یعنی وارنٹ والی موت کا ذکر ہے کہ اُن کو لات گھونسا بھی ہے ڈانٹ ڈپٹ بھی سمن والی موت میں اگرچہ حاضری ضروری ہوتی ہے مگر الفاظ نرم ہوتے ہیں کہ فلاں تاریخ کو تمہارا گواہی فلاں کچہری میں ہے تم حاضر ہو خرچہ ملے گا۔ مگر دعوت نامہ میں جبر نہیں ہوتی تشریف آوری پر خوشی کا اظہار ہوتا ہے۔ کہ اگر آپ ہمارے ہاں فلاں وقت دعوت میں شرکت کریں تو ہم کو بڑی خوشی ہوگی وغیرہ وغیرہ۔

حضرات انبیاء کرام کو موت کا اختیار دیا جاتا ہے۔ کہ اگر آپ چاہیں تو تشریف لائیں چاہیں تو دنیا میں ہی رہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کے پاس ملک الموت حاضر ہوئے اور عرض کیا اَجِبْتُ رَبَّنَا تُوَ اَبِی نَزَلْنَاهُ عَلَیْکَ مَا رَدَّیَا۔ یہ طمانچہ مارنا حکم الہی سے ناراضی کی وجہ سے نہ تھا بلکہ اسلئے تھا کہ انہوں نے دعوت نامہ کو سمن بنا دیا یا موت کی نوعیت بدل دی جِبْتُ مِیْغَہ ام کا استعمال فرمایا اس لیے جب رب تعالیٰ نے دوبارہ ملک الموت کو ان کی خدمت میں بھیجا تو ارشاد ہوا کہ آپ بیل کی کھان پانٹھ پھیریں فی ہاں ایک سال عطا ہو گا اب یہ ہوا دعوت نامہ صوفیا فرماتے ہیں کہ کافر کی موت ہے اپنے پیاروں سے پھوٹنا اور مومن کی موت ہے پیاروں سے ملنا کافر کے پاس پیارے دنیا اور دنیا دارے ہیں مومن کے پاس پیارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کرام ہیں مومن نہتا ہوا جان دیتا ہے۔

نشان مرد مومن با تو گوئم۔ قضا آید تہستم برب اوست

اللہ تعالیٰ اُس موت سے بچائے جو یہاں مذکور ہے وہ موت نصیب کرے جو دوسری جگہ مومن کی موت کا ذکر ہے مومن کی قبر بار کا خلوت خانہ ہے۔ شہر۔

سنا ہے قبر میں دیدار ہو گا بے حجابہ کن کو بھاڑ کر اٹھینگے مردے اپنے مدفن میں

کَذَابِ اِلٰی فِرْعَوْنَ وَالَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ کَفَرُوا بِآیٰتِ اللّٰهِ فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ

مثلاً فرعون فرعون کے اور ان لوگوں کے جو پہلے تھے ان سے انکار کیا انہوں نے اللہ کی آیتوں کا پس پھریا ان کو جیسے فرعون والوں اور ان سے انہوں کا دستر وہ اللہ کی آیتوں سے منکر ہوئے اللہ نے انہیں

یَذْنُوْبِهِمْ اِنَّ اللّٰهَ قَوِیُّ شَدِیْدُ الْعِقَابِ ﴿۱۰﴾ ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ لَمْ یَكْ مَغِیْرًا

اللہ نے جو گناہوں کے تحقیق اللہ قوی ہے سخت عذاب والا یہ اس وجہ سے ہے کہ تحقیق اللہ نہیں بدلنے والا

ان کے گناہوں پر پکڑا ہے شک اللہ قوت والا سخت عذاب والا ہے یہ اُس لیے کہ اللہ کسی قوم سے جو نعمت

نِعْمَةً أَنْعَمَ عَلَيَّ قَوْمٌ حَتَّى يَغَيِّرُوا أَمَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٧﴾

اس نعمت کو جو انعام اور پر کسی قوم کے یہاں تک کہ بدل دیں وہ جو ان کے نفسوں کے اور بیشک اللہ سننے والا جاننے والا ہے اسے دی تھی بدلتا نہیں جب تک وہ خود بدل نہ جائیں اور بیشک اللہ سنتا جانتا ہے۔

**تعلق :** اس آیت کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیات میں کفار مکہ خصوصاً کفار بدر کے دنیاوی اور اخروی مذاہبوں کا ذکر ہوا۔ اب ارشاد ہو رہا ہے کہ یہ واقعہ محض اتفاقی نہیں بلکہ ہمارا یہ قانون ہے جو پہلے سے جاری ہوا ہے اور آئندہ بھی جاری رہے گا۔ اس کے لئے فرعون اور ان سے پہلے کہ کفار کا حوالہ دیا جا رہا ہے (تفسیر کبیر) دوسرا تعلق پہلی آیات میں کفار بدر کی ٹھٹھائی کا ذکر ہوا کہ بدر کی نشانیاں دیکھ کر ان سب کو ایمان قبول کر لینا چاہیے تھا مگر نہ کیا اب ارشاد ہو رہا ہے کہ اے محبوب آپ اس سے کچھ غم نہ کریں۔ کفار کا ہمیشہ یہی حال رہا ہے۔ اس کے ثبوت میں فرعون اور دوسرے کفار کا ذکر فرمایا جا رہا ہے تیسرا تعلق پہلی آیات میں بتایا گیا کہ کفار مکہ کو پہلے بہت عزت دی گئی مکہ معظمہ میں رہنے کی وجہ سے ان کی بہت حرمت کی گئی مگر جب انہوں نے اس سے غلط فائدہ اٹھایا تو انہیں ذلیل کر دیا گیا اب اس کے متعلق فرعون کا واقعہ بیان فرما کر ایک قانون ارشاد فرمایا جا رہا ہے جو قوم اپنا حال بدل دیتی ہے تو رب بھی اپنی نعمت کو رحمت میں بدل دیتا ہے رحمت کا قیام چاہتے ہو تو اطاعت پر قائم رہو۔

تفسیر کذاب ال فرعون یہ فرمان عالی نیا جملہ ہے۔ اس میں مبتلا پرشیدہ ہے ولہم داب کے لغوی معنی دائمی عمل ہے انسان ہمیشہ کرے۔ اہل عرب کہتے ہیں فَلَا تَذَابُ فِي كَذَا اَفْلَانِ فَوْى اس کام میں ہمیشہ رہتا ہے ایک شاعر کہتا ہے شرہ

وَمَا ذَاكَ تَذَابُ الدَّابِّ حَتَّى تَجَادَلَتْ هُوَاكَتٌ وَارْفَضَتْ سَلِيمٌ وَغَاہَا (مدنی)

اب اصلاح میں داب عادت کو کہتے ہیں کہ انسان اپنی عادت پر ہمیشہ ہی عمل کرتا ہے۔ ال بنا ہے اصل سے یعنی والا کہا جاتا ہے۔ اہل علم۔ اہل خانہ۔ اہل مال بینی علم والا۔ گھر والا۔ مال والا۔ وغیرہ ال بڑے انسانوں کی طرف ہی نسبت ہوتا ہے۔ خواہ وہ دنیاوی بڑا ہو جیسے ال فرعون یا دینی۔ دنیاوی بڑائی والا جسے آل رسول اصلاح میں آل یعنی منج آتا ہے۔ آل فرعون سے مراد اس کی پولیس و فوج نوکر غلام ہیں کیونکہ فرعون لا اولاد تھا اپنی فوج و پولیس سے ظلم کرتا تھا۔ اسے ال فرعون کہا گیا اس معنی سے حضور کے سارے صحابہ بلکہ ساری امت







بیچ قومے را خدا رسوا نہ کروا ماول صاحب دے نامد بہ درو

فرعون نے دعویٰ خدائی کیا۔ ہزار لاپتے بنی اسرائیل کے ذبح کرائے مگر غرق ہوا جبکہ موسیٰ علیہ السلام کی بدعا رنگی تیسرا فائدہ ۱۵۔ اتباع کرنے والوں کو آل کہا جاتا ہے لہذا حضور کی ساری متقی امت آل رسول ہے۔ یہ فائدہ آل فرعون سے حاصل ہوا کہ اس آیت میں فرعون کی پولیس اُس کی فوج کو آل فرعون فرمایا گی۔ چوتھا فائدہ ۱۶۔ قوموں کے حالات زندگی پڑھنا عبرت حاصل کرنے کے لیے ضروری ہے یہ فائدہ آل فرعون فرمانے اور الذین من قبکم فرمانے سے حاصل ہوا۔ لہذا حضرات انبیاء و اولیاء کے تاریخی حالات پڑھنا فوقی عبادت شوق فرمانبرداری پیدا کرنے کے لیے بھی ضروری ہے اس لیے رب نے ان حضرات کے قصے قرآن مجید میں نقل فرمائے۔ پانچواں فائدہ ۱۷۔ ناشکری سے نعمتیں بچن جاتی ہیں۔ شکر سے نعمتیں بڑھ جاتی ہیں۔ یہ فائدہ کہ ایک مغیرا سے حاصل ہوا چھٹا فائدہ ۱۸۔ جو قوم اللہ کی اطاعت رسول کی فرمانبرداری پر قائم رہے ان شانہ اللہ اس رب کی نعمت نہیں چھنتی یہ فائدہ بھی حتیٰ یحییٰ داسے حاصل ہوا ساتواں فائدہ ۱۹۔ اسکے برعکس جب کوئی قوم اللہ رسول کی اطاعت منہ پھیرتی ہے تو اس سے نعمتیں بھینچی جاتی ہیں اسکی مثال گذشتہ قوموں میں دیکھو۔ اہل مکہ کو اللہ تعالیٰ نے بے شمار نعمتیں دے رکھی تھیں مگر جب انہوں نے اللہ رسول سے دشمنی کی تو دلیل کر دیئے گئے نعمتوں کے روکنے کا ذریعہ اللہ رسول کی فرمانبرداری رب فرماتا ہے إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ اس کا مطلب خوب سمجھ لو۔ اکٹھاواں فائدہ کفار شرعی احکام مکلف نہیں اسکی کوئی کارمندان ہو کر زائد کفر کی نماز بھی قضا کرنا اسکو شراب پینے سے حکو اسلام نہیں روکتی مگر انہیں گناہوں کی سزا ملتی ہے کہ کافر کو کفر و شرک شراب سوخا زسی سزا ملے گی یہ فائدہ بندہ اللہ تعالیٰ سے حاصل پہلا اعتراض ۲۰۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار کی پکڑ کفر و شرک چھوٹے بڑے گناہ سب پڑھو گی۔ جب ان پر شرعی احکام جاری ہی نہیں ان پر نماز فرض ہی نہیں۔ جو شراب حرام نہیں تو اس پر پکڑ کیسی۔ یہ آیت قانون شرعی کے خلاف ہے یہاں بندہ ہم کیوں فرمایا۔ جواب ۲۱۔ کفار پر نماز وغیرہ فرض نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ بحالت کفر ان پر شرعی اولائے فرض نہیں اور مسلمان ہوجانے پر قضاء فرض نہیں۔ یہ حکم شرعی ہے مگر اللہ کے نزدیک ان کو حکم ہے کہ ایمان لاؤ۔ نماز و روزہ وغیرہ ادا کریں۔ سو شراب سے بچو۔ اس حکم پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے ان پر سب جرموں کی سزا اور عذاب ہوگا شریعت کا فرض حرام اور حیز ہے۔ عند اللہ فرض و حرام اور حیز ہے رب فرماتا ہے مَا تَسْأَلُكُمْ فِي سُبْحَانَ قَائِلًا أَنْتُمْ نَكْتَمُ مِنَ الْمُتَبَلِّغِينَ ذلک و دوسرا اعتراض ۲۲۔ اس آیت کریمہ کو قویٰ شدید خطاب پر کیوں ختم کیا رب کی اور صفات پر کیوں ختم نہ فرمایا جواب ان صفات کو فرمائے یہی عذبتیں اور سختی بتائی گئی کہ اگر حاکم جرم کو سزا دے تو اسکی وجہ یا مال کی کمزوری ہوتی ہے کہ وہ جرم سے پر قاصر نہ ہو یا اسکی لاقانون کی پکڑ کم ہو جس سے مجرم جرموں پر دیر ہو جائیں رب تعالیٰ قوت والا ہے جس سے سخت سزا دینے والا بھی پھر جرم سزا سے کیسے بچ سکتا ہے اس کے سزا دینے سے بچنے کی صرف ایک ہی صورت ہے تو بہ استغفار تیسرا اعتراض ۲۳۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ کی نعمتیں ہماری تبدیلی حالات پر موقوف

ہیں۔ یعنی انسان کے کام علت ہوتے ہیں۔ رب کے کام معلول یہ تو نامکن ہے نیز یہ تو بتاؤ کہ بعض کفار بڑی نعمتوں میں ہوتے ہیں انہوں نے کون سی نیکی کی ہے جواب :- آپ نے اس کا ترجمہ ہی غلط کیا ہے یہاں ارشاد ہوا ہے کہ ہم کسی سے عطا فرمودہ نعمت بلا وجہ نہیں چھینتے جب وہ خود ہی بری حرکتیں کر کے نعمت کو ختم کر دے تو اس کی مرضی نعمت ملنا ہمارے کمال پر موقوف نہیں۔ شر :-

و اد حق را قابلیت شرط نیست بلکه شرط قابلیت داداوست

رب کا کرم ہماری قابلیت پر موقوف نہیں ہاں اس کا عذاب ہمارے گناہوں کی بنا پر ہے چوتھا اعتراض بے گناہوں بچوں پر تندرستی کے بعد بیماریاں کیوں آتی ہیں۔ انہوں نے کیا گناہ کیا حضرت حسین پر کر بلا کی۔ مصیبت کیوں آئی انہوں نے کیا گناہ کیا تھا۔ جواب :- یہاں ذکر نعمت چھٹنے عذاب آنے کا ذکر ہے یہ بغیر گناہوں کے نہیں آتا۔ تمہاری ذکر کی ہوئی چیزیں عذاب نہیں یہ تو مومن کے لیے رحمتیں ہیں پانچواں اعتراض :-

قرآن کریم اور احادیث میں آتا ہے کہ کبھی بعض کے گناہوں کی وجہ سے بے گناہوں پر بھی عذاب آ جاتا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے - وَاتَّقُوا ۲ فِتْنَةً لَا تُغَيِّبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَافَةَ ۱ بتایئے کہ ان بے گناہوں سے نعمت ماقبت کیوں چھوٹی اور عذاب الہی اُن پر کیوں آیا وہ آیت اس کے خلاف ہے :- جواب :- اس کا جواب یہی ہے کہ ایسے بے قصوروں کے لیے یہ عذاب عذاب ہی نہیں بلکہ ترقی درجات کا ذریعہ ہے یہاں ذکر نعمت چھین جانے عذاب آنے کا ہے لہذا تعارض نہیں :-

تفسیر صوفیہ :- آیات الہیہ یعنی کتاب اللہ کی آیتیں انبیاء و کرام کے معجزات اُن کی تعلیمات گویا بجلی کا پاور ہیں۔ بجلی کا پاور مختلف چیزوں سے تعلق رکھ کر مختلف بہاریں دکھاتا ہے۔ بلب سے لگے تو روشنی دیتا ہے میسر سے لگے تو گرمی دیتا ہے فریج میں ٹھنڈک پنکھے میں ہوا وغیرہ۔ یوں ہی آیات الہیہ بیک بخت دل و دماغ سے تعلق رکھیں تو وہ ہاں تصدیق ایمان بلکہ ٹھنڈک عرفان۔ ایتقان سب کچھ پیدا کرتی ہے۔ لیکن یہی آیات اگر بد بخت سینوں بد نصیب دماغ سے لگیں تو وہاں طفیلی کفران آخر کار عذاب کا باعث ہوتی ہیں ان آیات میں انہیں دوسرے قسم کے لوگ کا ذکر ہے :- حضرت امام غزالی فرماتے ہیں کہ جو نعمت کی قدر نہ کرے اس نعمت چھین جاتی ہے اس کی نعمت نصیب بن جاتی ہے۔ دلاؤ۔ بلاؤ۔ عزت۔ ذلت۔ اقبال۔ ادبار۔ یمن یسار بن جاتی ہے اس بے قدری کی اصل غرور و تکبر ہے۔ شیخ سعدی فرماتے ہیں۔ شر :-

کے را کہ پندار در سر بود ! مپندار هرگز کہ حق بشنود !

جو اللہ کو پہچانے گا۔ وہ اس کی نعمت کی قدر بھی جانے گا نعمت الہی کی بے قدری حتیٰ کو پہچاننے کی دلیل ہے اللہ کو پہچاننے والا دنیا بلکہ کونین کی طرف توجہ نہیں کرتا کیونکہ اللہ ہر چیز سے افضل و اعلیٰ ہے اور ذکر اللہ ہر شے

سے زیادہ لذیذ ہے (روح البیان)

كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ

مثل طریقہ تبیین فرعون کے اور ان لوگوں کے جو پہلے میں ان کے جھٹلایا انہوں نے نشانیوں کو اپنے رب کی جیسے فرعون والوں اور ان سے انگوں کا دستہ انہوں نے اپنے رب کی آیتیں جھٹلایا تو ہم نے

فَاَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَاعْرِقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلَّ كَاذِبٍ ۝۳۳

پس ہلاک کر دیا ہم نے ان کو اور ڈبو دیا ہم نے فرعونوں کو اور سارے تھے وہ ظالم ان کو ان کے گناہوں کے سبب ہلاک کیا اور ہم نے فرعون والوں کو ڈبو دیا وہ سب ظالم تھے۔

إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝۳۴

تحقیق بدترین جانوروں میں پاس اللہ کے وہ لوگ ہیں جنہوں نے انکار کیا پس وہ ایمان نہیں لاتے۔  
بے شک سب جانوروں میں بدتر اللہ کے نزدیک وہ ہیں جنہوں نے کفر کیا اور ایمان نہیں لائے۔

تعلق ۱۔ ان آیات کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق ۱۔ ایات میں ذکر ہوا کہ حکایات زور سے

سے انکار کیا ہے اب ذکر ہے کہ کیا آیتوں کا انکار کرتے ہی گواہ ایک قسم کے انکار کا ذکر ہو رہا ہے دوسرا تعلق ۱۔ پہلی آیت میں ارشاد ہوا کہ رب تعالیٰ کسی قوم سے اپنی نعمت نہیں چھینتا اور نہیں بدلتا جب تک کہ وہ قوم اپنی حالت نہ بدل دے اب اس کا ثبوت دیا جا رہا ہے کہ دیکھو فرعون پر ہم نے بڑے کرم کیے مگر جب وہ ناشکرا ہوا تو ڈوب گیا گویا دعوت سے پہلے ہوا دلیل اب دی جا رہی ہے تیسرا تعلق ۱۔ پہلی آیات میں اللہ کے سخت عذابوں کا اجمالی ذکر ہوا اب اس اجمال کی کچھ تفصیل کی جا رہی ہے گویا آیات انبیاء کی تشریح میں کہ وہاں پکڑ کا ذکر نمایاں ٹھونسنے کا۔

تفسیر ۱۔ کَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ اس جملہ کی تفسیر وہاب کے معنی آل کا مطلب آل فرعون کی تبیین اور مِنْ قَبْلِهِمْ کا مطلب یہ سب کچھ پہلے بیان ہو چکا ہے یہاں اتنا سمجھ لو کہ اس سے پہلے مذکور ہو چکا ہے جو مبتلا ہے اور کذاب آل فرعون الخ اس کی خبر و اہم میں ضمیر یا تو مشرکین مکہ کی طرف ہے یا شیعہ علی قوم میں جو غور ہے وہ اس کا مرجع ہے یعنی کفار قریش قریش کا حال فرعونوں کے حال کی طرح ہے یا ناشکری قوم سے نعمت چھین جاتی ہے جیسے فرعونوں کا حال ہوا دوسری صورت میں یہ آیت اس قانون قدرت کا ثبوت ہے کَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ یہ مضمون ابھی پہلی آیت میں بیان ہو چکا مگر وہاں تھا کفر و ایمان کا ذکر تاکہ معلوم ہو کہ وہاں

کفر کے معنی ناشکری نہیں اور وہاں تھا بایات اللہ اور یہاں ہے بایات ربہ۔ تاکہ معلوم ہو کہ وہاں اللہ تعالیٰ کی الوہیت کی نشانیاں مراد تھیں۔ اور یہاں اُس کی ربوبیت کی نشانیاں مراد ہیں۔ خیال رہے کہ نبی رب تعالیٰ کی آیت الوہیت بھی ہیں اور آیت ربوبیت بھی اُن کا انکار و نفی قسم کی آیتوں کا انکار ہے اس کَذُّوا بِآیَاتِ رَبِّہُمْ میں فرعون لوگ بھی داخل ہیں اور دوسرے کفار بھی۔ جیسا کہ آیت کی روشنی سے معلوم ہو رہا ہے فَآھُکُفُّہُمْ بِذُنُوبِہُمْ چونکہ اُن کی ہلاکت جھٹلانے کے بعد بلکہ اس پر مرتب تھی اس لیے یہاں ف ارشاد ہوئی اس کا ہم کا مرجع قوم فرعون کے سواء دوسری قومیں ہیں یعنی ذَٰلِذِیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ کیونکہ فرعونوں کی ہلاکت کا ذکر تو آگے آ رہا ہے اُن میں سے بعض کی ہلاکت زمرہ سے بعض کی زمین میں دھنسنے سے بعض کی غیبی پتھروں سے بعض کی آندھروں سے بعض کی صورت تبدیل کرنے سے ہوئی۔ جیسا کہ قرآن مجید میں مختلف جگہ اس کا ذکر ہے یوں ہی کفار قریش کی ہلاکت غزوات بدر وغیرہ میں غازیوں کی تلواروں سے ہوئی (تفسیر خازن) ذنوب کے معنی اسلی تفسیر ابھی پچھلی آیت سے ذکر ہوئی وَاعْرِضْکَآ اِلَیْ فِرْعَوْنَ چونکہ ان سب کفار میں فرعون لوگ بدترین کافر تھے اور اُن کی سزا بھی نہایت ہی عبرت ناک ہوئی اس لیے خصوصیت سے اُن کا ذکر علیحدہ ہو گیا فرعون کے ڈوبنے کا تفصیلی واقعہ ہم پہلے پارہ کی تفسیر میں عرض چکے ہیں۔ رَکَّضًا کَاثُرًا ظَالِمِیْنَ یہ فرمان عالی نیا ہے لہذا اس کا اوادبتیہ ہے کل سے مراد یا تو سارے فرعون ہیں یا ان سے پہلے والی قومیں یا وہ ساری قومیں اور کفار قریش (معانی ظالمین یعنی کافرن ہے اور کافرن سے مراد منکرین شان نبی کریم کے بغیر عذاب آتا ہی نہیں جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا۔ ان عذابوں کی تفصیل بیان فرماتے کیلئے اس کا نتیجہ بیان فرمایا چنانچہ ارشاد ہے اِنَّ شَرَّ اَشْدَّ مِنْہُمْ ہَلَاکَتُ شَرِّ کَافِرُوں کا ذکر ہوا اب مطلقاً کفار کا ذکر ہے ہلاکت شدہ ہوں یا دوسرے غیر ہلاکت شدہ۔ چونکہ اس مضمون کے انکاری بہت تھے۔ اور بہت ہیں جن کا خیال ہے کہ انسان اگرچہ کافر ہو مگر جائز و ناجائز سے افضل ہے اس لئے اے اُن سے شروع فرمایا۔ شر ہے تو صفت مشبہ مگر بمعنی اسم تفضیل ہے یہ بمعنی شرارت ہے یعنی بدتری اثر کے معنی ہوئے بدترین دواب جمع ہے وابہ کی جس کا مادہ دب ہے بمعنی زمین پر چلنا۔ دابہ کہتے ہیں زمین پر چلنے والے جانوروں کو اس میں انسان بھی داخل ہے۔ اب اصطلاح میں دابہ گھوڑے کو کہا جاتا ہے کریباں لغوی معنی میں ہے یعنی تمام جان والی زمین پر چلنے والی مخلوق میں بدترین مخلوق عند اللہ تعالیٰ کے علم میں کافیلہ یعنی اللہ تعالیٰ کے علم اُس کے فیصلے میں بدترین جائز۔ الذِّیْنَ کَفَرُوا الذِّیْنَ سے مراد انسان ہیں۔ کفر و کفر و کفر کا کفر ہونا علم الہی میں اچھا جو اللہ تعالیٰ کے علم میں کفار کا بہرست میں ہیں خواہ مسلمان جیسی یا کافر جیسی کیونکہ اعتبار خاتم کفر ہے فَہُمْ لَآ یُؤْمِنُوْنَ یہ کفر و کفر کا بیان ہے یعنی اُن کے متعلق فیصلہ ہو چکا ہے کہ کسی ذریعہ سے ایمان لانے والے نہیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ فہم میں ف نصیحہ سے اس پہلے اذاعلت پوشیدہ



ہے یعنی تم جان چکے کہ جانوروں سے بدتر وہ کفار ہیں تو جان لو کہ یہ ایمان نہیں لانے کے لہذا ان پر رنج و غم نہ کرو اگرچہ انہیں تبلیغ کرو کہ آپ کو اس تبلیغ کا ثواب ملے گا۔

**خلاصہ تفسیر :-** ان کفار کا حال فرعونوں اور ان سے پہلے والے کفار کے حال کا سا ہے کہ وہ اپنے کفر و شرک اور بد کاریوں میں مبتلا در رہے انہوں نے اپنے رب کی نشانیوں کتابوں نبیوں ان کے معجزات کو جھٹلایا چنانچہ وہ اپنے گناہوں کی وجہ سے ہلاک کر دیئے گئے ان کے نشان بھی باقی نہ رہے اور تم کو یہ تو معلوم ہے کہ ہم نے فرعون کے متبعین کو بحر تلزم میں ایک عجیب طریقہ سے ڈبوایا یہ سارے کے سارے ظالم کافر نبیوں کے انکاری تھے نبی کے انکار کا انجام یہی ہوتا ہے اس سے پتہ لگاؤ کفار باوجود انسان ہونے کے تمام جانوروں سے بدتر ہیں کہ دنیا میں عذاب ان پر آئے جانوروں پر نہ آئے بعد قیامت دوزخ میں جائیں گے جانور نہ جائیں گے کیونکہ نبی کا مقابلہ انہوں نے کیا جانوروں نے نہ کیا مگر یہ ان کا حکم ہے جو کفر پر مریں ایمان قبول نہ کریں ان کے کفر سے تم ملول نہ ہوؤ۔

**فائدہ :-** ان آیات سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ :- عذاب یافتہ قوموں کے عذاب سے فرعون کی غربابی عجیب تر ہے کہ ایک ہی دریا سے اُس وقت بنی اسرائیل سلامت نکل گئے اور اسی وقت اُسی دریا میں فرعون مع اپنے لشکر کے ڈبو دیا گیا کیونکہ اسرائیل نبی کے ساتھ تھے وہ نبی سے الگ اور دور تھا۔ یہ فائدہ اٹھانے کے بعد آخر قافرانے سے حاصل ہوا، دوسرا فائدہ :- کفر ہلکا ہوا بھاری دنیا میں سب کی سزائیکساں ہے ہلکے بھاری کافروں کی آخرت میں ہوگا کہ سرداران کفر و دوزخ کے بدترین طبقہ میں ہوں گے اور ماتحت ہلکے طبقہ میں۔ یہ فائدہ اٹھانے کا دوا کا لیتے سے حاصل ہوا کہ فرعون اور ہامان سخت ترین کافر اور تمام کے سردار گمراہ کن تھے اس کمانت لوگ ان سے ہلکے مگر سب کو یکساں طور پر غرق کیا گیا۔ دنیاوی عذاب ہلکے بھاری کافریں فرق میں نہیں کرتا، تیسرا فائدہ :- کافر انسان جانوروں حتی کہ کتے سور سے بدترین ہے کیوں کہ کوئی جانور کفر بت پرستی نبی کا مقابلہ نہیں کرتا حالانکہ وہ بے عقل ہے یہ انسان عاقل ہو کر یہ حرکتیں کرتا ہے اس لئے اس پر عذاب آتا ہے اور اُسے گا۔ جانوروں پر نہیں آتا۔ یہ فائدہ اٹھانے کا دوا کا لیتے سے حاصل ہوا اس کی تفسیر وہایت ہے "اَدْلٰیكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِّیَّةِ" کفار کو رب نے ساری مخلوق سے بدترین بن فرمایا ہے کشتی نوح میں جانوروں کے لئے جگہ تھی مگر کسان کیلئے نہ تھی چوتھا فائدہ :- اے برعکس مومن انسان ساری مخلوق سے افضل ہے اکیسویں جنت اور وہاں کائناتیں مومن جنات اور فرشتوں کی ہیں یہ فائدہ بھی ان فرشتوں کے لئے ہے اَدْلٰیكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِّیَّةِ" مومن متقی انسان ساری مخلوق سے خیر ہے۔  
**مسئلہ :-** عام متقی انسان ساری مخلوق سے خیر ہے متقی مومنین عام فرشتوں سے افضل ہیں مگر خاص فرشتے جیسے حضرت جبرائیل و میکائیل عام مومنین سے افضل ہیں اس کی مفصل بحث پہلے پاسے میں ہو چکی ہے۔

یا پچواں فائدہ :- شریعت کے احکام ظاہر ہیں۔ طریقت کے احکام حقیقت اور باطن پر شریعت فی الحال مومن کو نمونہ بنتی ہے اور فی الحال کافر کو کافران دونوں پر ایسے ہی کام جاری فرماتی ہے مگر طریقت و حقیقت کا حکم اصل پر ہوتا ہے یہ فائدہ عند اللہ سے حاصل ہوا چھٹا فائدہ :- اعتبار خاتمہ اور انجام ہے جو شخص فی الحال مومن مشقی معلوم ہوتا ہے مگر کفر پر مرنے والا ہے وہ بدترین خلق ہے اور جو فی الحال کافر و فاسق معلوم ہوتا ہے مگر اس کا خاتمہ ایمان و تقویٰ پر ہونی والا ہے وہ بہترین خلق ہے یہ فائدہ فہم لَدَیْ مَوْحِیِّ فَرَمَانِ سے حاصل ہوا۔ اللہ تعالیٰ خاتمہ ایمان و تقویٰ پر نصیب کرے۔ رب تعالیٰ زندگی و موت ایسی نصیب کرے بشر

نام نامی رہے اور ان کا ورد زبان ذکر ہوتا رہے سانس چلتا رہے

آخری وقت ہو ان کے قدموں پہ سر دینا ہوتی رہے دم نکلتا رہے

ساتواں فائدہ :- عند اللہ شرک و کفر یکساں جرم ہیں ان میں کوئی بخشش کے لائق نہیں اور ہر کافر ہر شرک جالوزوں سے بدتر ہے یہ فائدہ اَلَّذِیْنَ کَفَرُوا فُرُطَ سے حاصل ہوا۔ آیت کریمہ اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ لِحَیْثُ کُفْرٍ وَ دُوسری آیت کریمہ وَ لَا تَنْکِحُوا الْمُشْرِکِیْنَ ان جیسی آیتوں سے شرک سے مراد کفر ہے شریعت کے بعض احکام میں شرک و کفر میں فرق ہے یہودی عیسائی کافروں مگر ان کے احکام ہلکے اور موجد کفار مرتدین کے احکام سخت ہیں مشرکین کے احکام کچھ اور یہ فرق شرعی احکام میں ہے یہ بات خیال میں رہے پہلا اعتراض :- اس جگہ ایک ہی مضمون مکرر کیوں بیان ہوا۔ دیکھو کہ اب آل فرعون الخ ابھی کچھ پہلے ارشاد ہو چکا ہے۔ اور اب پھر ارشاد ہوا تکرار کیا رہتی ہے۔ یہ وہاں کیوں جواب :- اس اعتراض کا جواب بھی تعلق کے بیان میں عرض ہو چکا ہے کہ وہ آیت قبل تھی یہ اس کی تفصیل ہے کہ وہاں اخذ تھا یہاں اَهْلُکَ تَمَازِ کُفْرٍ تھا یہاں کُذِّبَ لَہُ اَہْلُکَ تھا یہاں اَعْرَضَ اَہْلُکَ تھا یہاں تکرار کیا رہی اور اگر فرق بالکل نہ ہو تب بھی تکرار سے تاکید حاصل ہوتی ہے جس تکرار سے کوئی فائدہ حاصل نہ ہو قرآن مجید میں ایسی تکرار کہیں نہیں دوسرا اعتراض :- اس آیت سے معلوم ہوا کہ کافر انسان جالوزوں سے بدتر ہے مگر دوسری جگہ ارشاد فرمایا ہے وَلَقَدْ کَرَّمْنَا بَنِیْ اٰدَمَ جِسْمَ سے معلوم ہوتا ہے کہ مطلقاً انسان عزت والا ہے دونوں آیتوں میں تعارض ہے :-

جواب :- انسانیت اور افراد انسان میں بڑا فرق ہے انسانیت یعنی حقیقت انسان حقیقت ملکیت سے افضل ہے تمہاری پیش کردہ آیت میں اسی کا ذکر ہے مگر افراد انسان ان کے حالات مختلف ہیں بعض انسان فرطوں سے افضل ہیں اور بعض جالوزوں سے بدتر یہ فرق ہم نے اپنی کتاب عقیمت انبیاء میں بیان کیا۔ تیسرا اعتراض :- اس آیت کریمہ میں کفر و امانی اور لایومنون مفاد کیوں ارشاد ہوا کفر اور بے ایمانی میں کیا فرق ہے :-

جواب :- کفر و ایمان سے مراد ہے فیصلہ الہی میں ان کا کفر جس کا پہلے فیصلہ ہو چکا ہے اور لایومنون میں ان کے آئندہ حال کا ذکر ہے مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ پہلے ہی سے کافر ہیں اور آئندہ کافر ہی رہیں گے۔

تفسیر صوفیانہ: سارے انسان صورت میں یکساں ہیں مگر سیرت میں بعض طبع والے بعض ہوا، نفسانی خواہش والے بعض نبی والے بعض خدا والے ہیں یہ سب صورتوں ایک جنس بلکہ نوع میں مگر سیرتاً مختلف نوع بلکہ مختلف جنس ہیں، جو رتاجا نور و سک معلوم افضل ہوتے ہیں مگر سیرتاً جالوزوں سے بدرجائے رب تعالیٰ انہیں شر الناس نہ فرمایا بلکہ شریرواں فرمایا دوسری جگہ ارشاد ہوا: أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ شَرًّا دَرِجَتِ آدَمِ زَادَهُ بِرِجْلِ مَحْمَلٍ کہ باشند جو انعام بل ہم افضل

حکایت: مجنوں اپنی اونٹنی پر سوار ہو کر لیلے کے شہر چلا گیا اور اونٹنی کا بچہ گھر چھوڑ گیا جب تک مجنوں اونٹنی کی پشت پر جاگتا اسے بانگتا رہا اور اونٹنی سیدھی چلتی رہی مگر رات کو مجنوں اس کی پشت پر سو گیا تو اونٹنی واپس گھر کی طرف چل دی کیونکہ اس وقت سوار کا قیدار گئے تھے یعنی اپنی اور سواری کا قبیلہ پیچھے تھا یعنی اونٹنی کا بچہ کئی بار یہ معاملہ ہوا مجنوں کو دشواری یہ تھی کہ راستہ بیدل لے نہ کر سکتا تھا اب ایک صورت تھی کہ اونٹنی کی پشت پر بیدار رہتا کیونکہ یہاں دونوں کے قبیلے الگ الگ سمت پر تھے انسان تیری روح کو اس سے تیرا نفس اس کی سواری مگر نفس کا قبیلہ دنیا ہے اور روح کا قبیلہ نکوت اگر سوار بیدار ہے تو اپنی منزل مقصود پر پہنچ جائے گا اگر غفلت کرے تو نفس تجھے دنیا میں پھنسا دے گا۔ یہ مذکورہ قومیں اس لیے ہلاک ہوئیں کہ انہوں نے غفلت برتی جس سے ان کے نفس نے انہیں دنیا میں پھنسا دیا۔ اور وہ ہلاک ہوئے

الَّذِينَ عٰهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عٰهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ

وہ لوگ جن سے معاہدہ کیا تم نے ان میں سے پھر توڑتے ہیں وہ عہد اپنا ہر بار وہ جن سے تم نے معاہدہ کیا تھا پھر ہر بار اپنا عہد توڑ دیتے ہیں اور ڈرتے

وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴿٥٠﴾ فَاَمَّا تَتَّقِنَهُمْ فِي الْحَرْبِ فَتَرَدِيهِمْ مِّنْ

اور وہ نہیں ڈرتے اور اگر پاؤ کبھی تم انہیں جنگ میں بھگاؤ بذریعہ ان کے ان کو نہیں تو اگر تم انہیں کہیں لڑائی میں پاؤ تو انہیں ایسا قتل کرو جس سے ان کے

خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْذَرُونَ ﴿٥١﴾ وَاَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً

پیچھے میں ان کے تاکہ وہ نصیحت پکڑیں اور اگر کبھی اندیشہ کرو تم کسی قوم سے بدعہدی کا پس پیمانہ کو بھگاؤ اس امید پر کہ شاید انہیں عبرت ہو اور اگر تم کسی قوم سے دغا کا اندیشہ کرو تو ان کا

فَاَنْذِرْهُمْ عَلَى سَوَاءٍ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْخٰفِيْنَ ﴿٥٢﴾

پھینک دو طرف ان کے اوپر برابری کے تحقیق اللہ نہیں پسند کرتا بدعہدی والوں کو۔ عہد ان کی طرف پھینک دو برابری پر۔ بے شک دغا والے اللہ کو پسند نہیں





فاہزت پر اسے مضارع فرما کر بتایا گیا کہ وہ بار بار عہد کرنے لگے بار بار توڑتے تھے بلکہ عہد کرتے وقت توڑنے کی نیت کرتے تھے کَلَّ مَرَّةً یعنی ہر بار سے مراد یا تو ہر بار کا عہد ہے یا ہر بار کی جنگ۔ (روح المعانی) یعنی ہر بار عہد توڑ دیتے تھے یا ہر جنگ کے موقع پر عہد توڑ دیتے ہیں وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ یہ عبارت حال ہے يَنْقُصُونَ کے فاعل سے یعنی عہد توڑ دیتے ہیں اس حال میں کہ خدا سے یا دنیا کے لعن طعن سے یا بد عہدی کے بد نامہ داغ سے یا مسلمانوں کے غالب آجانے پر مسلط ہو جانے سے نہیں ڈرتے (روح المعانی) انہیں اس عہد شکنی کے بدلہ عار و نار سے خوف نہیں۔ فَإِنَّمَا تَشْفَعُ لَهُمْ فِي ظُلْمٍ ان کے احوال بیان فرمانے کے بعد ان کے احکام کا ذکر ہے اِنَّمَا ہے ان شرطیہ ماضیہ سے یعنی اگر کبھی تَشْفَعُ لَهُمْ بنا ہے تَشْفَعُ سے یعنی پکڑنا فتح پانا (کیر وغیرہ) ہم سے مراد وہی بنی قریظہ ہیں جن کے متعلق یہ آیات آئیں حرب سے مراد مطلقاً جنگ ہے یا غزوہ بنی قریظہ جو غزوہ خندق کے بعد ہوا فَشَرَّ دِبْطِهِ عِبَارَت اِنَّمَا کی جزا ہے اس میں ف جزا ایہ ہے شَرَّ دِبْطِهِ تشرید سے یعنی تفریق یعنی بکھر دینا متفرق و پریشان کر کے بھگا دینا۔ ایک شاعر کہتا ہے شعر۔

أَطْلُفْ بِالْأَطْلُفِ كُلَّ يَوْمٍ  
فَإِنَّهُ أَمَّا يَشْرُؤُكَ لِي يَكْفُومَ (معانی)

حضرت ابن مسعود کی قراۃ میں شَرَّوْ لِقَطْعِ ذَال سے ہے معنی ایک ہی ہیں بھد میں ب جیسے ہے ہم۔ مرجع وہ بنی قریظہ ہی ہیں۔ مِنْ خَلْفِهِمْ سے مراد یا تو کفار مکہ ہیں یا سارے کفار عرب جو بنی قریظہ کی پشت نپا ہی کرتے تھے یا اُن کے بلائے پر ان کے پیچھے لگ گئے اور متفقہ طور پر مسلمان پر حملہ آور ہو گئے یعنی اگر تم بنی قریظہ کی پشت پر قابو پاؤ تو انہیں ایسی سخت سزا دو کہ یہ سارے کفار کے لیے عبرت بن جاویں۔ پھر جمع ہو کر تم پر حملہ کریں۔ یہ انہیں سب کیلئے عبرت بنا دو تاکہ اُنُدَّہ ان فتنوں کی آگ ہمیشہ کے لیے بجھ جاوے لَعَلَّهُمْ يَنْذَرُونَ یہ اس سزا کی حکمت کا ذکر ہے لَعَلَّهُمْ اور یذکرون کی ضمیریں لوٹ رہی ہیں مِنْ خَلْفِهِمْ کی طرف لہذا مطلب واضح ہے یعنی اس سخت عذاب کا فائدہ یہ ہے کہ ان کا انجام دیکھ کر باقی سارے کفار کو نصیحت مل جاوے کہ وہ اُنُدَّہ تم پر حملہ کرنے یا کفر سے باز آجائیں۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا جیسا کہ ان شاء اللہ خلاصہ تفسیر میں عرض کیا جاوے گا وَإِنَّمَا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ یہ دوسرا حکم ہے جس کا تعلق باقی کافر جماعتوں سے ہے کیونکہ بنی قریظہ تو سارے قتل ہی کر دیئے گئے اُن کی شوکت ہی ٹوٹ گئی اُن سے بد عہدی کا خوف رہا ہی نہیں یہاں ابھی اِنَّمَا سے اور ان شرطیہ اور ماضیہ سے قوم سے مراد دوسری کافر قوم ہے جسے کفار مکہ وغیرہ نیا نہ۔ سے مراد بد عہدی ہے یعنی اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اگر کبھی آپ کسی کافر قوم سے جنگ بندی کا معاہدہ کریں مگر آپ کو علامات کے ذریعہ خطرہ ہو کہ یہ لوگ بھی بنی قریظہ کی طرح ہو موقع پا کر عہد توڑ دیں گے تو انہیں اس کا موقع نہ دیں۔ بلکہ یہ کریں کہ فَإِنَّمَا تَشْفَعُ لَهُمْ عِبَارَت اِنَّمَا تَشْفَعُ کی جزا ہے اس میں ف جزا ایہ

ہے اعلیٰ بند بنا ہے بند سے یعنی پھینکنا۔ رب فرماتا ہے بندہ وادع ظہور ہم۔ اس کا مفعول پوشیدہ ہے عہد ہم کو اعر سے پہلے طریقی پوشیدہ ہے سواع کے معنی برابر یا ظاہر (خازن) خیالی رہے کہ عہد پھینک دینے سے مراد ان کا عہد توڑ دینا اور علی سوار کے معنی ہیں انہیں پہلے سے اس کی خبر دے دینا یعنی ایسے حالات میں ان کفار کو خبر بھیج دو کہ چونکہ ہم کو پستہ چلا ہے کہ تم عہد شکنی کرنا چاہتے ہو ہم لوگ تم کو خبر دیتے ہیں کہ ہمارا تمہارا وہ معاہدہ ختم ہو چکا ہم تم پر حملہ کرنے والے ہیں ہوشیار رہو۔ تاکہ اے محبوب تم پر بد عہدی کا الزام نہ آئے اس حملہ کی خبر میں تم اور وہ برابر ہو جاؤ کہ تم کو بھی اس کی خبر ہو ان کو بھی۔ اِنَّ الشَّامَ لَدِيْجِيْثُ النَّخْلِ اَحْيٰنَ يٰۤاَبْنٰدَاكِي وَجْہ کا بیان ہے یعنی یہ اطلاع اس سے دید کہ آپ پر عہد شکنی کا الزام نہ آئے اللہ تعالیٰ عہد شکنی کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا یا چونکہ وہ لوگ عہد شکن ہیں اور رب کو عہد شکنی پسند نہیں ہوتا اس لئے انہیں خبر دے کر حملہ کرو۔ تم محبوب ہو وہ مردودان دو جاعتوں کی جنگ ہوتی ہی رہے گی۔

موسیٰ و فرعون شبیر و زید ایں دو طاقت ازا زل آمد پدید

خیال رہے کہ محبت کی نفی سے بغض کا ثبوت لازم ہے رب تعالیٰ کے لئے کیونکہ رب کے ہاں محبت وعدوں کے درمیان کوئی واسطہ نہیں بندہ یا محبوب ہو گا یا مردود و لہذا لایکتب کے معنی ہیں بغض (روح المعانی) یہ نکتہ یاد رکھو۔

خلاصہ تفسیر:- ان آیات کریمہ میں دو قسم کے دشمنوں کا زور توڑنے کا حکم دیا ہے ایک وہ جو معاہدے کر کر کے توڑ دیتے ہوں دوسرے وہ جن کے معاہدے توڑ دینے کا اندیشہ ہو۔ ابھی اس نے عہد شکنی تو نہ کی ہو مگر علامات سے ان کی بد عہدی کا پتہ لگ گیا ہو چنانچہ ارشاد ہے کہ اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم وہ کفار جن سے آپ نے معاہدے کئے مگر وہ ہر بار عہد توڑتے ہی رہتے ہیں نہ تو خدا کا خوف کرتے ہیں نہ دنیا کی امن طعن سے ڈرتے ہیں انہوں نے پہلا معاہدہ غزوہ بدر میں توڑا پھر بدر کے بعد معاہدہ کیا تو غزوہ احد کے بعد توڑا اسلئے کفار عرب کو تمہارے مقابل حملہ آور بنا دیا ان کی سزا یہ ہے کہ اب جب آپ کی ان سے جنگ ہو اور وہ مغلوب ہوں تو صرف ان کے زور توڑنے پر کفایت نہ کرو بلکہ انہیں ایسی مدد دے کہ وہ اپنے دوسرے دوستوں کے لئے عبرت بن جاویں جو کفار انکی پشت پر پناہی کے لئے آئے تھے یا آنا چاہا۔ انہیں پتہ لگ جائے۔ بد عہد ظالموں کو جہاں لایا دیا جاتا ہے وہ سب بکھر جاویں آپ کے مقابلہ کیلئے ایک ہو سکیں چنانچہ غزوہ خندق کے بعد نبی قرظہ کا مسلمانوں نے محاصرہ کر لیا۔ ان کے باغوں کھیتوں میں آگ لگا دی تاکہ وہ مال کی اسی برہروی دیکھ کر اپنے قلعوں سے اتر آویں اور اپنے کو مسلمانوں کے حوالہ کر دیں۔ ایسا ہی ہوا کہ وہ نیچے اترے اور حضرت سعد بن معاذ کے فیصلہ پر رضامندی ظاہر کی۔ انہوں نے فیصلہ کیا کہ ان کا سر بالحق قتل کر دیا جائے ایسا ہی کیا اور مدینہ منورہ کی زمین انکے وجود ناموس کے خالی ہو گئی۔ اجل کی حکمتیں ایسے خداداد پر دم باری کر کے انہیں انکے بچوں جانوروں کو ہلاک انکے مکانات باسیناؤں کو برباد کر دیتی ہیں یہ حضور انور کا کام تھا کہ انکے بچے مکانات باقی رکھے مرنے والوں کو قتل کیا جو قریباً چھ تھے یہود دوسرے قسم کے دشمن انکے متعلق ارشاد ہوا

اسے محبوب الگ آپ کسی کا زخم سے معاہدہ کریں جنہوں نے اس سے پہلے کبھی شکی نہ کی ہو اگر آپ کو علامات اور ترغیبات سے پہلے کہ یہ وعدہ توڑنے والے ہیں تو آپ انہیں پہلے  
خبر دید و کہ حکوتہ لگا ہے کہ تم یہ حرکت کرنا چاہتے ہو لہذا مطلع ہو جاؤ کہ فلاں تاریخ تک ہمارا معاہدہ قائم ہے اس کے بعد ہم اس معاہدہ بری ہیں تم پر عمل کریں  
گے یہ پہلے سے اطلاع دینا سید ہے کہ آپ یہ شکی کا لازم نہ آئے۔ اللہ تعالیٰ وعدہ شکنی کرنے والوں سخت ناراض ہے۔ خیال رہے کہ اگر معاہدہ کی مدت ختم ہو جائے  
یا دوسرے فرقہ معاہدے کی کوئی خطر توڑ دی ہو تو آپ سے اطلاع دینے کی ضرورت فوراً حاکم کر دینا ہوتی ہے دیکھو صلح حدیبیہ کے موقع پر حضور کفار کو دس سال تک جنگ نہ  
کرنا معاہدہ کیا مگر اس معاہدے کی بہت شرطیں تھیں جن میں سے ایک یہ تھی کہ بنی قریظہ ہمارے حلیف ہیں اور بنی کنانہ ہمارے حلیف اگر یہ دونوں حلیف آپس  
میں لڑیں تو ہم سب کو لڑنے کوئی اپنے حلیف کی مدد کرے مگر کفار کو نہ یہ وعدہ توڑ دیا اور بنی قریظہ کے مقابلہ میں اپنے حلیف بنی کنانہ کی مدد کرنا اس بنا پر حضور صلی  
اللہ علیہ وسلم نے ایک سال بعد ہی بغیر اطلاع دیئے حملہ کر دیا اور فتح واقع ہوئی درود اللعانی صلح حدیبیہ سے ہماری میں ہوا ہے  
اور فتح مکہ سے بھی ہوئی (مدارج جلد دوم) یہ بات خوب یاد رکھنی چاہیے فائدہ سے ان آیات کریمہ چند فائدے حاصل ہوئے  
پہلا فائدہ:۔ قرآن مجید نے حکومت عبادت ہی نہیں سکھائے بلکہ سلطنت کرنے کے طریقے بھی ملادے اہمال تسلیم فرمائے۔ شر

کلام اللہ بھی نام خدا کی رحمت جلالت ہے معاہدہ پر ہے تیغ جواں ہے خیز طفلان ہے

انسان کی زندگی کا ہر شعبہ قرآن مجید نے مکمل فرما دیا ہے۔ یہ فائدہ ان دونوں آیتوں کے مضمون سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ دشمن کے حالات  
سے باخبر رہنا چاہیے اُن سے غافل ہونا اپنے کو ہلاک کرنا ہے یہ فائدہ تَعْرِيفُ الْمُفْسِدِ عَنْهُمْ جَنَّمَ لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ حاصل ہوا بیت سی اسلامی  
سلطنتیں لا پرواہی اور بے خبری کی وجہ سے تباہ ہو گئی جیسا کہ تاریخ دان حضرت سے مخفی نہیں۔ بلکہ رعایا کے حالات سے باخبر رہنا بھی  
مزدوری ہے ان میں بعض وفادار ہوتے ہیں بعض بغدار جن کے دماغ میں بغاوت رہتی ہے تیسرا فائدہ:۔ یون پر وعدہ پورا کرنا لازم ہے رب  
فرماتا ہے وَاقُوا بِالْعَهْدِ اَللّٰهُمَّ فَاَدَّاهُمْ ثُمَّ يَنْقُصُونَ عَهْدَهُمْ سے حاصل ہوا کہ وعدہ خلافی کفار اور ناپسندیدہ گروہ کا طریقہ قرار دیا۔

چوتھا فائدہ:۔ جو بار بار وعدہ خلافی کرے اسکے وعدے کا اعتبار نہیں کرنا چاہیے بلکہ اب اسے اس جرم کی سزا دینا چاہیے یہ فائدہ منی کل  
مرۃ فرمانے سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ:۔ وعدہ پورا کرنا کفار پر بھی ضروری ہے وعدہ خلافی اُن کے لیے بھی خبیث ہے  
یہ فائدہ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ سے حاصل ہوا۔ کیونکہ یہ ایک طرح کا معاملہ ہے اور معاملات کے مکلف کفار بھی ہیں  
چھٹا فائدہ:۔ سزائیں نہایت سخت ہونی چاہئیں جن سے دوسروں کو عبرت ہو۔ کرم بند ہوں یہ فائدہ فَتَنَ فِيْهِمْ سے حاصل ہوا  
دیکھو تفسیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم رحمت عالم ہیں مگر حضور نے سزائیں مجرموں کو سخت سے سخت دیں کہ دنیا کو مجرموں سے خالی کر کے من مملک  
قائم کر دینا بھی رحمت ہے آج قوانین نہایت نرم پھر اُن کی گرفت بہت ڈھیل ہے جس کا انجام دیکھا جا رہا ہے کہ بد امنی غنڈا گروہی کا  
دور دور ہے کسی شریف کی عزت محفوظ نہیں کوئی شریف مظلوم انسان نہیں پاسکتا ساقواں فائدہ کفار سے جنگ میں ہوا جائز طریقہ  
استعمال کرنا درست ہے جو کفار کی بہت توڑ دے اُنکے جائز ہلاک کرنا ان کے باغی کھیتوں میں آگ لگانا ان کی جائیدادوں کو تباہ کرنا وغیرہ  
یہ فائدہ بھی فَتَنَ فِيْهِمْ سے حاصل ہوا ہاں سورتوں میں قاتل حرام ہے آج کل کی جنگ میں پہلے عورتیں بے ہلاک کیے جاتے  
ہیں آٹھواں فائدہ:۔ اگر قرینہ و علامات سے معلوم ہو جائے کہ ہمارا دشمن وعدہ شکنی کرنے والا ہے تو ہم وعدے کے پابند نہ ہونگے پہلے سے اطلاع

دیں گے پھر اس پر عمل کر دیجئے سانپ کے کانٹے سے پہلے اس کا سر کچل دو یہ فائدہ و اماں فائز ہے حاصل ہوتا ہوا فائدہ و مسلمان کو چاہیے کہ اپنے وعدے کا بڑا پختہ ہو دیکھو ایسی خائن سرکش قوم پر چانک حملہ جائز نہیں بلکہ اُسے پہلے خبر دیدی جاوے کہ ہم کو پتہ لگا ہے کہ تم بد عہدی کرنے والے ہو لہذا غلاں تاریخ تک ہمارا تمہارا معاہدہ ختم ہے ہم اس تاریخ کے بعد تم پر حملہ کریں گے۔ یہ فائدہ فائدہ ایچہ فلی سوائے سے حال ہو د سوال فائدہ :- خیانت مرت مال میں ہی نہیں ہوتی بلکہ وعدے میں بھی ہوتی ہے وعدہ خلاف شرفا خائن ہے میں نہیں۔ یہ فائدہ لایعبا لٹائین سے حاصل ہوا کہ رب نے بد عہدوں کو خائن فرمایا یہ ہی حال امانت اور امن کا ہے پہلا اعتراض :- اس آیت سے معلوم ہوا کہ غدار باغی ملک و قوم کے دشمن کہ پہلے غدار ہی پہلا ملک دشمنی پر نہیں کرتا چاہیے بلکہ جب وہ بار بار یہ حرکتیں کریں تب ان کو پکڑا جاوے کہ فرمایا یَنْذِرُكُمْ عَنْ هَمْزِهِمْ قَدْ هَرَبُوا یہ تو سیاست علی کے خلاف ہے اگر بار بار و زاتوں بایگشت حضور انور نے قرینہ کی بار بار عہد شکنی پر انہیں معافی دی آخر میں پکڑا یہ کیوں جواب :- ہر وعدہ خلافی بد عہدی بناوت نہیں جب معمولی سی ہو تو قابل معافی ہے بنی قرینہ نے اولاً وعدہ خلافیاں خفیہ اور شخصی طور پر کیں بعد میں معافی مانگتے رہے جب یہ حرکتیں بد بناوت کو پہنچی تب انہیں سزا دی گئی جو قیامت تک کفار کے لئے عبرت بن گئی۔ سخت سزا کے لئے جرم چاہیے خیال رہے کہ حضور انور نے مدینہ منورہ تشریف لاکر فوراً سلطنت قائم نہ فرمائی بلکہ آہستگی سے پھر بھی دشمنوں کو نامکان رعایات دی گئیں تاکہ اسلام کو دنیا میں بدنام نہ کیا جاوے کہ اسلام بہت سخت گیر دین ہے اور لوگ اسلام میں داخل ہونے سے چمکا بیٹ نہ کریں پھر حکام سخت ہمت رہے منافقوں کی حرکات خبردار ہوتے ہوئے ان سے درگزر ہوتی رہی حضرت خدیجہ نے فرمایا کہ نفاق زمانہ رسالت میں تھا آج یا کفر ہے یا ایمان بخاری مشکوٰۃ شریف غریب لکھا رو ملاقات النفاق) و وسر اعتراض :- یہاں کفار یہود کے متعلق ارشاد ہوا دھم لایقوی یہ لوگ تقویٰ اختیار نہیں کرتے کفار متقی کیسے ہو سکتے ہیں تقویٰ کے لئے ایمان ضروری ہے۔ جواب :- یہاں تقویٰ سے مراد شرعی تقویٰ نہیں بلکہ اس سے مراد بدنامی سے بچنا بد عہدی کے انجام سے ڈرنا یعنی یہ لوگ بد عہدیاں کرنے میں نہ تو اپنی بدنامی سے خوف کرتے ہیں نہ اس کے انجام سے ڈرتے ہیں تیسرا اعتراض :- اسلام تو رحمت و لادین ہے پھر اس میں اس قدر سخت سزائیں کیوں رکھیں ہیں کہ فرمایا قَسَتْ دُبُرَهُمْ مِنْ خَلْقِهِ جرم کے ہاتھ کاٹنا۔ زانی کو سنگسار کر ڈالنا۔ ڈکوک کے ہاتھ پاؤں کاٹنا بنی قرینہ کا تم متا دینا یہ سزائیں غیر فطری ہیں۔ جواب :- اس کا تفصیل جواب ہم نے اپنی کتاب اسرار الاحکام میں دیا ہے یہاں اتنا سمجھ لو کہ رحمت کے معنی صرف دو حصہ ہوتا سافیاں دینا و درگزر کرنا ہی نہیں بلکہ سختی سے جرموں کو کچل دینا جرموں کا خاتمہ کہ جس دنیا میں امن مان ہم یہ بھی رحمت ہے۔ حکم کا لڑوی دوائیں پلانا گلا سٹرا عضو کاٹ ڈالنا اس کی ہر بان ہے شخص قوم پر خدا کیے جائیں نہ کہ قوم شخص پر ایک دو چوروں کے ہاتھ کاٹ دینے سے اگر ملک میں چوری کا خاتمہ ہو جاوے تو یہ سودا منہرگا۔ نہیں چوتھا اعتراض :- اس آیت سے معلوم ہوا کہ اگر کفار سے کیا ہو معاہدہ ضرورہ تو رنار پڑ جائے تو پہلے انہیں خبر دی جاوے فائدہ بنی سولہ مخصوصا حضور مشی علیہ السلام نے صلح حدیبیہ کیا ہر سے کو بغیر اطلاع دیئے تو لو دیا کہ اس سال کا معاہدہ تھا مگر مجھ ہی کو معطل پر عمل کر دیا اس آیت اور اس عمل خیریت میں تعارض ہے جواب :- یہاں اس صورت کا ذکر ہے جبکہ کفار نے شکنجہ کی نہ تو اندازہ معلوم ہوا کہ وہ ایسا کرنے والے



ہیں کفار کے لئے خود غم شکنی کر دی تھی۔ اب ان کو اطلاع دینا ضروری نہ تھا اس لیے کسی کافر سے اس وقت حضور علیہ السلام پر غم شکنی کا الزام نہ لگایا بلکہ خود شرمندہ تھے اس لیے یہاں ارشاد ہوا وَأَعْلَمُوا فَخُتْ، اگر تم کو غم شکنی کا خوف ہو یعنی اس کا دقون نہ ہو جو صرف اندیشہ ہو۔

یا چو الخ! اعتراض: ایسے خطرناک کفار جن کے متعلق غم شکنی کا اندیشہ ہوا نہیں پہلے سے اپنے ارادہ پر مطلع کیوں کیا جاتا ان پر چانک حمد کیوں نہیں کر دیا جاتا۔ حمد کی اطلاع پہلے سے کر دینا اصول جنگ کے خلاف ہے یہاں کیوں ارشاد ہوا فَانْذِرْهُمْ عَلَى سَوَاءِ جَوَاب: یہ اطلاع بے شدہ محابہ کے احترام کیلئے ہے تاکہ کفار مسلمانوں پر غم شکنی کا الزام نہ لگا سکیں وعدہ خلافی اصول جنگ کے بالکل خلاف ہے اس سے اپنا دقار جاتا رہتا ہے آج وعدہ خلافیوں کی وجہ سے مہارت دنیا میں بدنام ہے اور پاکستان کا سر بلند ہے کہ اس نے ہمیشہ کیے ہوئے وعدے پورے کیے اسلام کے اصول بڑے ہی اعلیٰ ہیں تفسیر مہر مونیانہ اسے مسلمان یہ نہ سمجھ کر بنی قرینہ ایک کافر قوم تھی جو دینہ سوزہ میں رہتی تھی اب وہ ختم ہو چکی خود ترس اندہ بنی قرینہ موجود ہے یعنی تیرا نفس امارہ اور ایسے برے ساختی نوان سے منع کر کہ وہ دیکھے معاملات میں دخل نہ دیں اسے اپنی راہ چھوڑ دیں اگر نفس اپنی اس میں برقامت رہے تو اس سے جنگ نہ کریں اگر وہ بد عہد کرے تو ایک دوبارے معافی دے اشد کیلئے وفادار وعدہ کا اس سے وعدہ کرے لیکن اگر وہ بار بار غم شکنی کرے تو اسے ایسی سخت سزا دے کہ اشد نہ تو اس کی ہمت رہے وعدہ خلافی کی اور دنیا کے ساتھیوں کی قوت ہو کہ اجتماعی حکم کریں تاکہ تیرا دل اور روح کا راستہ صاف رہے اور وہ

خیریت سے راہِ حمد کی منزلیں طے کر کے بار کے دوبار تک پہنچیں اگر قبے کسی اپنے نفسی طرف سے بیکانے راہ مانے کا خطرہ ہو تو اس سے خطاب کر کہ درست راہ در نہ تیرا میرا کوئی معاہدہ نہیں ہم تجھ کو سخت سزا دیں گے صوفیا کرام کے عبادت ریاضت اس آیت پر یہ پر عمل ہے وہ حضرات اپنے جلوں اعتکاف میں بہت سی سال چیزوں سے بچتے ہیں کیوں محرمات سے بچنے کیلئے نفس امارہ ظلم و عقل کی تلوار سے نہیں مٹا یہ عشق کے خیر سے ہلاک یا تبدیل ہوتا ہے بلب و باسلانی سے روشن نہیں ہوتا اس کا تعلق کسی پادروا ہو سکتا کہ وہ نشی ہے ڈاکٹر اقبال کہتے ہیں شعر۔

زندگی کچھ اور شے علم ہے کچھ اور شے  
علم میں لذت بھی ہے قدرت میں بھی طاقت بھی  
ایک مشکل ہے کہ ہاتھ اٹھائیں اپنا سراغ  
کس طرح کبریت سے روشن ہو جلی کا چراغ

علم و عقل سے ہر چیز بنائی گئی ہے مگر ان سے خود اپنا آپ نہ ترنا یا پناہ نہ تو لایا جاتا ہے نہ نفس کے فریوں کا اس سچے چلتے ہوئے بگاڑی نظر کی نظر کرتے ہیں

وَكَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّمَا لَا يَعْلَمُونَ ⑤

اور ہرگز گمان نہ کریں وہ لوگ جنہوں نے کفر کیا کہ وہ آگے بڑھ گئے بیشک وہ عاجز نہیں کریں گے

اور ہرگز کافر اس گھنڈ میں نہ رہیں کہ وہ ہاتھ سے نکل گئے بیشک وہ عاجز نہیں کرتے

وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ

اور تیار کرو ان کے لیے وہ جو طاقت رکھو تم طاقت اور باندھنا گھوڑے اور ڈراؤ

اور ان کے لیے تیار رکھو جو قوت تمہیں بن رہے اور بچنے گھوڑے باندھو مسکر

marfat.com

وَوَدَّوْنِ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ

تم اس سے اللہ کے دشمنوں کو اور اپنے دشمنوں کو اور دوسروں کو سوا ان کے کہ ان سے ان کے دلوں میں دھاک بٹھاؤ جو اللہ کے دشمن اور تمہارے دشمن اور ان کے

لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ۚ وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي

نہیں جانتے تم ان کو اللہ جانتا ہے انہیں اور وہ چیز جو خرچ کر دے گے تم راستہ میں سوا کچھ اوروں کے دلوں میں جنہیں تم نہیں جانتے اللہ انہیں جانتا ہے اور اللہ کی راہ میں جو کچھ خرچ

سَبِيلِ اللَّهِ يُوفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ ﴿٤٠﴾

اللہ کے پوری دی جائے گی تم کو اور تم ظلم نہیں کیے جاؤ گے ۔  
کر دے گے تمہیں پورا دیا جائے گا اور کسی طرح گھاٹے میں نہ رہو گے ۔

تعلق :- ان آیات کریمہ کا پھیل آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھیل آیت میں ان وعدہ خلاف دشمن کفار کا ذکر ہوا جن پر ہم قابو پالیں اور انہیں اس حرکت کی سزا دے سکیں۔ اب ان کفار کا ذکر ہے جو ہمارے سخت تر دشمن ہوں مگر ہمارے قبضہ میں نہ آئیں بلکہ جنگ سے بچتے ہوٹ جاویں۔ ان کے متعلق پیش گوئی فرمائی جا رہی ہے کہ وہ بھی عنقریب تمہاری گرفت میں آئیں گے۔ دوسرا تعلق پھیل آیت کریمہ میں وعدہ خلاف بد عہد کفار کو سزا دینے کا حکم دیا گیا تھا۔ اب مسلمانوں کو جو ادا کی تیاری اپنے میں قوت پیدا کرے لی تا کہ بد فرمائی جا رہی ہے جس سے وہ ان سزاؤں پر قادر ہیں اور جس سے ان کا رعب کفار کے دلوں میں قائم رہے تیسرا تعلق پھیل گزشتہ آیات میں اچانک غزوہ واقع ہو جانے اور مسلمانوں کی کمزوری و ضعف کے باوجود کفار پر غالب آجائے کا ذکر ہوا۔ اب ارشاد ہے کہ آئندہ جنگ کی تیاری کرو۔ اس قسم کی غیبی نصرت و فتح ہمیشہ نازل نہیں ہو کرے گی۔ بلکہ تم کو تیاری کرنا ہوگی۔ گویا غزوہ بدر میں قدرتی فتح کے بعد آئندہ قانونی فتح کا ذکر ہے (تفسیر کبیر ہے)

نزول اسلامی غزوات خصوصاً غزوہ بدر مسلمانوں کے مقابل آنے والے کفار تین ٹوٹے ہوئے۔ بعض وہ جو غازیوں کے ہاتھوں قتل ہوئے۔ بعض وہ جو اسلامی قیدی ہوئے بعض وہ جو نہ قتل ہوئے نہ قید بلکہ بھاگ

جائے میں کامیاب ہوئے۔ ان کے متعلق مسلمانوں کو رنج ہوا کہ یہ لوگ تو ہمارے بدترین دشمن ہیں نکل کیوں گئے۔ ان کے متعلق پہلی آیت ولایحببن انھم نازل ہوئی جس میں مسلمانوں کو تسلی دی گئی کہ ان کا یہ بچ جانا عار نہی ہے عنقریب تمہارے قبضہ میں آئیں گے (معانی) تفسیر وَلَا یُحِبُّنَّہُمْ الَّذِیْنَ کَفَرُوا سَبَقُوا۔

ہماری قراءۃ میں لَا یُحِبُّنَّہُمْ سے ہے۔ اس صورت میں الَّذِیْنَ کَفَرُوا اس کا فاعل ہے اور اَلْفُسُہْمُ پوشیدہ اس کا پہلا مفعول ہے اور سَبَقُوا دوسرا مفعول یا حببن کا فاعل ضمیر پوشیدہ ہے مومنین یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا ہر سمجھنے والا اور الَّذِیْنَ کَفَرُوا اس کا پہلا مفعول اور سَبَقُوا دوسرا مفعول۔ دوسری قراءۃ لَا یُحِبُّنَّہُمْ سے ہے اس صورت میں الَّذِیْنَ کَفَرُوا اس کا پہلا مفعول ہے اور سَبَقُوا دوسرا مفعول لہذا اس آیت کی چار تفسیریں ہیں۔ الذین کفروا سے مراد وہ کفار ہیں جو مسلمانوں کے مقابل جنگوں میں آئے اور نہ قتل ہوئے نہ قید نہکے پنج کر بھاگ گئے سَبَقُوا ہے سبقت سے بمعنی آگے بڑھ جانا مراد ہے۔ قبضہ سے نکل جانا پنج جانا یعنی یہ کفار اپنے متعلق یہ خیال نہ کریں کہ وہ مسلمانوں کے شرب تعالیٰ کے قبضہ سے نکل گئے یا کوئی مسلمان یہ خیال ہرگز نہ کرے یہ لوگ ہاتھ سے نکل گئے انشاء اللہ یہ لوگ آئندہ مسلمانوں میں قبضہ میں آئیں گے اور ان کے ہاتھوں یا مارے جائیں گے باقیدہ ہونگے یا مسلمان ہو جائیں گے یا یہ مطلب ہے کہ وہ رب کے قبضہ سے نہیں نکل گئے اگر کفر پر مرے یا مارے گئے تو دوزخ میں جمونکے جائیں گے۔ خیال رہے کہ سَبَقُوا سے ان پوشیدہ ہے قرآن مجید میں بت جگہ اَنْ پوشیدہ ہوتا ہے۔ رب فرماتا ہے اَفَذَلٰی لِلّٰہِ قَاتِلًا وَاٰتٰی اٰیٰتِہَا الْجَاہِلُوْنَ یہاں اصل میں اَنْ اَعْبَدَہ (تفسیر کبیر) اِنھُمْ لَذٰی یُحِبُّنَّہُمْ یہ فرمان عالی نیا جملہ ہے اس میں اَنْ لَعَلَّ کے کسرہ سے ہے۔ مگر یہ لا یحببن کی وجہ بیان فرما رہا ہے۔ ایک قراءۃ میں انھم الف کے فتح سے ہے تب تو ظاہر ہے کہ یہ علت ہے کیونکہ یہ لوگ عاجز نہیں کر سکیں گے۔ مسلمانوں کو بلکہ وہ خود مسلمانوں کے آگے عاجز ہو گئے یا وہ اللہ تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکیں گے۔ وہ تو ہر وقت اس کے قبضہ میں ہیں لہذا اے مسلمانو! تم ان کے پنج نکلنے پر غم نہ کرو انشاء اللہ چاند تمہارا ہی چڑھے گا۔ فَاَعِزُّوْا اِنھُمْ مَا سَتَطْعَمُوْہُمْ یہ جملہ نیا ہے اس کا واؤ ابدا ثبہ ہے اس فرمان عالی کا مقصد یہ ہے کہ مسلمانو! سارے کفار پر تم غالب آنے والے ہو لہذا تم تیاری کرو۔ اعد بنا ہے اعداد سے۔ جس کے لغوی معنی ہیں کوئی چیز ضرورت کے وقت کیلئے سنبھال رکھنا (خازن) اصطلاح میں تیاری کرنا۔ تیاری رکھنا اعداد ہے لہم میں تم کا مرجح سارے حربی کافر ہیں۔ نہ کہ صرف کفار مکہ اور لہم میں قتال یا حرب پوشیدہ۔ اعدو میں خطاب مقامیامت مسلمانوں سے ہے اور بقدر طاقت تیاری جہاد کرنا فرض کفایہ ہے یعنی اے مسلمانو! ہم ہمیشہ کفار سے جہاد کرنے کی بقدر طاقت تیاری رکھو من قوۃ یہ عبارت بیان ہے استطعت کا لہذا امن یا نبیہ قوت طاقت کیلئے اس سے جہاد کی طاقت اس میں بعض نے

فرمایا کہ اس سے مراد مضبوط قلع وغیرہ ہیں یعنی دفاعی قوت سامان جہاد اسکی تفسیر وہ آیت ہے خُذُوا حِذْرَكُمْ بعض  
 نسخہ فرمایا اس سے مراد ہر قسم کا سامان جہاد ہے یعنی حسب موقعہ ہتھیار جنگ کا جمع کرنا بنانا ان کے استعمال کا طریقہ سیکھنا وغیرہ  
 لہذا اس میں تاقیامت اسلام جنگ داخل ہے جیسے آج کل توپ راکٹ ٹینک بلکہ ایٹم بم وغیرہ حدیث شریف میں ہے ان  
 القوة الری - آگاہ رہو کہ قوت رمی ہے مسلم وغیرہ ارمی کے اصطلاحی معنی ہیں تیراندازی اور غوی ہیں صیگنا کہ جاتا ہے اَکَلَتْ  
 الرُّكْبَ عَرِیْتُ النِّوَاةِ میں نے کھجور کھال گٹھلی پھینک دی اگر اس حدیث میں رمی بمعنی اصطلاحی ہے تو اس زمانہ کے لحاظ سے یہ فرمان عالی  
 ہے جبکہ جنگ تیز تلوار سے ہوتی تھی اور یہ صراحت ہے جیسے اَلشَّدْمَةُ النُّوْبَةُ وَالْبَحْثُ الْوَعْدَةُ دُخَانُ کِبَرٍ وَغَیْرَہ اور اگر رمی غوی معنی  
 میں ہے تو اس میں تاقیامت تمام ہتھیار داخل ہیں۔ آج کل جنگ میں بم پھینکے جاتے ہیں۔ راکٹ چھوڑے جاتے  
 ہیں اس محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی فصاحت کے قربان جس نے ایک لفظ رمی میں تاقیامت جہادوں کا۔  
 انتظام فرمادیا ومن رباطا یخذ یہ عبارت معطوف ہے مِنْ قُوَّةٍ اور مَا شَطَعْتُمْ کا دوسرا بیان اگرچہ قوت میں  
 یہ بھی داخل تھا مگر اس کی عظمت دکھانے کے لیے اسے علیحدہ بیان فرمایا۔ رباط بروزن فعال ہے مصدر  
 بمعنی اسم مفعول جیسے لباس پہننا ہوس اس صورت میں یہاں صفت مضاف ہے موصوف کی طرف یعنی  
 پہنے ہوئے باندھے ہوئے گھوڑے یا رباط بمعنی اسم ظرف۔ حضرت عکرمہ فرماتے ہیں کہ خیل گھوڑا اور رباط خیل گھوڑی۔  
 حضرت خالد بن ولید جہاد کی گھوڑی پر ہی زیادہ سوار ہوتے تھے کہ یہ جہاد میں آواز نہیں کرتی اور بہت جسم کرمان  
 میں کھڑی ہوتی ہے۔ اس کی پیٹھ سواری ہے اور اس کا پیٹ نسل کا خزانہ۔ حضرت جبرائیل عرق فرعون  
 کے دن اور فرشتے بدر وغیرہ میں مادہ گھوڑی پر ہی سوار ہو کر موقع پر آئے تھے۔ (روح البیان دُخَانُ وَغَیْرَہ)  
 بہر حال گھوڑا جہاد کا بہترین آلہ ہے اب بھی جنگوں میں گھوڑوں کی ضرورت رہتی ہے ترہبون بدلہ  
 عدو اللہ وعدو کفر یہ عبارت حال ہے اعدو کے فاعل سے ترہبون بنا ہے رہب سے بمعنی ڈرانا  
 ہیبت دلانا بہا کا مرجع یا تو اعدو کا مصدر ہے یا مذکورہ دونوں چیزوں میں سے ہر ایک۔ ب  
 یہیہ ہے عَدُوُّ اللّٰہِ وَ عَدُوُّ کُفْرٍ سے مراد یا تو کفار مکہ ہیں یا یثیاب قیامت سارے حربی کفار جو مسلمانوں کے مقابل  
 آئیں مقصد یہ ہے کہ صرف جہاد کے وقت یہ تیاری نہ کرو بلکہ ہمیشہ ہی تیاری رکھو اس میں بہت فائدہ  
 ہیں ایک یہ کہ اس تیاری سے تمہارے دشمن کفار کے دلوں میں تمہاری ہیبت بیٹھے گی جس سے وہ تم  
 پر حملہ کرنے ہمت نہ کر سکیں گے۔ چونکہ مسلمان اللہ کے دوست ہیں اور کفار مسلمانوں کے دشمن اور دوست  
 کا دشمن اپنا دشمن ہوتا ہے لہذا کفار اللہ کے دشمن ہو گئے اس لیے انہیں عَدُوُّ اللّٰہِ فرمایا گیا وَ آخِرُیْنَ مِنْ دُؤْنِهِمْ  
 یہ عبارت معطوف ہے عَدُوُّ اللّٰہِ الخ پر اور تَرْجُمُونُ کا مفعول بِمَنْ دُؤْنِهِمْ میں من بیانہ ہے اور یہ آخرین  
 کا بیان ہے دون بمعنی علاوہ یا سواء اور مَحْمُومٌ کا مرجع عَدُوُّ اللّٰہِ الخ ہے یعنی تیاری جہاد کے ذریعہ اپنے کھلے



دشمنوں حربی کفار کو بھی ڈراؤ اور ان کے علاوہ چھپے دشمنوں کو بھی ڈراؤ۔ ان سے مراد یا تو یہودی مدینہ ہیں جو بظاہر حضور انور سے صلح کر چکے تھے مگر دل میں بہت دشمن تھے۔ یا مراد مدینہ منورہ کے منافقین ہیں جو بظاہر کلمہ پڑھ کر مسلمان ہو چکے تھے مگر یہ باطن مسلمانوں کے دشمن کفار کے جاسوس تھے۔ یا اس سے مراد روم و فارس کے کفار ہیں جو ابھی مسلمانوں کے مقابل نہ آئے تھے مگر زمانہ صحابہ میں خصوصاً عہد فاروقی میں مقابل آنے والے تھے۔ یا اس سے مراد کفار جن میں کہ تیاری جہاد سے ان کے دلوں میں بھی ہیبت بیشتی ہے جس گھر میں آلات جہاد یا جہاد کا گھوڑا ہو اس میں جن کفار داخل نہیں ہوتے (روح البیان و معانی و خازن و کبیر و غیرہ) تفسیر خازن نے آخری قول کو ترجیح دی کیونکہ آگے ارشاد ہے لَا تَحْلُمُوا نَهْمُ اللَّهِ يَعْذِبُكُمْ۔ ان دوسرے دشمنوں کو اے مسلمانوں! تم نہیں جانتے انہیں تو اللہ ہی جانتا ہے اگر انہیں سے مراد کفار جن ہیں تب اس فرمان عالی کا مطلب یہ ہے کہ ان کافریات کو تفصیلاً تم نہیں جانتے کہ کون کون جن تمہارے دشمن ہیں۔ یہ تفصیل تو رب تعالیٰ ہی جانتا ہے ہاں تم کو اجمالاً اتنا معلوم ہے تو کفار جن مسلمانوں کے دشمن ہیں اور آخرین انج سے مراد منافقین یا یہودی مدینہ ہیں تو مطلب یہ ہے کہ ان کی دشمنی کو تم نہیں جانتے اگرچہ انہیں جانتے ہو تم یہودی کی مصالحہ نہ گفتگو اور منافقوں کی کلمہ گوئی سے سمجھتے ہو کہ یہ مسلمانوں کے دوست ہیں۔ اور اگر مراد فارس و روم کے کفار ہیں تو مطلب یہ ہے کہ تم کو پتہ نہیں کہ تمہیں ان سے بھی جنگ کرنا ہے اور تمہارے ہاتھوں انہیں شکست ہونا ہے خیال رہے کہ یہاں علم بمعنی معرفت یعنی پہچاننا۔ ایسے اس کا صوف ایک مفعول آیا (روح البیان) اور خطاب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم داخل نہیں۔ حضور اور تو ہر ایک کے ہر حال سے ہر وقت خبردار رہتے اور رہیں گے۔ حضور ہی کے بتانے سے تو مسلمان نے منافقوں کو پہچان لیا۔ رب فرماتا ہے تَعْرِفْهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ اے محبوب تم منافقوں کو ان کی روش کلام سے ہی پہچان لیتے ہو وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ یہ اس فرمان عالی میں تیاری جہاد کا دوسرا فائدہ ارشاد ہو رہا ہے یہاں فی سبیل اللہ سے مراد یا تو جہاد اور تیاری جہاد میں خرچ کرنا ہے یا ہر نیکی کی راہ میں خرچ کرنا جیسے جہاد۔ رباط۔ صدقات و خیرات غریب اہل قربات کی پرورش وغیرہ۔ یوف بنا ہے تو یہیہ سے جس کا مادہ ونی ہے بمعنی پورا من شئی من تو یہاں یہ ہے اور شے کی توہین کی بیان کرنے کیلئے یعنی تم ادنیٰ و اعلیٰ چیز یا بڑا چھوٹا مال اللہ کی راہ میں خرچ کر دو گے تم کو اس کا عوض پورا پورا دیا جاوے گا۔ دنیا میں بھی کہ تم جہادوں کے ذریعہ مالا مال ہو جاؤ گے اور آخرت میں بھی کہ اس سے تم جنت کے وارث بنو گے وَأَنْتُمْ لَا تَحْلُمُونَ یہ عبارت معطوف ہے یُوَفَّ إِلَيْكُمْ پر ظلم کے بہت معنی ہیں عا کسی کے مال میں ناحق تصرف کرنا۔ کسی کا حق مارنا۔ کسی کو بغیر جرم سزا دینا۔ کسی سے وعدہ خیر کر کے پورا نہ کرنا۔ کسی کے حق میں کمی کرنا

یہاں آخری معنی مراد ہیں یعنی ہم تم کو نقصان نہ دیں گے۔ تم سے وعدہ کیا ہوا پورا پورا دیں گے۔ زائد یعنی ہمارے فضل کی انتہا نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے یہ وعدہ پورا فرما دیا۔ غریب و مساکین صحابہ کو جہادوں کی برکت سے ملکوں کا مالک بنا دیا۔

**خلاصہ تفسیر** اے مسلمانو! جنگ بدر وغیرہ میں جو کفار تم سے بچ کر نکل گئے اور بھاگ جانے میں کامیاب ہو گئے ان کے متعلق تم یہ گمان نہ کرو کہ ہمارے قبضہ سے نکل گئے۔ یہ لوگ نہ ہم کو عاجز کر سکیں گے نہ تم کو۔ عنقریب اور جہاد ہونگے۔ یہ یا تو تمہارے ہاتھوں مارے جائیں گے یا قید ہونگے یا مسلمان ہوجائیں گے۔ خیال رکھو کہ تم بیرونی اور اندرونی دشمنوں میں گھرے ہوئے ہو لہذا ہر وقت کفار کے مقابلہ کے لیے تیار رہو جو کچھ ہو سکے مدافعتاً۔ جارحانہ جنگ کے اسباب آلات جمع کرو۔ ان کے استعمال کا طریقہ سیکھو۔ اعلیٰ درجہ کے گھوڑوں کی چاؤنیاں تیار رکھو۔ وقتاً فوقتاً ان کی مشقیں کرتے رہو اس کا فائدہ یہ ہو گا کہ اس سے تمہارے کھلے دشمنوں کو فائدہ دینے والے دلوں میں بھی تمہارا رعب قائم ہو گا اور تمہارے چھپے دشمنوں کے دلوں میں بھی جیسے مدینہ منورہ کے یہود و منافقین وغیرہم جن کی دشمنی کی تم کو خبر نہیں انہیں اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ یہ خیال رکھو کہ تم لوگ جو کچھ بھی راہ خدا جہاد وغیرہ میں خرچ کرو گے تم کو اس کا عوض پورا پورا دیا جائے گا۔ کچھ کمائی کی جاوے گی تو ایسے نفع بخش سودی کی سستی نہ کرو اللہ کی راہ میں کفار سے لڑنے کو جہاد کہتے ہیں اور جنگ کرنے والے کو غازی مجاہد تیاری جہاد اور جہاد کی تیاری کرنے کو رباط کہتے ہیں۔ اور تیاری کرنے والے کو رابطہ۔ جیسے اسلامی

جہاد بڑی اہم عبادت ہے اور مجاہد اول درجہ کا عابد۔ یوں ہی تیاری جہاد بڑی اعلیٰ عبادت ہے اور رابطہ اول درجہ کا عابد ہے حتیٰ کہ حساب قبر نہ مجاہد غازی اور شہداء سے ہو اور نہ رابطہ فی سبیل اللہ سے قرآن و حدیث میں رباط اور رابطہ کے بڑے فضائل وارد ہوئے ہیں۔ چنانچہ مسلم شریف میں بروایت عقبہ ابن عامر مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ عنقریب روم فتح کر لو گے مگر تیر اندازی سے غافل نہ ہو جانا۔ اسی مسلم میں انہیں عقبہ ابن عامر سے مروی ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو تیر اندازی سیکھے پھر اسے چھوڑ دے تو وہ ہم میں سے نہیں۔ ابو داؤد شریف میں انہیں عقبہ ابن عامر سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک تیر کی برکت سے اللہ تین شخصوں کو جنت دے گا۔ نیت خیر سے تیر بنانے والا۔ تیر چلانے والا۔ اسے مدد دینے والا۔ لہذا تیر اندازی اور گھوڑ سواری کرو۔ مجھے گھوڑا سواری سے تیر اندازی زیادہ پسند ہے مسلم بخاری میں عروہ ابن جعد باری سے روایت ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گھوڑے کی پیشانی کے بالوں سے تار و زقیا مت خیر بندھی ہوئی ہے۔ ثواب اور عنایت بخاری میں بروایت ابو ہریرہ ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو نیت خیر سے گھوڑا پائے تو قیامت کے دن گھوڑے کی لید پیشاب اس کی ٹیکوں کے پے میں ہوں گے۔ بلکہ مسلم بخاری میں

انہیں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا جی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ غازی کا گھوڑا اگر رسی توڑ کر بھاگ جائے  
پھاڑی پر چڑھ جائے تو اس کے نشان قدم تک غازی کے نیکیوں کے پٹے مجھ ہوں گے (خازن) اللہ تعالیٰ نے غازی  
کے گھوڑوں کی ٹاپ سے جو آواز نکلتی ہے اس کے ناخن کی پتھروں کی رگوں سے جو شعلہ نکلتا ہے ان گھوڑوں کی  
ٹاپ ان کی رفتار کی قسم ارشاد فرمائی ہے کہ فرمایا ذَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا فَالْمُتَوَيَّاتِ قَدْحًا مَوْسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
نے خضر سے پوچھا کہ تم کو کون سے جانور پسند ہیں فرمایا گھوڑا۔ گدھا۔ اور اونٹ۔ گھوڑا اولوالعزم پیغمبروں کی  
سواری رہا ہے۔ اونٹ حضرت ہود۔ صالح۔ شعیب اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری ہے۔ گدھا حضرت  
عیسے اور عزیر علیہما السلام کی سواری ہے۔ اس کو بعد موت زندہ فرمایا گیا اِلٰى اٰهْلِهَا كَيْفَ تَنْشِئُ هَلْ اَنْتُمْ مَكْرُمٌ  
میں غازی کا گھوڑا اس کی جنگی ہتھیار ہوں اس میں جنات نہیں آتے (روح البیان)

فائدے۔ ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ جو بیمار چھا، ہو جائے یا آفت زدہ آفت  
سے نکل جاوے وہ اپنے کو اللہ کی پکڑ سے باہر نہ جانے۔ جسے چھوڑنا آتا ہے اسے دوبارہ پکڑنا بھی آتا ہے۔  
یہ فائدہ وَلَا يَحْزِنَنَّ الَّذِينَ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ فِي الْبُيُوتِ وَالْجَنَابِ سے حاصل ہوا۔ اللہ تعالیٰ کا خوف ہر حال میں چاہیئے دوسرا فائدہ۔ جن مسلمانوں  
کو جہاد کی طاقت ہے انہیں جہاد کی تیاری کرنا ضروری ہے یہ فائدہ وَاَعِدُوا صِيغَةً اَمْرًا فَرَّانًا سے حاصل ہوا  
امر و جوب کے لیے ہے مسئلہ عبادت کی تیاری بھی عبادت ہے جس درجہ کی عبادت اسی درجہ کی اس کی تیاری  
اور فرض کی تیاری فرض ہے اور واجب کی تیاری واجب سنت کی تیاری سنت۔ جمعہ کی تیاری اس کی رکاوٹیں  
دور کرنا اسی پر فرض ہے جس پر جمعہ کی نماز فرض ہے۔ رب فرماتا ہے۔ اِذَا تُدِىَ بِالصَّلَاةِ مِنْكُمْ يَوْمَ الْحُجَّةِ  
فَاَسْعَوْا بِاَذْكَارِ اللَّهِ فَعَدُّ رَاكِبٍ مُّسَلَّمٍ۔ یوں ہی حرام کا ٹکڑا تیاری بھی حرام ہے۔ چوری کے لیے سفر کرنا چوری  
کا سامان جمع کرنا حرام ہے۔ کیونکہ ذریعہ حرام ہے تیسرا فائدہ تیاری جہاد ہر زمانہ کے لحاظ سے مختلف ہے  
جس نوعیت کا جہاد اسی نوعیت کی تیاری یہ فائدہ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَرِباطِ خَيْلٍ کے مطلق فرمانے سے  
حاصل ہوا۔ اس زمانہ میں جہاد کے گھوڑے دوڑانہ تیرا انداز کی نیزہ بازی سیکھنا ضروری تھا۔ کہ جہاد انہیں چیزوں  
سے ہوتا ہے۔ مگر اب بد وقت کا نشانہ بازی توپ چلانا۔ ہوا بازی راکٹ ابدازی بم برسانے وغیرہ کا مشق  
تیاری جہاد ہے۔ کہ اب جہاد انہیں چیزوں سے ہوتا تھا۔ یہ فرمان مالی ان سب کو شامل ہے چوتھا فائدہ  
حرابی کفار کو ڈرانا دھمکانا۔ انہیں اپنی فضیلت دکھانا۔ ان سے ہمت و بہادری کی باتیں کرنا سب کچھ جائز  
بلکہ عبادت ہے یہ فائدہ تَرْجَبُوتٌ بِلَهْمٍ سے حاصل ہوا۔ حتیٰ کہ مجاہد غازی کی بحالت جہاد و خضاب لگانا  
جائز ہے تاکہ دشمن اسے بوڑھا نہ سمجھے۔ اس کے دل میں اس کا رعب بیٹھ جاوے ویسے ہر حال میں خضاب  
ممنوع ہے دشمن کے سامنے اکڑ کر چلنا بہادری کی باتیں کرنا بھی ثواب ہے کہ اس سے اس کا رعب

میں سے حضورؐ اور نے عمرہ تہنہ میں طواف کے تہین چکروں میں ریل کا حکم دیا۔ یعنی اگر کڑکھیلوں کی طرح چلنا جواب تک قائم ہے یہ ہے قَدْ هَبْتُمْ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ کی جیتی جاگتی تفسیر زندہ جاوید یا پتھروں فائدہ اس کے برعکس مسلمان بھائی کو ڈرانا دھمکانا بلا وجہ اس پر عرب جمانا ممنوع ہے۔ مسلمانوں سے پہل محبت رکھنا ان کی دل جوئی کرنا ثواب ہے یہ فائدہ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ فرمانے سے حاصل ہوا۔ مومنین آپس میں بھائی ہیں دشمن نہیں إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ چھٹا فائدہ۔ اللہ کے مقبول بندوں کا دشمن اللہ کا دشمن ہے یہ فائدہ عَدُوَّ اللَّهِ فرمانے سے حاصل ہوا کہ کفار عرب اللہ کے دشمن نہ تھے اس کی تو وہ عبادت کرتے تھے۔ دشمن تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے۔ انہیں رب نے عَدُوَّ اللَّهِ یعنی اپنا دشمن فرمایا۔ شعر

چوں شدی دور از حضور ادلیا  
آں چناں داں دور گشتی از خدا

اس کے برعکس مقبولوں کا دوست خدا کا دست ہے شعر۔ کہ خواندیم نشینی با خدا اوشیند در حضور ادلیا

مسائل فائدہ کھے کافروں کی علانیہ دشمنوں کی طرح پیچھے کافروں خفیہ دشمنوں سے بھی محتاط رہنا انہیں ڈرانا دھمکانا ضروری ہے ان کے دلوں میں بھی مسلمانوں کا عرب ضرور چاہتے ہیں فائدہ وَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ اس سے مراد منافقین مدبرین ہیں۔ اٹھواں فائدہ۔ تیاری جہاد سے کافر جن بھی ڈرتے ہیں ایسے گمروہ نہیں جاتے جہاں آلات جہاد ہوں یہ فائدہ وَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ کی دوسری تفسیر سے حاصل۔ جبکہ اس سے مراد کافر جنات ہوں۔ نواں فائدہ۔ جہاد اور تیاری جہاد میں خرچ کرنا اللہ کی راہ میں خرچ کرنا ہے جہاد بھی فی سبیل اللہ ہے۔ یہ فائدہ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْهُ سے حاصل ہوا دسواں فائدہ۔ اللہ کی راہ میں خیرات کرنے سے مال کم نہیں ہوتا بلکہ بڑھتا ہے یہ فائدہ يُوفِّ إِلَيْكُمْ سے حاصل ہوا۔ رب تعالیٰ اس کی توفیق دے خصوصاً غازی کے مال میں تو بہت برکتیں ہوتی ہیں۔ حضرت صحابہ کرام عزرات اور جہادوں کی برکتوں سے امیر و کبیر بن گئے انکے لیے بخاری شریف حدیث زیر کا مطالعہ کرو۔

اعتراضات۔ پہلا اعتراض۔ حدیث میں ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ انْقُصَتْ حَيَاتُ الرَّحْمٰنِ یہ عبادت حصر کی مفید ہے یعنی قوت۔ صرف تیر اندازی ہے جس سے معلوم ہوا کہ مسلمان غازیوں کو مدت تیر اندازی ہی کرنا چاہیے۔ اور کوئی سامان جنگ استعمال نہ کرنا چاہیے۔ پھر موجودہ زمانہ میں جہاد کیونکر ہو سکتے ہیں جواب۔ اس اعتراض کے تین جواب ہیں۔ ایک یہ کہ حضورؐ اور کا وہ ارشاد عالی اسی زمانہ کے لحاظ سے تھا کہ اس وقت جنگ تیز مبر سے ہی عموماً ہوتی تھی اور تیر اندازی میں نشانہ بازی بڑی کماں تھا۔ دوسرے یہ کہ وہاں حصر ایسا ہی ہے جیسے آج عموماً ہوتا ہے۔ تیسرے یہ کہ جہاد صرف



دقوت عرفات ہے یعنی حج کارکن اعلیٰ دقوت ہے۔ ایسے ہی اس دقت جہاد کارکن اعلیٰ تیر اندازی ہی تھا تیسرے یہ کہ رمی کے معنی اس حدیث میں صرف پھینکنا یعنی قوت کا مدار اس پر ہے کہ غازی کفار پر پھینک کر مارے جانوے ہتھیاروں کا استعمال سیکیں۔ کیونکہ دست بدست جنگ تلوار و نیزہ سے گاتھے یہ گاہے کرنا پڑتی ہے عموماً جنگ دور سے ہوتی ہے۔ آج بھی بم راکٹ وغیرہ پھینک کر ہی مارے جاتے ہیں دوسرا اعتراض۔ ہماری تیاری جہاد سے کفار کو خوف کیسے ہوگا۔ ہم اپنے ملک میں تیاری کریں گے کفار اپنے میں رہیں گے۔ انہیں اس کا پتہ ہی نہ چلے گا۔ پھر یہ آیت کیونکر درست ہوئی تَرَهُبُونَ رَبِّهِ عَدُوَّ اللَّهِ جواب۔ ہر ملک میں دوسرے ملک کے جاسوس رہتے ہیں جو یہاں کی خبریں دہاں پہنچاتے رہتے ہیں۔ ان کے ذریعہ خبریں ضرور پہنچتی ہیں اور آج کل تو سیارے چھوڑ کر مہوں کے ازماشیں دھماکے کر کے ایک جگہ کی خبر تمام دنیا میں پہنچا دی جاتی ہے۔ لہذا یہ فرمان عالی درست ہے تیسرا اعتراض۔ یہاں ارشادِ مَعَاذِ الْخَرِيقِ مَنْ دُونَهُمْ اِذَا رَأَوْا سُلَاطَانَ يَنْتَهِی سُلَاطَانُہُمْ تَوَّابٌ ہمارا جہاد سے منافقین کیوں ڈریں گے ان سے تو ہماری جنگ ہوگی ہی نہیں۔ جواب۔ منافقین اور کفار ہماری کمزوری دیکھ کر دل قوی ہونگے اور کفار سے اپنے تعلقات قائم کر کے ان سے ہم پر حملہ کرانے کی کوشش کریں گے۔ مگر جب ہمارا مرکز مضبوط ہماری فوجی طاقت بہت ہوگی تو ان کو یہ حرکات کرنے کی جرأت نہ ہوگی۔ اور ممکن ہے ہمارا رعب انہیں مخلص مسلمان بنادے ان باتوں کا مشاہدہ ہم کو آج ہو رہا ہے سلطنت کی کمزوری مرکز کا ضعف خارجی اور داخلی دونوں دشمنوں کو دہرا کر دیتا ہے اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت مسلمانوں کا رعب ہے دشمن کے دل میں۔ رب فرماتا ہے مَا تَقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ لَا يَحِقُّ لَهُمُ الْإِيمَانُ جو تھا اعتراض۔ اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمان منافقین کو نہیں پہنچانتے تھے ان سے بے خبر تھے دیکھو فرمایا گیا لَدَعَلَّمُوْهُمْ نَهْجَهُمْ پھر تم لوگ حضور انور کے یثیٰ غیب کیسے مانتے ہو جواب۔ اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی جواب الزامی تو یہ ہے کہ آج تم کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ عبد اللہ بن ابی منافق تھا اور اس کا بیٹا مخلص مومن تم نے حضور انور کے بتائے ہی تو جانا۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ اس خطاب میں نہ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہیں نہ خاص صحابہ بلکہ عام مومنین سے خطاب ہے جو ان کی چکنی چپڑی ہاتھیں سن کر دھوکا کھا جلتے تھے۔ اس کی مکمل بحث ہماری کتاب جہاد الحق حصہ اول میں ملاحظہ کرو۔ تمام عالم کے ایمان کی نبض پر حضور انور کا ہاتھ شریعت ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ جہاد دو قسم کا ہے۔ جہاد کفار دوسرا جہاد نفس ناہنجار۔ جہاد کفار تو کسی خوش نصیب کو میسر ہوتا ہے وہ بھی کبھی کبھی مگر جہاد نفس ناہنجار مومن کو ہر وقت میسر ہے جہاد کفار کی تیاری ظاہری تیر و

تنگ سے ہے مگر جہاد نفس کے لیے دو قسم کے تیر و کمان تیار کرو۔ ایک نالہ سحر گاہی جو عجز و انکسار کے کمان سے نکلے۔ نالہ و فریاد کا تیر نفس امارہ کو زیر کرنے کے لیے اکسیر ہے۔ دوسرے نفسانی خواہشات کو دل سے نکالنا اور توجہ ذوالجلال کی طرف کرنا دل کو دنیا سے خالی کرنا دین سے پر کرنا۔ جہاد نفس کے لیے اعلیٰ درجہ کی تیاری ہے۔ حافظ شیرازی کہتے ہیں۔

نیت بروح و لم جزا لف قامت دوست چہ کم حرف و گریا نہ واد استادم  
باطنی مجاہد ہوائے کا ذکر و شغل میں مشغول رہنا یہ اس کے لیے قوت جہاد جمع کرنا ہے اس آلہ سے شیطان اور نفس امارہ دونوں ہی ڈرتے ہیں یہ دو ہتھیار بے جگہ کر کو بے سر نہیں۔ یہ وہ ہتھیار ہے جو کارخانہ نبوی میں تیار ہوتا ہے  
ثابت قدمی اور ذکر اللہ کی کثرت مومن کا بڑا بھاری ہتھیار ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُتِلْتُمْ فَمَاتُوا ذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا الْعَلَمُ تَقْلِبُونَ جُورُكُمُ اللَّهُ كَيْفَ يَبْغَاؤُكُمْ قَوْلُ رَبِّ تَعَالَى  
اسے دنیا اور زیادہ عطا فرماتا ہے (از روح الیہان مع زیادہ)

وَأَنْ جَنَّحُوا لِلَّهِ سَلِيمٌ وَأَجْنَحُوا لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ

اور اگر مائل ہوں وہ جانب صلح کے تو مائل ہو و تم طرف اس کے اور توکل کرو اللہ پر تحقیق وہ سننے والا اور اگر وہ صلح کی طرف چھینیں تو تم بھی جھکو اور اشر پر بھروسہ رکھو بیشک وہی ہے سنا

الْعَلِيمُ ۝ وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ

جانتے والا ہے اور اگر ارادہ کریں وہ یہ کہ دھوکا دیں آپ کو پس تحقیق کافی ہے تمہیں اللہ وہ ہے جانتے والا ہے اور اگر وہ تمہیں دھوکا دیں گے تو بے شک اللہ تمہیں کافی ہے وہی ہے

الَّذِي آتَاكَ بِنَصْرِكَ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ۝ وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ط

ہے جس نے قوت دی تم کو اپنی مدد سے اور مسلمانوں سے اور الفت ڈال دی اس نے درمیان دلوں کے جس نے تمہیں زور دیا اپنی مدد کا اور مسلمانوں کا اور ان کے دلوں میں میل کر دیا اگر تم زمین

كُوَانُفَقَتْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ط

ان کے اگر خرچ کرتے تم وہ جو زمین میں ہے سارا کا سارا تو نہ الفت ڈالتے تم درمیان دلوں کے ان کے اور میں جو بکھڑے سب خرچ کر بیٹے ان کے دل نہ ملا سکتے یکن اشر نے

لَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ ط إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝

لیکن اللہ نے الفت ڈال دی درمیان ان کے بیشک وہ غالب حکمت والا ہے ان کے دل ملائیے بیشک وہ ہی غالب حکمت والا

تعلق۔ ان آیات کریمہ کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلی آیت میں مسلمانوں کو

marfat.com

تیار جہاد اور اپنے میں قوت پیدا کرنے کا حکم دیا گیا۔ اب اس کے انجام کا ذکر ہے یعنی کفار کا مرعوب ہو کر مسلمانوں سے صلح کی درخواست کرنا۔ یہاں اس کے احکام بیان ہو رہے ہیں۔ دوسرا تعلق۔ پھیلی آیات میں کفار سے جنگ اور اس کی تیاری کا ذکر ہوا اب صلح اور اس پر آمادگی کا تذکرہ ہے گویا ایک قسم کے جہاد کے بعد دوسرے قسم کے جہاد کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پھیلی آیات میں ہنگامی حالات میں تیاری جہاد کا ذکر ہوا اب بحالت صلح اللہ تعالیٰ پر توکل اور جہاد سے غافل نہ ہونے کا حکم دیا جا رہا ہے۔ چوتھا تعلق۔ پھیلی آیات میں ایک قسم کی تیاری جہاد کا حکم دیا گیا۔ یعنی اپنے میں قوت پیدا کرنا۔ اب دوسری قسم کا حکم ہے یعنی مسلمانوں کا آپس میں مشفق رہنا آپس کے جھگڑے فساد سے بچنا۔

نثر اول۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ آیات یہود مدینہ بنی قریظہ کے متعلق نازل ہوئیں۔ جنہوں نے بار بار حضور انور سے صلح کی اور توڑی جیسا کہ پھیلی آیات میں عرض کیا گیا (تفسیر صادی۔ روح المعانی۔ تفسیر خازن۔ کبیر ضمیمہ) یہی قول مجاہد اور امام سعدی کا ہے مگر قوی یہ ہے کہ یہ آیات کفار کی کسی خاص قوم کے متعلق نہیں بلکہ عام کفار کے متعلق ہیں تا قیامت۔ خیال رہے کہ مشرکین عرب سے جزیہ نہیں لیا جاتا۔ ان کے لیے اسلام یا تلوا ہے مگر صلح اور امان کا معاہدہ ان سے بھی درست ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حذیبیہ میں مشرکین مکہ سے دس سال کیلئے صلح فرمائی۔ لہذا یہ آیات منسوخ نہیں بلکہ حکم ہیں۔ سلطان الاسلام اگر مناسب جانتے تو اب بھی کفار و مشرکین سے صلح اور جنگ نہ کرنے کا معاہدہ کر سکتا ہے (صادی وغیرہ تفسیر۔ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْعَلْ لَهُمْ)

یہ جملہ نیا ہے جس میں ایک نیا حکم دیا جا رہا ہے یعنی صلح کا۔ لہذا اس کا واؤ ابتدائیہ ہے جنو ابنا ہے خنخ سے بمعنی مائل ہونا جسکا اس لیے پرندے کے پنڈ کو جناح کہتے ہیں کہ وہ پنڈ کے ذریعہ اڑتے ہوئے زمین کی طرف جھکتا ہے اس کا فاعل وہی کفار ہیں جن کے مقابلہ میں تیاری جہاد کا حکم دیا گیا تھا۔ فاجع میں خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے یا تا قیامت غازی مسلمان سے یا سلطان اسلام سے۔ سلم بمعنی صلح ہے۔ لفظ صلح اگرچہ مذکور ہے مگر سلم مونت اس لیے لہا میں ضمیر مونت اسی کے لیے لائی گئی ایک شاعر کہتا ہے۔

السَّلْمُ تَأْخُذُ مِثْلًا مَّا مَضَتْ بِهِ وَالْحَرْبُ تَكْفِيكَ مِنْ أَنْ تَكْسِرَ مَا جَاءَ

دیکھو شاعر نے منہا کہ مونت ضمیر سلم کی طرف لوٹائی۔ خیال رہے کہ فاجع میں امر و حرب کے بنے نہیں بلکہ صرف مباح کرنے کے لیے ہے لہذا کفار سے صلح واجب نہیں مباح ہے وہ بھی جیکہ اس میں مسلمانوں کا نفع ہو۔

مزدین سے صلح جائز نہ جزیہ۔ ان کے متعلق صرف دو ہی چیزیں ہیں قتل یا اسلام۔ رب فرماتا ہے تَقَاتِلُوهُمْ

اور يُسَلِّمُوهُمْ حضرت علی نے خوارج سے صلح نہ کی بلکہ جنگ کی۔ آپ نے روافض کو زندہ آگ میں جلایا۔ دیکھو مشکوٰۃ شریف باب قتل اہل الردہ۔ حضرت ابو بکر صدیق نے منکروں کو زکوٰۃ اور مسیلہ کذاب کے

معتقدین سے صلح کی گفتگو نہ کی بلکہ ان سے بے تامل جھاد کیا۔ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ یہ عبارت معطوف ہے فابغ پر اور جزاء ہے ان جنواغ کی۔ مقصد یہ ہے کہ آپ کفار سے ایسی حالت صلح کریں اور ان کے مکرو فریب کا خطرہ دل میں نہ لائیں۔ اللہ پر بھروسہ کریں۔ اللہ آپ کو ان کے فریب سے بچائے گا۔ کیوں کہ اَخْتَهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ یہ فرمانِ عالی توکل علی اللہ کی وجہ بیان فرما رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر بات کا سننے والا ہے ہر کمل چھپی چیز کا جاننے والا۔ وہ کفار کے آپس کے مشوروں کو سنتا ہے ان کی نیتوں اور ارادوں کو جانتا ہے اگر وہ آپ کے خلاف مشورہ یا ارادے کریں گے تو ان کے ارادے انہیں پر ڈال دے گا۔ آپ پر آنح نہ آنے دے گا رب تعالیٰ نے اپنے وعدے پورے فرمادیئے جیسا کہ تواریخ شاہد ہیں اس کا بیان یہ ہے وَإِنْ يَسِيرُوا أَنْتَ يَخَذَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ یہ عبارت تیا جملہ ہے جس میں السَّمِيعُ الْعَلِيمُ کا بیان ہے یُزَيِّرُ وَكَافَاعِلٌ وہ ہی صلح جو کفار ہیں جن کا ذکر ہو رہا ہے يَخَذَعُونَكَ بنا ہے خِذَا غُطَّ س کی تحقیق پہلے پارہ میں يَخَذَعُونَكَ اللہ کی تفسیر میں ہو چکی ہے ان پر بدو کی جزا پوشیدہ ہے اس کی علت ہے حَسْبَكَ اللَّهُ لہذا اس میں ف تعیللیہ ہے حسب صفت مشبہ ہے بمعنی اسم فاعل اور یہ مضاف ہے کات خطاب کی طرف لہذا کات مفعول مضاف الیہ ہے ایک شاعر کہتا ہے اِنِّیْ وَجَدْتُ مِنَ الْمَكَارِمِ حَسْبُكَ۔ اَنْ تَلِسُوْهُمْ اَلِیْمَاتِ وَتَشْبِعُوْا رِیْفَیْ بہر حال اس کے معنی ہیں فَحْبُكَ كَمَا فِیْكَ مِنْ شَرِّ فِرَہِمْ وَنَاصِرُكَ عَلَیْہِمْ تفسیر روح البیان نے فرمایا کہ اس فَحْبُكَ کا معنی یہ ہیں کہ تم کو اتنا دے گا۔ اتنا دے گا کہ تم کہو گے جسی جسی بس بس مجھے کافی ہے کافی ہے فرمایا کہ بہر حال یہ فرمانِ عالی بہت ہی ہمت افزا ہے۔ هُوَ الَّذِیْ اٰیَّدَكَ بِبُصْبٍ وَبِاُمُوْمِیْنٍ۔

اس فرمانِ عالی میں ثبوت ہے حسب اللہ کا۔ اس میں صومے مراد ذات باری تعالیٰ ہے اور الذی سے مراد صفت باری تعالیٰ۔ ایدک بنا ہے تائید سے جس کا مادہ ید ہے بمعنی قوت و طاقت بِبُصْبٍ میں ب مدد یعنی استعانت کی ہے۔ نصر سے مراد رب کی غیبی مدد جو وقتاً فوقتاً خصوصاً بدر خندق وغیرہ نازک موقعوں پر نازل ہوتی۔ بدر میں فرشتوں کا نزول خندق میں فرشتوں اور تیز اندھی کے ذریعہ مسلمانوں کی فتح۔ مومنین سے مراد یا تو سارے صحابہ ہیں یا غازیان بدر یا غازیان خندق و حنین یا انصار ہیں کہ سب تعالیٰ ان کے ذریعہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد فرماتا رہا۔ یعنی آپ کو کافی ہے اللہ تعالیٰ اس کا ثبوت گذشتہ واقعات ہیں۔ جس رب نے آپ کی ایسے نازک موقعوں پر مدد فرمائی کیا وہ آئندہ آپ کی مدد نہ کریگا۔ ضرور کرے گا لہذا اس پر توکل کریں مَا لَفَّ بَيْنَ قُلُوْبِهِمْ یہ عبارت معطوف ہے اَیْذُکَ پر اور الذی کا صلہ واؤ عاطفہ ہے اَلْفَ بنا ہے تالیف سے جس کا مادہ اَلْفَ ہے یا اَلْفَتَ۔ اَلْفَ کے معنی ہیں جمع کرنا۔ اس سے ناکوْف اَلْفَ کے معنی ہیں محبت ہم سے مراد یا تو سارے صحابہ ہیں یا غازیان بدر یا غازیان خندق و حنین یا انصار ہیں کہ سب تعالیٰ ان کے ذریعہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد فرماتا رہا۔



عرب کی آپس کی عداوتوں اور سختی دل کا یہ حال تھا۔ کہ وہ قبیلوں خاندانوں میں بٹے ہوئے تھے۔ اگر ایک قبیلہ ہمدانی دوسرے قبیلہ کے بچے کو طمانچہ مار دیتا تو دونوں قبیلے تیر تلواریں سے آراستہ ہو کر مقابلہ میں آ جاتے اور بہت خونریز جنگ ہوتی جو صدیوں باقی رہتی۔ مدینہ کے انصار اوس اور خزرج میں ایک سو بیس سال سخت جنگ رہی ان کے ملنے کی کوئی امید ہی نہ تھی۔ درود ہوا اس ذات کریم پر جس ایک نے ان سب کو ایک کر دیا ایسا ایک کہ وہ لوگ چند جسم اور ایک دل بلکہ ایک جان بن گئے۔ شعر

بدخلق جو تھے وہ نیک ہوئے لڑتے تھے ہمیشہ وہ ایک ہوئے

جھگڑے تو نہ کر بیٹ ریئے تری فہم و ذکاؤ کا کیا کہنا

حضور انور کے اس معجزہ کا یہاں ذکر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ذریعہ ان کے دلوں کو ایک کر دیا تب ہے اس کی مہربانی لَوْ أَتَفَقْتُ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَتَفْتُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ۔ اس فرمان عالی میں انصار بلکہ تمام اہل عرب کی انتہائی عداوتوں کا ذکر ہے کہ ان کی آپس کی دشمنیاں اس حد تک پہنچ چکی تھیں کہ اے محبوب اگر آپ سارے ظاہری اسباب دنیا کی ساری دولتیں صرف کر کے انہیں ملا نا چاہتے تو یہ نہ ملے۔ یہ تو ہماری رحمت آپ کا معجزہ ہوا کہ چند روز میں یہ سب مل کر شیر و شکر ہو گئے۔ یہ سب کچھ عیسیٰ ہاتھ سے ہوا۔ یہاں ظاہری اسباب منقطع تھے وَكَانَ اللَّهُ أَتَفَّ بَيْنَهُمْ اس فرمان عالی میں بَيْنَهُمْ فرمایا بَيْنَ قُلُوبِهِمْ نہ فرمایا جس میں اشارۃ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے صرف ان کے دل ہی نہ ملائے بلکہ قلب۔ قالب روح سب کچھ ملا دیئے پھر صرف چند روز کے لیے عارضی طور پر نہ ملائے بلکہ دنیا و آخرت میں ملا دیئے کہ اب یہ جدا نہیں ہو سکتے۔ اس سے پتہ چلا کہ محراب میں عزت نہ تھی نہ عزیز حکیم اللہ تعالیٰ غالب بھی ہے کوئی چیز اسے عاجز نہیں کر سکتی۔ سب اس کے حضور عاجز ہیں تمام کے دل اس کے قبضہ و قدرت میں ہیں وہ حکمت والا بھی ہے کہ اس نے ملک عرب کو بدتر حال پہنچنے کے بعد آپ کے ذریعہ ترقی کی اعلیٰ مترل پر بھیج دیا جس سے آپ کی عظمت کا پتہ چلے اس میں یہ حکمت تھی۔ غرض کہ فضل کے بعد وصل کے اس واقعہ سے اللہ کی قدرت حضور کی عظمت دونوں کا پتہ چلا و اور حمد و نعت کے گیت گاؤ

حلی صمد تفسیر۔ اگر کفار تمہاری جنگی تیاری دیکھ کر عجب ہو جائیں اور صلح کی طرف جھکیں تم سے صلح کرنی چاہیں تو تم کو بھی اجازت ہے کہ ان کی صلح کی طرف جھکو اور ان سے صلح کرو۔ یہ نہ سوچنا کہ شاید ان کے دل میں دغا ہے فریب کے لیے صلح کر رہے ہیں آگے چل کر دھوکا دیں گے۔ اللہ پر بھروسہ کرو رب تعالیٰ ان کی سرگوشیاں سنتا ان کے دلی ارادے جانتا ہے وہ تم کو ان کے شر سے بچائے گا۔ اگر یہ لوگ تم کو دھوکا دینا چاہیں تو بھی تمہارا کچھ بگاڑ نہ سکیں گے کیونکہ تمہارے بٹے اللہ تعالیٰ کافی ہے

اے محبوب اللہ تعالیٰ وہ ہی قدرت والا ہے جس نے بدر و حنین وغیرہ نازک ترین موقعوں پر تمہاری عیسیٰ امداد بھی کی اور مومنوں کے ذریعہ ظاہری مدد فرمائی۔ جو مومن اب آپ کی خدمت پر متفق ہیں ان کے دل اللہ تعالیٰ ہی نے جوڑ دیئے ہیں۔ غور کرو کہ ان کی آپس میں کیسی عداوتیں تھیں۔ ان میں صدیوں سے جنگ چلی آرہی تھی۔ بات بات پر کٹتے مرنے رہتے تھے اگر آپ سارے ظاہری اسباب جمع فرما دیتے دنیا کی ساری دولت خراج کھیتے انہیں ملانے کے لیے تب بھی ان کے دل جمع نہ ہوتے یہ تو اللہ کی قدرت آپ کا معجزہ ہوا کہ رب نے آپ کے ذریعہ ان سب کو ایک دل جان کر دیا۔ ثابت ہوا کہ رب تعالیٰ سب پر غالب ہے سب کے دل اس کے قبضہ و قدرت میں ہیں حکمت والا بھی ہے۔ عرصہ تک اس نے عرب میں نبی نہ بھیجے جس سے یہ ملک انتہائی بدترین حالت کو پہنچ گیا پھر آپ کے ذریعہ ان کی ان میں ان کی کایا پٹ دی۔ اس میں اس نے اپنی قدرت آپ کی عظمت ظاہر فرمادی۔

فائدہ سے۔ ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے: پہلا فائدہ۔ کفار سے صلح کرنا۔ ان سے جنگ نہ کرنے کا معاہدہ کرنا جائز ہے جبکہ اس میں مسلمانوں کا نفع ہو۔ کفار خواہ عرب کے مشرک ہوں یا وہاں کے اہل کتاب یا عجم کے۔ یہ فائدہ اِنْ جَئْتُمْ لَهَا كَا فَتَحَ لَهَا كَا اِجَازَت سے حاصل ہوا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ میں مشرکین مکہ سے صلح فرمائی بعض حضرات کا خیال ہے کہ مشرکین عرب سے صلح جائز نہیں کیونکہ ان سے جزیرہ لینا جائز نہیں یہ قول قوی نہیں۔ ہاں مشرکین عرب سے صلح علی المال یعنی جزیرہ پر درست نہیں لہذا یہ آیت منسوخ نہیں بلکہ حکم ہے حضرت مجاہد اور ابن عباس نے اسے منسوخ مانا دیکھو تفسیر روح البیان (مسئلہ) بہتر یہ ہے کہ سلطان اسلام کفار سے جنگ بندی کا معاہدہ دس سال سے زیادہ کا نہ کرے دس سال یا اس سے کم کا کرے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ میں مشرکین عرب سے دس سال کی جنگ بندی پر صلح فرمائی تھی جو کفار نہ نبھا سکے (روح البیان۔ روح المعانی۔ تفسیر خازن) دوسرا فائدہ۔ بہتر یہ ہے کہ صلح کی درخواست کفار کریں اور مسلمان اسے قبول کریں بلا وجہ سلطان اسلام صلح کی درخواست نہ کرے یہ فائدہ اس شرط و وجہ سے حاصل ہوا اِنْ جَئْتُمْ لَهَا كَا فَتَحَ لَهَا كَا اِجَازَت سے۔ اگر کفار صلح کی طرف جھکیں تو تم بھی جھک جاؤ۔ ضرورت کے احکام دوسرے ہیں۔ تیسرا فائدہ۔ زمانہ صلح میں کفار پر اعتماد نہ کرے بلکہ رب تعالیٰ پر بھروسہ کرے کفار سے ہوشیار رہے یہ فائدہ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ سے حاصل ہوا۔ چھوٹھا فائدہ۔ مرتدین سے نہ صلح جائز ہے نہ جنگ بندی کا معاہدہ۔ ان سے صرف جنگ یا اسلام قبول ہوگا۔ یہ فائدہ اِنْ جَئْتُمْ لَهَا كَا فَتَحَ لَهَا كَا اِجَازَت سے حاصل ہوا کہ وہ اصل کفار کی طرف سے ہم ابھی تفسیر میں حضرت ابو بکر صدیق کا معاملہ مانعین زکوٰۃ اور مسیدہ کذاب کو نبی مانتے والوں کے متعلق اور حضرت

علی کا معاملہ خوارج اور روافض کے متعلق عرض کر چکے۔ رب تعالیٰ مرتدین کے متعلق فرماتا ہے تَقَاتِرُ لَوْلَاهُمْ  
 اَوْ يُنَبِّئُونَ بِأَنبِيَائِهِمْ فَانْهَوْا عَنْ قَوْلِهِمْ إِنَّهُمْ لَمُؤْمِنُونَ أَوْ يَحْشُرُونَ لَنَا لَوْلَاهُمْ لَعَنَّاكُمْ إِنَّكُم مِّنَ الْغَافِلِينَ  
 ہم کو ان کے فریب سے ضرور بچائے۔ یہ فائدہ فَاِنَّ حَسْبُكَ اللّٰہُ سے حاصل ہوا یہ وعدہ اگرچہ حضور صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے ہے مگر اس کا حصہ انشا اللہ مومنوں کو بھی ملتا رہے گا۔ حضور فرماتے ہیں اَلْقُوا مِنْ فِئْرِ اَسْمَةِ الْمُؤْمِنِ  
 فَاِنَّهُ يَنْظُرُ بِمُؤْمِنِ اللّٰہِ رَبِّ فَرَمَاتَا ہے تَتَّقُوا جَعَلْنَا فَاِنَّ اللّٰہَ تَعَالٰی نے ہر وزیر نازک موقعوں پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی دو طرح مدد فرمائی ظاہری اور باطنی یعنی عیسیٰ مدد فرشتوں کے ذریعہ اور ظاہری مدد مسلمانوں غازیوں کے ذریعہ یہ فائدہ  
 بنصرہ و بالحوین سے حاصل ہوا ساقیوں فائدہ۔ اللہ کے بندوں سے مددینا شرک نہیں نہ اِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ  
 کے خلاف ہے بلکہ سنت انبیاء ہے یہ فائدہ دِيَا الْمُؤْمِنِيْنَ سے حاصل ہوا کہ رب نے مومنوں کے ذریعہ حضور  
 کی مدد کی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا مَنْ اَنْصَارِيْ اِلٰی اللّٰہِ اَكْثَوًا فَاِنَّہٗ۔ مسلمانوں کا اتفاق اللہ  
 تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے اور ان میں آپس میں جنگ و اتفاق رب کا عذاب ہے یہ فائدہ اَلْفَ بَيْنَ قُلُوْبِهِمْ سے  
 حاصل ہوا۔ اللہ تعالیٰ ہم سب میں اتفاق دے۔ نواں فائدہ اللہ کے مقبول بندوں کے کام در حقیقت رب  
 تعالیٰ کے ہیں یہ فائدہ بھی اَلْفَ بَيْنَ قُلُوْبِهِمْ سے حاصل ہوا۔ دیکھو اہل عرب خصوصاً انصار مدینہ اوس اور  
 خزرج کے درمیان صلح و آشتی حضور انور کی مگر رب تعالیٰ نے فرمایا اَلْفَ بَيْنَ قُلُوْبِهِمْ اللہ نے ان کے دل  
 ملا دیئے دسواں فائدہ دریا کا رخ پھیر دینا پہاڑوں کو اپنی جگہ سے ہٹا دینا آبادیوں کو ویرانہ میں اور ویرانوں  
 کو آبادیوں میں تبدیل کر دینا آسان ہے مگر گہری قوم کا بنا دینا۔ پھڑپھڑے کو ملا دینا بہت مشکل ہے یہ حضور انور  
 کا خاص معجزہ ہے۔ اتنا بڑا کارنامہ حضور کے سوا کسی نے نہ کیا۔ یہ فائدہ لَوَّ اَلْفَقْتُ مَا فِی الْاَرْضِ خِطَمِ  
 سے حاصل ہوا۔ گیارہواں فائدہ صحابہ کرام آپس میں متفق تھے ان کے دل ملے ہوئے تھے ایک دوسرے  
 کے دشمن نہ تھے یہ فائدہ وَلَکِنَّ اللّٰہَ اَلْفَ بَيْنَهُمْ سے حاصل ہوا ان کے دلوں میں ایک دوسرے سے عداوت  
 کبھی نہ ہوئی۔ کیوں کہ ان آیات میں یہ تو فرمایا کہ اللہ نے ان میں آپس میں الفت ڈال دی۔ یہ نہ فرمایا کہ یہ الفت  
 عارضی ہے غنقریب مٹ جائے گی۔ رب تعالیٰ ان کے شان میں فرماتا ہے اَمْتَدَّ اَدْعٰی الْکُفَّارِ وَرَحِمْنَا بَنِيَّہُمْ  
 جو ان میں دشمنی ثابت کئے وہ ان آیات کا منکر ہے۔ ان کی آپس میں جنگوں کے متعلق انشا اللہ ہم اعتراف و  
 جواب میں عرض کریں گے بارہواں فائدہ۔ سارے صحابہ سچے سچے مخلص متقی مومن ہیں ان میں کوئی کافریا  
 فاسق نہیں۔ انہیں رب تعالیٰ نے حضور انور کی مدد کے لیے چنا۔ رب نے ان کے متعلق فرمایا دِيَا الْمُؤْمِنِيْنَ جس  
 سے معلوم ہوا کہ وہ مومن بھی ہیں اور اللہ کی مدد کا وسیلہ بھی دوسری جگہ فرمایا وَکُنَّا اِلَيْکُمْ الْکُفْرَ وَ  
 الْفُسُوْقَ وَالْعِصْيَانَ تِیسری جگہ ارشاد ہوا وَکُنَّا اِلَيْکُمْ الْکُفْرَ تیسری جگہ ارشاد ہوا (امیر معاویہ)





بالمومنین کیوں اٹھا ہوا۔ جواب۔ نصرف سے مراد ہے غیبی مدد جو فرشتوں کے ذریعہ ہوئی اور بالمومنین سے مراد ظاہری مدد جو مسلمانوں کے ذریعہ ہوئی ان دو لفظوں میں دو قسم کی مدد کا ذکر ہے۔ تیسرا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ مومنین حضور کے مددگار ہیں اور تم کہتے ہو کہ حضور انور تمام عالم کے مددگار ہیں۔ جو سب کا مددگار ہو اسے دوسرے کی مدد کی کیا ضرورت ہے۔ جواب۔ اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی جواب الزامی تو یہ ہے کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے اِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ اِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ خدا کی مدد کرو گے تو خدا تمہاری مدد کرے گا۔ جب خدا تعالیٰ سب کا حامی ناصر ہے تو اسے بندوں کی مدد کی کیا ضرورت ہے۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ مدد دو طرح کی ہے کرم دہر بانی کی مدد دوسری خدمت گذاری اطاعت شعاری کی مدد۔ فرج بادشاہ کی مدد کرتی ہے خدمت کی مدد بادشاہ سپاہیوں کی مدد کرتا ہے محذویت اور کرم کی مدد۔ ماں باپ بچے کی مدد کرتے ہیں مہربانی کی پھر جوان بیٹا ماں باپ کی مدد کرتا ہے خادمانہ حیثیت سے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہے کہ قُلْ غَلِبْنَاهُمْ اِنِّیْ اُمّتٌ کَوّٰمٌ یہ دعائیں اور نصیحت کی ہیں بلکہ حکم ہے صلو علیہ اپنے نبی کو دعائیں دو یعنی درود شریف پڑھو یہ دعائیں اور نصیحت کی ہیں ماں باپ اولاد کی دعائیں تو وہ اور دعائیں کی دعا ہے بھکاری نیز کو دعا دے بیکہ بیٹے کی دعا ہے چوتھا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ پھر بھڑوں کو ملانا بگڑی کو بنانا حضور انور کا کام نہیں رب کا کام ہے۔ فرمایا گیا کہ اگر آپ دنیا بھر کا مال خرچ کر دیتے تو بھی انہیں ملا نہیں سکتے تھے ہم نے ملا دیا۔ پھر تم اسے حضور انور کے کمالات سے کیوں شمار کرتے ہو۔ اور کیوں کہتے ہو۔ شعر

اس نے قطروں کو ملایا اور دریا کر دیا اس نے ذروں کو ملایا اور صحرا کر دیا  
جواب۔ نبی کے معجزات رب تعالیٰ کی طرف سے ہوتے ہیں ان کا ظہور نبی کے ہاتھ پر ہوتا ہے سارے عرب کو ملا دینا ان کے بغض و عداوت دور کر دینا حضور انور کا شاندار معجزہ ہے جو رب کی طرف سے ہے حضور کے ہاتھ پر ظاہر ہوا اس آیت کا یہ ہی مقصد ہے کہ یہ کارنامہ دنیاوی اسباب سے نہیں ہوا بلکہ آپ نے معجزانہ طور پر کیا۔ اس میں حضور کی شان کا اظہار ہے۔ پانچواں اعتراض۔ تم نے اس آیت سے ثابت کیا کہ حضرات صحابہ آپس میں ایک دوسرے سے بغض و عداوت نہیں رکھتے تھے ان کے دلوں میں الفت تھی۔ مگر جیسا کہ صحابہ میں آپس میں بغض تھا اس کی مثال نہیں ملے گی۔ قتل عثمان۔ حضرت علی و امیر معاویہ اور عائشہ صدیقہ کی خونریز جنگیں اس کا ثبوت ہیں جن میں پچاس ہزار مسلمان دو طرفہ مارے گئے۔ محبت و الفت میں خونریز جنگ ہوتی ہے؟ جَاوَأْتُكَ يٰنَبِيَّہُ کے کیا معنی ہیں بعض بے دین جواب۔ اس اعتراض کا تفصیل جواب ہماری کتاب امیر معاویہ میں دیکھو۔ یہاں اجمالاً

اتنا سمجھ لو کہ جنگ و جدال کی تین وجہیں ہوتی ہیں۔ اختلافِ دین۔ عداوتِ نفسانی اور اختلافِ رائے یا کچھ غلط فہمیاں۔ حضراتِ صحابہ کی آپس کی لڑائیاں دین یا عداوت کی نہ تھیں صرف اختلافِ رائے کی تھیں۔ یہ جنگِ محبت و الفت کے خلاف نہیں۔ یوسف علیہ السلام کے بھائیوں نے یوسف علیہ السلام سے جو برتاؤ کیا حضرت سارہ زوجہ ابراہیم علیہ السلام جناب ماجرہ واسماعیل علیہ السلام سے جو برتاؤ کیا وہ سب کو معلوم ہے مگر اس کے باوجود وہ حضرات نہ دشمن بنی ہوئے نہ کافر کہ ان کے یہ عمل اختلافِ رائے یا کچھ غلط فہمیاں پر مبنی تھے اس قسم کے اختلاف کے متعلق قرآن کریم فرماتا ہے: **وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا** اگر مسلمانوں کی دو جماعتیں آپس میں لڑ پڑیں تو ان میں صلح کرادو۔

تفسیر صوفیانہ۔ دشمن سے صلح کی جاتی ہے اور دوست سے الفت و محبت۔ صلح جسمانی تعلق ہے اور الفت روحانی اور دلی تعلق۔ صلح عارضی چیز ہے الفت غیر فانی۔ دائمی چیز۔ دیکھو ان آیات میں کفار سے صلح کی اجازت دی گئی اور مومن کی آپس کی الفت کی خبر دی گئی۔ جس پر احسان جتایا گیا۔ الفت مودت اور موافقت میں فرق ہے یہاں الفت کا ذکر فرمایا گیا۔ مومنین آپس میں ایسے ہیں جیسے دو ہاتھ ہر ایک دوسرے کو دھوتا ہے اور اس کی مدد کرتا ہے۔ ہر مسلمان مسلمان سے فائدہ حاصل کرتا ہے اللہ کی بڑی نعمت **الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَابْغَضِي لِلَّذِي** ہے یعنی اللہ کے لئے محبت کرنا اسی کے لیے عداوت کرنا۔ خیال رہے کہ الفت ایمانی کا یہاں ذکر ہے یہ الفت چند طرح حاصل ہوتی ہے۔ صحبت یعنی مل بیٹھنے سے ایک دوسرے کی خیر خواہی سے۔ سنت رسول کی پیروی سے۔ اس لیے اسلام نے مسلمانوں کے آپس میں مل بیٹھنے کے بہت سے موقع فراہم کئے ہیں پنجگانہ نمازوں میں محلہ دسے جمعہ میں بستی والے عیدین میں علاقہ والے حج میں دنیا والے مسلمان مل بیٹھیں۔ ان کی العینیں برہمیں۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ بزرگوں کی صحبت اگر الفت کے ساتھ نصیب ہو تو بڑی رحمت ہے۔ اللہ والوں کو الفت و محبت سے دیکھنا بھی عبادت ہے کہ اس سے ان کے اخلاق حاصل ہوتے ہیں۔ ہمیشہ نیکوں کو دیکھنا ان کے ساتھ رہنا انسان کو نیک بن کر دیتا ہے یوں ہی مسرور اور خوشدل لوگوں کے ساتھ رہنا خوش دل بنا دیتا ہے۔ جس کا دیدار خوش کردے اس کی گفتار بھی خوش کرے گی۔ شریار و نٹ سیدھے اونٹوں میں رہ کر سیدھا ہو جاتا ہے۔ ہوا پانی گندگی سے بچے تو گندی ہو جاتی ہے۔ اگر پھول سے تعلق رکھے تو مہک جاتی ہے۔ جب ان بے جان بے شعور چیزوں میں صحبت کا اثر ہو جاتا ہے تو انسان تو جان بھی رکھتا ہے اور شعور بھی۔ اچھوں سے الفت رکھ کر تو بھی اچھا ہو جاوے گا۔ بروں کی محبت سے تنہائی اچھی اور تنہائی سے اچھی صحبت اچھی۔ عمل بہ جن دو شخصوں میں آپس میں دشمنی و عداوت ہو ان کی عداوت دور کر کے یہ **هُوَ الَّذِي** سے

اللہ عن یزحکمہ تک پڑھ کر پانی پر دم کر کے بلا یا جاوے چند روز یہ عمل کیا جاوے، انشاء اللہ عداوت محبت میں تبدیل ہو جاوے گی مشائخ کا مجرب عمل ہے (روح البیان) بہتر ہے کہ مٹی کے کورے پیالہ میں پانی لیا جاوے اور چالیس دن یہ عمل کرے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾

اے نبی کافی ہے آپ کو اللہ اور وہ جس نے پیروی کی آپ کی مومنوں میں سے اے غیب کی خبریں دینے والے (نبی) اللہ تمہیں کافی ہے اور یہ جتنے مسلمان تمہارے پیرو ہوئے

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں ارشاد ہوا تھا اللہ پر توکل اور دوسرے کہ اب ارشاد ہے کہ بندوں سے مدد لینا بندوں کا کافی ہونا توکل علی اللہ کے خلاف نہیں گویا توکل علی اللہ کا ذکر پہلے ہوا توکل کی تفسیر اب ارشاد ہو رہی ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں ارشاد ہوا کہ اللہ آپ کو کافی ہے اب ارشاد ہے کہ اللہ بھی آپ کو کافی ہے اور مومنین خصوصاً حضرت عمر آپ کو کافی واقعی ہیں اللہ تو حقیقتہً کافی ہے۔ حضرت عمر مجازاً بحکم پر درگاہ کافی گویا کفایت کی ایک قسم کا ذکر پہلے ہوا۔ دونوں قسموں کا ذکر اب ہے۔ تفسیر التعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ ہم نے مومنوں کو ایک دل ایک جان شیر و شکر کر دیا۔ اب ارشاد ہے کہ ان سب کو متفق کرنا آپ کی خدمت کے لیے ہے گویا پسے اتفاق کا ذکر تھا اور وجہ اتفاق کا تذکرہ ہے۔

اسلام کا شروع دور ابھی تک صرف انتالیس شخص ایمان لائے تھے جن میں تین نشان نزول حضرت عمر کا ایمان لانا  
مرد اور چھ عورتیں تھیں دن پہلے حضرت حمزہ ایمان لا چکے ہیں کفار کا مسلمانوں پر ظلم و تشدد حد سے بڑھ چکا ہے بدھ کا دن ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بارگاہ الہی میں دعا کی کہ الہی اسلام کو قوت دے یا عمرو بن ہشام یعنی ابوجہل کے ذریعہ یا عمر بن خطاب یعنی فاروق اعظم کے ذریعہ۔ حضور انور کی یہ دعا حضرت عمر کے حق میں قبول ہوئی اور آپ جبرائیل کے دن یعنی اگلے ہی روز ایمان لائے اس وقت آپ کی عمر صرف چوبیس سال تھی۔ دیکھو تفسیر رفع البیاض یہ ہی مقام آپ سے پہلے حضرت ابوبکر صدیق اور جناب خدیجہ ایمان لا چکے تھے۔ حضرت ابوبکر صدیق کی تبلیغ سے زید بن حارثہ عثمان بن عفان زبیر بن عوام عبد الرحمن بن عوف متعہ ابن ابی وقاص طلحہ ابن عبید اللہ ایمان لا چکے تھے۔ پھر ان کے بعد عامر ابن عبد اللہ ابن جراح جنہیں ابوعبیدہ ابن جراح کہا جاتا ہے۔ ابوسلمہ عبد اللہ ابن اسد اور ارقم ابن ارقم عثمان ابن ملعون معہ اپنے دو بھائیوں قدامہ و عبد اللہ عبد اللہ ابن حارثہ سعید ابن

زید اور ان کی بیوی جناب فاطمہ بنت خطاب یعنی حضرت عمر کی بہن ایمان لائے (مواہب جلد اول ص ۶۲) خیال رہے کہ بی بی خدیجہ کے بعد پہلی بی بی جو ایمان لائیں وہ حضرت ام الفضل زوجہ حضرت عباس ہیں پھر حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیق بعض نے حضرت عائشہ کہا مگر یہ غلط ہے کیونکہ حضرت عائشہ کی ولادت ایک قول میں نبوت کے چوتھے سال ہے (مواہب اول ص ۶۲)۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام کا واقعہ یہ ہوا کہ جب آیت کریمہ اَنُكَلِّمُکُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ نازل ہوئی تو ابو جہل نے قریش کو جمع کر کے تقریر کی بولا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اب تمہارے معبودوں کو گالیاں دینا شروع کر دیں کیا تم میں کوئی ایسا غیرت مند نہیں جو انہیں قتل کر دے میں اسے سوا ونٹ انعام آدوں کا خیال رہے کہ ابو جہل حضرت عمر کا ماموں تھا کیونکہ آپ کی ماں ابو جہل کی بہن یعنی ہشام کی بیٹی تھی (روح البیان) اور بولا کہ ایک ہزار اوقیہ چاندی بھی ساتھ دو ننگا حضرت عمر کھڑے ہو گئے کہ ماموں جان کیا تو یہ وعدہ پورا کرے گا۔ وہ بولا ضرور آپ اسے خانہ کعبہ میں پہل بت کے سامنے لے گئے وہاں اسے قہقہہ دہا کہ وہ یہ وعدہ پورا کرے گا اس وقت کعبہ میں ڈیڑھ ہزار بت تھے ان میں بڑا یہ ہی صبل تھا۔ آپ نے دہنے ہاتھ میں تلوار پکڑی اور بائیں کندھے پر کمان ڈالی۔ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم مع مسلمانوں کے دار ارقم میں صفا کے پاس پناہ لیے ہوئے تھے۔ وہاں ہی اللہ کی عبادت کرتے تھے۔ راستہ میں ایک صاحب ملے پوچھا عمر کہا جارہے ہو۔ بولے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل کرنے۔ انہوں نے بڑا فساد پھیلایا ہے۔ وہ بولے یہ فساد تو تمہارے گھر میں پھیل چکا ہے پہلے اپنا گھر بنجا لو پھر اور طرف توجہ کرو۔ آپ وہاں سے اپنے گھر کی طرف لوٹ پڑے۔ وہاں آپ کی بہن فاطمہ بنت خطاب اور آپ کے بہنوئی سعید بن زید پورہ ٹھہر رہے تھے دروازہ اندر سے بند تھا۔ آواز دی دروازہ کھلوا یا اپنی بہن سے پوچھا کیا پڑھ رہی تھیں۔ یہ کہہ کر اپنے بہنوئی سعید کو پیٹ پڑے خوب مارا۔ بہن چھڑانے لگی انہیں بھی زخمی کر دیا۔ بہن بولیں اسے عمر ہم تو مسلمان ہو چکے ہیں۔ قرآن مجید پڑھ رہے تھے تم خواہ ہم کو قتل کر دو ہم اسلام سے نہیں پھر سکتے۔ بہن کی اس بات میں نہ معلوم کیا اثر تھا کہ حضرت عمر کا غصہ ٹھنڈا ہو گیا اور بولے مجھ کو یہ کاغذ دکھاؤ جس پر یہ قرآن لکھا ہے۔ وہ بولیں بھیا ابھی تم شرک کا بنیاست میں آلودہ ہو اس کو چھونے کے قابل نہیں۔ حضرت عمر نے غسل کیا اور سورہ طہ ملّا لَئِیْلَہُ اَتَحْمِلُہُ الذَّمَّ سَمَاءُ الْجَنَّةِ تک پڑھا۔ حضرت عمر کے دل پر بجلی سی گری۔ رونے لگے اور یہاں سے دار ارقم کی طرف اسی طرح یعنی شمشیر بکھت کمان پر کتف روانہ ہوئے مگر اب جانے کی نوعیت کچھ اور ہو گئی۔ دروازہ پر پہنچے۔ کواڑ کھولنے کو کہا۔ حضور کے ساتھیوں نے در سے دروازہ نہ کھولا۔ حضرت حمیم نے جو کل پرسوں ہی ایمان لائے



تھے فرمایا دروازہ کھول دو اگر عمر اچھے ارادے سے آئے ہیں تو ہم ان کا احترام کریں گے۔ اگر ارادہ برا ہے تو ہم انہیں کی تلوار سے ان کا سر قلم کر دیں گے۔ دروازہ کھلا حضرت عمر کی نگاہ حسن خدا داد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑی۔

شعشع

آنکھوں آنکھوں میں اشارے ہو گئے تم ہمارے ہم تمہارے ہو گئے

حضور انور نے حضرت عمر کے دونوں بازو پکڑ کر بلائے۔ پوچھا عمر کیا ارادہ ہے عرض کیا قدموں پر قربان ہو کر اسلام لانے کا۔ حضور انور نے کلمہ طیبہ پڑھایا مسلمانوں نے اللہ اکبر کا نعرہ مارا جو مکہ کے بازار میں سنا گیا۔ اور پھر جبریل امین حاضر ہوئے اور یہ آیت کریمہ نازل ہوئی اور عرض کیا یا رسول اللہ اس وقت فرشتوں میں خوشی سے دھوم مچی ہوئی ہے۔ سب حضرت عمر کے ایمان پر خوشیاں منا رہے ہیں۔ بعض روایات میں ہے کہ حضور انور نے خوشی میں خود تکبیر کہی اللہ اکبر۔ اس وقت حضرت عمر نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کفار جھوٹے معبودوں کو علانیہ پوجیں اور ہم سچے خدا کی چپ کعبادت کریں چلئے آج خانہ کعبہ میں نماز پڑھیں گے۔ قسم اس رب کی جس نے آپ کو نبی بنایا۔ جن مجالس میں میں کفر ظاہر کیا کرتا تھا انہیں مجالس میں ایمان ظاہر کروں گا۔

کلمہ طیبہ کا اعلان کروں گا اس دن مسلمانوں نے خانہ کعبہ میں علانیہ نماز پڑھی۔ کفار حضرت عمر کی ہیبت سے مسلمانوں کو کچھ کہہ سکے۔ (تفسیر روح البیان - مدارج النبوت ص ۵۴ - مواہب اللدنیہ جلد اول ص ۱۵) آپ کے ایمان کے متعلق اور بہت روایات ہیں یہ روایت قوی تر ہے۔ نوٹ ضروری۔ تمام مفسرین فرماتے کہ یہ آیت کریمہ حضرت عمر کے ایمان لانے پر نازل ہوئی جیسے تفسیر کبیر - خازن - بیضاوی - مدارک - روح البیان - روح المعانی - تفسیر صادی وغیرہ۔ ان کے نزدیک یہ آیت مکہ ہے باقی سورہ انفال مدنیہ۔ بعض کے نزدیک یہ آیت غازیان بدر کے متعلق نازل ہوئی تو یہ آیت مدنیہ ہے مگر قوی یہ ہے کہ آیت سورہ فاتحہ کی طرح دوبار نازل ہوئی۔ ہجرت سے پہلے بھی اور بعد بھی لہذا یہ مکہ بھی مدنیہ بھی۔ دیکھو تفسیر صادی علی الجلالین قوی تر یہ ہے کہ حضرت عمر کے ایمان پر یہ آیت اتری اور مکہ ہے۔

تفسیر - یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قَرَأْ فِي مَجْلِدِ فِي حَضْرَةِ صَلَّی اللہ علیہ وسلم کو ذاتی نام سے کہیں نہ پکا لا یعنی احمد یا محمد کہیں نہ فرمایا۔ بلکہ آپ کو چار صفاتی ناموں سے پکا لا ہے۔ ایک جگہ منزل سے یَا أَيُّهَا الْمَدَّیْنِ ایک جگہ مدثر سے یَا أَيُّهَا الْمَدَّیْنِ چار جگہ رسول سے یَا أَيُّهَا الرَّسُولُ اور باقی جگہ نبی سے یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ یہ خطاب بھی ان انہی خطابات سے ہے نبی کے معنی ہیں خبر والا یا خبر دینے والا یا خبر رکھنے والا۔ چونکہ حضرت عمر کے ایمان کے منطلق حضور انور نے خیر اشارہ دیدی تھی کہ دعا کی تھی کہ مولا اسلام کو عزت و علیہ دے یا عمر بن ہشام یعنی ابو جہل کے ذریعہ یا عمر بن خطاب کے ذریعہ۔ اس لئے یہاں نبی کے لفظ سے خطاب

بہت مناسب ہوا یعنی اسے غیب کی خبر دینے والے یا خبر رکھنے والے سَخْبُكَ اللہ اس آیت کی تفسیر پچھلی آیت میں گذری کہ جب مصدر بمعنی صفت مشبہ ہے یہ خبر مقدم اور لفظ اللہ مبتدأ و خبر حسب کے معانی ابھی پچھلی آیت میں گذرے یعنی آپ کو اللہ تعالیٰ کافی دانی ہے وَمَنْ أَتَّبَعَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ یہ عبارت لفظ اللہ پر معلوم ہے اور سَخْبُكَ کا مبتدأ مَنْ سے مراد حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہے۔ اتباع من معنی اتباع اور اطاعت میں فرق بارہا بیان ہو چکا۔ من بیانہ ہے جو مَنِ اتَّبَعَكَ کا بیان کر رہا ہے۔ یعنی اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم جنہوں نے اسلام عمر کی خبر اشارۃً پہلے ہی دے دی تھی، آپ کو اللہ بھی کافی ہے اور یہ عمر جنہیں تم نے اسلام کی طرف بلا رہے ہو مطلوب ہے تمہارا۔ اور اسلام کا جو آج آپ کا تتبع مومن بنا۔ وہ بھی آپ کو کافی ہے۔ اس مرد مومن کے ایمان کے بعد آپ کا کفار کی پرواہ نہ کریں۔ یہ اکیلا ان سب کے مقابل آپ کو کافی ہے خلاصہ تفسیر۔ ابھی تفسیر سے معلوم ہوا کہ اس آیت کریمہ کی تفسیر میں دو ہیں۔ کیونکہ اس کے شان نزول کے متعلق قول دو ہیں ایک یہ کہ اسے نبی غیب کی خبر دینے والے آپ کو اللہ تعالیٰ ہر طرح کافی دانی ہے اور یہ عمر جو آج مومن آپ کا تتبع ہوا آپ کو کافی ہے۔ اس کے ایمان کے بعد آپ تمام کفار و اشرار کا غم نہ کریں۔ دوسرے یہ کہ اسے نبی آپ کو اللہ بھی کافی ہے اور غازی یہ جاننا ان یا سارے مسلمان بھی آپ کو کافی و دانی ہیں۔ آپ کفار کی پرواہ نہ کریں۔ فائدہ سے۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا قائدہ دوسرے مسلمان اسلام کے طالب ہیں جو اسلام کو تلاش کرتے ہیں مگر حضرت عمر اسلام کے مطلوب ہیں جنہیں اسلام بلکہ بانی اسلام۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی طرف دعائیں مانگ کر بلایا۔ ہم میں اور حضرت عمر ہیں وہ ہی فرق ہے جو طالب اور مطلوب میں ہوا کرتا ہے شعر

فرق است میان آنکہ یارش و دبر      یا آنکہ رو چشم انتظارش بر در

سب اسلام کے منتظر ہیں اور اسلام حضرت عمر کا منتظر۔ ہم نے عرض کیا۔

رسول اللہ نے فاروق کو اللہ سے مانگا      عطاء رب سبحان حضرت فاروق اعظم ہیں

یہ فائدہ اس آیت کے شان نزول سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ۔ حضرت عمر رضی اللہ کا ایمان خالق مخلوق اور محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک بہت ہی قابل قدر ہے۔ یہ فائدہ اس واقعہ سے حاصل ہوا کہ آپ کے ایمان لانے پر نورانی مخلوق یعنی فرشتوں میں خوشیاں منائی گئیں۔ ادھر مکہ کی سرزمین میں خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں نے خوشی منائی جیسا کہ ابھی شان نزول میں عرض کیا گیا۔ کعبہ بھی حضرت عمر کے ایمان کا منتظر تھا۔ کہ کب عمر ایمان لائیں اور مسلمان میرے نزدیک اگر علائہ رب کی عبادت کریں۔ تفسیر ا فائدہ کہی شوریہ بن جانی ہے خیر کا کہ ایک کام شروع ہوتا ہے شر ہو کر ختم ہوتا ہے خیر ہو کر

دیکھو حضرت عمر ابو جہل کے پاس سے چلے تھے شر کے لیے مگر حضور انور کے پاس پہنچے خیر کے لیے۔ حضور کو شہید کرتے چلے۔ مگر نگاہ ناز کے شہید ہو گئے رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ جو تھکا فائدہ بندوں پر اعتماد کرنا اللہ پر توکل کے خلاف نہیں۔ یہ فائدہ سَبَّكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ۔ فرمانے سے حاصل ہوا کہ آپ کو اللہ بھی کافی ہے اور یہ مومن بھی کافی۔ حقیقتہً رب تعالیٰ کافی ہے اور مجازاً اس کے بندے کافی۔ لہذا ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہم کو اللہ رسول کافی ہے۔ پانچواں فائدہ۔ اللہ کے نیک بندوں کا اللہ کے ساتھ ملا کر ذکر سکتے ہیں یہ فائدہ بھی مَنِ اتَّبَعَكَ کو لفظ اللہ پر معطوف کرنے سے حاصل ہوا کہ ارشاد ہوا کہ اللہ اور یہ مومن آپ کو کافی ہیں لہذا یہ کہہ سکتے ہیں اگر اللہ رسول نے چاہا تو یہ ہو گا۔ اس کی تفسیر وہ آیت ہے فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ جِصَّافًا۔ جب حضرت عمر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کافی ہیں بحکم پروردگار تو حضور کی امت کو بھی کافی ہیں۔ لہذا حضرت عمر سلسلے مسلمانوں کے حامی۔ ناصر۔ کافی۔ وافی ہیں یہ فائدہ وَمَنِ اتَّبَعَكَ الخ سے حاصل ہوا واقعی آپ کی ذات اسلام۔ قرآن۔ اہل ایمان۔ سب کو کافی ہوئے انہوں نے اسلام کو اتنا پھیلا یا کہ اس کی مثال نہیں ملتی شر عمر کافی تھی کو حسب اللہ سے یہ ثابت ہے۔ ہے شاید جن پر قرآن حضرت فاروق اعظم ہیں

**حضرت عمر کے فضائل** کرتے ہیں عاتقاً مسلمان اسلام کے طالب ہیں حضرت عمر اسلام بلکہ بانی

اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے مطلوب اور رب تعالیٰ کے خاص عطیہ ہیں جو رب نے اپنے محبوب کو بخشا اس لئے ان کے ایمان پر فرشتوں نے بھی خوشیاں منائیں واللہ تعالیٰ عنہ حضرت عمر حضور انور کی خاص رفاقت اسلام کی مدد کے لیے چنا۔ جیسا کہ اس آیت میں مذکور ہے یہ انتخاب رب کی طرف سے ہے حضور انور نے حضرت عمر کے ایمان لائے وقت ان کے لیے دعا فرمائی کہ اچھی عمر کے دل میں جو غل و غش ہے اسے ایمان سے بدل دے ان کا دل ایمان سے بھر دے (روح البیان) حضور انور نے فرمایا کہ اے عمر جس راستہ سے تم گزر رہے ہو اس سے شیطان نہیں گزرتا۔ وہ کتر کے دوسرے راہ چلا جاتا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ دوسروں کے ساتھ شیطان ایسا رہتا ہے کہ غلو کا تذکرہ کر دے کہتا ہے حضرت عمر سے بھاگتا ہے معلوم ہوا کہ آپ شیطان سے محفوظ ہیں عہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ گزشتہ امتوں میں محدثوں یعنی الہام والے اولیاء اللہ ہوئے ہیں میری امت میں عمر صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت سے احکام قرآن مجید کی بہت سی آیات حضرت عمر کی رائے کے موافق آئیں جیسے پردہ کی آیت۔ شراب کی حرمت کی آیت۔ مقام ابراہیم کو معصی بنانے کی آیت وغیرہ حجاج ایک کلام خطبہ کرتے وقت عرض کرتے ہیں مَنْ تَأْتِي دَائِدُهَا تَوْجَى وَالْكِتَابُ عَنْ ابْنِ الْحَطَّابِ

سک ایک بار حضرت عمرؓ نے حضورؐ کو اسے عمرہ کے لیے مکہ معظمہ جانے کی اجازت چاہی تو فرمایا اے میرے بھائی مجھے اپنی دعائیں نہ بھولنا۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ نے چار وزیروں سے میری مدد کی۔ دو زمین میں ہو رد و آسمان میں۔ زمین کے وزیر ابوبکر و عمر ہیں۔ آسمان کے وزیر جبریل و میکائیل ہیں۔ اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قیامت میں رب تعالیٰ سے پہلے سلام و مصافحہ حضرت عمرؓ کریں گے۔ وہ مصافحہ جو اس کی شان کے لائق ہے۔ حاضر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں دیکھا کہ ایک کنویں پر پیشاب پیا سے جانور جمع ہیں۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے کنویں سے دو باتین ڈول نکالے اور انہیں پانی پلایا۔ پھر حضرت عمرؓ نے ڈول ہاتھ میں لیا تو وہ چرسہ بن گیا۔ اور اس قدر پانی نکالا کہ سارے پیا سے جانور سیراب ہو گئے۔ اس خواب میں آپؐ کی خلافت کی برکات کی طرف اشارہ کیا اور بے شمار آپ کے فضائل ہیں

شعر: لَهُ فَضَائِلٌ لَا تَخْفَى عَلَى أَحَدٍ      ادْعَى أَحَدًا لَا يَحِبُّ خَالِقَهَا      (روح البیان)

پہلا اعتراض۔ سورہ انفال مدینہ ہے یعنی بعد ہجرت نازل ہوئی اور حضرت عمرؓ کا ایمان ہجرت سے کہیں پہلے ہے پھر یہ آیت ان کے اسلام کے متعلق کیے ہو سکتی ہے لہذا یہ آیت ان کے اسلام کے متعلق نہیں ہے وہ تو اخلاص سے ایمان لائے ہی نہ تھے لہذا ان سے ایمان لائے تھے (شیعہ) جواب۔ اس اعتراض کے تین جواب ہیں۔ ایک الزامی اور دو حقیقی۔ جواب الزامی تو یہ ہے کہ تم لوگ سورہ دہر سے ان آیات کو حضرت علی و حسنینؓ کی روایت میں ماننے ہو و لَیْطُوْهُنَّ الطَّعَامُ عَلَى سَجْدَةٍ مِنْکُمْ اَوْ مِنْ حَمْلِ الْوِجْدَانِ کہ حسنینؓ کو ہمارے ہوئے حضرت علیؓ اور فاطمہؓ زہرہؓ نے تین روزوں کی منت مانی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ دونوں شہزادوں کو شفا دے تو ہم روزے رکھیں گے۔ جب انہیں شفا ہوئی تو روزے رکھے مگر تینوں دن افطار کے وقت سائین لگے انہیں روٹیاں دے دیں اور بھوکے سو رہے۔ حالانکہ سورہ دہر مکہ ہے۔ ہجرت سے پہلے نازل ہوئی۔ جبکہ فاطمہؓ زہرہؓ حضرت علیؓ کے نکاح میں ہی نہیں آئی تھیں۔ آپؐ کا نکاح سیدہؓ میں ہوا جو منہارا جواب ہے وہی ہمارا جواب ہے۔ پہلا جواب حقیقی یہ ہے کہ واقعی سورہ انفال مدینہ ہے

مگر یہ آیت مکہ ہے یا یہ آیت مکہ ہی مدینہ ہی۔ جیسے سورہ فاتحہ۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ منافقین مدینہ منورہ میں تھے کہ معظمہ میں کوئی منافق نہ تھا۔ کیونکہ مدینہ منورہ میں اسلام کا چاند چڑھ چکا تھا۔ بعض کفار بہت اسلام کی وجہ سے ظاہری طور پر مکہ پڑھ لیتے تھے۔ ہجرت سے پہلے کسی کافر کو کیا مجبوری تھی جو وہ منافقت سے ایمان ظاہر کرتا اور جس وقت حضرت عمرؓ ایمان لائے اس وقت مسلمان بڑی مصیبتوں میں تھے۔ حضرت عمرؓ بھی آخر کار ترک وطن یعنی ہجرت پر مجبور ہو گئے۔ اس وقت تو حضرت عمرؓ کا اسلام قبول فرمانا اپنے کو دھکی لگ میں ڈالنا تھا۔ دوسرا اعتراض۔ اس آیت کریمہ کا ترجمہ یہ نہیں ہے کہ اے نبیؐ تم کو اللہ ہی کافی ہے

اور یہ مومن بھی۔ یہ تو عین شرک ہے بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ تم کو اور ان مومنوں کو اللہ کافی ہے۔ بھلا کوئی  
بتہ کسی کو کافی اور سکتا ہے (وہابی) یعنی وَمَنِ اتَّبَعَكَ معطوف اللہ پر نہیں بلکہ حَسْبُكَ کے کاف میں  
معطوف ہے۔ جواب۔ تمنا یہ ترجمہ تمام مفسرین بلکہ اجماع امت کے بھی خلاف ہے اور خود قرآن مجید کے  
بھی خلاف ہے سارے مفسرین جن میں امام جلال الدین سیوطی نے بھی ترجمہ کیا ہے حَسْبُكَ اللَّهُ وَ  
حَسْبُكَ مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ تفسیر صاوی نے فرمایا وَمَنِ اتَّبَعَكَ معطوف بھلا لفظ اطلاق قرآن کریم  
فرماتا ہے فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ اس آیت میں کوئی تاویل نہیں ہو سکتی۔

تفسیر اعتراض۔ جب حضور انور کو اللہ کافی دانی ہے تو دوسرے کافی دانی کی کیا ضرورت ہے کیا خدا کی کفایت میں کچھ کمی ہے جو دوسرے کافی کی ضرورت پڑی جو اب۔ جب اللہ تعالیٰ شافی۔ حاکم۔ حکم ہے تو ڈاکٹروں۔ کچھری کے حاکموں حکیموں کی کیا ضرورت ہے۔ کیا خدا کی شفاء حکم میں کچھ کمی ہے جو تم ان لوگوں کے دروازوں پر جاتے ہو۔ رب تعالیٰ حقیقی کافی دانی ہے اُس کے بندے مجازی کافی بلکہ اسکی کفایت کے مظہر اللہ کی ربوبیت کافی ہے مگر ماں باپ اسکی ربوبیت کے مظہر ہیں کہادیسیاں معیہ جو تھا اعتراض اگر حضرت عمرؓ کی کافی میں تو بظاہر محتاج ہوئے کہ حضرت عمرؓ بیان لائیں تو حضور کی حاجت پوری ہو کر رہے ہو کہ سارا عالم حضور انور کا حاجت مند ہے۔ حضور کل کے حاجت روا بہ اذن پروردگار ہیں۔ یہ آیت تمہارے خلاف ہے جواب۔ اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی۔ جواب الزامی تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سب کا مددگار ہے نَعْمَا مُوَلّٰی وَنَحْمَا لِمُتَعٰیزٍ مَّوَدَّعٰیہ اِنْ يَنْصُرُوا اللّٰهَ يَنْصُرْكُمْ خُذُوا حُرْمَ اللّٰهِ مَدَدُكُمْ تَوَدُّ تَهَارِی مَدَدُكُمْ یَا۔ عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں نے کہا تھا نحن انصار اللہ ہم اللہ کے مددگار ہیں کیا خدا تعالیٰ بندوں کا محتاج ہے جواب تحقیقی یہ ہے کہ کفایت اور مدد و طرح کی کرم کی اور خدمت گزاری کی بادشاہ سپاہی کا مدد و گارشحاکم کریم ہو کہ اسے تنخواہ دیتا اس کی خبر گیری کرتا ہے گرشپاہی بادشاہ کا مدد و گارشحاکم ہو کہ بادشاہ کو لاکھوں سپاہی مل سکتے ہیں مگر سپاہی کو دوسرا بادشاہ نہیں مل سکتا بادشاہ کا کرم ہے کہ سپاہی کو نوکر رکھ لیا۔ شعر

منبت منہ کہ خدمت سلطان بھی کنی      منبت شناس از دو کہ بخدمت مگاشتت

تمہارے سینکڑوں ہم سے گدا ہیں ہمارے آپ ہی اک امیر ہیں

تم تو جس خاک کو چا ہو وہ بیٹے بندہ پاک  
 میں بھی کس کو بناؤں جو خاتم ہو جاؤ

تفسیر صوفیانہ: گذشتہ نمبروں کے دیئے گئے کتب میں باقی درجہ اول بدل کر فٹا ہو گئیں۔ نیز نیکو انہیں رب کی طرف سے ہدایت تو دی گئی وہ سب حضرات ہادی ہدی تھے مگر انہیں کفایت نہیں دی گئی یعنی ان کے دینوں کی بقا کی ذمہ داری نہیں لی گئی۔ یہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے کہ رب نے انہیں ہدایت بھی دی کہ ہادی بنایا اور کفایت بھی کہ آپ کے دین و قرآن کی ذمہ داری لی۔ فرمایا اِنَّا نَحْنُ مُرْسِلُوْهُنَا اَلَّذِيْ كُوْنُ بِهِنَّ لَدُنْكَ فَتَقُوْتُ فَرَقَیْہُ ہو گیا کہ ان نبیوں!



کے اصحاب ان کی امتیں ان کے دینوں کی محافل بن سکیں۔ حضور کے دین کا اسکا والی و ناصر تھا تو اس نے صحابہ کرام خصوصاً حضرت عمر کو توفیق بخشی کہ انہوں نے دور دراز تک اسلام پھیلا یا جمع قرآن کیا تو صحابہ نے لاکھوں کو مسلمان کیا تو صحابہ نے بڑے بڑے ممالک فتح کیے تو صحابہ نے فیصد و قسری جیسے بادشاہوں کی سلطنتیں پاش پاش کیں تو صحابہ خصوصاً حضرت عمر نے پھر صحابہ کے بعد سے تاقیامت رب نے اسلام میں علماء اولیاء پیدا فرمائے تاکہ دین کا بقاء رہے۔ قرآن کی تفسیریں لکھیں تو علماء نے حدیثیں جمع کیں تو علماء نے احادیث کی شرحیں لکھیں تو علماء نے علم فقہ علم اصول علم میراث جمع کیے بلکہ بنائے تو علماء نے ایک نگاہ سے کالے دل منور کر دیئے اولیاء نے روحانی فیض سے دنیا بھر دی اولیاء نے اس آیت میں اسی کا بیان بکلمہ نبی تمہارے لیے ہر طرح ہم کافی دانی ہیں اس کا ظہور اس طرح ہو گا کہ ہم نے آپ کو وہ صحابہ وہ وہ علماء وہ اولیاء بخشے جو آپ کے زمانہ میں اور آپ کے بعد آپ کا دین قائم رکھیں۔ مولانا فرماتے ہیں

شعر  
تاقیامت باقیش داریم ما  
تو سترس از نسخ دین اے مصطفیٰ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ

اے نبی ابھارو مومنوں کو جنگ پر

اے غیب کی خبریں دینے والے مسلمانوں کو جہاد کی ترغیب دو

إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ

اگر ہوں گے تم میں سے بیس صبر کرنے والے

اگر تم میں سے بیس صبر کرنے والے ہوں گے

يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ ۚ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ

تو غالب آئیں گے وہ دوسو پر اور اگر ہوں گے تم میں سے

دوسو پر غالب ہوں گے اگر تم میں سے سو ہوں

مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا

سو تو غالب آئیں گے ہزار پر ان میں سے جنہوں نے کفر کیا

تر کافروں کے ہزار پر غالب آئیں گے۔

بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝۵۱ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ

بیشک وہ ایسی قوم ہے جو نہیں سمجھتی اب ہلکا کر دیا

اس لیے کہ وہ سمجھ نہیں رکھتے اب اللہ نے تم پر

اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلَّمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا

اللہ نے تم سے اور جان لیا کہ تحقیق تم میں کمزوری ہے

تحقیق فرمائی اور اسے معلوم ہے کہ تم کمزور ہو

فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِّائَةٌ صَابِرَةٌ

پس اگر ہوں گے تم میں سے ایک سو مہر کرنے والے

تر اگر تم میں سو مہر والے ہوں

يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ ۝ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ

وہ غالب آئیں گے دو سو پر اور اگر ہوں گے تم میں سے ایک ہزار

دو سو پر غالب آئیں گے اور اگر تم میں سے ہزار ہوں تو

يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ ۝ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝۵۲

تو غالب آئیں گے دو ہزار پر حکم سے اللہ کے اور اللہ ساتھ ہے مہر کرنے والوں کے

دو ہزار پر غالب ہوں گے اللہ کے حکم سے اور اللہ مہر والوں کے ساتھ ہے

تعلق ان آیات کریمہ پھلی آیات سے جو تعلق سے تعلق پھلی آیات کریمہ میں ارشاد ہوا

marfat.com

کہ نہ ہی آپ کو اللہ تعالیٰ بھی کافی اور اس کے حکم سمجھنے یا حضرت عمرؓ بھی کافی۔ اب فرمایا جارہا ہے کہ مومنوں کی کفایت کا ظہور اس طرح ہوگا کہ آپ انہیں جہاد کا حکم دیں۔ جہاد کفایت کے ظہور کا ذریعہ ہے گویا کفایت کے بعد اس کے ظہور کے ذریعہ کا ذکر ہے دوسرا تعلق۔ گزشتہ آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ اللہ نے بڑا کرم فرمایا کہ آپ کے ذریعہ انصار یا سارے مومنین کو یک دل یک جان بنا دیا۔ اب ارشاد ہے کہ ان کے اس اتفاق و اتحاد سے فائدہ حاصل کیجئے، انہیں جہاد کی رغبت دیجئے، انہیں مجاہد غازی بنائیں گویا شرط جہاد اتفاق و اتحاد کے بعد جہاد کا ذکر ہو رہا ہے۔ وضو کے بعد نماز کا ذکر ہے تفسیر التعلق۔ پچھلی گزشتہ آیات میں ذکر ہوا کہ رب تعالیٰ نے اپنی مدد اور مومنوں کے ذریعہ آپ کو قوت دی اب ارشاد ہے کہ جہاد کیجئے اور مسلمانوں سے کراہیے تاکہ اس نصرت اور تائید عیسیٰ کا ظہور ہو جہاد رب تعالیٰ کے کرم اس کی مدد کے ظہور کا ذریعہ ہے۔ گویا مشروط کے بعد شرط کا ذکر ہے (تفسیر کبیر)

شان نزول۔ عبداللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ بعد ہجرت جب جہاد کا حکم ہوا تو اولاً بدر بنو نہیہ کے موقع پر مسلمانوں پر لازم کیا گیا کہ اپنے سے دس گنا کفار کے مقابل جہاد میں ڈٹ جایا کریں۔ ہرگز منہ نہ موڑیں۔ پھر حبیب مسلمانوں میں قوت بھی آگئی اور یہ حکم بعض طبیعتوں پر گراں بھی تھا کہ ایک دس سے جہاد کرے تب یہ حکم اس آیت سے منسوخ ہوا کہ اَلَّذِیْنَ خَشَوُا اللّٰهَ مَعَكُمْ حُمَا یعنی اولاً پہلی آیت نازل ہوئی۔ ان یکن منکم عشرون پھر اسے منسوخ فرمانے کے لیے دوسری آیت اَلَّذِیْنَ خَشَفُوا اللّٰهَ نازل ہوئی (تفسیر خازن) پہلی آیت میں بھی حکم ہے دوسری میں بھی۔

تفسیر۔ یا یٰہَا الْبَنَیُّ جوں کہ جہاد اسلام میں ایک عظیم الشان عبادت ہے اور اس کی رغبت دینا اس پر زیادہ کرنا بڑی شاندار تبلیغ ہے اس لیے اس آیت کو نداء سے شروع فرمایا۔ کسی حکم کو نداء سے شروع فرماتا اس حکم کے عظیم الشان ہونے کی علامت ہے۔ نبی بنا ہے نداء سے بمعنی خبر یا بنا ہے نبوت سے بمعنی شان و شوکت یا بندی درجہ الہدائی کے معنی ہیں خبر والا یا بلند درجہ والا حَرِّمَنِ الْمُؤْمِنِیْنَ عَلَی الْقِتَالِ حَرِّقِی بَنَیَّہُ تخریض سے جس کا مادہ حَرَضٌ ہے بمعنی قُرب۔ تخریض کے معنی ہیں قُرب کرنا۔ اصطلاح میں رغبت دینے کو تخریض کہتے ہیں۔ حشر کے معنی بھی رغبت دینا۔ تخریض معنی بھی یہی ہیں مگر تخریض میں زیادہ رغبت دینا مراد ہے۔ ترغیب قرلی بھی ہوتی ہے علی بھی۔ قول ترغیب و عظم بشارت دیکھ رہے ہوتی ہے علی ترغیب یہ ہے کہ مجاہدین کو تنخواہ یا غنیمت میں سے حصہ دیا جاوے ان کے پیچھے ان کے بال بچوں کی حفاظت و خدمت کی جاوے۔ بہادریوں کی قدردانی کی جاوے۔ مثلاً کسی وقت اعلان کیا جاوے کہ جو کسی کا قتل کرے گا اس کا سامان اس حجازی کو ملے گا۔ یا جو کفار کے

قلعوں میں پہلے گھسے گا۔ اسے یہاں تمام ملے گا۔ وغیرہ۔ یہ سب تخریض اور ترغیب ہے المؤمنین سے مراد  
یا تو غازی صحابہ ہیں یا تاقیامت سارے مسلمان۔ دوسرا قول قوی ہے، کیونکہ جہاد تاقیامت باقی ہے۔ تو  
مجاہدین اور ان کی ترغیب بھی تاقیامت رہے گی۔ القتال سے مراد کفار سے جہاد ہے اِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ  
عَشْرُونَ صَابِرُونَ يُغْلِبُوا مِائَتِينَ - قوی یہ ہے کہ یہ فرمان عالی بظاہر خبر درحقیقت امر ہے  
جیسے اَلْمَدَائِدُ يَرْضَعْنَ اَوْ لَذَذَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَمَا مَلَيْنِ يَابِسَ وَالْمُطْلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِالْفُضَيْلِ ثَلَاثُونَ مِائَةً  
آیت کی اصل عبارت یوں ہے اِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ حَتَّى يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ  
تفسیر کبیر روح المعانی (چونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر جب سر پہ چھوٹا لشکر کم از کم بیس دوسو کے مقابل بھیجا  
کرتے تھے اور سونہزار کے مقابل اس لیے اس آیت کریمہ میں ان دوسو دوسو کا ذکر ہوا۔ یوں نہ فرمایا گیا  
کہ تم اپنے سے دس گنا کفار سے مغلوب نہ ہو گے) تفسیر کبیر یہ بھی خیال رہے کہ اس میں خطاب مسلمانوں  
سے ہے نہ کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے۔ حضور انور ذات واحد ہزاروں کے مقابل کافی ہیں (روح المعانی  
رب فرماتا ہے لَا يَكْفِيكَ اِلَّا نَفْسُكَ اور فرماتا ہے يَا أَيُّهَا ابْنِي جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ اِسْ يَنْصُرُكَ  
صَابِرُونَ يَغْلِبُوا سب صیغے جمع ارشاد ہوئے یہاں مائتین مراد دوسو کافر ہیں۔ یعنی اگر تم بیس صابر ہو تو دوسو  
کفار کے مقابلہ میں ڈٹ جاؤ حتیٰ کہ غالب آ جاؤ اِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا اَلْفًا مِّنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا  
یہ عبارت معطوف ہے اِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ اِیْمَانِ یہاں بھی نسبت وہی ایک اور دس کی ہے  
کیونکہ ہزار سو کا دس گنا ہے۔ جیسے دوسو دس گنا تھا بیس کا۔ اس عبارت میں مِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا بیان  
ہے مائتین اور اَلْفًا دونوں کا۔ یعنی اسے مسلماں اگر تم بیس ہو تو دوسو کافروں پر اور اگر ایک سو ہو تو ہزار  
کافروں پر غالب آؤ گے۔ لہذا اتنے کفار کے مقابلہ سے ہرگز نہ بھاگنا۔ ورنہ سخت گنہگار ہو گے ذَلِكْ  
بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّدُنْ يَفْقَهُوْنَ - اس فرمان عالی میں اس مذکورہ غلبہ کی وجہ ارشاد ہوئی ذَلِكْ  
سے اشارہ ہے مذکور غلبہ کی طرف بِاَنَّهُمْ میں یہ سب یہ ہے عزم کی ضمیر کفار کی طرف ہے لَدُنْ يَفْقَهُوْنَ  
بنا ہے فہم سے یعنی سمجھنا۔ اس جگہ سے مراد دین کو بھگنا ہے یعنی کفار جنگ کی روح کو نہیں جانتے جنگ کی  
روح جس سے جنگ جہاد ہوتی ہے وہ اللہ کے لیے ہے کلمۃ اللہ بلند کرنا۔ وہ صرف دنیا کے لیے لڑتے  
ہیں۔ تم اللہ کے لیے لڑتے ہو۔ ان کی جنگ فساد ہے۔ تمہاری جنگ جہاد۔ شعر

جنگ کافر فتنہ و غارت گری است جنگ مومن سنت پیغمبری است

انہیں جنگ کو جہاد بنا فانیں آتا۔ اس کی تفسیر وہ آیت ہے۔ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يَقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَالَّذِيْنَ

كَفَرُوْا يَقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ الْاِيْمَانِ اُولٰٓئِكَ اَشِدُّوْا الشَّيْطٰنَ اِنْ كُنْتُمْ اِلَّا ضَعِيْفًا اَبَا

دعا زن روح الیمان و عام تقابیر ایہ مطلب ہے کہ کفار آخرت کو نہیں جانتے  
 انہیں منتن کا اصل مقصد صرف دنیا ہے۔ جب وہ جنگ میں دنیا برابر ہوتے دیکھتے ہیں تو بھاگ پڑتے ہیں  
 پیٹھ دکھا جاتے ہیں۔ بخلاف مومن کے کہ وہ آخرت کو اصل زندگی سمجھتا ہے۔ دنیا کو محض فانی یعنی آئی جان چیز  
 جانتا ہے۔ کفار سے لڑتا ہے تو آخرت کے لیے لہذا اگر اسے جہاد میں اپنی دنیا جاتی دکھائی دے تو وہ اس کی  
 پرواہ نہیں کرتا۔ وہ سمجھتا ہے کہ جس کے لیے میں جنگ کر رہا ہوں وہ تو مجھے انشاء اللہ حاصل ہوئی ہے زندہ بچوں  
 یا شہید ہو جاؤں لہذا وہ کسی حالت میں نہیں ہٹتا۔

شعر

کافر ہے تو شمشیر پہ کرتا ہے بھروسہ مومن ہے تو بے تیغ بھی لڑتا ہے سپاہی  
 لہذا کفار کو جہاد کی اصل سمجھتی نہیں۔ جنگ صرف ہتھیار سے نہیں جیتی جاتی یہ ہمت سے جیتی جاتی ہے اور  
 ہمت اللہ پر توکل حضور کے توسل سے نصیب ہوتی ہے۔ اَللّٰہُ عَزَّوَجَلَّ یہ فرمان  
 عالی پچھلے حکم کا نسخہ ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ جب پچھلی آیت نازل ہوئی اور مسلمانوں  
 نے اس پر عمل کیا تو ایک بار یا دو بار مہاجرین نے عرض کیا کہ اللہ ہی ہم بھوکے ہیں ہمارے دشمن شکم پر  
 ہم مسافر ہیں ہمارے دشمن کمر اور وطن وا ہے۔ ہم اپنے گھر بار آل اولاد مال سے نکالے ہوئے ہیں۔  
 کفار اپنے گھر بار میں۔ اور انصار نے عرض کیا کہ اللہ ہی ہم ان معزز مہمانوں کی مہمان نوازی میں مصروف ہیں  
 کفار پر یہ ذمہ داری نہیں ہم پر رحم فرما۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ جب مسلمان  
 تعداد میں تھوڑے تھے تب پہلا حکم تھا جب یفقدہ تعالیٰ تعداد میں بڑھ گئے تب یہ حکم آیا۔ یہ ہر حال یہ  
 آیت پچھلی آیت کی نسخہ ہے (تفسیر کبیر) حنفی بے معلوم ہوتا ہے کہ پچھلی آیت میں ایک بخت حکم تھا اس  
 آیت میں اس حکم میں تخفیف کی گئی وَعَلِمَ اَنْ فِیْكُمْ رَسُوْلًا یہ آیت معطوف ہے تخفیف پر  
 اگر او واطعہ ہے تو اس کا تعلق بھی انہی سے ہے یعنی اب اللہ نے جان لیا کہ تم میں کمزوری ہے تو علم سے  
 مراد علم ظہور یعنی علم وقوعی ہے جو چیز کے ہو جانے کے بعد دیکھ کر ہوتا ہے اور اگر او واطعہ ہے تو اس سے  
 مراد علم زلی ہے یعنی اللہ تعالیٰ کو پہلے علم تھا کہ تم میں کمزوری ہے۔ اعلیٰ حضرت کا ترجمہ اسی طرف اشارہ کر رہا  
 ہے۔ ضعف ض کے فتح سے بھی آتا ہے اور پیش سے بھی۔ ہماری قرات میں ض کے فتح سے ہے۔ یہاں  
 اس سے مراد کمزوری اہلان مراد سے نہ کہ کمزوری ایمان و ایقان۔ خلیل کہتے ہیں کہ ضعف ض کے پیش سے  
 کمزوری بدق ہے اور ضعف ض کے زیر سے کمزوری عقل و کمزوری رائے ہے۔ ایک قرات میں ضعف ہے  
 ض اور عین کے زیر سے ضعیف کی جمع یعنی تم میں کمزور لوگ ہیں (معان) اس کمزوری کی وجہ کیا ہے اس میں  
 چند احتمال ہیں اب مسلمانوں میں بڑے بچے بیمار بھی شامل ہو گئے تھے ۱۲۔ مسلمانوں میں تو مسلمین



ہتھکاء مومنین بھی شامل ہو گئے جن کا توکل علی اللہ پانے مومنین کے درجے کا نہ تھا۔ اب مسلمانوں کی تعداد بہت زیادہ ہو چکی تھی جس وجہ سے ان کا توکل علی اللہ پہلے کا سا نہ رہا جو قلتِ تعداد کے وقت تھا جس کا ظہور بدر اور حنین کی جنگوں میں ہوا کہ بدر میں مین سوتیرہ مہتموں نے ایک ہزار ہتھیار بند کفار کو مار لیا اور حنین میں مسلمانوں کی تعداد کئے کہیں زیادہ تھی مگر ان مسلمانوں کے قدم اکھڑ گئے۔ رب فرماتا ہے وَنَوْمُ حَنِينٍ اِنَّا جَعَلْنٰكُمْ كَثٰثًا قَلِيًّا ثُمَّ قَلَعْنَا نَعْمٰی عَنْكُمْ شَيْئًا۔ (تفسیر روح المعانی) مگر یہ کمزوریاں ابدان یا خیالات کی ہیں، عقیدے کی نہیں۔ یہ خیال رہے اور یہ بھی یاد رہے کہ ان سب میں خطاب مومنین سے ہے حضور انور سے نہیں فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِّائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ یہ فرمانِ عالی خفقت اللہ کا بیان ہے اس کا مطلب وہاں ہے جو اِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرَتُونَ میں بیان ہوا وہاں بھی صبر کی قید تھی۔ یہاں بھی وہی قید ہے۔ یعنی اب اگر مسلمانوں کا مقابلہ دو ہزار کافروں سے ہو جائے تو مسلمانوں پر ہجاک جانا حرام ہوگا مقابلہ میں ڈٹ جاویں امید قوی رکھیں کہ اللہ کے حکم سے ہم ان دگنے کافروں پر غالب رہیں گے یعنی پہلے دس گنا کفار سے ہٹنا جرم تھا اب دو گنا کفار کے مقابلہ سے ہٹنا جرم ہے وَاللّٰهُ مَعَ الصَّابِرِيْنَ اس فرمانِ عالی سے صابرین کی شانِ صبر کے فائدہ کا ذکر ہے اس کی تفسیر نام دوسرے پارہ میں اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصَّابِرِيْنَ کی تفسیر میں کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اس کا کرم اس کی نصرت صبر والوں کے ساتھ ہے۔ مصیبت میں صبر۔ الماعت پر صبر گناہوں سے صبر۔ ان کی تفصیل دوسرے پارہ میں دیکھو یہاں احوال کا صبر اور خصوصاً مصیبت و تکالیف میں صبر والے مراد ہیں۔ صبر تلخ ہے مگر اس کا پھل شیریں ہے۔ شش

گرچہ تلخ است ولیکن بر شیریں دلور

نشین ترش تر از گردش ایام کہ صبر

خلاصہ تفسیر۔ اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم فرما چکے کہ ہم نے آپ کی برکت سے مومنین کو متفق کر دیا۔ آپ کی مدد پر نبی نصرت اور مومنین کے ذریعہ سے کی۔ آپ کو ہم بھی کافی ہیں اور مومنین خصوصاً حضرت عمر بھی کافی۔ ان تمام کرم نوازیوں سے آپ پر پورا فائدہ اٹھائیں۔ ان مومنوں کو قولا فعلا عملاً جہاد کی رغبت دیں۔ ان میں سے مجاہدین کی آخرت کی نعمتوں کی بشارت دیں۔ دنیا میں معینت عطا دیں سے ان کی ہمت افزائی فرمائیں اور انہیں حکم دیں کہ اپنے سے دس گنا کفار کے مقابلہ سے نہ ہٹیں۔ اگر مسلمان بیس ہوں اور کفار دو سو ہوں اور اگر مسلمان سو ہوں کفار ہزار ہوں تو ڈٹ جائیں اللہ کے کرم سے اپنے غلبہ کی امید رکھیں انشاء اللہ یہ تھوڑے صابر مسلمان ہی غالب رہیں گے۔ اس غلبہ کی وجہ یہ ہے کہ کفار مسلمانوں کے مقابلہ میں جنگ کرنے میں ہمت نہ رکھتے۔ ان کی جنگ فساد ہے مومنوں کی جنگ

جہاد وہ وطن یا قوم یا مال یا ناموری کے لیے لڑتے ہیں مومن صرف اور صرف اللہ کے رسول اور دین و قرآن کے لیے لڑتے ہیں۔ کفار کی نظر صرف دنیا پر ہے مومن کی نظر صرف آخرت پر۔ لہذا روح جہاد مسلمانوں کی جنگ میں ہے کفار کی جنگ میں نہیں۔ کفار ناموجہ قوم ہیں۔ اچھا اب ہم اپنا حکم ہکا کرتے ہیں۔ ہم جانتے ہیں کہ اب اسے مسلمانوں تم میں بدن، رائے، عقل کی کمزوری ہے کہ تم میں ضعفاء مومنین، بڑے بیمار بچے بھی ہیں۔ اوداب تمہاری تعداد بھی زیادہ ہو گئی ہے۔ جس تمہارا پہلا ساتواں کل نہ رہا۔ لہذا اب یہ حکم کہ اپنے دو گنوں کفار کے مقابلہ سے نہ ہٹنا۔ اگر تم سو صابرو تو دو سو کے مقابلہ سے اگر ہزار ہو تو دو ہزار کے مقابلہ میں ڈٹ جانا۔ اس امید پر کہ اللہ تعالیٰ تم کو ان پر غلبہ دے گا صبر سے کام لو۔ اللہ کی رحمت اس کی نصرت مومنوں کے ساتھ ہے اور رہے گی۔ خیال رہے کہ یہاں ہلاکت اور حرمت کا ذکر ہے کہ پہلے دس گنا کفار کے مقابلہ میں مسلمانوں کا ہٹنا حرام تھا اب دو گنا کے مقابلہ سے ہٹنا حرام۔ اس سے زیادہ کے مقابلہ سے ہٹنا مباح ہے اگر اب بھی مومنین اپنے سے صد ہا گنا کفار کے مقابلہ میں ڈٹ جائیں صبر سے کام لیں تو ثواب پائیں گے اور اللہ ان کی غیب سے مدد کرے گا۔ چنانچہ تفسیر کبیر میں اس جگہ ہے کہ غزوہ موتہ جس میں حضرت جعفر ابن ابی طالب، زید بن حارثہ، عبد اللہ ابن رواحہ باری باری سے امیر اور شہید ہوئے اس میں مسلمان صرف تین ہزار تھے اور کفار دو لاکھ۔ ایک لاکھ رومی اور ایک لاکھ عرب و عجم وغیرہ۔ فتوح شام وغیرہ تواریخ میں ہے کہ خلافت فاروقی میں غزوہ یرموک اور قادسیہ میں مسلمانوں کی تعداد چالیس پچاس ہزار تھی۔ اور کفار کی تعداد سات لاکھ۔ مگر مسلمان ڈٹ گئے اور فتح پائی۔ ابھی ۱۹۴۵ء ہستیمیر میں بھارت کے مشرکین نے پاکستان پر حملہ کیا۔ کفار ۲ ہزار تھے ان کے ساتھ ٹینک وغیرہ بہت زیادہ مسلمان پانچ ہزار ان کے پاس سامان بھی تھا۔ یہ صرف لاہور کے محاذ کی تعداد تھی مگر اللہ کے فضل و کرم سے کفار کے دس ہزار سپاہی اور چار سو فرجی آفیسر مارے گئے۔ باقی اتنا بے شمار سامان جنگ وغیرہ چھوڑ کر بھاگ گئے یہ سامان مسلمانوں کے ہاتھ آیا۔ یہ ہے اس آیت کا ظہور جو تاقیامت انشا اللہ ہوتا رہے گا اس کے علاوہ رن کچھ چھنب جوڑیاں، سیالکوٹ، قصور وغیرہ کے محاذوں پر جو مسلمانان پاکستان کو فتح اللہ نے دی اس کی تفصیل کے لیے دفتر چاہئیں۔

فائدے۔ ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ جہاد اکثر فرض کفایہ ہوتا ہے کبھی فرض عین یہ فائدہ خیرات المومنین سے حاصل ہوا کیونکہ فرض عین کی صرف رعیت نہیں دی جاتی بلکہ اس کا حکم دیا جاتا ہے۔ آجکل بھی جنگ کے ہنگامی حالات میں جبری بھرتی کی جاتی ہے عام حالات میں بھرتی کی صرف رعیت دی جاتی ہے۔ یہ قانون اس آیت سے بتایا گیا۔

دوسرا فائدہ مجاہد غازیوں میں ہر طرح دل جوئی اہمیت افزائی حکومت اسلامیہ کو کرنی چاہئے جس سے وہ اطمینان سے جہاد کر سکیں۔ یہ فائدہ بھی حرص المؤمنین سے حاصل ہوا کہ ترغیب قوی بھی ہوتی ہے علی بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ غازیوں کے بال بچوں کی خود نگرانی فرماتے تھے۔ ایک بار حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے لونڈی غلام تقسیم فرمائے حضرت فاطمہ زہراؓ نے ایک لونڈی مانگی تو آپ نے جواب دیا وہ ان شعروں سے معلوم کر لو

میں یہ خادم ان یتیموں کے لیے  
تم پر سایہ ہے رسول اللہ کا  
باپ جن کے جنگ میں مارے گئے  
آسرا رکھو فقط اللہ کا

آج کل حکومتیں فوجی ملازمین کے بچوں کی تعلیم علاج موت کرتی ہیں انہیں اچھی پنشن بعض کو تنغے مربعے جائیدادیں بخشی ہیں۔ ان سب کا ماخذ یہ آیت کریمہ ہو سکتی ہے بعض بہادر شہیدوں کے نام پر اسکول کالج سڑکیں بنائی جاتی ہیں عزیز بھی شہید روڈ عزیز شہید کالج وغیرہ یہ سب ترغیب کی صورتیں ہیں یہ آیت بہت گہری ہے۔ تبلیغ سر فائدہ جہاد صرف مومن کریں اس کے لیے ایمان شرط ہے نماز زکوٰۃ حج وغیرہ کی طرح جہاد بھی عبادت ہے اور عبادت بغیر ایمان درست نہیں۔ یہ فائدہ حرص المؤمنین سے حاصل ہوا کہ مومنوں کو رغبت دو لہذا اگر کفار مسلمانوں کے ساتھ مل کر دوسرے کفار سے جنگ کریں یا ان کی مالی جنگی اخلاقی مدد کریں تو مجاہدین اور ان کا یہ عمل جہاد نہیں۔ اگر وہ اس حالت میں مارے جائیں تو شہید نہیں کہ یہ چیزیں ایمان کی شرط سے ہیں۔ چونکہ فائدہ جہاد کی رغبت دینا مجاہد غازی تیار کرنا اللہ تعالیٰ کا حکم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے اس سے روکنا شیطانی حرکت ہے اور روکنے والا شیطان ہے جیسے مرزا قادیانی جو کہتا ہے کہ میں نے جہاد منسوخ کر دیا اب جہاد کا خیال کرنا بھی گناہ ہے۔ جہاد کے بغیر مسلم قوم زندہ نہیں رہ سکتی۔ پانچواں فائدہ جہاد میں فتح و نصرت زیادتی تعداد پر موقوف نہیں۔ یہ تائبہ اللہ سے نصیب ہوتی ہے یہ فائدہ اَنْ تَكُنْ مِّنْ عَشْرَةِ اَسْمَاءٍ سے حاصل ہوا اس کی دلیل غزوہ بدر قادیانہ۔ یرموک وغیرہ ہیں چھٹا فائدہ کفار جنگ کے سارے ہتھیار بنا سکتے ہیں مگر وہ ہتھیار ایسے ہیں جو صرف مسلمانوں کے پاس ہیں کفار ان سے محروم ہیں۔ وہ ہیں اللہ تعالیٰ پر بھروسہ اور اس کا ذکر کثیر۔ یہ فائدہ تَوْفٌ لِّدِفْعَتِهِمْ سے حاصل ہوا دیکھو تفسیر رب فرماتا ہے اِذَا نَفِثْتُمْ فِيْهَا يَتَّبِعُوْا فَاذْكُرُوْا اللّٰهَ كَثِيْرًا۔

ساتواں فائدہ کفار آپس میں جانوروں کی لڑتے ہیں یعنی صرف نفس اور دنیا کے لیے مومن اللہ کے لیے لڑتا ہے لہذا مومن کی جنگ جہاد ہے کافر کی جنگ فساد۔ یہ فائدہ بھی لَا يَخْضَعُونَ سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ اللہ تعالیٰ بڑا ہی سرمدان ہے ہمارے حال کے مطابق ہم کو احکام دیتا ہے یہ فائدہ اَللّٰهُ خَصَّ عَلَيْنَا سے حاصل ہوا۔ نواں فائدہ مسلمانوں کو اپنے مقابل دو گنے کفار

کے مقابلہ سے بھاگنا ممنوع ہے۔ اٹھائی گنا یا تین گنا کفار کے مقابلہ سے بھاگنا ممنوع نہیں نہ اسے فرار کہا جاتا ہے حضرت ابن عباس کا یہی قول ہے (تفسیر کبیر)

پہلا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ جہاد فرض نہیں صرف مستحب عبادت ہے جیسے زائل کیونکہ یہاں ارشاد ہے اَجْتَنِبُوا عَنِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْإِقْدَانِ آپ مسلمانوں کو جہاد کی رغبت دیں، رغبت ایک فعل عبادت کی دی جاتی ہے، فرض عبادت کا حکم دیا جاتا ہے، یا اس کے نہ کرنے پر ڈرایا جاتا ہے، جواب یہ اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ جہاد بھی فرض عین ہوتا ہے کبھی فرض کفایہ فرمان عالی اس وقت کا ہے جب فرض کفایہ ہو دوسرے یہ کہ فرض عین کی بھی رغبت دی جاسکتی ہے یعنی اس کا حکم بھی دیا جاتا ہے اور رغبت بھی یہاں رغبت سے دوسری آیات میں حکم دیا ہے وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ يَنْجَاهِلِ الْكُفَّارُ وَلَئِنْ قَاتَلْتُمْ وَانْقَلَبْتُمْ عَلَيْهِمْ وَرَوَّعْتُمْ عَنْهُمْ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار کو جہاد کرنا نہیں آتا تو لایق ہوئے مگر آج کل بمقابلہ مسلمانوں کے کفار کو جنگ کرنا زیادہ آتا ہے پھر یہ آیت کیونکر صحیح ہوئی جواب واقعی کفار کو جنگ کرنا آتا ہے جہاد کرنا نہیں آتا جہاد صرف مسلمانوں ہی کو آتا ہے جہاد وہ جنگ جو اللہ کے راہ میں کفار سے کی جاوے، ملک یا مال کے لیے جنگ جہاد نہیں یا لڑیں کہو کہ کافر جنگ میں بے صبر ہوتا ہے مومن عموماً صبر والا ہے کیونکہ وہ نفس کے لیے لڑتا ہے مومن اللہ کے لیے وہ سمجھتا ہے کہ جہاد میں مرنا بھی زندگی ہے تیسرا اعتراض۔ پہلی آیت سے معلوم ہوا مسلمان دس گنا کافروں سے مغلوب نہ ہوں گے دوسری سے معلوم ہوا کہ دو گنے سے مغلوب نہ ہوں گے مگر دیکھا جاتا ہے کہ کبھی مسلمان برابر لڑے بلکہ کم سے بھی مغلوب ہو جاتے ہیں اللہ کا یہ وعدہ غلط کیوں ہو جاتا ہے، جواب جن مفسرین نے دوسری آیت سے پہلی آیت کو منسوخ مانا ہے وہ کہتے ہیں کہ یہاں دونوں آیتوں میں وعدہ نہیں ہے بلکہ حکم ہے جیسا کہ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا دوسرے حکم سے پہلا حکم منسوخ ہو گیا، اب مسلم اصفہانی جو اسے منسوخ نہیں مانتے وہ کہتے ہیں کہ واقعی ہر وعدہ الہی ہے مگر اس شرط پر کہ مسلمان نیت والا دوسرے کے پیچے ہوں، صابریوں اگر کہیں مسلمانوں کو شکست ہو جاوے تو یا بے صبری کی وجہ سے یا اخلاص کی کمی کے باعث (تفسیر کبیر) چوتھا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ صحابہ ضعیف الایمان تھے دیکھو رب فرماتا ہے فیکم ضعفاً شیعہ جواب۔ اس کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی جواب الزامی تو یہ ہے کہ پھر تو حضرت علیؑ کا طعیہ ایمان ماننا پڑے گا کیونکہ اس میں ان سب سے خطاب ہے کسی الگ نہیں دیا گیا۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ یہاں کمزوری سے مراد کمزوری ایمان نہیں بلکہ کمزوری خیال یا کمزوری اہل ان ہے، یہ کوئی عیب نہیں واقعی جماعت صحابہ پر دوبارہ نازل ہوا ہے پہلے بھی تھے اس لیے لوگوں نے یہاں ضعیف کا صفت کو ضعیف کی جمع فرمایا ہے

اور سے ضعف پڑھا ہے ض اور عین کے پیش سے۔ پانچواں اعتراض۔ کیا پہلے صحابہ قوی تھے بعد میں کمزور ہو گئے کہ پہلے دس کے مقابلہ کرنے کا حکم پھر دو گئے کے مقابلے لڑنے کا حکم رہ گیا جواب۔ واقعی جب مسلمان تھوڑے اور نئے تھے۔ تو ان کا توکل رب تعالیٰ پر بہت زیادہ تھا جب تعداد اور آلات اسباب زیادہ ہو گئے تو کل کا وہ درجہ نہ رہا۔ نیز پھر ان میں بچے بڑے صمد بیمار زیادہ شامل ہونے لگے تباہی کر دی گئی چھٹا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ اللہ نے جان لیا کہ تم میں ضعف ہے تو کیا رب تعالیٰ پہلے بے علم تھا؟ جواب۔ اس کا جواب ابھی تفسیر میں گذر چکا کہ علم بین طرح کا ہوتا ہے شئی سے پہلے کہ ایسا ہوگا شئی کی موجودگی میں کہ ایسا ہو گیا یا ایسا ہے اور شئی کے فنا ہو چکنے کے بعد کہ ایسا ہوا تھا دوسرے علم کو علم ظہور کہتے ہیں وہی یہاں مراد ہیں یعنی اللہ نے دیکھ لیا کہ تم میں ضعف و کمزوری ہے ایک جگہ فرماتا ہے وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الْمُسَابِرِينَ اللَّهُ نے ابھی تک مجاہدین صابریں کو جاننا نہیں یعنی دیکھا نہیں یہ بات خیال میں رہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ انسان بہ لحاظ انسانیت فطری طور پر بے صبر ہے خَلَقَ الْاِنْسَانَ هُوًّا اِذْ اَمْسَهُ الشَّجْوُ وَعَزَاهُ مگر بہ لحاظ ایمان بہت قوی ہے فرماتا ہے اَلَّذِيْنَ هُمْ عَلٰی صَلَواتِهِمْ اَشْمُوْنَ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عین ایمان ہیں، حضور کی صحبت خاص کی برکت سے خاص صحابہ اول درجہ کے مومن بن گئے ان کا حال یہ ہے کہ وَالَّذِيْنَ مَعَهُ اَشْدَّ اَوْ عَلٰی الْاُتْقَانِ وہ اپنے کل تفقہ اخلاص نام کی وجہ سے بہادری سے بڑھ کر بہادر ہیں، وہ ہر ایک سو کافروں پر بھاری ہیں جس کا ظہور بارہا خصوصاً غزوہ جبین میں ہوا کہ حضور انور اور آپ کے ساتھ خاص جاثار ایسی افراتفری کی حالت میں آگے ہی بڑھتے رہے۔ شمع

سیر عجان ماکہ رمید است از دو کون منت خدائے کہ بچارام مصطفیٰ است  
یہاں پہلی آیت میں منظریت ایمان کی جھلک ہے اور دوسری آیت میں فطرت انسانی کی جھلک ہے حضور انور کے نام میں طاقت ہے ان کی زبان میں طاقت ہے، حکایت۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی سے فرمایا کہ تم مصر کے حاکم بنو گے، یہ صحابہ ایک جنگ میں حاضر ہوئے کفار نے قلعہ کا دروازہ بند کر لیا مسلمانوں کو محاصرہ میں بہت دشواری ہوئی، ان صحابی نے فرمایا کہ مجھے گوہن میں رکھ کر قلعہ میں پھینک دو، میں انشاء اللہ کفار سے لڑ کر دروازہ کھول دوں گا، لوگوں نے کہا کہ تم وہاں نہتے اکیلے کیا کرو گے مجھ سے حضور انور نے وعدہ کیا ہے، حکومت مصر کا اور میں ابھی تک وہاں حاکم نہیں بنا ہوں لہذا میں ابھی مرتب نہیں سکتا حاکم بن کر مروں گا، اگر میں اب قلعہ میں پھینک دیا گیا تو اگرچہ اکیلا اور نہتہ ہوں



مگر میں مردوں کا نہیں بلکہ مردوں کا۔ یہ ہے قدرت ایمان۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ اعضا کے ذریعہ رب تک جانا مل  
ہے اور دل کے ذریعہ رب تک جانا نیت ہے جب دل کا مقابلہ عمل سے ہو تو دل لب رہے گا۔ کیونکہ دل  
بارقہ ہے۔ ارکان رعایا کفار کے پاس صرف اعضا و ظاہری ہیں جن سے وہ لڑتے بھڑتے ہیں مومن کے پاس دل ہے  
جس سے وہ جہاد کرتا ہے لہذا مومن تو کہے کافر سے اِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا۔ (روح البیان)  
رب تعالیٰ ہم کو حرب اللہ میں داخل کرے حرب الشیطان سے بچائے۔

مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ

نہیں ہے واسطے نبی کے یہ کہ ہوں اس کے لئے قیدی یہاں تک کہ خوب قتل کرے  
کسی نبی کو لائق نہیں کہ کافروں کو زندہ قید کرے جب تک زمین میں ہیں ان کا خون نہ

فِي الْأَرْضِ ۖ تَرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا ۗ وَاللَّهُ يُرِيدُ

زمین میں ارادہ کرتے ہو تم سامان کا دنیا کے اور اللہ ارادہ کرتا ہے  
بہاؤے۔ تم دنیا کا سامان چاہتے ہو اور اللہ آخرت

الْآخِرَةِ ۗ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٨﴾ لَوْ لَا كَتَبُ مِنَ اللَّهِ

آخرت کا اور اللہ غالب ہے حکمت والا اگر نہ ہوتی تحریر اللہ کی طرف سے  
چاہتا ہے اور اللہ غالب حکمت والا ہے اگر اللہ پہلے ایک بات نہ لکھ چکا ہوتا

سَبَقَ لَكُمْ فِي مَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٦٩﴾ فَكُلُوا مِنَّمَا

گزر چکی تو پہنچا تم کو اس میں جو یا تم نے عذاب بڑا پس کھاؤ تم اس میں  
تو اسے مسلمانوں تم جو کافروں سے بدلہ کا مال لے لیا اس میں تم پر بڑا عذاب

غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٧٠﴾

سے جو غنیمت پائی تم نے جائز ستھری اور درو اللہ سے حقیقی اللہ بخشنے والا مہربان ہے  
آتا ترکھاؤ جو غنیمت تمہیں علی حلال پاکیزہ اور اللہ سے ڈرتے رہو بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے

تعلق۔ ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں مومنوں کو جہاد  
کے احکام بتائے گئے اور اس کی زنجیت دی گئی اب جہاد میں فتح ہر جانے کے بعد احکام بیان ہو رہے ہیں۔ گو

ابتداءً جہاد کے بعد اس کی انتہا کا ذکر ہے دوسرا تعلق - پچھلی آیات میں اس جہاد کا ذکر تھا جو گذشتہ نمبروں کے دین میں بھی بتایا جہاد کے متعلق ایسی چیز کا ذکر ہے جو کسی آسمانی دین میں نہ تھی صرف اسلام میں ہے یعنی قیدیوں سے فدیہ اور مال غنیمت حلال ہونا گویا جہاد کے عمومی احکام بیان فرمانے کے بعد اس کے خصوصی حکم کا ذکر ہے تیسرا تعلق - پچھلی آیات میں جہاد کا ذکر تھا اب مجاہدین کے فضائل کا تذکرہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی برکت سے مجاہدین کی غلطیاں معاف فرماتا ہے اور ان کی آفات دور کرتا ہے لہذا کتاب اللہ اور جہاد کی برکت سے مجاہدین کی غلطیاں خطائیں معاف کرتا ہے۔

شان نزول - پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ جنگ بدر کے موقع پر مومنین کی خواہش یہ تھی کہ ہم ابوسفیان کا قافلہ پکڑیں اور ان کا مال چھین لیں وہ اس الزام سے مدینہ منورہ سے چلے گئے مگر ہونی جنگ وہ بھی مسلح اور اپنے سے تگئے کفار و کافروں کی حکمت بیان کرنے کے لیے پہلی آیت مآکات لینی راہ نمازل ہوئی کہ بغیر جنگ کے کفار کو قید کر لینا ان کا مال چھین لینا نبی کی شان کے خلاف ہے اس میں ان کی شان ان کی طاقت و قوت ظاہر نہیں ہوتی بلکہ غزوہ بدر میں ستر کافر مارے گئے اور ستر کافر قید ہوئے ان میں بڑے بڑے سرداران قریش تھے جیسے حضرت عباس بن عبد المطلب ہشام بن ابوبکر صدیق وغیرہم۔ ان قیدیوں کے متعلق حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے مشورہ کیا کہ ان کے ساتھ کیا سلوک کرنا چاہیے حضرت ابوبکر صدیق نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اگر یہ لوگ آپ کے ہم قوم ہیں ممکن ہے آگے چل کر یہ مسلمان ہو جاویں مسلمانوں کو اس وقت روپیہ کی بہت ضرورت ہے لہذا ان سے فدیہ لے لیا جاوے اور انہیں چھوڑ دیا جاوے یہ فدیہ کار روپیہ آئندہ جہادوں کی تیاری میں کام آوے گا حضرت عمر نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ لوگ کفار کے سردار اور کفر کی جڑیں ہیں انہوں نے آپ کی ہر طرح مخالفت کی۔ آپ کو مکہ معظمہ سے نکالا۔ ان سب کو قتل کر دیا جائے اور ہم میں سے ہر شخص اپنے عزیز کافر کو قتل کرے چنانچہ آپ جناب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی اپنے بھائی عقیل کو اور میں اپنے ماموں ہشام کو اور جناب ابوبکر اپنے بیٹے عبد الرحمن کو جناب عبد اللہ بن رواحہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ان تمام قیدیوں کو ایسے جنگل میں داخل کیا جاوے جس میں سوکھے درخت بہت ہوں پھر اس جنگل میں آگ لگا دی جاوے کہ ان میں سے ایک بھی بچ کر نہ جاوے سارے زندہ جل کر راکھ ہو جاویں حضور زور نے خاموشی اختیار فرمائی اور اپنے خیمہ میں تشریف لے گئے کچھ دیر بعد واپس ہوئے ارشاد فرمایا کہ بعض کے دل دودھ سے زیادہ نرم ہوتے ہیں بعض کے دل پہاڑ کی طرح سخت۔ اے ابوبکر تم حضرت ابراہیم و عیسیٰ علیہم السلام کی طرح نرم دل جناب خلیل نے بارگاہ الہی میں عرض کیا تھامس یتبع فانی فانی یتبعی و من عصانی - اَفَاَنْتَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ اور حضرت عیسیٰ نے عرض کیا اِنْ لَعَنَتْهُمْ فَاَنْتَهُمْ عَادُوْا لَكَ فَاِنْ لَعَنَهُمْ فَاَنْتَ لَدَا اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ۔ اور تم حضرت نوح علیہ السلام کی طرح کفار

پر سخت ہو کہ اس نے غفلت کیا تھا رب لا تذرنا علی الدنیا من الکافرین خدا یا زمین میں کئی کافر گھر  
وانا تجوڑ اور اسے ابن ابرہہ تم حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرح کفار پر سخت گیر ہو کہ انہوں نے فرعون کے  
متعلق بدو کا کیا سنا، طس علی اعدائہم واشد علی قلوبہم فلا یؤمنوا شیءاً یؤذنبہم العذاب بہ فرما کر حضرت ابو بکر صدیق  
کے سامنے شریف کو زنجیر کی اور تاقیہ یوں کو فدیہ فی کس میں اور قبیہ سونا بیکر چھوڑ دینے کا حکم دیا عباس کو چالیس اور قبیہ کا حکم دیا میں اپنے اور میں عقیل کے ایک  
اور قبیہ چالیس دینا کا ہوتا تھا جس کے پانچ سو روپیہ یا سو سو روپے قریب ہوتے تھے (تفسیر کبیر غازی) خزانہ روح المعانی و بیان وغیرہ  
خیال رہے کہ اس موقع پر سواد حضرت عمر اور عبداللہ بن رواحہ کے باقی تمام اصحاب کی مدائے فدیہ بیکر چھوڑنے کی فتویٰ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اگر  
انہیں فدیہ دے کر چھوڑ دیا گیا تو لگے غزوہ میں شہر حضرت تمہیں شہید ہوں گے، ان حضرات صحابہ نے اسے  
بخوشی منظور کیا تھا کہ ہمارے ستر غازی شہید و جنتی ہوں چنانچہ لگے غزوہ یعنی احد میں ستر مسلمان شہید ہوئے  
تفسیر روح البیان، یہاں تفسیر روح البیان میں ہے کہ ان سب قیدیوں سے فدیہ لیا گیا مگر ابوالعاص اور وہب  
ابن عمر بغیر فدیہ چھوڑ دیئے گئے۔ اور نصر ابن حارث اور عقیہ ابن ابی معیط قتل کیے گئے۔ واللہ وما سؤلہ اعلم  
روح البیان بحوالہ سیرت حسبہ تفسیر۔ ما کان یبغی اس فرمان عالی کے دو ترجمے ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ  
کہ نہیں ہو کسی بنی کو۔ دوسرے یہ کہ نہیں لائق ہے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یعنی بنی کی تنویں یا تو تکبیری ہے جس  
میں سارے بنی داخل ہیں۔ دوسرے یہ کہ تنویں تعظیم کی ہو۔ یعنی نبیوں کے سردار حضور احمد مختار کو لائق نہیں۔  
بعض نے فرمایا کہ یہاں اصحاب پوشیدہ ہے یعنی حضور کے صحابہ کو یہ لائق نہیں۔ کیوں کہ اگلی ساری فہمیں  
جمع آ رہی ہیں تہذیب و تمدن مسکندہ را اخذتہ وغیرہ البراہد روا اور البرجیۃ کی قراۃ میں لہنی ہے (روح المعانی)  
ان یكون ذلک ان یسجن فی الدنیا جن یہ عبارت ماکان کا یا تو فاعل یا اسم مؤخر۔ اسری جمع ہے اسیر  
کی جیسے جریح کی جمع جرح اور قتل کی جمع قتال پھر اسری کی جمع ہے اساری یعنی جمع کی جمع حتی کیونکہ متعلق  
ہے۔ دشمن بننا ہے دشمن یا سخاوت سے بمعنی گاڑھا غلیظہ کیفیت ہونا۔ یہاں مراد ہے۔ قتل میں مبالغہ کرنا۔ کفار  
کو جنگ میں خوب قتل کرنا۔ جس میں مسلمانوں کا رعب اور اسلام کی ہیبت کفار کے دل میں بیٹھ جائے  
اور آئندہ وہ مسلمانوں کے مقابلہ کی ہمت و جرأت نہ کر سکیں۔ یا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ بدر میں تم نے  
قید کرنے میں جلدی کیوں کی صرف ستر ہی کیوں قتل کیے اور زیادہ قتل کیوں نہ کیے۔ بنی کی شان یہ ہے کہ  
پہلے کفار کو اچھی طرح قتل کرے پھر جب ان پر دھاک بیٹھ جائے تب کچھ توقید کرے یہ مطلب موزوں  
نہیں کیونکہ بدر میں غازی صحابہ نے کفار کے قتل میں بالکل سستی نہ کی جتنے قتل ہو سکتے تھے اتنے ہی کئے  
دوسرے یہ کہ تم جو چاہتے تھے کہ جنگ بدر واقع نہ ہو ہم ابوسفیان کے قافلہ پر حملہ کر کے انہیں قید کر لیں ان  
کا مال ضبط کر لیں یہ بنی کی شان کے لائق نہ تھا اس لیے یہ جنگ کرائی گئی کہ خوب قتل ہو کر کفار قید ہوں شان

اسلام اسی میں ظاہر ہوئی تھی تَسْرِيْدُ ذَاتِ سَعَادَتٍ وَالْمَدَائِنُ يَا فِرْعَانَ عَالِي نِيَا جملہ ہمسے جس میں آئندہ عقاب کی وجہ بیان ہوئی تو یہ دونوں میں خطاب نہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور نہ حضرت ابو بکر صدیق سے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ضروری نہ تھا کہ اپنے ہاتھ سے کفار کو قتل کریں (تفسیر کبیر) اور حضرت ابو بکر صدیق نے جو فدیر لینے کا مشورہ دیا اس سے مقصود تھا کہ یہ مال آئندہ جہادوں میں کام آئے لہذا انہوں نے دنیاوی سامان نہ چاہا۔ بلکہ جہاد کا ارادہ کیا (تفسیر روح البیان) لہذا یہ خطاب باتران حضرات سے ہے۔ جو جنگ بدر چاہتے ہی نہ تھے۔ بلکہ ابوسفیان کا قافلہ پکڑنا ان کا مال چھین لینا چاہتے تھے یا ان عام حضرات سے خطاب ہے جو یہ فدیر لینا اپنی ذات کے لیے چاہتے تھے۔ ان کے حق میں یہ مال دنیاوی سامان تھا۔ یہ بات خوب یاد رکھی جاوے۔ عرض کے معنی ہیں عارضی چیز جو قریب فنا ہو۔ سامان دنیا کو عرض اس لیے کہتے ہیں کہ وہ قریب الفنا ہوتا ہے جو خیر نفس کے لیے ہے وہ عرض دنیا ہے جو اللہ کے لیے ہے وہ آخرت کا سامان ہے وَاللّٰهُ يُوَفِّي الدَّارَ الْآخِرَةَ اَسْفَلَ مِنْ هَذِهِ الْعَالَمِ عَالِي كَيْفٍ دو مقصد ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ بجائے قافلہ ابوسفیان کے جنگ واقع ہوئی اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ یہ تھا کہ جنگ واقع ہو اور تم کو آخرت میں جہاد و شہادت کا ثواب ملے جو ہمارا ارادہ تھا وہ ہوا اس صورت میں ارادہ اپنے معنی میں ہے۔ دوسرے یہ کہ اس فدیر لینے میں اسے عام صحابہ تم نے دنیا کے سامان کا ارادہ کیا، اللہ تعالیٰ کو یہ بات پسند تھی کہ تم کو ثواب آخرت دے اس صورت میں ارادہ بمعنی رضا ہے لہذا اس پر یہ اعتراض نہیں کہ اللہ کا ارادہ نہ ہوا مسلمانوں نے فدیر لے لیا۔ رضا اور ارادہ میں فرق ہے (روح البیان) وَالْمَدَائِنُ عَنْ يَزْحَكِيْنَهُمُ اللّٰهُ تَعَالٰی غالب ہے جسے چاہے جس پر چاہے جب چاہے غالب کر دے۔ دیکھ لو اس نے تھوڑے اور بے سلمان غازیان بدر کو اتنے بڑے لشکر حرار پر غالب کر دیا۔ حکمت والا ہے۔ اس موقع پر تمہاری تیاری کے بغیر جنگ کر دینے میں اس کی خاص حکمت ہے جو ابھی بیان کی گئی تھی وَكَتَبْتُ مِنَ الْقُرْآنِ مَجِيدٍ آیت کریمہ یقیناً بدر کے قیدیوں سے فدیر لینے کے متعلق ہے۔ اس میں روئے سخن غازیان بدر سے ہے اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی تعلق نہیں جیسا کہ اگلے مضمون سے ظاہر ہے قرآن مجید میں لفظ کتاب بہت معنی میں استعمال ہوا ہے۔ آسمانی کتاب جیسے یا اهل کتاب۔ قرآن مجید جیسے ہذا کتاب از لنا مبارک غلام کو مکاتب کرنا الَّذِيْنَ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ مِنَّا مَلِكٌ اَيْنَاكُمْ مَكَاتِبُهُمْ كُنَّا تحریری حکم وغیرہ یہاں کتاب آخری معنی میں ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا تحریری حکم نہ ہو چکا ہو تا یا بعینی لکنا یعنی اگر اللہ تعالیٰ پہلے یہ نہ لکھ چکا ہو تا۔ ظاہر یہ ہے کہ لکھنے سے مراد لوح محفوظ میں لکھنا ہوا اور موسیٰ کے کہ گذشتہ آسمانی کتب کی تحریر مراد ہو ممکن ہے کہ قرآن مجید کی تحریر مراد ہو جس میں گفتگو ہے کہ کونسی تحریر مراد ہے یا یہ فرمان





اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ اس آیت کو مغفرت اور رحمت کے ذکر پر ختم فرمایا۔ اس کی مغفرت تو یہ ہوئی کہ فدیہ لینے میں جلدی کرنا۔ وحی کا انتظار نہ کرنا خطا و غلطی تھا جو معاف کر دیا گیا۔ رحمت یہ ہوئی کہ آئندہ کے لیے فدیہ لینا جائز کر دیا گیا کہ آئندہ قیدی آپس تو بے دھڑک ان سے فدیہ لے کر چھوڑ سکتے ہو۔ اب تم کو وحی کی ضرورت نہ ہو اگر سے گی روح المعانی خلاصہ تفسیر یہ تینوں آیتیں یا تو فدیہ کے متعلق ہیں یا پہلی آیت کا تعلق اس سے ہے۔ کچھ مسلمانوں نے بدر کی جنگ سے پہلے چاہا تھا کہ جنگ نہ ہو اور سفیان کا قافلہ پکڑ لیا جاوے اور باقی داؤتیں فدیہ لینے کے متعلق ہیں۔ فقیر کے نزدیک دوسرا احتمال قوی ہے اس کا ہم خلاصہ عرض کرتے ہیں اسے مسلمانوں انہی کی شان سے یہ بات بعید ہے کہ بغیر جنگ کچھ کفار کو قیدی کرے اور ان کا مال غنیمت بنائے کیونکہ اس میں پیغمبر کی شان ظاہر نہیں ہوتی۔ لوگ کہہ سکتے ہیں کہ کفار بے سامان اور تھوڑے تھے نبی کے ساتھی زیادہ اس لیے ایسا ہوا۔ نبی کی شان یہ ہے کہ اولاً خوب جنگ کریں اور کفار کو اچھی طرح قتل کریں پھر بعد میں انہیں قید کریں جس سے ان کی دھاک اسلام کا عرب کفار پر بیٹھ جاوے جیسا کہ اب ہوا کہ بدر میں ستر سرداران کفار مارے گئے پھر تم نے انہیں قید کیا تم لوگ صرف دنیاوی سامان چاہتے تھے یعنی بغیر رٹے مال مل جانا۔ مگر ہمارا ارادہ تھا کہ تم کو آخرت کی نعمتیں بخشیں کہ تم غازی بنو تم میں سے چودہ آدمی شہید ہوئے اور تمہارا عرب کفار پر چھبھا جائے اللہ تعالیٰ غالب بھی ہے کہ اس نے تم بے سامان تھوڑوں کو بہت بڑے اور ہتھیار بند کفار پر غالب کر دیا۔ اور حکمت والا بھی ہے یہاں تفسیر خازن نے فرمایا کہ جہاد میں سارے کافروں کو قتل کرنا ضروری نہیں اتنے کفار کا قتل ضروری ہے جس سے کفار پر مسلمانوں کا عرب چھبھا جائے وہ حضرات صحابہ نے بدر میں اچھی طرح کر لیا۔ لہذا انہاں نکال گیا۔ اب فدیہ کے متعلق ارشاد ہوتا ہے کہ اے غازیان بدر تم نے وحی الہی کا انتظار کئے بغیر کفار سے فدیہ لینے کا فیصلہ کر لیا۔ بعض سے لے لیا اور بعض کو حکم دے دیا کہ مکہ معظمہ سے اپنا فدیہ منگواؤ۔ اور چھوٹ جاؤ۔ یہ تم نے خطا اجتہادی کی۔ ہمارا فیصلہ ہو چکا ہے کہ غازیان بدر کو ہرگز غذب نہ دیں گے نیز جس قوم میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہوں اس پر عذاب نہ آوے گا۔ نیز خطا اجتہاد پر عذاب نہ ہو گا۔ اگر یہ فیصلہ نہ ہو چکا ہوتا تو تم پر عذاب آجاتا۔ خیر یہ تو جو ہوا وہ ہوا اب سن لو کہ تمہارا فدیہ لے لینے کا فیصلہ حرام نہیں تاکہ فدیہ کا مال تم پر حرام نہ ہو جائے تمہارا یہ کام درست ہوا صرف ہوا یہ کہ تم نے اس میں جلدی کی ہماری وحی کا انتظار نہ کیا روح المعانی زیر قول اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ لہذا فدیہ کا حاصل کیا ہوا مال تمہارے لیے حلال بھی ہے طیب بھی۔ اسے اچھی طرح کھاؤ پیو کہ یہ مال غنیمت ہے۔ جیسے تمہارے لیے غنیمت حلال کر دی گئی ویسے ہی فدیہ حلال کر دیا گیا۔ آئندہ تقویٰ و پرہیزگاری اختیار کرو اللہ تعالیٰ غفور بھی ہے کہ اس نے تمہارے اس جلدی کی خطا کو معاف کر دیا۔ رحمت یہ ہے کہ آئندہ کے لیے فدیہ لینا بالکل

مباح فرمادیا اب کسی قسم کے انتظار کی ضرورت نہ ہوا کرے گی۔

فائدہ سے۔ ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ ۵۔ ہر کام میں اللہ تعالیٰ کی حکمت ہوتی ہے۔ ہماری سمجھ میں آئے یا نہ آئے اس پر اعتراض نہیں کرنا چاہیئے یہ فائدہ ۶ کا ہے۔ ثانی سے حاصل ہوا کہ مسلمان اس پر غرض تھے کہ بغیر لڑے بھڑے اور سفیان کا قافلہ مکہ میں ان کا مال چین لیں مگر ہوا یہ کہ یہ لوگ غازی شہید مجاہد بہادر بنے اور ان کا رطب کفار پر چھایا گیا یہ سب کچھ جنگ ہونے سے ہوا۔ دوسرا فائدہ ۷۔ نبی بڑے بہادر بڑے دیر ہوتے ہیں بزدلی نبوت کی شان سے بعید ہے رب تعالیٰ ان کی جرأت و ہمت کو کون ظاہر کرنا چاہتا ہے یہ فائدہ ۸ حتیٰ یُنَجِّنَ فِي الدُّنْيَا مِنْ سَيِّئِهِمْ حاصل ہوا دیکھو تفسیر تیسرا فائدہ ۹۔ نبی کی شان ۱۰۔ ان کی عظمت کفار کے قتل سے ظاہر ہوتی ہے ایک شاعر مکتبہ ہے۔

لَا يَسْلَمُ الْمُسْلِمُ شَرَفًا لَّنْ يَفِجَ مِنْ الْأَذَى حَتَّى يُوَاقِفَ عَلَى جَدَائِدِهِ الدَّمَ

نبی کی عظمت ظاہر کرنے کے لیے کفار کی جماعتوں کا قتل کرایا گیا۔ عظمت نبی بڑی اہم چیز ہے۔ دیکھو حضرت یوسف کے دامن سے غلامیت کا دھبہ دور کرنے کے لیے رب تعالیٰ نے جہاں بھر میں سات سات سال کی عام قحط سالی بھیجی۔ جب ان کے دامن سے یہ داغ دور کر دیا تب بارش بھیجی۔ چوتھا فائدہ ۱۱۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اسلام میں بڑی شان ہے کہ بہت دفعہ قرآنی آیات اسلامی احکام آپ کی رائے کے مطابق آئے۔ یہ آیت بھی ان ہی آیات میں سے ہے جو حضرت عمر کی رائے کے مطابق کہیں فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر اس موقع پر عذاب آتا تو عمر اس سے بچ جاتے رکتب احادیث و تفسیر کبیر و خازن و معانی وغیرہ پانچواں فائدہ ۱۲۔ بزرگوں کی خطا چھوٹوں کے لیے عطا کا ذریعہ بن جاتی ہے دیکھو حضرت ابو بکر صدیق کی رائے پر بدر کے قیدی فدیہ لے کر چھوڑے گئے نتیجہ یہ ہوا کہ ان میں سے اکثر مومن بلکہ صحابی بنے ان سب پر حضرت صدیق اکبر کا احسان ہوا حتیٰ کہ حضرت عباس حضرت عبدالرحمن ابن ابی بکر حضرت عقیل بن ابی طالب جیسے حضرات جو آسمان ایمان کے چمکتے ہوئے تارے ہیں ان پر حضرت صدیق کا احسان ہے تمام دنیا کا ظہور حضرت آدم علیہ السلام کی ایک لغزش یعنی گندم کھانے کا نتیجہ ہے۔ چھٹا فائدہ ۱۳۔ اصحاب بدر کے سارے کچے مارے جنتی ہیں اسے دنیا یا آخرت میں عذاب نہیں ہو سکتا۔ یہ فائدہ ۱۴۔ لَوْ لَا كُنْتُ كِيَاكِي تَفْسِير سے حاصل ہوا۔ جبکہ کتاب سے مراد رب تعالیٰ کا فیصلہ ہو جو بدر والوں کے جنتی ہونے کے متعلق ہو کہ روح محفوظ ہیں ان کو جنتی لکھ دیا گیا مسلم بنی ریحہ صحابی حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کے قدم میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر سے فرمایا کہ حاطب کو قتل نہ کرو تمہیں کسان کہ رب تعالیٰ نے بدر والوں سے فرمادیا ہے کہ تم جو چاہو کرو ہم نے تم کو بخش دیا روح المعانی ۱۵۔ اساتذہ کرام رحمہم اللہ عنہم معافی ہے

مجتہد کو غلطی پر پکڑا نہیں جاتا بلکہ اجتہاد کرنے کا اجر ملتا ہے۔ یہ فائدہ بھی کَوْلِدِ کِتَابٍ مِّنَ اللّٰہِ۔  
 کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ اس سے مراد ہو رب تعالیٰ کا یہ فیصلہ کہ مجتہد کو غلطی اجتہادی پر پکڑا  
 نہ جاوے گا۔ لہذا حضرت امیر معاویہ۔ حضرت عائشہ صدیقہ اور ان کی جماعت والوں پر کوئی عتاب نہیں  
 آٹھواں فائدہ۔ حضور الہی کا تشریف فرما ہونا عذاب الہی سے امن ہے جو ان کے دامن میں ہے یا قیامت میں  
 ہو گا وہ کوئین کے عذاب سے محفوظ ہے یہ فائدہ بھی کَوْلِدِ کِتَابٍ مِّنَ اللّٰہِ کی تیسری تفسیر سے حاصل  
 ہوا جب کہ اس سے مراد رب تعالیٰ کا یہ فیصلہ ہو کہ مَا کَانَ اللّٰہُ یُعَذِّبُہُمْ وَاَنْتَ فِیْہُمْ لَوَدَّ  
 حضرت صدیق و فاروق جو پہلے رسول میں گنبد خضر کے اندر سو رہے ہیں ان کے مرتب کا کیا پوچھنا۔  
 نواں فائدہ۔ بدر کے قیدیوں سے فدیہ لینا انہیں چھوڑ دینا شرعاً بالکل جائز تھا اس پر کوئی سرزنش نہیں یہ فائدہ  
 ذِکْرُ مِمَّا غَنِمْتُ حِلّٰلٌ سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ اقدیر کے مال کو غنیمت کہا اسے حلال و طیب فرمایا۔  
 ہوشی حرام ذریعہ سے حاصل ہو وہ طیب نہیں بلکہ غنیمت ہے جیسے چوری، رشوت۔ سود کے ذریعہ سے حاصل  
 کیا ہو مال اگر ذریعہ حرام ہو تو مال بھی حرام ہو جاتا ہے۔ عتاب کس چیز پر ہوا انشاء اللہ اس کا ذکر ابھی سوال و  
 جواب میں کیا جاوے گا دسواں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے ارادہ۔ رضاء حکم میں فرق ہے یہ ناممکن ہے کہ اللہ  
 کے ارادے کے خلاف ہو جاوے۔ ہاں رضاء الہی امر الہی کے خلاف دن رات ہوتا رہتا ہے یہ فائدہ  
 وَاللّٰہُ یُسِرُّ الذِّجْرَۃَ سے حاصل ہوا دیکھو تفسیر۔

اعتراضات۔ پہلا اعتراض۔ پہلی آیت سے معلوم ہوا کہ بدر میں مسلمانوں نے کفار کو خوب قتل نہ  
 کیا بلکہ گرفتار کرنے کی کوشش کی مال کے لالچ میں اس میں حضور انور کی توہین ہوئی کہ آپ پر عتاب آیا مَا  
 کَانَ لِیَنْبِیِّیْ الرَّحْمٰنِ... (دراصل) جواب۔ اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی۔  
 جواب الزامی تو یہ ہے کہ اگر آیت کریمہ کا وہ مطلب ہو جو آپ نے بیان کیا تو حضرت علی بھی اس کی تائید  
 آجائیں گے کہ وہ بھی بدر میں شریک تھے انہوں نے خوب قتل کیوں نہ کیئے۔ ان کو علیؑ کی کونسی آیت  
 لاؤ گے۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ قوی یہ ہے کہ یہ پہلی آیت حدیث کے متعلق ہے ہی نہیں بلکہ اس کا تعلق بدر کے  
 واقعے سے پہلے سے ہے جبکہ عام صحابہ کی مشایہ تھی کہ ہم کو عیریتی قاتل ابو سفیان مل جائے جس سے بغیر محنت  
 مال اور قیدی ہاتھ آجاویں اس کے متعلق یہ ارشاد ہوا اس کی تفسیر وہ آیت ہے وَتَرٰی دُؤٰتَ اَنْ تَکُوْنَ عَلٰی  
 ذٰتِ الشُّوْکَۃِ لَکُمْ اِسْ اَرْزُوْکِ و جہ ظاہر ہے کہ وہ حضرات مدینہ منورہ سے جنگ کی تیاری کر کے نہ چلے  
 تھے ابھی ہم تفسیر خازن کے حوالہ سے تفسیر میں عرض کر چکے ہیں کہ جہاد میں سارے کافروں کا قتل واجب نہیں  
 جتنا قتل چاہئے تھا وہ حضرات صحابہ بدر میں کر چکے تھے لہذا اس آیت میں فدیہ لینے یا قیدیوں کو چھوڑنے

کا ذکر نہیں ہے اس کا ذکر اگلی دو آیتوں میں ہے خیال رہے کہ اس خطاب میں حضور انور داخل نہیں ہیں۔ حضور انور پر جہاد کا انتظام تھا قتل کفار آپ کے ذمہ تھا ہی نہیں دیکھو تفسیر کبیر یہ ہی آیت۔ اس سے معلوم ہے کہ حضور انور کے تمام جہادوں میں ایک ہزار آٹھ کافر ہلاک ہوئے جن میں ایک شخص خلف ابن امیہ کو حضور انور نے اپنے دست اقدس سے قتل کیا۔ اس کی وجہ بھی یہ تھی کہ ہجرت سے پہلے اپنے ایک بار حضور انور سے کہا تھا اور تلوار دکھائی تھی کہ میں نے یہ تلوار اسے محمد آپ کے قتل کے لیے تیار کی ہے۔ حضور انور نے فرمایا کہ انشا اللہ اسی تلوار سے تربے ہاتھ سے دوزخ میں پہنچے گا۔ لہذا اس آیت میں حضور پر کوئی عتاب نہیں اسی واسطے اگے جمع کے صیغے ارشاد ہیں۔ **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ**۔ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام علیہ السلام دنیا تھے۔ دیکھو رب نے تَدْرِيدُ ذَنْبٍ عَنِ النَّاسِ فرمایا۔ **جواب**۔ اس اعتراض کے بھی دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا حقیقی۔ جواب الزامی تو یہ ہے کہ اگر اس کا مقصد وہ ہی جو تم نے کہا تو اس کی زد سے حضرت علی کیسے بچیں گے جواب حقیقی یہ ہے کہ نہ تو دنیا بڑی ہے نہ دنیا کا سامان بڑا اللہ نے سب کچھ مسلمانوں کے لیے پیدا فرمایا فرماتا ہے قَدْ هَيَّيْنَا لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا خٰلِصَةً يَّوْمَ الْقِيٰمَةِ آیت کا مقصد یہ ہے کہ تم فقط دنیاوی سامان اور قیدی چاہتے تھے رب چاہتا تھا کہ تمہیں یہ بھی دے اور جہاد و شہادت کا ثواب بھی بخشے تم محبوب کے جو ہوئے ہم سے خوب لودوں ہاتھوں سے لے رہے طالب دنیا وہ ہے جو دین کے عوض دنیا لے صحابہ کرام سے یہ ثابت نہیں۔ تفسیر الاعتراض۔ تم نے کہا کہ نہ تو فدیہ جائز تھا نہ اس کا لینا جرم تھا۔ اگر یہ درست ہے تو صحابہ کرام پر اتنا سخت عتاب کس قصور پر ہوا کہ اگر فیصلہ الہی نہ ہو چکا ہوتا تو تم کو بڑا عذاب پہنچتا ہے قصور کو عذاب کیسا۔ **جواب**۔ عتاب کی وجہ ہم ابھی تفسیر میں بحوالہ روح المعانی عرض کر چکے۔ وہ فرماتے ہیں **مِنْ اِسْتِثْنَاءِ حَتَّى الْقَدَمِ قَبْلَ دُرُودِ الْجُذَيْنِ** ... کہ ان حضرات نے وحی الہی کا انتظار نہیں کیا اسے اور غنیمت پر قیاس کر کے مباح سمجھ لیا۔ مقصد الہی ہے کہ از زمانہ آدم تا زمانہ عیسیٰ علیہما السلام کفار قیدیوں سے فدیہ کسی نبی کی شریعت میں جائز نہ ہوا تم نے اتنا بڑا کام صرف قیاس سے کیوں کر لیا۔ ہمارا حکم لے کر کیا ہوتا کہ کوئی دین والا تم پر اعتراض نہ کرتا اگر کرتا تو ہم پر کرتا۔ اچھا اب ہم یہ ہی قانون جاری کرتے ہیں کہ **فَسُدُّوا نَفَقَاتِ فَرَا مَمَّا مَنَّا بَعْدَ مَا فَرَغْنَا** کہ آئندہ تم کفار قیدیوں پر یا احسان کر کے چھوڑ دیا کرو یا فدیہ لے کر سبحان اللہ اس سے تو ان کی محبوبیت کا پتہ لگتا ہے۔ خیال رہے کہ **لَوْلَا كَتَبَ مِنْ اِلٰهِ سَبَقَ الْاَمْرَ فَرَمَانَ اِلٰهٍ** ہے جیسے **اِنْ كَانَ يَدُ خَلْقٍ وَلَدْنَا فَاَوَّلُ الْعَابِدِيْنَ** نہ خدا تعالیٰ کے اولاد ہونا ممکن نہ حضور کا اس کی عبادت کرنا ممکن۔ ایسے ہی نہ تو رب تعالیٰ کی تحریر کا بدلنا ممکن ہے نہ اصحاب بدر پر عذاب الہی آنا ممکن اللہ کے وعدوں کا خلاف ہونا ایسا ہی ناممکن ہے جسے دو معبود ہونا

ان حضرات سے جنتی ہونے کا وعدہ فرمایا گیا۔ چوتھا اعتراض۔ حدیث شریف میں ہے کہ اس موقع پر حضور انور نے فرمایا کہ اگر عذاب الہی آتا تو عمر اس سے بچ جاتے معلوم ہوا کہ حضور پر بھی عذاب آجاتا صرف حضرت عمرؓ بچتے (بعض بے دین) جواب۔ اس حدیث میں روئے سخن صحابہ سے ہے ایسے موقع پر مشکلم علیحدہ ہوتا ہے یعنی تمام وہ صحابہ جنہوں نے فدیہ لینے کی رائے دی وہ مبتلا ہو جاتے ہیں چونکہ حضرت عمرؓ نے یہ رائے نہ دی تھی وہ محفوظ رہتے۔ اس حدیث میں ناممکن کو ناممکن پر معلق کیا گیا ہے عذاب آنا ممکن ہی نہ تھا۔

پانچواں اعتراض۔ حدیث شریف میں ہے کہ اس آیت کے نزول پر حضرت ابوبکر صدیق اور بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بہت روئے ظاہر ہے کہ آپ کا رونا فدیہ لینے کی وجہ سے تھا جو گناہ تھا معلوم ہوتا ہے کہ حضور نے بھی گناہ کیا آپ معصوم نہ تھے (از کبیر) جواب۔ یہ گریہ دزاری خوف عذاب سے نہ تھی بلکہ خوف خدا سے تھی اور یہ خوف کمال ایمان کی دلیل ہے ایمان جس قدر قوی اسی قدر خوف خدا زیادہ۔ عذاب کا تو احتمال بھی نہ تھا۔ خیال رہے کہ عصمت انبیاء کے منکرین اس آیت سے بھی دلیل پکرتے ہیں۔ ان کے مکمل جوابات اپنی کتاب فتر کبریا پر منکرین عصمت انبیاء میں دیے گئے۔ وہاں مطالعہ کرو۔ نیز معصوم اور محفوظ کا فرق بھی وہاں ہی دیکھو۔ اور جس قدر یہاں ذکر کیا گیا ماقبل کے لیے کافی ہے۔ گناہ خطا۔ اور خطا اجتہادی میں بڑا فرق ہے یہاں خطا اجتہادی ہے گناہ نہیں۔

تفسیر صوفیانہ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو اور آپ کے صدقہ آپ کی امت کو بعض نعمتیں ایسی بخشی ہیں جو آپ سے پہلے کسی نبی یا کسی امت کو عطا نہ ہوئیں۔ جیسے مالی غنیمت کا حلال ہونا۔ فدیہ کا جائز ہونا۔ فدیہ کی ابتداء جنگ بدر کے قیدیوں سے ہوئی۔ منشا مالہی یہ تھا کہ اننا بڑا کام یعنی فدیہ کا جائز ہونا جو اس سے پہلے کبھی نہ ہوا ہماری طرف سے ہونہ کہ صرف صحابہ کے اجتہاد سے۔ ساتھ ہی منشاء یہ بھی تھا کہ ان صحابہ کا احسان ان تمام قیدیوں پر ہو جو ان کے اجتہاد کے ذریعہ رہائی پائیں۔ یہ منشاء بھی تھا کہ قیدیوں کا ایمان لانا ان کا صحابی بننا۔ اسلام کی خدمات کرنا اور محفوظ میں لکھا جا چکا تھا ان کے ایمان کا فیصلہ ہو چکا تھا۔ اس کا ظہور ان صحابہ کے ذریعہ سے ہوا۔ ان وجوہ سے واقعہ ہوا ان آیات میں سورۃ کتاب ہے۔ حقیقت رحمت و کرم حضور انور کی عظمت کبھی جلال سے ظاہر ہوتی ہے کبھی جمال سے۔ سورج کی عظمت سردیوں میں ٹھنڈک سے ظاہر ہوتی ہے گرمیوں میں تپش سے۔ فرمایا گیا کہ جہادوں میں نبی کی عظمت قتل کفار سے ظاہر ہوتی چاہیے دوسرے حالات میں رحم و کرم سے۔ یہاں فرمایا جا رہا ہے کہ اے مسلمانو! یہ وقت تھا جلال کے ذریعہ عظمت رسول دکھانا اس حالت میں فدیہ بیکر چھوڑ دینا اس میں جمال کی جھلک آگئی جو بے موقع ہوئی۔ اس لیے تم پر عتاب ہوا۔ ساتھ ہی حضور کی شان یہ ہے کہ جس قوم میں محبوب ہیں وہ انہیں عذاب نہ آئے۔ اس لیے تم پر



پر عذاب نہ آیا۔ اس میں جمالی طور پر عظمت مصطفیٰ کا ظہور ہے یہ آیت کریمہ جلال و جمال کی جامع ہے جلال و جمال دونوں ہی حضور کی رحمت ہیں۔ سردی گرمی دونوں موسم سورج کے ذریعہ رب کی رحمت ہے مہربان طیب کے دلوں کا مہربان کرنا پھر مہربان رکھنا دونوں اس کی رحمت ہیں۔ اپریشین جلالی مہربان جمالی مگر اپریشین کے وقت مہربان نہ رکھو کہ اس میں جلال میں جمال کا خلط ہے پھر ارشاد ہوا کہ چونکہ اس فدیہ میں حضور انور کی رائے شریف شامل ہے۔ اس لیے یہ تمہارے لیے عنایت ہے۔ جلال ہے طیب تم اسے بے تکلف کھاؤ۔ ان کے نام اسے چیز کی بلکہ انسان کی کا یا پلٹ جاتی۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِنَّ

اے نبی فرادو ان لوگوں سے جو تمہارے قبضے میں ہیں یعنی قیدی لوگ اگر چاہے

اے نبی کی خبر بتانے والے جو قیدی تمہارے ہاتھ میں ہیں ان سے فرادو اگر اللہ نے تمہارے

يَعْلَمُ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ

گوا اللہ دوں میں تمہاری بھلائی تو دے گا تم کو اچھا اس سے جو لیا گیا

دوں میں بھلائی جانی تو جو تم سے لیا گیا اس سے بہتر تمہیں عطا فرمائے گا۔ اور تمہیں

مِنْكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ وَإِنْ

تم سے اور بخش دے گا تم کو اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے اور اگر

بخش دے گا اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے اور اے محبوب

تُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ

کوئی ارادہ وہ لوگ دھوکہ کا تم سے ہیں وہ خیانت کر چکے اللہ سے اس سے پہلے ہیں قبضہ

اگر وہ تم سے دغا چاہیں گے تو اس سے پہلے اللہ ہی خیانت کر چکے ہیں جس پر اس نے

مِنْهُمْ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

دے دیا ان میں سے بعض پر اور اللہ علم و حکمت والا ہے۔

اتنے تمہارے قابو میں دے دیے اور اللہ جاننے والا حکمت والا ہے۔

تعلق۔ ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں بدر کے قیدیوں سے فدیہ کا وہ فائدہ بیان ہوا جو مسلمانوں کو پہنچا یعنی احکا حلال ہونا طیب ہونا مال غنیمت ہونا غازیوں کے لیے مباح ہونا۔ اب اس فدیہ کے اس فائدہ کا ذکر ہے جو خود فدیہ دینے والے قیدی کفار کو پہنچے گا۔ کہ اگر وہ مومن ہو جاویں جو حضور انور سے وعدہ وفا کی کریں یعنی آئندہ ان کو اس فدیہ سے کہیں زیادہ مال دنیا میں عطا فرمایا جانا۔ آخرت میں بخشش کی گنجائش کے نفع کا ذکر پہلے تھا اور یہ نفع کا ذکر اب ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ان کفار قیدی پر اظہار جلال تھا۔ اب ان پر اظہار جمال۔ کہ یہ ازختم کا ذکر وہاں تھا مرام کا ذکر اب یہاں ہے یعنی ان کی جان بخشی کا ذکر پہلے ہوا اب ان میں بعض کے لیے ایمان بخشی مال بخشی۔ گناہ بخشی کا ذکر یہاں ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں ان غازی مسلمانوں کی تسلی تشفی کی گئی جنہوں نے کفار بدر سے فدیہ لیا کہ فرمایا گیا مَلُکُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ لَمْ يَأْخُذْ بِالْحَبِیْبِ اِنَّ قِیْدِیْوْنَ کِی تَسْلٰی تَشْفٰی کِی جَارِیْ ہِیْ جَنۡہُوْنَ نَیْ مَسْلٰمُوْنَ کُوۡبٰوۡلِیْ نَاۡفَاۡسَتَہٗ فَدِیَہٗ دِیَا کہ مت گمراؤ تمہیں اس سے زیادہ دیں گے۔ تفسیر کبیر

مشان نزول۔ کفار مکہ نے بدر کی طرف چلتے وقت دس شخصوں کے ذریعہ ساری فوج کا کھانا ڈالا تھا کہ مکہ معظمہ لوٹنے وقت تک باری باری سے فوج کو کھانا دیں۔ ان میں ایک حضرت عباس ابن عبدالمطلب بھی تھے آپ مکہ معظمہ سے اپنے ساتھ بیس اوقیہ سونا لے کر چلتے تھے اسی خرچہ کے لیے ان میں سے دس شخصوں نے اپنی اپنی فوج کو کھانا دیا۔ خاص غزوہ بدر کے دن حضرت عباس کھانا دینے کی باری تھی کہ معاملہ درہم برہم ہو گیا۔ ستر کا فرما رہے تھے ستر قید ہوئے ان میں آپ بھی تھے جو قید ہوئے۔ آپ کا بیس اوقیہ سونا مال غنیمت میں مسلمانوں کے ہاتھ لگا۔ جب ان قیدیوں کو فدیہ دینے کا حکم ہوا تو کسی کس میں اوقیہ چاندی یعنی چالیس درہم فدیہ مقرر ہوا مگر حضرت عباس کے ذمہ ساٹھ یا اسی اوقیہ فدیہ کیا گیا۔ ایک فدیہ ان کا دوسرے ان کے بھتیجے عقیل ابن ابی طالب کا تیسرا ان کے بھتیجے نوفل ابن حارث کا چھپے بعض روایات کی بنا پر تھا فدیہ ان کے حلیف عتبہ ابن عمر کا (روح المعانی) پہلے تو حضرت عباس نے اتنے ہمارے فدیہ دینے میں مستدیس پیش کیا جب تک کہ نہ بنا تو عرض کیا کہ وہ بیس اوقیہ سونا جو مال غنیمت میں مجھ سے حصین لیا گیا ہے وہ اس فدیہ میں کاٹ لیا جاوے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہرگز نہیں وہ سونا تو تم ہمارے مقابل فوج کو کھانا دینے ان کی مدد کرنے کے لیے لائے تھے وہ ہم کو رب نے دیا ہے فدیہ میں نہ گئے گا۔ حضرت عباس نے سردا ہ بھر کر کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اب اپنے چچا یعنی مجھ سے مکہ کی گلیوں میں جیک مگنڈاؤ گے میرے پاس کچھ بھی نہیں جو فدیہ دوں۔ حضور انور نے فرمایا کہ چچا جان وہ سونا کہاں ہے جو تم رکوانگی کے موقع پر رات کے وقت اپنی بیوی ام الفضل کو دیا تھا۔ اور ان سے کہا تھا کہ اگر میں جنگ میں مارا جاؤں تو یہ سونا تمہارا

اور میرے بچوں۔ تم، عبد اللہ فضل اور عبد اللہ کا ہے۔ آپ حیران ہو کر بوسے یہ خبر آپ کو کس نے دی میں نے  
تو وہ سونا اندھیری رات میں تنہائی میں دیا تھا۔ فرمایا میرے رب نے خبر دی حضرت عباس اسی وقت  
دل میں ایمان لے آئے اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی (تفسیر کبیر - خازن - بیضاوی - معانی - روح المعانی)  
حضرت عباس نے یہ واقعہ عقل اور نفل سے بیان کیا وہ بھی دل میں ایمان لے آئے۔

تفسیر - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قَدْ لَمْ يَكُنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْغُلَامِ اس آیت کریمہ میں دو شاندار غیبی  
خبریں حضور انور کے ذریعے دی گئی ہیں۔ جن میں سے ایک کا تعلق دنیا سے ہے دوسری کا تعلق آخرت سے  
ہے۔ اس لیے پہلے حضور انور کو نبی کے خطاب سے پکارا یعنی اللہ تعالیٰ اور اس کے احکام کی خبریں دینے والا  
لطیف یہ ہے کہ اس آیت میں نداء اور نفل میں خطاب ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور ایدیکم میں خطاب ہے  
خازن بیان بدر سے اور قلوبکم میں خطاب ہے۔ وغیرہ میں خطاب ہے بدر کے قیدیوں سے ایدیکم جمع ہے یہ  
کی یعنی قبضہ۔ یہ قرآن مجید میں بہت معنی میں استعمال ہوا ہے یہاں بھی قبضہ اسلحہ جمع ہے اسیر کی بمعنی قیدی  
یعنی اسے غیبی خبر دینے والے محبوب بدر کے سارے قیدیوں سے یا جناب عباس۔ عقل۔ نفل وغیرہ سے  
فرمادو جو آپ کا علم غیب آزمائے چکے فرمادو جو ابھی آپ کے صحابہ قبضہ میں ہیں جن کو فد یہ ادا کرنے کا حکم دے دیا گیا  
ہے اور انہوں نے سخت مجبوری سے قبول کر لیا اِنَّ يَتَعْلَمُ اللّٰهُ فِيْ قُلُوْبِكُمْ خَيْرًا یہ فرمان عالی  
قل کا مقولہ ہے اس میں اِنَّ شک کرنے کے لیے نہیں بلکہ شک لانے کے لیے ہے یہ علم میں علم سے مراد  
ظہور ہے یا علم بمعنی دیکھنا ہے کسی خبر کا اور دیکھنا کسی شے کا اس کے پیدا ہونے ظاہر ہونے کے بعد ہوتا ہے  
اگر اس فرمان عالی میں خطاب حضرت عباس وغیرہ ہم ان حضرات سے ہے جو بدر میں ایمان لا چکے تھے تو خبر  
سے مراد ہے ایمان پر قائم رہنا اور اگر دوسرے قیدیوں سے بھی خطاب ہے تو خبر سے مراد ایمان تقویٰ۔  
ایمان دل میں رہتا ہے زبانی کلمہ ظاہری نیکیاں منافقین بھی کر لیتے تھے اس لیے یہاں قُلُوْبِكُمْ ارشاد  
ہوا يَتَعْلَمُ اللّٰهُ خَيْرًا مِّمَّا اُنْجَزَ مِنْكُمْ۔۔۔۔۔ یہ فرمان عالی جبر ہے اِنَّ يَتَعْلَمُ اللّٰهُ رَاحِمٌ۔ کی نوبت  
کا فاعل رب تعالیٰ ہے کُم میں خطاب بدر کے قیدیوں سے ہے جن سے فد یہ لیا گیا۔ یہاں خبر سے مراد ہے  
بہت سا اور بہت برکت والا حلال طیب مال آخرت کی خیر کا ذکر آگے آ رہا ہے مما اخذ میں ماسے مراد  
وہ فد یہ ہے جو ان سے وصول کیا گیا۔ رب تعالیٰ نے اپنا یہ وعدہ پورا فرمادیا جیسا کہ خلاصہ تفسیر میں عرض کیا جائے  
گا۔ اِنَّ شَاءَ اللّٰهُ يَتَعْلَمُ كُنْ یہ فرمان عالی معطوف ہے يُوْتِيْكُمْ دَالِمٌ ہر اس میں دوسرے انعام  
کا ذکر ہے جس کا تعلق آخرت سے ہے پیغمبر کا مفعول ارشاد نہیں ہوا جس سے معلوم ہوا کہ ان کے سارے گناہ  
معاف کر دیے جائیں گے۔ بدعتیں گیاں ہوں یا بدعتیاں۔ گناہ صغیرہ ہوں یا گناہ کبیرہ۔ نئے ہوں یا پرانے۔

کھلے ہوں یا چھپے۔ غرض کہ اس ایک فرمان میں بہت وسعت ہے لکھ میں لام نفع کا ہے کہ مغفرت میں بندہ کا ہی نفع ہے وَاللّٰهُ عَفْوٌ رَّحِيمٌ اس فرمانِ عالی میں مذکورہ دو انعاموں کی دو وحیوں بیان ہوئیں یعنی چونکہ رب تعالیٰ کی مغفرت تمہارے گناہوں سے زیادہ ہے کہ تم عامی ہو وہ مغفور ہے تمہیں گناہ کرنا اٹھا ہے اسے بہت ہی بخشنا اٹھا ہے لہذا وہ تمہارے سب کے سب گناہ معاف فرما دے گا۔ چونکہ وہ رحیم بھی ہے اس لیے تمہیں فدیہ سے کہیں زیادہ مال عطا فرمائے گا۔ تم اس کی عطاؤں پر تعجب نہ کرو وَانْ مَّيْرَبُودُ خِيَانَتِكَ اس فرمانِ عالی میں تصویر کا دوسرا رخ دکھایا گیا مَيْرَبُودُ کا قائل وہ ہی بدر کے قیدی ہیں جن کو فدیہ ادا کرنے کا حکم دیا گیا خیانت مقابل ہے امانت کا۔ اس سے کیا مراد ہے اس میں چند قول ہیں۔ اس سے مراد دین میں خیانت ہے یعنی اگر یہ لوگ یہاں لکھ پڑھ کر جا رہے ہیں لیکن اگر ان کی نیت اس کلمہ سے دھوکا دینا ہو کہ مکہ معظمہ پہنچ کر پھر کافر بن جاویں ع خیانت سے مراد مالی خیانت یعنی یہاں سے وعدہ کر کے جا رہے ہیں کہ ہم فدیہ کا مال مکہ معظمہ جا کر بھیج دیں گے مگر نہ بھیجیں یہاں سے دھوکا دے کر چلے جائیں ع حضورؐ نے ان کفار کو فدیہ کا بھی حکم دیا اور ان سے عہد لیا کہ آئندہ کبھی ہمارے مقابل کفار کی حمایت نہ کرنا۔ ہم سے جنگ نہ کرنا یعنی اگر وہ اس عہد و پیمان میں خیانت کرنے ارادہ کریں بد عہدی کریں یہ ہر حال خیانت سے مراد یا خیانت ایمان ہے یا خیانت عہد و پیمان یا خیانت مالی۔ فَقَدْ خَالَوُا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ۔ یہ فرمانِ عالی اِنْ يَّيْمِدُ ۱۲ (۱۶) کی جزا نہیں اس کی جزا پوشیدہ ہے یعنی تو آپ غم نہ کریں اس کی علت یہ ہے لہذا اس میں ف تعلیل ہے یعنی کیونکہ وہ اس سے پہلے اللہ سے خیانت کر چکے ہیں اس خیانت سے مراد بد عہد کی ہے اس عہد سے مراد یا تو میثاق کے دن کا عہد ہے کہ یہ سب رب سے ایمان لانے کا عہد کر کے دنیا میں آئے مگر ایمان نہ لائے یا مراد وہ عہد و پیمان ہے جو وہ دریائے مفروں کی مصیبت میں پھنس کر رب سے عہد کرتے تھے لَيَنْ اَخِيَّتًا مِنْ هَذِهِ تَكُونُ مِنْ الشَّاكِرِينَ۔ یا اولاد کی دعا مانگتے وقت کرتے تھے یعنی تَشْكُرُ اَتَيْتُمْ صَالِحًا تَكُونُ مِنَ الشَّاكِرِينَ۔ خدا یا دریائے ہم کو اگر تو نجات دے تو ہم آئندہ شاکر بندے بن کر رہیں گے یا اگر تو ہم کو نیک بچہ دے تو ہم نیک کار بن کر زندگی گذاریں گے۔ مگر رہائی پانے یا اولاد ملنے پر پھر کافر رہتے تھے (تفسیر کبیر) خلاصہ یہ ہے کہ جب یہ لوگ یعنی کفار مکہ رب تعالیٰ سے بد عہدی کرنے سے نہیں چمکتے تو اگر آپ سے بد عہدی کریں۔ تو آپ غم کیوں کریں۔ بد عہدی تو ان کی عادت ہے فَامْكُنْ مِنْهُمْ اس فرمانِ عالی میں ایک لطیف اشارہ ہے اور خفیہ وعدہ اس میں ف ایک پوشیدہ شرط کی جزا ہے یعنی جب انہوں نے خیانت کرنے کی عادت ڈال لی تو رب نے ان پر مومنوں کو قابو دے دیا اَمِنْ بنا ہے مکن سے یعنی قدرت یا قابو اَمِنْ کے معنی ہیں قابو دے دیا۔ اس کا قائل رب تعالیٰ ہے

مفعول پوشیدہ اسکنک یا اسکی المومنین غنیمت کا ہے اور ہو سکتا ہے کہ من زائد ہو اور ہم اسکی کا  
دوسرا مفعول ہو یعنی اللہ نے تم کو ان پر قابو دے دیا مقصد یہ ہے کہ رب تعالیٰ نے بد میں مسلمانوں  
کو کفار پر قابو دے دیا ایسے ہی اگر یہ آئندہ خیانت کریں گے تو ہم انہیں تمہارے قابو میں دیں گے پھر تم  
انہیں قتل و قید کرو گے۔ رب نے اپنا وعدہ پورا فرمادیا جیسا کہ تاریخ اسلام شاہد ہے یہ جملہ مومنوں کے  
لیے وعدہ ہے کفار کے لیے وَبَعِثْنَاكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَكِيمًا اللہ تعالیٰ علم والا بھی اس سے کفار کی خیانت  
مسلمانوں کی امانت چھپی ہوئی نہیں اور حکمت والا بھی۔ اگر خیانت والوں کو ڈھیل دینے تو اس میں حکمت کی  
خلاصہ تفسیر۔ اے مخلوق کو خالق کے احکام کی عیبی چیزوں کی خبر دینے والے محبوب آپ بطور  
عنایت و رحم ان قیدیوں کو خوش خبری بھی دے دیں اور ڈھل بھی دیں جن سے فدیہ وصول کیا گیا۔ خوش خبری تو  
یہ دیں اگر یہ لوگ اپنے عہد پر قائم رہے جو مسلمان ہو چکے ہیں وہ اسلام پر ڈٹے رہے جو آپ سے فدیہ کا  
یا آپ کے مقابل کفار کی مدد نہ کرنے کا وعدہ کر رہے ہیں اس پر قائم رہے اللہ تعالیٰ کو انہوں نے وعدہ وفا  
کر کے دکھا دیا تو ان سے دو انعاموں کا وعدہ کرتے ہیں ایک کا دنیا میں دوسرے کا آخرت میں۔ دنیا میں انعام  
یہ ہوگا کہ جتنا فدیہ تم سے لیا گیا ہے اس سے کہیں زیادہ تم کو عطا ہوگا۔ آخرت میں یہ کہ تمہارے سارے گناہ  
چھوٹے بڑے سب سے برائے یاد اور بھولے ہوئے بخش دیئے جائیں گے۔ ہم غفور بھی ہیں رحیم بھی تمہارا گناہوں  
سے ہماری رحمت کہیں زیادہ ہے۔ فرماتے ہیں حضرت عباس رضی اللہ عنہ کہ رب تعالیٰ کا دنیاوی انعام تو میں  
نے دیکھ لیا ہے کہ مجھ سے بیس اوقیہ فدیہ میں تیرے وصول کیے گئے تھے آج میرے پاس بیس غلام ہیں۔  
جن میں سے ادنیٰ درجہ کا غلام بیس ہزار روپیہ کی تجارت کرتا ہے۔ اور مجھے رب نے چاہہاں عطا فرمایا  
جو مجھے تمام مکہ کے مالوں سے زیادہ عزیز ہے۔ ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بحرمین  
سے اسی ہزار درہم آئے حضور انور نے وضو فرمایا اور نماز سے پہلے وہ سب تقسیم فرمادیا۔ حضرت عباس کو فرمایا  
کہ اس قدر درہم کی گھڑی باندھ جتنی اٹھا کر لے جا سکے جاؤ یہ ہے یُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ کی  
تفسیر اور اے محبوب اگر یہ لوگ آپ سے خیانت یعنی بد عہدی کریں کہ یہاں سے کلمہ پڑھ کر جائیں مگر پہنچ کر  
کافر ہو جائیں یا یہاں آپ سے غیر جانب دار رہنے کا وعدہ کر کے جائیں وہاں جا کر پھر کفار کی مدد کریں۔ آپ  
کے مقابلہ میں تو آپ تم نہ کریں یہ تو رب تعالیٰ سے بھی بد عہدی کرتے رہتے ہیں جب سمندر کے تھپیڑوں  
میں پھنستے ہیں تو کہتے ہیں خدا یا ہمیں اس سے نجات دے ہم مومن ہو جائیں گے۔ جب اولاد مانگتے ہیں تو  
کہتے ہیں خدا اگر تو ہمیں صحیح سالم بچہ دے تو ہم بندہ شکریہ نہیں گے۔ مگر کام نکلتے ہی پھر کافر کے کافر رہتے ہیں  
ایسوں کی بد عہدی کا غم کیا کرنا مگر وہ بھی یاد رکھیں کہ ہم نے بدر میں انہیں مسلمانوں کے قابو میں دے دیا



اگر پھر بد عہدی کریں گے تو ہم پھر انہیں مسلمانوں کے قابو میں دے دیں گے۔ اللہ تعالیٰ علم والا بھی ہے حکمت والا بھی۔ اسے ان کی ساری حرکتوں کا علم ہے، ڈھیل میں بڑی حکمت ہے۔

**قائد سے۔** ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر دور و نزدیک دن رات اندھیرے اجالے ہر جگہ دیکھ لیتی ہے آپ کی نگاہ کے لیے کوئی چیز آڑ نہیں۔ یہ فائدہ اس آیت کے شان نزول سے حاصل ہوا کہ حضرت عباس نے مکہ معظمہ میں رات کے اندھیرے میں گھر کی چار دیواری میں جو سونا اپنی بیوی ام الفضل کو دیا حضور انور نے مدینہ سے وہ واقعہ ملاحظہ فرمایا اسی نور نظر کو دیکھ کر حضرت عباس ایمان لے آئے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا وَ اٰتَيْنَاكُمْ بَعَاثًا تُكُونُ دُمًا تُدْخَرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ تم جو گھروں میں کھاتے بچاتے ہوئے بتا سکتا ہوں۔ یہ تھی نگاہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور یہ ہے قوت نگاہ محمدی حضور فرماتے ہیں کہ جب کسی مومن سے اس کی بیوی لڑتی ہے تو رحمت سے حور پکارتی ہے کہ اس سے مت لڑ یہ میرے پاس مہمان ہے عنقریب ہمارے پاس آنے والا ہے۔ یہ ہے حور کی نظر تو اللہ کے نور کی نظر کا کیا کہنا حضور انور نے دو قبروں کے متعلق فرمایا کہ ان دونوں پر قبروں میں عذاب ہو رہا ہے ان میں سے ایک چنل خور تھا دوسرا پیشاب کی چھٹیوں سے نہ چھتا تھا ہے نظر پاک مصطفیٰ مشکوٰۃ شریف (دوسرا فائدہ) حضرت عباس فتح مکہ کے دن مومنین میں سے ہیں آپ بدر کے دن اس موقع پر ایمان لائے مگر اپنے ایمان کا اعلان آپ نے فتح مکہ کے دن کیا۔ رب کا ارادہ یہ تھا کہ آپ مکہ معظمہ کے خاتم المہاجرین ہوں۔ آپ سے راہ مدینہ میں حضور نے ملاقات کی، جبکہ آپ مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ جا رہے تھے۔ حضور معہ شکر فتح مکہ کے لیے آرہے تھے۔ جیسے امیر معاویہ عمرہ قضا میں ایمان لا چکے تھے، فتح مکہ کے دن اپنے اپنے ایمان کا اظہار کیا۔ دیکھو ہماری کتاب امیر معاویہ۔ تیسرا فائدہ مبارک ہے وہ قید و بند جس کے ذریعہ ایمان مل جاوے۔ حضرت عباس بڑے خوش نصیب ہیں ان کے لیے جنگوں میں اُنا قید ہونا ان کے ایمان کی محابیت کا ذریعہ بند ہو چکا تھا فائدہ۔ غزوہ بدر میں جیسے غازیان بدر بڑے درجے والے ہیں۔ ایسے ان میں وہ قید ہونے والے بھی بڑے خوش نصیب ہیں جو مومن ہو گئے حضرت صحابہ بدر کے غازی ہیں وہ لوگ بدر کے مومن کہ ان سے رب نے فدیہ سے بڑھ کر عطا کا وعدہ بھی فرمایا اور مغفرت کا بھی۔ یہ فائدہ یُؤْتِيْكُمْ حَيٰوًا مِّمَّا اَخْسَدْتُمْ (راخ) سے حاصل ہوا مگر جو کفار اس غزوہ میں مارے گئے وہ بدترین غلام ہیں۔ جیسے ابو جہل اور امیہ ابن خلف وغیرہ بدر کے کسی کو بہترین بنا دیا کسی کو بدترین۔ پانچواں فائدہ۔ کفار کا حرام مال جب غزوہ میں غازیوں کو ملے تو وہ غنیمت اور ان کے لیے جلال ہو جاتا ہے۔ یہ فائدہ فَانْفَكْنَ وَنَحْنُ سَعٰلَم

ہو کہ رب نے اپنی عطا کو ان کے دیئے ہوئے فدیہ سے خیر فرمایا یعنی تمہارا فدیہ مسلمانوں کے لیے اچھا ہے حلال ہے تم کو اس سے اچھا دیا جائے گا۔ چھٹا فائدہ۔ انسان کسی حالت میں اپنے کو رب تعالیٰ کی پکڑ سے محفوظ نہ جانے نہ معلوم رب کسی وقت کس طرح پکڑے۔ یہ فائدہ فَاَمَكُنْ مِنْهُمْ سے حاصل ہوا یعنی رب نے انہیں تمہارے قابو میں دے دیا۔

پہلا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا اِنْ يَتَعَدَّ اللَّهُ بِكَ خَيْرًا مِّنْ ۙ اَنْ تَكُونَ فِي شَكٍّ مِّنْهُ لَآ يَكُنْ لَكَ فِتْنَةٌ وَّكَانَ اٰیٰتٍ لِّمَنْ يَّعْلَمُ۔ انا ہے اور یل علم ہے مستقبل اللہ تعالیٰ یقیناً ہمیشہ سے سب کچھ جانتا ہے پھر اس کے علم کے لیے شک یا مستقبل کیا۔ جواب۔ اس کا جواب ابھی تفسیر میں گزر چکا کہ یہاں ان شک دلانے کے لیے ہے نہ کہ رب تعالیٰ کے شک کے لیے اور علم سے مراد دیکھنا ہے۔ یعنی دیکھ کر جاننا وہ واقعی آئندہ بھی ہو گا۔ دوسرا اعتراض۔ اس آیت میں خطاب کفار مکہ سے ہے جو بدر میں قید ہوئے کافر کے دل میں خیر نہیں ہوتی پھر یہ کیوں ارشاد ہوا کہ اگر اللہ تمہارے دل میں خیر جائے گا۔ جواب۔ یہ آیت ان قیدیوں کے متعلق آئی جو حضور کا علم غیب دیکھ کر مومن ہو چکے تھے۔ جیسے حضرت عباس۔ عقیل وغیرہ صم۔ خیر سے مراد دین پر استقامت ہے یعنی اگر تم مکہ معظمہ پہنچ کر ایمان پر قائم رہو نہ ہو گئے ہذا آیت واضح ہے تیسرا اعتراض۔ یہاں آگے ارشاد ہوا عَقِلْ وَغِيْرَهُ لِيُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّنْ اٰتِيَّتُمْ اَخَذْتُمْ كُوْا سِیْءَ مَا تَكْسِبُ الْاَشْقٰی۔ اس خیر سے کوئی خیر مراد ہے ابھی تو خیر سے مراد دین پر استقامت تھی۔ جواب۔ اس خیر سے مراد جزیرہ کے مال سے زیادہ مال اور بابرکت مال ہے۔ اور اگر اس میں دارین کی عزت بھی داخل ہو تو ہو سکتی ہے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا کہ اگر کفار آپ سے خیانت کریں کفار حضور سے خیانت کیا کر سکتے تھے حضور انور نے تو کبھی ان کے پاس مال امانت نہیں رکھا۔ جواب۔ یہاں خیانت بمعنی دغا ہے اس میں خطاب ان قیدی کفار سے ہے جنہوں نے بدر میں حضور انور سے وعدہ کیا تھا کہ ہم کبھی آپ کے خلاف کسی جنگ میں شرکت نہ کریں گے۔ مقصود یہ ہے اگر یہ لوگ اپنا یہ وعدہ پورا نہ کریں تو آپ تمہیں نہ ہوں یہ تو رب تعالیٰ سے خلاف وعدہ کرتے نہیں ہو سکتے۔

تفسیر صوفیانہ۔ اللہ والوں کے ہر کام میں حکمت ربانی ہوتی ہے حضرت عباس واقعہ بدر سے پہلے ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کرتے تھے۔ اسلام سے زہبت رکھتے تھے۔ مگر آپ کے کفار مکہ پر قرف نے تھے جو سارے مکہ بلکہ علاقے میں پھیلے ہوئے تھے۔ آپ کو خیال تھا کہ اگر میں مسلمان ہو گیا تو میرا اتنا قرضہ اس کا سود سب مارا جائے گا۔ اس خیال میں رہے کہ بدر کا واقعہ پیش آیا۔ یہاں ان کے دل میں ایمان خوب جم گیا اب آپ مکہ مکرمہ میں حضور انور کی جاسوسی کرتے تھے۔ کفار مکہ کے ارادے خیالات

حضور انور کو خبریں بھیجتے رہتے تھے۔ فتح مکہ کے دن ایمان کا اعلان کیا اور خاتم المہاجرین کا لقب پایا۔  
(از روح البیان) اس سے پتہ لگا کہ جو شخص دنیا کی قید سے رہائی چاہے وہ ایمان و اخلاص اختیار کرے۔ رب  
غالب ہے مخلوق مغلوب اس ایمان و اخلاص کی برکت سے رب اسے دنیا سے بہتر خیر عطا فرمائے گا۔  
یعنی اسے ذکر اللہ تقویٰ کی توفیق دے دیا میں اور جنت کی نعمتیں رب کا دیدار حضور انور احمد مختار کا قرب آخرت  
میں عطا فرمائے گا۔ دنیا اور اس کی نعمتیں فانی ہیں۔ آخرت اعلیٰ نعمتیں باقی۔ دنیا کو آخرت کا ذیہ بناؤ۔ صوفیا فرماتے  
ہیں کہ سات چیزوں کی اتباع سات چیزیں پیدا کرتی ہیں۔ نفس کی اتباع مدامت کو فائز من التاؤدین ہوگی  
کی اتباع رب سے دوری کا۔ ۱۔ تَبِعَ هَوَاهُ فَبَشَلَهُ مِثْلُ ۱۔ انکلب شہوات کی اتباع کفر کا۔ ۲۔ تَبِعُوا  
الشَّهَوَاتِ فَسَوْفَ يُلْقُونَ عُقْبًا۔ فرعون کی متابعت سے دنیا میں غرق آخرت میں حرق ۳۔ تَبِعُوا  
أَمْرَ فِرْعَوْنَ فَأَرَادَهُمُ النَّارُ گمراہ سرداروں کی اتباع سے حسرت ۴۔ اَسْعَا لَهُمْ حَسْرًا  
شیطان کی اتباع سے دوزخ ۵۔ اِنَّ جَنَّتُمْ لَعَنَّا ۝ اَجْمَعِينَ حضور کی اتباع سے اللہ تعالیٰ کی محبوبیت ہے  
فَاتَّبِعُوا لِيُحْيِيَكُمْ اللہ (روح البیان) حضرت عباس کو حضور انور کی اتباع سے رب تعالیٰ کی محبوبیت نصیب ہوگی

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ

تحقیق وہ لوگ جو ایمان لائے اور ہجرت کی اور جہاد کیا انہوں نے اپنے مالوں کے  
بیشک جو ایمان لائے اور اللہ کے لیے گم بار چھوڑے اور اللہ کی راہ میں اپنے مالوں اور

الْفَسِيهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا

اور اپنی جانوں کے اللہ کے راستہ میں اور وہ لوگ جگہ دی جنہوں نے اللہ امدادی جانوں سے لڑے اور جنہوں نے جگہ دی اور مدد کی وہ ایک دوسرے کے

أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ

یہ لوگ بعض ان کے وارث ہیں بعض کے	اور وہ لوگ جو ایمان لائے اور نہ
وارث ہیں	اور وہ جو ایمان لائے اور ہجرت

يُهَا جُرُؤًا مَا لَكُمْ مِّنْ وَلَا يَتَّبِعُهُم مِّنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ

ہجرت کی انہوں نے نہیں ہے واسطے تھا سے ان کی میراث سے کوئی چیز کہ ہجرت کریں  
نہ کی تمہیں ان کا ترک کچھ نہیں پہنچتا جب تک ہجرت نہ کریں

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنْ اَسْتَنْصَرُوْكُمْ فِى الدِّيْنِ فَعَلَيْكُمْ

وہ اور اگر مدد مانگیں وہ تم سے دین میں پس لازم ہے اور

اگر وہ دین میں تم سے مدد چاہیں تو تم پر مرد دینا

النَّصْرُ اِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ

تمہارے مدد مگر اوپر ایسی قوم کے کہ درمیان تمہارے اور دینیان ان کے عہد و پیمان ہے

واجب ہے مگر ایسی قوم پر کہ تم میں ان میں معاہدہ ہے اور

وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ

اور اللہ اسے جو تم کرتے ہو دیکھتا ہے۔

اللہ تمہارے کام دیکھ رہا ہے۔

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح کا تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں بتایا گیا کہ مومن و کافر اگرچہ رشتہ دار ہوں مگر بے تعلق ہیں۔ کیوں کہ رشتہ ایمانی قری ہے اور رشتہ جسمانی ضعیف۔ دیکھ لو یہ کہ یہ واقعات۔ اب ارشاد ہو رہا ہے کہ دو مومن اگرچہ اجنبی ہوں ان کا آپس میں کوئی رشتہ نہ ہو۔ مگر وہ رشتہ دار قریبی ہیں جیسے مکہ معظمہ کے مہاجرین اور مدینہ منورہ کے انصار کہ وہ جسمانی لحاظ سے غیر تھے مگر ایک زمانہ میں ایک دوسرے کے وارث بنا دیئے گئے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں خائن کفار اور ان کی خیانتوں کی براہیاں بیان ہوئیں فَاَمَكَّنَّ مِنْهُمْ اِغْثَابَ وَفَاشَارَ اِنْصَارَ کی وفاداریاں اور ان کے انعام کا ذکر ہے گویا بے وفائی کے بعد وفاداری کا اور بے وفادوں کے بعد وفاداروں کا تذکرہ ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت کے آخر میں ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ علم والا بھی ہے حکمت والا بھی اب ارشاد ہو رہا ہے کہ اسے مکہ والے مہاجر و اس نے تمہارے رشتہ دار کفار کو تم سے توڑ دیا اور اجنبی انصار کو تم سے جوڑ دیا اس میں بھی اس کی حکمت ہے گویا علم و حکمت کے دعوے کے بعد اس کا ثبوت دیا جا رہا ہے

نزول۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ معظمہ سے ہجرت کر کے سرزمین مدینہ کو اپنے قدم سے عزت بخشی تو بہت سے مکہ کے مسلمان ہجرت کر کے مدینہ منورہ آنے لگے۔ ادھر انصار مدینہ نے ان مہمانوں کی ایسی شاندار دینی مہمندی کی جس کی مثال آسمان بتے نہ دیکھی تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان مہاجرین

اور انصار میں عہدِ موافقات قائم فرمادیا کہ فلاں مہاجر فلاں انصاری کا بھائی اور فلاں مہاجر فلاں کا بھائی اس  
مصطفوی بھائی چارہ کی بنا پر ان حضرات کی میراث جاری ہوئی۔ یعنی مہاجر کا انصاری بھائی اس کی میراث  
لیتا تھا اور انصاری کی میراث اس کا مہاجر بھائی حصہ پاتا تھا۔ غیر مہاجر رشتہ دار مہاجر کی میراث سے حصہ  
نہیں پاتا تھا۔ یہ حکم فتح مکہ جاری نہ ہوا۔ پھر فتح پر چونکہ وہ ہجرت ہی بند ہو گئی لہذا یہ حکم بھی منسوخ ہو گیا۔ اس کی  
ناسخ وہ اگلی آیت ہے وَأَدْعُوا إِلَىٰ أُولَٰئِكَ بِمَا عَصَوْا ۖ ذَٰلِكَ بَيِّنٌ لِّمَن كَانَ حَسْبُهُ ۖ يَوْمَ لَا تُنْفَعُ الذُّلَّةُ ۚ يَوْمَ لَا تُنْفَعُ الذُّلَّةُ ۚ يَوْمَ لَا تُنْفَعُ الذُّلَّةُ ۚ  
سُورۃ مجاہدہ - قتادہ اور عام مفسرین کا۔ جمہور علماء اسی طرف گئے ہیں (روح المعانی - کبیرہ خازن وغیرہ) اس  
آیت میں اس مذکورہ میراث کا ذکر ہے اور یہ آیت منسوخ ہے۔

تفسیر: إِنَّ الدِّينَ أَمْنٌ وَهَاجِرٌ وَاجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْأَكْبَرِ ۚ وَانْقَسِبْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ  
مہاجرین افضل ہیں انصار سے جیسا کہ ہم انشاء اللہ فوائد میں عرض کریں گے۔ اس لئے پہلے ان کا ذکر ہوا بعد میں  
انصار کا۔ یہاں الذین سے صرف وہ مہاجرین ظہر مراد ہیں جو فتح مکہ تک مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کرتے رہے  
خواہ براہ راست مکہ سے مدینہ منورہ پہنچ گئے ہوں خواہ مکہ معظمہ سے حبشہ وغیرہ کی طرف پہلے گئے ہوں۔ پھر بعد میں  
وہاں سے مدینہ منورہ بہت حال ہوں نہ مہاجر نہ مہاجر کیونکہ انصار صرف مدینہ منورہ میں تھے انہیں سے عہدِ موافقات  
یعنی بھائی چارہ کرایا گیا۔ اس جملہ میں ان کی چار صفات مذکور ہیں۔ پہلے ایمان کیونکہ ایمان کے بغیر کوئی عبادت  
ہجرت۔ جہاد وغیرہ معتبر نہیں پھر ہجرت یعنی ہجرت مدینہ منورہ کی طرف کیونکہ اس وقت میراث کی شرطیں دو  
تھیں ایمان اور ہجرت رہا جہاد یہ شرط میراث نہیں۔ یہاں اس کا ذکر ان حضرات کی تعریف و توصیف کے  
لیے ہے۔ مال سے جہاد یہ ہے کہ مجاہد کو سامان جہاد دیا جاوے۔ اور جہاد بالنفس یہ ہے کہ خود جہاد میں شرکت  
کی جادے خواہ جنگ کرے یا جنگ کرنے والوں کی خدمت کرے لہذا اس میں مقتاتیں اور ان کی مرہم ٹی  
کرنے والے۔ ان کا کھانا وغیرہ پکانے والے۔ ان کی پشت پناہی کرنے والے سب ہی مجاہد بالنفس یعنی  
جانی جہاد کرنے والے ہیں۔ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَرَاكَرَ مَا يَأْكُلُ جُلُكُ يَأْمَالِ حَاصِلِ كَرْنِ كِے لیے نہ ہو رضائے اللہ  
اور دین مصطفوی پھیلانے کے لیے ہو۔ آپس میں مسلمان نہ ٹریں کہ وہ جہاد نہیں فساد ہے۔ جیسا کہ آج کل  
عموماً مسلمان زن زرمین عزت کے لیے آپس میں لڑتے بھڑتے رہتے ہیں۔ خیال رہے کہ فی سبیل اللہ  
کا تعلق دونوں جہادوں سے ہے جہاد بالمال سے بھی اور جہاد بالنفس سے بھی چونکہ جہاد بالمال آسان  
بھی ہے اور ہلکا بھی اس لیے اس کا ذکر پہلے فرمایا اور جہاد بالنفس دشوار بھی ہے اور جہاد بالمال سے سخت  
ہے اس لیے اس کا ذکر بعد میں ہوا یعنی اعلیٰ سے اعلیٰ کی طرف ترقی ہے (روح المعانی) وَالدِّينُ آوَدَا  
یہ انصار مدینہ کا ذکر ہے اس میں ان کے دو صفات بیان ہوئے ایک مہاجرین کو



اپنے ہاں پناہ دینا نہیں اپنا دائمی مہمان بنانا دوسرے ہر طرح ان کی کفار کے مقابلہ مدد کرنا۔ ان کے ساتھ ہر طرح ہر مشکل میں شریک ہونا۔ چونکہ مہاجرین کو مکہ دینا پہلے ہوا اور مدد کرنا بعد میں اس لیے پہلے پناہ کا ذکر ہوا بعد میں نصرت کا۔ خیال رہے کہ اگرچہ بادشاہ حبشہ نے بھی مہاجرین کو پناہ دی مگر وہ انصار میں داخل نہ ہوا نہ اس کے احکام ہوئے۔ کیونکہ اسی نے شخصی حیثیت سے یہ خدمت کی۔ انصار نے قومی حیثیت سے نیز مہاجرین کا قیام حبشہ میں عارضی ہوا۔ مگر مدینہ منورہ میں دائمی طور پر اس لیے انہی کو انصار کہا گیا انہیں کچھ کفائل اور احکام ہوئے۔ انصار دو قبیلے تھے اوس اور خزرج۔ یہ حضرات جناب آمنہ دائرہ رسول اللہ کے نیچالی رشتہ دار تھے۔ اس بنا پر حضرت عبداللہ مدینہ منورہ گئے اور وہاں بیمار ہو گئے وہاں ہی وفات پائی وہاں ہی محلہ عبداللہ میں آپ کی قبر ہے اور اس رشتہ کی بنا پر جناب آمنہ حضور انور کو لے کر مدینہ منورہ گئیں۔ وہاں سے واپس مکہ معظمہ آرہی تھیں کہ راستہ میں مقام ابواء میں آپ کی وفات ہو گئی، وہاں ہی قبر انور ہے حضور کو وہاں سے ہی مکہ معظمہ لایا گیا۔ یہ بات یاد رکھنی چاہئے۔ ان قبیلوں کا نام انصار ہوا کیونکہ انہوں نے دین اسلام اور صحابہ کرام بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شاندار مدد ہر طرح کی۔ یہ لفظ یہاں سے لیا گیا

نصرو ۱۔ اَوْدُ بِنَاہُ اَوْیْیَ سے بمعنی پناہ اسی سے ہے ماویٰ بمعنی پناہ گاہ۔ نکتہ۔ مہاجرین کی ہجرت جہاد المال اور جہاد بالنفس کے بعد انصار کی مدد کا ذکر فرما کر یہ بتایا گیا کہ انہوں نے مہاجرین کی عبادت بھرت جہاد وغیرہ میں مدد کی۔ اَوْدُ بِنَاہُ اَوْیْیَ سے بعض۔ یہ جملہ نیا ہے۔ اس میں اَوْدُ بِنَاہُ اَوْیْیَ ہے اور بعضم دوسرا اولیاء بعض خبر۔ اولئک سے اشارہ ان دونوں مذکورہ جماعتوں کی طرف ہے مہاجرین و انصار۔ یوں ہی بعضم میں ہم کی ضمیر دونوں کی طرف ہے اولیاء جمع ہے ولی کی جو ولایت یا ولی بمعنی قرب سے بنا یہاں قرب سے مراد قرابت نسبی نہیں بلکہ قرابت وراثت ہے یہی قول ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اور عام مفسرین کا۔ یعنی یہ مہاجرین و انصار ایک دوسرے کے وارث ہیں۔ کہ مہاجر اپنے بھائی انصاری اور انصاری اپنے بھائی مہاجر کا وارث ہے۔ جس کو حضور انور نے بھائی بنا دیا تھا اس بنا پر یہ آیت میراث کی آیت سے منسوخ ہے امام اہم نے فرمایا کہ یہاں اولیاء بمعنی وارث نہیں بلکہ بمعنی مدد کا ہے اور آیت محکم ہے معنی یہ ہیں کہ مہاجرین و انصار بعض بعض کے یار و مددگار ہیں۔ لیکن یہ معنی اس کے مضمون کے خلاف ہیں دیکھو آگے ولایت کی نفی ہے مَا لَكُمْ مِنْ وَلَدٍ يٰۤاَيُّهَا الْمَدِيْنَةُ۔ اور نصرت و مدد کا ثبوت ہے فَعَبِيْكُمْ النَّصْرُ جس سے پتہ لگا کہ یہاں ولایت بمعنی مدد نہیں بمعنی وراثت ہے (روح المعانی)۔

وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَلَمْ يَمْسُحُوْا بِالْاَيْمَانِ يٰۤاَيُّهَا الْمَدِيْنَةُ۔ یہ تصویر کا دوسرا رخ ہے اس میں ان حضرات کا ذکر ہے جو مکہ مسلمین ایمان تو قبول کر چکے مگر مجبوراً یا بلا مجبوری وہاں ہی رہے۔ وہاں سے مدینہ منورہ کو ہجرت نہ کی گویا ان

میں میراث کی ایک شرط نہ پائی گئی یعنی ہجرت۔ ان کا کوئی رشتہ مسلمان ہو کر مدینہ منورہ آ گیا یہ یہاں وفات پائی تو مَا لَهُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُخْرِجُوا بِهٖ عِبَارَتِ وَالَّذِينَ آمَنُوا كِی خبر ہے لہم کا مرجع۔ وہ غیر مہاجر مومن ہیں۔ یہاں ولایت سے مراد یقیناً میراث ہی ہے نہ کہ نصرت و مدد یا محبت جن شئی میں من بعضیت کا ہے۔ حتیٰ اسی نفی کی انتہا بیان کرنے کے لیے ہے یعنی غیر مہاجر مومن کو اپنے مہاجر قرابت کی میراث قطعاً نہیں ملے گی۔ تا وقتیکہ وہ خود ہجرت کر کے مدینہ منورہ نہ پہنچ جائے۔ یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ اب مسلمان اپنے مسلمان قرابت دار کا وارث ہو گا خواہ کسی ملک میں ہو بشرطیکہ کوئی مانع نہ ہو جیسے قتل یا غلامی ہو نا۔ دیکھو ہماری کتاب علم میراث۔ قوی یہ ہے کہ ولایت داؤ کے کسرہ سے ہے ولایت داؤ کے فتح سے دونوں ہم معنی ہیں بعض لوگوں نے کہا کہ ولایت داؤ فتح سے نسبتی قرب اور ولایت داؤ کے فتح سے بادشاہ کا رعایا پر حکومت اسی سے ہے والی جیسے امارۃ سے امیر ایسے ہی ولایت سے ولی (روح المعانی) اس فرمان سے شبہ ہوتا تھا کہ شاہ مہاجر مومن کا غیر مہاجر مومن سے کوئی تعلق ہی نہیں۔ غیر مہاجر جیسی معصیت میں ہوں مہاجر ان سے بے تعلق رہیں اس دہم کو دفع فرمانے کے لیے ارشاد ہوا وَ اِنْ اسْتَفْضَوْا كُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ اَسْصَدُّ۔ یعنی اگر غیر مہاجر مسلمان کفار سے لڑیں یا کفار ان پر ظلم کریں اور وہ تم سے مدد مانگیں ان کافروں کے مقابلہ میں تو اے مہاجر تم پر لازم ہے کہ ان کی مدد کفار کے مقابلہ میں ضرور کرو۔ کفار کی قید کا خیال رہے اگر غیر مہاجر مومن آپس میں ہی لڑیں تو تم کسی کی مدد نہ کرو بلکہ ان میں صلح کر دو۔ یوں ہی اِلَّا عَلَىٰ قَوْلٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّثْقًا۔ یعنی اگر غیر مہاجر مومن کسی ایسی کافر قوم سے لڑیں جن سے تمہارا معاہدہ ہے کہ تم ان کے مقابلہ میں دشمن کی مدد نہ کرو گے تو اب تم ان غیر مہاجرین کی مدد نہ کرو کہ اس میں بدعہدی ہے بلکہ اس صورت میں ان میں صلح کی کوشش کرو وَاللّٰهُ يَدْعُوْنَ بَصِيْرًا۔ ان تمام احکام پر عمل کرو ہم تمہارے کاموں کو دیکھ رہے ہیں۔ ہماری قائم کردہ حدود نہ توڑو۔

**خلاصہ تفسیر۔** اس آیت کریمہ میں مومنوں کی تین جماعتوں کا ذکر ہوا۔ مہاجرین۔ انصار۔ غیر مہاجر مومنین۔ چنانچہ ارشاد ہوا کہ وہ لوگ جو ایمان لائے اور انہوں نے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی اور اپنے ماطوں جانوں سے اللہ کی راہ میں جہاد کیا دوسری جماعت وہ جنہوں نے ان مہاجرین کو اپنے ہاں جگہ دی انہیں اپنا داڑھی ہمان بنایا۔ ان کی ہجرت اور جہادوں میں ان کی ہر طرح مدد کی یعنی مدینہ منورہ کے دو قیلے اس اور خزانہ جن کا نام انصار ہوا یعنی اللہ رسول دین اور مہاجرین کے مددگار۔ یہ دونوں جماعتیں ایک دوسرے کی وارث ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جس مہاجر کو جس انصاری کا بھائی بنا دیا وہ ہی آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہو گئے۔ اگرچہ ان کی آپس میں نسبتی رشتہ داری نہیں ہے وہ لوگ جو مکہ معظمہ میں ایمان

اٹلائے مگر غدر سے یا بے غدر مدینہ منورہ ہجرت کر کے نہ آئے انہیں اپنے رشتہ دار مہاجر کی میراث سے کچھ بھی نہ ملے گا۔ کیونکہ اب میراث کی شرط ہجرت ہے اسے ملے تو ہمارے اس حکم سے یہ نہ سمجھ لینا کہ مہاجر و انصار کا غیر مہاجر مومنین سے کوئی تعلق ہی نہیں۔ تعلق ضرور ہے تعلق ایمان۔ لہذا اگر غیر مہاجر مومنین کسی کافر قوم سے لڑیں اور تم سے ان کے مقابلہ میں مدد مانگیں تو ضرور ان کی مدد کرو۔ ہاں اگر وہ ایسی کافر قوم سے لڑیں جن کا تم سے معاہدہ ہے کہ تم ان کے دشمنوں کو مدد نہ دو گے تو تم غیر مہاجر مومنین کی ان کفار کے مقابلہ میں مدد نہ کرو کہ یہ وعدہ خلافی اور بد عہدی ہے ہمارے ان سارے احکام پر عمل کرو۔ یقین رکھو کہ تم ہمارے ساتھ کام دیکھ رہے ہیں تم کو نیک و بد اعمال کی سزا و جزا دیں گے۔ ہماری حدود قائم رکھو یہ ایت منسوخ ہے فائدہ۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ مہاجرین اور انصار دونوں ہی اللہ تعالیٰ کے محبوب و مقبول بندے ہیں۔ مگر مہاجرین انصار سے افضل ہیں چند وجہ سے۔ مہاجرین انصار سے پہلے ایمان لائے اور حضور انور کی خدمت انہیں پہلے نصیب ہوئی علیہ مہاجرین نے بڑے بڑے تک کفار مکہ کے ہاتھوں اسلام کی خاطر مصیبتیں جھیلیں یہ بات انصار کو میسر نہیں علیہ مہاجرین نے اسلام کی خاطر وطن چھوڑا ترک وطن بڑی قربانی ہے یہ وصف انصار کو میسر نہ ہوا علیہ قبول دین قبول شریعت مہاجرین کو پہلے میرا ہوا انصار کو بعد میں لہذا مہاجرین پیشوا ہیں اور انصار مقتدی و تفسیر کبیر علیہ خلفاء راشدین خصوصاً حضرت صدیق و فاروق مہاجرین میں ہیں انصار میں نہیں علیہ سب سے بڑی بات یہ ہے کہ خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم جماعت مہاجرین میں سے ہیں جیسے حضور کی ذات متکرب کو عجم پر ان انسان کو غیر انسان پر شرف حاصل ہوا یہی حضور کی برکت سے مہاجرین کو انصار پر شرف ہے۔ فائدہ۔ یہ فائدہ اس کی ترتیب ذکر سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے انصار سے پہلے مہاجرین کا ذکر فرمایا جیسا کہ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا دوسرا فائدہ۔ دین و دنیا کے کاموں میں اللہ والوں کی مدد لینا انہیں مددگار یا انصار کہنا شرک و کفر نہیں بلکہ جائز سنت صحابہ بلکہ قرآن مجید سے ثابت ہے بندوں کی پناہ لینا توحید کے خلاف نہیں یہ فائدہ انا و نفعنا سے حاصل ہوا کہ فرمایا گیا کہ انصار نے پناہ دی اور مدد کی اس وجہ سے ان کا نام انصار ہوا یعنی مددگار حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مددگاروں کو انصار کا کہا گیا۔ جب انصار مہاجرین کو پناہ دے سکتے ہیں تو حضور انور سارے عالم کی پناہ ہو سکتے ہیں۔ شعر

آج سے ان کی پناہ تمام دنیا کی پھر نہ مانیں گے قیامت میں اگر مان گئے

تیسرا فائدہ۔ قرآن میں ولی بہت معنی میں استعمال ہوا ہے۔ دوست۔ مددگار۔ نائب۔ خلیفہ اور وارث۔ یہ فائدہ بغضہم اذینا یفقیں سے حاصل ہوا کہ بیان ولیا یعنی مددگار سے بھی تفسیر میں

عز کی کیا گیا۔ چوتھا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی امت کا مالک شریعت کا مالک مسلمانوں کے دین و دنیا کا مالک۔ زندگی اور موت کے بعد کے احکام کا مالک بنایا ہے آپ کا فرمان رب کا قانون ہے دیکھو حضور نے اجنبی مہاجرین و انصار کو ایک دوسرے کا وارث بنادیا اور ان کے سگے باپ بیٹے کو محروم کر دیا تو وہ ہی قانون بن گیا۔ اس آیت نے حضور کے اس فرمان کی تصدیق فرمادی کہ فرمایا مَا لَكُمْ مِّنْ دِينٍ وَ دُنْيَا مِّنْ شَيْءٍ - یہ ہے حضور کی سلطنت پھر جب فتح مکہ کے موقع پر یہ قانون منسوخ فرمادیا تو قیامت تک میراث نسبتی رشتہ سے ملے گی۔ اب ہجرت کی شرط نہ رہی۔ پانچواں فائدہ۔ کسی ملک کے مسلمان جب کفار سے جنگ کریں اور دوسرے ملک کے مسلمانوں سے مدد مانگیں تو ان پر بقدر طاقت مدد دینا لازم ہے کہ تمام جہان کے مسلمان چند قالب اور ایک جان ہے۔ جان نے بدن کے سارے اعضاء کو ایک کر دیا یا قلعے دو جہاں نے سارے جہان کے مسلمانوں کو ایک کر دیا۔ یہ فائدہ فعَلَيْكُمْ اَنْتُمْ سَرٌّ سے حاصل ہوا۔

چھٹا فائدہ۔ مسلمان پر وعدہ معاہدہ کی پابندی بہت ہی ضروری ہے۔ اگرچہ کافر و مشرک سے وعدہ کیا ہو یہ فائدہ اَلْفَتْحَةُ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ سے حاصل ہو جس میں فرمایا گیا کہ اگر مسلمان ایسی قوا کے مقابل تم سے مدد مانگیں جن سے تمہارا معاہدہ ہو تو تم مدد نہ کرو کہ اس میں وعدہ خلافی ہے سالتواں فائدہ ایمان ساری عبادت سے پہلے ہے بغیر ایمان کوئی عبادت نہ درست ہو نہ قبول یہ فائدہ اَمْتُوا وَ حَاجُوا وَ جَاهِدُوا کی ترتیب سے حاصل ہوا کہ ایمان کو ہجرت جہاد وغیرہ سب پر مقدم فرماید آٹھواں فائدہ۔ جہاد مال سے بھی ہوتا ہے اور جان سے بھی پھر ہر قسم کے مال سے جہاد ہوتا ہے۔ پیسہ روٹی کپڑا ہتھیار گھوڑا وغیرہ یہ فائدہ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ سے حاصل ہوا۔ اور اگر مال و جان دونوں سے جہاد ہو تو سبحان اللہ اس کا بڑا ہی درجہ ہے

پہلا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اس زمانہ میں مہاجر اور انصاری میں میراث اس شرط سے تھی کہ مہاجر مال و جان کا جہاد بھی ہوتا گویا شرط میراث میں تھیں۔ ایمان، ہجرت، مال و جانی جہاد۔ مگر تم نے کہا کہ صرف ہجرت میراث کی شرط تھی۔ جواب۔ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ ہجرت شرط میراث تھی جہاد کا ذکر ان کی بزرگی بیان کرنے کے لیے ہے گویا ہجرت شرط ترازوی ہے جہاد شرط اتفاتی یہ حدیث سے معلوم ہوا دوسرا اعتراض۔ یہاں ادبیا یعنی وارث نہیں بلکہ مددگار ہے اور آیت حکم ہے منسوخ نہیں بلا وجہ آیت کو منسوخ ماننا ٹھیک نہیں۔ نوٹ۔ یہ بات امام ارازی نے تفسیر کبیر میں فرمائی۔ جواب۔ قوی یہ ہے کہ یہاں ولایت یعنی مدد نہیں کیونکہ ہر مسلمان دوسرے مسلمان کا مددگار ہے پھر صرف مہاجرین و انصار کی فیک کیوں لگائی گئی۔ نیز اس آیت میں غیر مہاجر مومنین کے لئے ولایت کی نفی کی گئی اور جہاد و نصرت کا حکم دیا گیا کہ ارشاد ہوا

مَا لَكُمْ مِنْ دَلِيلٍ مِنْ شَيْءٍ پھر فرمایا فَعَلَيْكُمْ اَلْشُّكْرُ جس سے معلوم ہوا کہ ولایت یعنی وراثت ہے تیسرا اعتراض یہاں فی الدین کی قید کیوں لگائی گئی کہ اگر غیر مومن دین میں تم سے مدد مانگیں مسلمان بھائی کی مدد بہر حال کرنی چاہیے۔ جواب۔ اس لیے کہ اگر مسلمان مسلمانوں ہی سے کسی دنیاوی وجہ سے ٹپڑیں تو ان کی مدد نہ کی جاوے بلکہ صلح کی کوشش کی جاوے۔

**تفسیر موقیانہ** ایک وقت غاص میں جو مومن ہجرت کرتے مدینہ منورہ آجاتا تھا وہ مدینہ کے انصار کے مال کا وارث ہو جاتا تھا یہ حکم پھر ختم ہو گیا۔ مگر سلطان عشق کا یہ قانون تاقیامت جاری ہے کہ جو مومن وطن نفیس سے ہجرت کر کے مدینہ والے سرکار رَضِیَ اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی طرف ہجرت کر جاوے جو سارے عالم کے داعی ہناہ اور سب کے ناصر و مددگار ہیں تو انشاء اللہ ان کے کمال کی میراث پائے گا۔

شعر خلق کے دادرس گل کے فریاد رس کہہ رہے روزِ مصیبت پہ لاکھوں سلام اگر رسول کی میراث چاہتے ہو تو ہجرت الی الرسول کرو۔ اگر اس ہجرت سے محروم رہے تو اگرچہ روحانی مدد تو وہاں سے پہنچی ہی رہے گی مگر وراثت رسول میسر نہ ہوگی کعبۃ اللہ کا گھر ہے رسول اللہ کے حبیب۔ خالی گھر سے بھیک نہیں ملتی مگر دل سے بھیک ملتی ہے اس لیے کعبہ کے مومنوں کو اس وقت حکم دیا گیا تھا کہ اگر فیضان کی بھیک چاہتے ہو تو کعبہ جہم سے ہجرت کر کے کعبہ دل کے مدینہ میں جا بسو۔ شعر مہاجر چھوڑ کر کعبہ بے جا کر مدینہ میں مدینہ ایسی بستی ہے مدینہ ایسی بستی ہے

میراث چند طرح کی ہے میراث مالی جو نسبتی رشتہ سے ملتی ہے۔ میراث کمالی جو نسبتی رشتہ سے ملتی ہے۔ میراث حالی جو ہجرت الی الرسول سے نصیب ہوتی ہے کہ اپنا سب کچھ چھوڑ کر اپنی خودی سے منہ منسوب کر خود اپنے سے میگنا ہو کر واصل الی الرسول ہو کر واصل ہا اللہ ہو جاوے جب معمولی آدم یا بیری کسی اعلیٰ آدم یا بیری سے وابستہ ہو جاتا ہے تو اس کے آدم قلمی اور بیچوندی ہو کر عجیب فتنے بن جاتے ہیں یہ ہے ہجرت کا طلع۔ جو مومن وابستہ مومنان مصطفیٰ ہو جاوے نہ معلوم وہ کیا کیا پائے گا۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَصْمَةِ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ إِلَّا تَفْعَلُوا

اور وہ لوگ جنہوں نے کفر کیا بعض ان کے وارث ہیں بعض کے اگر نہ کرو گے تم یہ

اور کافر آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہیں ایسا نہ کرو گے تو



تَكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ۝ وَالَّذِينَ

ترہوگا بڑا فتنہ زمین میں اور فساد بڑا اور وہ جو ایمان

زمین میں فتنہ اور بڑا فساد ہوگا اور جو

آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُ وَافِيَ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ

لائے اور ہجرت کی انہوں نے اور جہاد کیا راستہ میں اللہ کی اور وہ کہ

ایمان لائے اور ہجرت کی اور اللہ کی راہ میں لڑے اور جنہوں نے جگہ دی

أَوْوَا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ

پناہ دی انہوں نے اور مدد کی یہ ہی لوگ مومن ہیں سچے واسطے

اور مدد کی وہ ہی سچے ایمان واسطے ہیں ان کے لیے

مَغْفِرَةً وَرِزْقًا كَرِيمًا ۝

ان کے بخشش ہے اور روزی کرم والی

بخشش ہے اور عزت کی روزی

تعلق۔ اس آیت کریمہ پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے، پہلا تعلق پہلی آیت میں مہربان  
تین خوش نصیب جماعتوں کا ذکر ہوا ہے جو مومن بھی ہیں اور مہاجر بھی یہ اول درجہ کے لوگ ہیں اور جو مومن بھی  
ہیں اور انصار بھی یہ دوسرے درجہ کے لوگ ہیں اور جو صرف مومن ہیں نہ مہاجر نہ انصار یہ تیسرے درجہ کے  
لوگ ہیں۔ اب ان بد نصیبوں کا ذکر ہے جو کسی درجہ کے نہیں یعنی کفار جن کے پاس اصل ایمان ہی نہیں غرض کہ  
مومنین کی جماعتوں کے بعد کفار کا ذکر ہے گو بارگشتی کے بعد اندھیرے کا تذکرہ ہے۔ دوسرا تعلق پہلی  
آیت میں حکم یہ تھا کہ اگر مسلمان کفار سے جنگ کریں تو تم مسلمانوں کی مدد کرو۔ اب اس پر عمل نہ کرنے کے  
برے نتیجہ کا ذکر ہے کہ اگر ایسا نہ کرو گے تو بڑا فتنہ ہوگا۔ تیسرا تعلق پہلی آیت کریمہ میں مومن مہاجرین  
اور انصار کے احکام ارشاد ہوئے تھے اب ان دونوں کے فضائل و مراتب ارشاد ہو رہے ہیں اُنھُمْ الْمُؤْمِنُونَ  
حَقًّا لَّهُمْ نَصْرٌ مِّنَّا وَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ۔ یہ جملہ نیا ہے اس لیے داؤد ابدال ہے

تفسیر۔ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَيُصْلَحُنَّ أَوَّلًا وَآخِرًا۔ یہ جملہ نیا ہے اس لیے داؤد ابدال ہے

marfat.com



خبر ہے دونوں والدین کی یعنی سارے مہاجرین و انصار ہی سچے پکے مومن ہیں۔ خیال رہے کہ یہ حصر یا تو اضافی ہے غیر مہاجر مومنین کے مقابلہ میں تو المومنون سے مراد بہت اونچی شان والے مومن ہیں یعنی یہ دونوں جماعتیں غیر مہاجر مومنون سے زیادہ شاندار مومنون ہیں بلکہ حقیقتی ہے سارے مومنون کے مقابلہ میں یعنی تاقیامت سارے مومنون سے زیادہ شاندار یہ ہی دو جماعتیں کوئی کسی درجے میں پہنچ کر ان کا درجہ نہیں پاسکتا۔ حقل سے مراد یا تو اخلاص ہے یا پختگی یا ایمان مع تقویٰ یا دین پر مضبوطی سے قائم رہنا۔ یعنی یہ دو جماعتیں مخلص مومن ہیں یا اعلیٰ درجہ کے متقی مومن یا دین و دنیا میں مومن جن کے پھیلنے کا اندیشہ نہیں غرض کہ رب تعالیٰ نے ان کے ایمان تقویٰ اخلاص کی گارنٹی دے دی۔ لَعَنَ الْمُخَفِرَ ۖ وَدَرَزْتُ كُنُوزَهُ اس فرمان عالی میں ان بزرگوں کی دو آخری نعمتوں کا ذکر ہے ایک مغفرت دوسری عزت والی وسیع روزی۔ مغفرت کی تہن تبرک تعظیمی ہے یعنی ان کے لیے شاندار بخشش ہے جس سے کوئی خطا گناہ باقی نہ رہے ظاہر یہ ہے کہ رزق سے جنت کا رزق مراد ہے کریم سے مراد عزت والا یا بے ضرر اور وسیع روزی جس کا حساب کتاب کوئی نہ ہو (روح المعانی) اور ہو سکتا ہے کہ رزق سے مراد دنیاوی روزی ہو اور کریم سے مراد ہے جو بغیر کسی کے احسان اور بغیر محتاجی کے عطا ہو۔ حلال ہو۔ اس کے بعد نیک اعمال کی توفیق میسر ہو۔ رب تعالیٰ نے یہ نعمتیں حضرات صحابہ کرام کو عطا فرمائیں کہ اولاد وہ حضرات عموماً غریب تھے پھر رب نے انہیں مالدار کر دیا پاکیزہ روزی سے کہ انہیں جہادوں میں مال غنیمت بھی بخشا ملک بھی فتح کرائے دنیا میں بھی انہیں سرفرازی بخشی۔

ابھی تفسیر سے معلوم ہوا کہ پہلی آیت کی دو تفسیریں ہیں علیٰ حضرت عبداللہ بن عباس کی تفسیر۔ اے خلاصہ تفسیر مسلمانوں تمہارے عزیز واقارب جو ایمان نہیں لائے کافر رہے نہ وہ تمہارے وارث نہ تم ان کے وارث بلکہ وہ آپس میں ایک دوسرے کافر کے وارث ہیں علیٰ دوسرے مفسرین کی تفسیر اے مسلمانو تم نے آزمایا کہ کفار خواہ کتنے ہی آپس میں اختلافات رکھتے ہوں مگر تمہارے مقابلے میں ایک دوسرے کے دوست مددگار۔ معاون ہیں دیکھ لو مشرکین عرب اور یہودی عیسائی آپس میں بہت مختلف ہیں مگر تمہارے مقابلہ میں غزوہ احزاب وغیرہ کے موقع پر سب ایک دوسرے کے دوست بن گئے۔ ہم نے جو احکام دیئے ان سب پر سختی سے عمل کرو۔ اگر تم نے ایسا نہ کیا کفار کو اپنا دوست بنایا یا ان کے ساتھ مغلط ملط ہے یا کافروں کے مقابل مسلمانوں بھائیوں کی مدد نہ کی بلکہ تماشا ٹی بنے رہے یا تم مسلمان متفق نہ رہے بلکہ بکھرے رہے یا آپس میں ایک دوسرے سے ٹرتے بھڑتے رہے تو زمین میں بڑا فتنہ پھیلے گا ضعیف مومنین کفار سے مل جائیں گے یا ان کے دلوں میں کفار کا رعب بیٹھ جائے گا جس سے کفار کی ہمتیں بڑھ جائیں گی اور وہ مسلمانوں کو تباہ کر ڈالیں گے۔ تم نے مہاجرین و انصار سے احکام تو سن لیے اب ان کے فضائل سنو وہ لوگ جو ایمان

لائے اور ساتھ ہی کہ چھوڑا مدینہ کے مہاجر بنے اپنی جان و مال سے جہاد کئی فی سبیل اللہ اور وہ انصار مدینہ ضعیفوں نے ان مہاجروں کو اپنے شہر مدینہ اپنے گھروں میں پناہ دی انہیں آباد کیا بسایا۔ ان کی ہر طرح مدد کی یہ دونوں جماعتیں کامل اور پختہ مومن ہیں کہ مومن جہٹیں گے مومن مریں گے اور مومن آئیں گے ان کی کامل بخشش ہے جس سے ان کا کوئی گناہ باقی نہ رہے اور انہیں دنیا میں زندگی میں آخرت میں عزت کی طیبہ طاہرہ روزی عطا ہوتی رہے گی۔

فائدے، ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ، مومن کافر کا اور کافر مومن کا وارث نہیں اگرچہ کتنا ہی عزیز و قریبی رشتہ دار ہو۔ یہ فائدہ اولیاء کی پہلی تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ اس سے مراد وارث ہو دیکھو ابو طالب کی میراث حضرت علی و عقیل کو نہ ملی مسئلہ مختلف دین والے کفار بھی ایک دوسرے کے وارث نہیں یعنی مشرک مجوسی یا عیسائی یہودی کا وارث نہیں کہ اختلاف دین مانع میراث ہے بلکہ کفار کے یہ اختلاف ملک بھی میراث سے مانع ہے دیکھو کتاب علم المیراث دوسرا فائدہ سارے کافر مسلمانوں کے مقابل ایک ہیں اَلْكَافِرُ جَلَّتْ وَجْهَتْ فَايِدُہ اویاء کی دوسری تفسیر ہے جبکہ اس کے معنی ہوں و دوست یا مددگار تفسیر افاغندہ مسلمانوں کے آپس کے اختلاف یا کفار دوستی بڑے فتنہ و فساد کا سبب ہے یہ فائدہ تَنْتَرَفِي الْاَرْضِ سے حاصل ہوا اس کا تجربہ آج ہو رہا ہے خصوصاً فلسطین میں کہ یہودی سر پر سوار ہیں اور فدائی آپس میں ٹر رہے ہیں نہیں ہزار ہلاک اور زخمی ہو چکے ہیں رب تعالیٰ مسلمانوں کو خوش دے اسی آیت پر عمل کی توفیق بخشے چوتھا فائدہ بندوں کی مدد برحق ہے شرک نہیں نیز مصیبت میں بندوں کی پناہ لینا کسی کی پناہ میں آجانا سنت صحابہ ہے یہ فائدہ اَفَوْفُفْنَاهُ تَعْرَانِ سے حاصل ہوا کہ مہاجرین مکہ انصار مدینہ کی پناہ میں آئے اور ان سے مدد ملی لہذا آج اگر ہم گنہگار اپنے رسول کی پناہ لیں اور ان سے مدد مانگیں تو بالکل جائز بلکہ سنت ہے مولانا جامی کہتے ہیں: شعر

یار رسول اللہ بدرگاہت پتہ آورد ام  
 ہچو کا ہے آمد کو ہے گنہ آورد ام

پانچواں فائدہ: سارے مہاجرین سارے انصار مخلص مومن ہیں ان کے ایمان کی گواہی رب تعالیٰ نے دی یہ فائدہ اُو لَیْكَ حَمْدٌ اَلْمُؤْمِنِیْنَ سے حاصل ہوا جو انہیں منافق کہے وہ خود منافق مرتد اس آیت کا انکاری ہے رب تعالیٰ نے یہاں ان کے ایمان کی گواہی دی۔ دوسری جگہ ان کے تقویٰ کا اعلان فرما وَاذْكُرْهُمْ كَلِمَةً التَّقْوٰی اور جگہ انہیں دین و ایمان کا معیار فرمایا کہ جو ان کا سا ایمان لائے وہ مومن ہوگا۔ فَاِنْ اٰمَنُوْا بِمِثْلِ مَا اٰمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اَتٰوْا اَیْکُمْ جَدًّا فرمایا کہ اللہ ان سے راضی ہو چکا رضی اللہ عنہم وَرَضَوْا عَنْہُمْ اس کے متعلق پوری تفصیل ہماری کتاب امیر معاویہ میں دیکھو چھٹا فائدہ: سارے مہاجرین اور انصار ایمان برة اثم ہیں، ان کے ایمان سے پھر جانے کا خطرہ نہیں وہ دنیا و آخرت میں مومن ہیں یہ فائدہ ششاک کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا جگہ ششاک نے فرماتا ہے اُو لَیْكَ کِتَابٌ مِّنْ مَّا تَلٰوْنٰ اِنَّ لَیْكَ اٰیٰتًا مِّنْ مَّا تَلٰوْنٰ نے ان لوگوں کے دلوں میں ایمان نہایت زیادہ کیا انہیں فائدہ: سارے صحابہ خواہ مہاجر

ہوں یا انصار سب ہی عادل متقی پر مہر گاریں ان میں سے کسی سے کوئی ظلم سرزد ہو جائے تو وہ اس پر قائم نہیں رہتے انہیں توبہ نصیب ہو جاتی ہے تاہم مغفرت سے حاصل ہوا آٹھواں فائدہ محابہ سارے برحق عادل متقی میاں ایمان ہیں مگر پھر ان کے مختلف ہیں بعض اعلیٰ بعض بہت ہی اعلیٰ یہ فائدہ اس مذکورہ ترتیب سے حاصل ہوا کہ رب نے پہلے مہاجرین انصارین کا ذکر فرمایا پھر انصار کا رب فرماتا ہے لَا يَسْتَوِي حَتُّكَ مِنْ أَنْ تَقُولَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقُولَ فَأَتَىٰ أُولَٰئِكَ لَنْظُمٍ وَنَجَّةٍ وَبَقِيَّتِ اس آیت کی تفسیر ہے پہلا اعتراض: اگر پہلی آیت میں اولیا بمعنی وارثین ہے تو چاہیے کہ سارے کافر ایک دوسرے کے وارث ہوں مشرکین مجوسیوں عیسائیوں یہودیوں اور اس کے برعکس کیونکہ وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ كُفْرُهُمْ كُفْرُهُمْ كُفْرُهُمْ یہ ہے کہ مختلف دینوں والے کفار ایک دوسرے کے وارث نہیں جابہ مذکورہ جواب اشارۃً ابھی تفسیر میں دے دیا گیا کہ یہاں مہاجرین مکہ کے وہ رشتہ دار مراد ہیں جو کافر رہے نہ تو ایمان لائے نہ انہوں نے ہجرت کی اور مطلب یہ ہے کہ اے مہاجر مسلمانو! نہ تو تم اپنے کافر رشتہ داروں کے وارث ہو نہ وہ تمہارے بلکہ وہ خود ایک دوسرے کے وارث ہیں وہ سارے مشرک تھے لہذا ایک دوسرے کے وارث تھے روش کلام یہی بتا رہی ہے۔

دوسرا اعتراض: اگر اس آیت بعض اولیا بمعنی دوست مددگار ہو اور معنی یہ ہوں کہ سارے کفار بعض کے دوست مددگار ہیں تو یہ آیت اس آیت کے خلاف ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ إِلَى الْغَيِّ وَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ إِلَى الْغَيِّ وَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ إِلَى الْغَيِّ

تفسیر میں پیش کردہ آیت میں ان کی آپس کی واقعی دشمنی مراد ہے یعنی وہ لوگ ہیں تو ایک دوسرے کے دشمن مگر مسلمانوں کے مقابلہ میں سب مل جاتے ہیں مسلمانوں کو کسی پر اعتماد نہیں کرنا چاہیے تیسرا اعتراض: یہاں دوسری آیت میں ارشاد ہوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ هِيَ لَوْ كَانُوا فِي الْأَرْضِ لَوُفٍّ لَّهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ

مکہ کے دن ایمان لانے والے سچے مومن نہیں نیز تاقیامت کوئی چاہوں نہیں صرف یہی ہے مومن ہیں ہر کے معنی کیے درست ہے جواب: اس اعتراض کے تین جواب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ ہر خفا کے لحاظ سے یہی ہے یعنی پکا مومن ہونا مومن رہنا مومن اٹھنا یعنی صرف ان کیلئے ہے کہ ان سے ان تمام صفات کا وعدہ ہو چکا ہے دوسرے لوگ وہ اللہ سے اپنی انتقامت اور حق خالق کی دعا میں کہیں اللہ اصرار حقیقی ہے دوسرے یہ کہ یہ ہر اٹھانی ہے منافقین کے مقابلہ میں جو ان حضرات پر طعن کرتے تھے اور کرتے ہیں نہ کہ وہ سچے مومن نہیں یعنی اسے منافق تھے سچے مومن ہیں کہ تم جو ان حضرات پر طعن کرتے ہو تیسرے یہ کہ یہ ہر معیار ہونے کے لحاظ سے ہے یعنی سچے مومن یہ ہی ہیں پھر حوران کے تشدد پر تاقیامت چلے تو وہ بھی ان کے صدقہ سے چاہوں ہر گاہ چلتے یہ کہ یہاں ہر منقلب ہے معنی یہ ہیں کہ یہ لوگ سچے مومن ہیں ان میں کفر و فسق گناہ کا شائبہ بھی نہیں جسے لُفَّا نَابَشْرُہُ معنی ہیں بشر ہی ہوں خدا انہیں جو تھا اعتراض: اگر حضرات محابہ مہاجرین و انصار سارے ہی مومن عادل ہیں تو تم مغفرت کے کیا معنی بخش معافی تو گناہوں کی موت ہے جواب: ہم سارے محابہ کو محصور نہیں مانتے انہیں عادل مانتے ہیں کہ وہ حضرات گناہ پر قائم نہیں رہتے تو یہ کہہ سکتے ہیں یہ نفعی ان کی تو یہ قول فرماتا ہے۔ ان



کی بخشش کر دیتا ہے نیز بخشش کی بہت قسمیں ہیں۔ کفر و شرک کی بخشش جو اسلام قبول کرنے سے ہوتی ہے گناہ کبیرہ کی بخشش جو توبہ سے ہوتی ہے گناہ صغیرہ کی بخشش جو نیک اعمال کی برکت سے ہوتی ہے خطا و غلطیوں کی بخشش غصے کی بخشش۔ آخر کی قسم کی دو بخششیں حضرات معابر بلکہ حضرات انبیاء کرام کو عطا ہوں گے۔ شاعر

زادہاں از گناہ توبہ کند عارفان از گناہ استغفار

پانچواں اعتراض یہ مغفرت میں حصہ کے معنی ہیں یعنی ان ہی کو بخشش ہے تو کیا دوسروں کو بخشش نہیں۔ جواب: اس اعتراض کا جواب ابھی پہلے اعتراض کے جواب میں معلوم ہو گیا کہ ان کے شان کے لائق بخشش واقعی صرف انہیں کے لئے ہے اللہ تعالیٰ ہمارے گناہ کبیرہ صغیرہ معاف فرمائے تو ہماری قسمت کمال جائے۔ تفسیر صوفیانہ۔ کفر بدکاریوں ہی ایمان و تقویٰ ان میں جوڑنے کی تاثیر بھی ہے اور توڑنے کی بھی۔ گویا یہ سچی بھی اور سوئی بھی۔ کفر کافر کو سارے کفر سے جوڑ دیتا ہے اور سارے مومنوں سے توڑ دیتا ہے یوں ہی ایمان مومن کو سارے مومنوں سے جوڑ دیتا ہے اور سارے کافروں سے توڑ دیتا ہے تقویٰ کا بھی یہی حال ہے مولانا فرماتے ہیں۔ شاعر

ناریاں مر ناریاں طالب اند نوریار ناریاں راجازب اند

یہاں پہلی آیت میں کفر کے جوڑ توڑ کا ذکر ہے دوسری آیت میں ایمان و تقویٰ کے جوڑ توڑ کا ذکر ہے کفار بعض اویار بعض اور مہاجرین و انصار اگرچہ رشتہ جہانی وطنی میں الگ تھے مگر رشتہ ایمان و تقویٰ کی وجہ سے ہم المؤمنین حَقّاً کے خطاب سے نوازے گئے اگر اچھول سے مناسبت ہے تو ایمان و تقویٰ اختیار کرو۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ مغفرت کے تقویٰ معنی ہیں چھپاؤ گنہگار کی مغفرت یہ ہے کہ اس کے گناہ چھپائے جاویں مجبوروں کی مغفرت یہ ہے کہ رب کی رحمت میں چھپائے جاویں کہ انہیں کوئی نہ پہنچانے لگے صاحب راز و لی کو دلی پہنچاتا ہے رزق کریم دنیا میں توبہ ہے کہ حلال راستہ سے اُسے حلال مقصد کے لئے کھایا جائے اور پیٹ میں پہنچ کر گناہوں سے نفرت عبادت کی رغبت پیدا کرے اور آخرت کا رزق کریم ہے جو جنت میں ملے گا۔ جو پیٹ میں پہنچ کر شک کی طرح جسم سے نکل جاوے۔ ہو یا خجاست نہ بنے۔ رزق سب کو پہنچاتا ہے مگر رزق کریم کسی کسی کو۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِن بَعْدِ وَهَجَرُوا وَجْهَهُمْ فَآوَلَيْكَ مِنَ كُفْرٍ تَظُنُّ أَنَّهُ مَتَّحُونَ

اور وہ لوگ جو ایمان لائے بعد میں اور ہجرت کی انہوں نے جہاد کیا ساتھ تمہارے پس یہ لوگ تمہیں سے ہیں اور

اور جو بعد کو ایمان لائے اور ہجرت کی اور تمہارے ساتھ جہاد کیا وہ بھی تمہیں سے ہیں۔ اور

الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

قربت والے بعض اُن کے زیادہ قرب والے ہیں۔ بعض سے اللہ کی کتاب میں تحقیق اللہ ہر چیز کو جاننے والا ہے  
رشتہ والے ایک دوسرے سے زیادہ نزدیک ہیں اللہ کی کتاب میں ہے شک اللہ سب کچھ جانتا ہے

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات کریمہ میں مہاجرین اولین اور انصار کے فضائل بیان ہوئے اب اس آیت میں اُن مہاجرین کے فضائل کا ذکر ہے جنہوں نے ہجرت ثانیہ یعنی صلح حدیبیہ کے بعد مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی گویا اُن اول مہاجرین کے بعد دوم نمبر مہاجرین کا تذکرہ ہے۔ دوسرا تعلق گزشتہ آیت کریمہ میں ارشاد ہوا تھا کہ اے مہاجرین مدینہ غیر مہاجر مومنین سے تم کو رشتہ میراث والا حاصل نہیں مَالَكُمْ مِنْ دَلَايَتِهِمْ شَيْءٌ اب ارشاد ہوا ہے کہ اگر وہ لوگ اب بھی ہجرت کر لیں تو تمہارا تعلق اُن سے قائم ہو جاوے گا۔ گویا اس آیت میں اُس پچھلی آیت کے حکم کی انتہاء کا بیان ہے تبیسر تعلق پچھلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ میراث کی بنا ایمان اور ہجرت و نصرت پر ہے نہ کہ رشتہ پر اب اس حکم کو منسوخ فرمایا جا رہا ہے کہ یہ حکم ماضی تھا۔ اب میراث کی بنا ایمان اور رشتہ جہانی پر ہے دَاوُلُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ گویا ماضی حکم اٹھا کر دائمی حکم چلا رہا ہے (حضرت ابن عباس)

تفسیر۔ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ دَهَا جَزُؤُا یہ فرمان عالی نیا جملہ ہے اس لئے دَاوُلُوا بتدائیہ ہے الذین سے مراد مکہ والے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ اس وقت کے سارے عرب والے ہوں مِنْ بَعْدُ میں بعد سے مراد یا تو اس آیت کے نزول کے بعد ہے یا صلح حدیبیہ کے بعد ہے اس کا تعلق ایمان سے مجاہد ہے اور ہجرت سے بھی اور ہجرت سے مراد مدینہ منورہ کی طرف ہجرت ہے خواہ مکہ معظمہ سے ہو یا حبشہ سے لہذا اس میں وہ ہجرت والے حضرات داخل ہیں جنہوں نے پہلے مکہ معظمہ سے حبشہ کی طرف ہجرت کی پھر حبشہ سے مدینہ منورہ کی طرف یعنی وہ لوگ جو اس آیت کے نزول کے بعد صلح حدیبیہ کے بعد ایمان لائے۔ اور انہوں نے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی دَجَاهِدُوا مَعَكُمْ اس فرمان عالی میں ان ثنائی ہجرت والوں کی تبیسری صفت کا بیان ہے جہاد سے مراد مالی جانی دو توجہ ہیں مَعَكُمْ فرما کر یہ بتایا کہ اسے اول مہاجرین تم جہاد کرتے ہی رہے تبیسر جہاد کو اس میں یہ ثنائی ہجرت والے تمہارے ساتھ مل کر جہاد کریں۔ کیونکہ تمہارے ساتھ جہاد ان جہادوں سے افضل ہیں جو تمہارے بغیر ہوں تمہارے ہمراہی سے جہاد کا ثواب قبولیت قرب الہی بڑھ جاتا ہے فَاُولَٰئِكَ مَعْكُمْ یہ عبارت گزشتہ شرط کی جزا ہے اُولَٰئِكَ سے اشارہ انہیں ثنائی ہجرت والوں کی طرف ہے شک سے پہلے مَلِجُونَ پوشیدہ ہے کم میں خطاب مہاجرین اولین سے ہے جن کا ذکر اوپر سے ہوتا چلا آ رہا ہے

یعنی ثانی ہجرت والے تم سے متعلق ہیں۔ دنیا و آخرت میں اُن کا شمار تمہاری مقدس جماعت میں ہوگا۔ تمہاری طرح مومن صحابی مجاہد بنا جائے گا۔ اور اُن رہبانوں میں شامل ہوگا جو تم سے کئے گئے۔ دُؤُورُ اللّٰہِ یَحْفَظُکُمْ اُولٰٓئِکَ بِبَعْضِیْرِ فِرْمَانِ عَلٰی نِیَا جملہ ہے۔ اُولُورُوجِ ہے ذوقی بمعنی والا ارحام جمع ہے رحم کی۔ رحم کی بچہ والی کو کہتے ہیں اصطلاح میں نسبی رشتہ کو رحم کہا جاتا ہے کیونکہ یہ رشتہ رحم مادر سے ہی تعلق رکھتے ہیں وہ ہی یہاں مراد ہیں جو کہ نسبی رشتہ سے میراث متی ہے دُورِہ کے رشتہ سے بالکل نہیں اور سُرالی رشتہ سے صرف خاوند بیوی کو اس لئے اُولُورُوجِ اُرْشَا ہوا اس میں ذی فرض عصبہ اور ذی رحم سارے وارث داخل ہیں جن کی تفصیل۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا ہے یہاں صرف اجمالی ذکر ہے اُولٰٓئِکَ بمعنی اقرب ہے یا بمعنی احق یعنی ان رشتہ داروں کے بعض اپنے بعض سے زیادہ قریب ہیں یا زیادہ احق دار نہیں۔ میراث کے مقابلہ اجنبیوں اور دُورِہ کے رشتہ داروں کے ہذا اب مجاہد و انصار آپس میں ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے بلکہ میراث کی وجہ نسبی قربت داری ہوگی۔ یہ آیت بکلی آیت کا نسخہ ہے سیدنا حضرت عبداللہ بن عباس کا یہ قول ہے فی ذلکِ الشَّیْبِ اللّٰہِ عِبَارَتِ اَحَقِّ کے متعلق ہے یا ہذا اثبات پوشیدہ سے تعلق رکھتی ہے کتاب اللہ سے مراد لوح محفوظ ہے یا قرآن مجید کی سورۃ یا بمعنی حکم اللہ ہے۔ (روح البیان) اِنَّ اللّٰہَ یُحْیِیْ عَیْنُہٗ اِس فِرْمَانِ عَلٰی میں گذشتہ احکام کی حکمت بیان ہوئی کہ اللہ چیز کو جاتے والے ہے اس کے ہر حکم میں حکمت ہے جس وارث کو جتنا دیا حکمت سے دیا اور اب تک جو مجاہدین و انصار کو ایک دوسرے کا وارث بنایا اس میں بھی حکمت تھی اور اب یہ حکم منسوخ فرمایا اس میں بھی حکمت ہے ہذا اب کے کسی حکم پر اعتراض نہ کرو

علامہ تفسیر۔ مجاہد صحابہ کے چند طبقے ہیں۔ بعض مجاہدین اور میں بعض ثانی ہجرت والے بعض حضرات صاحب ہجرت یعنی دو ہجرتوں والے کہ پہلے انہوں نے مکہ معظمہ سے حبشہ کی طرف ہجرت کی پھر حبشہ سے مدینہ منورہ کی طرف پہلی آیات میں مجاہدین اولین کے فضائل بیان ہوئے اب ثانی ہجرت والوں کے فضائل کا ذکر ہے چنانچہ ارشاد ہوا کہ اسے جماعت صحابہ جو لوگ بھی تمہارے ساتھ ہجرت کے بعد یا حدیسیہ کی صلح کے بعد ایمان لائے اور مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت اور تمہارے ساتھ جہاد کیے وہ لوگ بھی تمہارے ساتھ ہی متعلق ہیں اللہ کے نزدیک ان کا شمار تمہارے ساتھ ہی ہوگا اور اب یہ قانون جاری کیا جاتا ہے کہ آپس میں نسبی رشتہ دار ایک دوسرے کے وارث ہیں اب تک میراث کا جو حکم تقادہ عارضی تھا کتاب اللہ میں میراث کا دائمی حکم بھی ہے یعنی اللہ تعالیٰ ہر چیز کا جاننے والا ہے۔ اس نے جو حکم دیا جان کر دیا۔ اب تک میراث کا یہی حکم مناسب تھا۔ اب یہی حکم مناسب ہے۔ اور اب میراث کا جتنا حقہ جس وارث کو دیا اس میں حکمت ہے۔

فائدہ سے۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدہ حاصل ہوئے پہلا فائدہ سارے صحابہ اللہ کے مقبول بندے ہیں مگر ان کے مراتب میں فرق ہے بڑے مرتبہ والے مہاجرین اولین ہیں پھر ثنائی دو ہجرتوں والے پھر انصار اس کی وجہیں ابھی پھیلی آیت میں بیان کی گئی فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم لَوْلَا الْهِجْرَةُ لَكُنْتُ اِمْرًا مِّنَ الْاَتْعَا۔ اگر ہجرت نہ ہوتی تو ہم انصار میں سے ہوتے ان مہاجرین میں سے اعلیٰ و افضل مہاجر حضرات ابو بکر صدیق ہیں کہ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کی یہ فائدہ ترتیب نوکری سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ بعد ایمان کے ہجرت کا درجہ ہے اور ہجرت کے بعد جہاد کا یہ فائدہ حاجر واک کے بعد جاہد وافرانے سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ جو عبادت اللہ کے مقبول بندوں کے ساتھ ادا کی جائے وہ اکیلے یا معمولی لوگوں کے ساتھ دینی عبادت سے افضل ہے یہ فائدہ جاہد واک کے ساتھ مُعَکَمُ فِرَانِ سے حاصل ہوا یعنی صحابہ کرام کے ساتھ جہاد دوسرے جہادوں سے افضل ہے۔ صحابہ علماء۔ اولیاء صالحین کے ساتھ نماز و دوسری نمازوں سے افضل ہے۔ اب سمجھ لو کہ حضرت صدیق کی ہجرت کیسی بے مثال ہجرت ہوگی کہ حضور کے ساتھ ہے چوتھا فائدہ مہاجرین اولین افضل ہیں ثنائی ہجرت والوں سے یہ فائدہ اُولَئِکَ جَنَّتُمْ سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے انہیں مہاجرین اولین کے ساتھ ملحق فرمایا ظاہر ہے کہ ملحق سے اصلی افضل و اعلیٰ ہے۔ پانچواں فائدہ اب وراثت صرف رشتہ داری نہیں ہے ہوگی۔ ہجرت سے وراثت منسوخ ہو چکی یہ فائدہ اُولَئِکَ جَنَّتُمْ جَنَّتُمْ سے حاصل ہوا۔ مسئلہ جہانی رشتے میں قسم کے ہیں۔ نبی۔ رضاعی۔ سسرالی میراث صرف رشتوں سے ملتا ہے رضاعی رشتہ سے بالکل نہیں ملتا۔ سسرالی رشتہ سے صرف خاوند بیوی کو ملتا ہے۔ چھٹا فائدہ۔ نبی رشتوں میں ذی رحم قرابت داروں کو بھی میراث ملے گی صرف ذی فرض یا عصبہ تک محدود نہ ہوگی۔ ذی رحم وراثت کو جب ملے گی جب کہ ذی فرض یا عصبہ کوئی نہ ہو یہ فائدہ اُولَئِکَ جَنَّتُمْ سے حاصل ہوا (حقیقی) ان رشتوں کی تفصیل ہمارے کتاب علم المیراث میں ملاحظہ کرو ذی الازحام جیسے ماموں۔ خالہ۔ نواسے بھانجی وغیرہ۔ پہلا اعتراض۔ اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ بعد والے مہاجرین اگلے مہاجرین یعنی مہاجرین اولین سے ملحق تب ہوں گے جب کہ ان میں تین صفات ہوں۔ ایمان۔ ہجرت اور ان کے ساتھ جہاد تو بھی حضرات کو یہ آخری صفت نصیب نہ ہوگی کیا وہ ان سے ملحق نہ ہوں گے بعض حضرات معذوری کی وجہ سے جہاد نہ کر سکے کیا وہ ان سے ملحق نہیں۔ جواب۔ اس کا جواب ابھی پہلی آیت میں دیا گیا کہ جہاد کی قید اتفاقی ہے اقرازی نہیں چونکہ جہاد اور وہ بھی حضرات صحابہ کے ساتھ رب کی بڑی ہی نعمت ہے اس لیے خصوصیت سے اس کا ذکر فرمایا۔ دوسرا اعتراض۔ جہاد تو خود ہی بہت اعلیٰ عبادت ہے پھر اس میں منکرم کی قید کیوں لگائی۔ کیا جہاد کے لیے صحابہ کی ہمراہی ضروری ہے۔ اگر ضروری ہے تو صحابہ کے بعد سے قیامت تک جہادوں کا

کیا حال ہے۔ جواب جہاد بذات خود اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے لیکن اگر حضرات صحابہ کرام کے ساتھ میسر ہو جاوے تو اسے اور چار پانچ اندگ جاتے ہیں۔ نیز ان کے ساتھ جہاد کرنا ان کی ہمارے ہی بلکہ ان میں داخل ہونے کا بہترین ذریعہ ہے۔ ان وجوہ سے منکسر کا ذکر فرمایا تیسرا اعتراض اذکذا الارحام میں صرف ذی فرض اور عصبہ وارث داخل ہیں ذی رحم داخل نہیں اس لیے کہ یہاں ارشاد ہوا فی کتاب اللہ اور کتاب اللہ سے مراد قرآن مجید کی سورہ نساء ہے وہاں صرف ذی فرض و عصبہات کا ہی ذکر ہے لہذا اس سے ذی الارحام کی وراثت ثابت نہیں ہوتی (شوائف)۔ جواب ذی رحم قرابت داروں کا میراث پانا مراحۃ حدیث شریف سے ثابت ہے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (انفال) وارث من لا وارث لہم کہاموں اس کا وارث ہے جس کا کوئی وارث نہ ہو سیدنا عبد اللہ ابن مسعود اور بہت سے دوسرے فقہاء صحابہ کا مذہب ہے کہ ذی رحم بھی وارث ہیں ہاں ان کا درجہ ذی فرض اور عصبہ کے بعد ہے یہاں کتاب اللہ سے مراد لوح محفوظ ہے یا اللہ کا حکم اس مسئلہ کے دلائل کتب فقہ میں ملاحظہ کرو۔

تفسیر صوفیانہ۔ مکہ شریف اللہ تعالیٰ کا مرم ہے جس کے حدود اربعہ یہ ہیں۔ جانب مشرق چھ میل جانب مغرب بارہ میل جانب جنوب اٹھارہ میل جانب شمال چوبیس میل (روح البیان) ان حدود میں رہنا کعبہ معظمہ کو ایمان کے ساتھ دیکھنا اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کا وہ مرم ہیں جس کے حدود اربعہ غیر محدود ہیں برکت والا ہے وہ جس کا جسم مرم میں مکہ میں ہے اور دل حرم رسول ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم مکہ سے ہجرت فرمائی تو فتح مکہ سے پہلے وہاں مسلمانوں کو بلا عذر رہنا حرام ہو گیا وہاں سے نکلنا عبادت اور جلد نکلنا اعلیٰ درجہ کی عبادت ہو گیا۔ چنانچہ جو مسلمان وہاں سے بہت جلد نکل کر حرم رسول میں پہلے پہنچے انہیں حجاجین اولیں کہا گیا وہ ہاجر اول درجہ کے ہوئے ان کا درجہ بہت بلند جنہوں نے وہاں سے نکلنے میں دیر لگائی حرم رسول میں پہلے پہنچے وہ دوسرے درجہ کے ہاجریں ہوئے انہیں رب تعالیٰ کی طرف سے یہ رعایت ملی کہ اگر وہ اولین ہاجریں کے ساتھ مجاہدہ کریں تو ان سے فتح مکہ کے معلوم ہوا کہ حرم مکہ سے حرم رسول یعنی قرب رسول زیادہ اہم ہے تقدس گھوں سے قرب بڑی نعمت ہے۔ ایسے ہی کما صاف قلوب سے قرب اللہ کا کرم ہے مولانا فرماتے ہیں۔ مشع

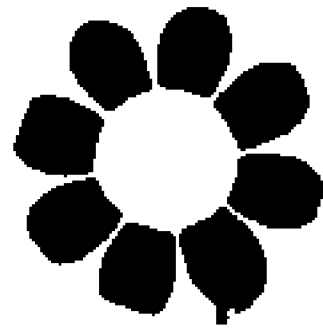
مسجد کے کہ اندرون اولیاد است سجدہ گاہ جلال است آنجا خلا است

اُن مجاز است این حقیقت است اُن مجاہدین دروہی سرد راں (روح البیان)

یعنی اولیاد اللہ کے دل سارے جہاں کی مسجدیں ہیں۔ خدا وہاں ہی مختار ہے ایٹھ گارے کی مسجدیں مجاہدین کی ہیں دل والوں کے دل حقیقی۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ جو سالک حقائق ہو تو مشاغریں میں سے مگر ایمان



ہجرت اور جہاد علی النفس کے قدم سے اگلوں کی طرف دوڑے تو انشاء اللہ وہ متقدمین میں شمار ہوگا اللہ کے ہاں شام سویرا نہیں وہاں کے واصل ایک ہی نفس کی طرح ہیں وہ زمان مکان آج اور کل یکساں ہے بعد نیچے اونچے کی قیود سے آزاد ہیں فرماتے ہیں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میری امت بارش کی طرح ہے جس کے متعلق نہیں کہا جاسکتا کہ اوّل اچھی یا آخر۔ حضرت حسن علیہ السلام جب سورہ انفال پڑھتے تو کہتے کہ خوشخبری ہو اس امت کے لئے جن کے پیشتر رسول اللہ ہوں جن کا قلب اسرار اللہ ہوں جن کا جہاد طاعت اللہ ہو جن کی مدد ملے اللہ ہوتی جن کا ثواب رضوان اللہ۔ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ چھبیس رجب مہتمم ۱۳۹۰ھ ۱۸۷۱ء میں ستمبر ۱۹۰۰ء پیر کے دن دس بجے دوپہر کو تفسیر نعیمی کی سورہ انفال بخیر و خوبی ختم ہوئی اور آج ہی سورہ توبہ شروع ہوئی رب تعالیٰ اس تفسیر کی تکمیل کی توفیق دے اسے قبول فرما کر مجھ گنہگار کے لیے رکن ہوں کا کفار اور صدقہ جاریہ بنائے آمین آمین یا سب العالمین بجاہ سید المرسلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم۔



## (غیرہ) سُورَةُ التَّوْبَةِ مَدَنِيَّةٌ (عدد نزل ۱۱۲)

اس سورت کے بہت ہی فضائل وارد ہوئے ہیں عابین زاہدین اس کو اپنے اعمال اور وظائف بہت اہمیت دیتے ہیں چنانچہ صحابہ کرام سے مروی ہے کہ جو مسلمان ہر روز بعد نماز اشراق اس سورت کو گیارہ بار پڑھے اور عاکم کے سامنے جائے وہ اس سے زنی کرے اور فرماتے ہیں کہ جو شخص اس سورت کے تعویذ کا چلہ کر کے اپنے پاس لے اپنے گھریا سامان میں رکھے کبھی نہ تھکے نہ ہو اس تعویذ کو پاک پانی میں گھل کر باغ یا کھیت میں ڈالے تو خوب پھل کا حقیقہ شولہ ہے اس کے کل اعداد ۵۲۸۶۱۵ ہیں چلہ کرنے والے کے لیے ضروری ہے کہ سٹے پاند کی پہلی جھڑت سے ہر روز اکتالیس دن تک اس تعویذ اشراق کے وقت لکھے اس کی چال خانہ ۱۲ میں ہے تعویذ یہ ہے

۱۷۵۹۰۳	۱۷۵۹۰۴	۱۷۵۹۰۵	۱۷۵۸۹۹
۱۷۵۹۰۶	۱۷۵۸۹۷	۱۷۵۹۰۲	۱۷۵۹۰۷
۱۷۵۸۹۸	۱۷۵۹۱۲	۱۷۵۹۰۳	۱۷۵۹۰۱
۱۷۵۹۰۵	۱۷۵۹۰۰	۱۷۵۸۹۹	۱۷۵۹۱۱

سورۃ التوبہ مدینہ ماہی مائت و تسع و عشرون آیت و سبقت منشور کو سورہ توبہ مدنیہ ہے اس میں سورہ کوخ ایک سو انیس آیات چار ہزار اٹھتر کلمات دس ہزار چار سو اٹھائیس حروف ہیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس سورہ کی آخری دو آیتیں منکیر ہیں لہذا جلد کہ رسول الی (قرآن خازن وغیرہ)

اس سورہ کے دس نام ہیں۔ توبہ۔ براءۃ۔ متشقتہ۔ مبغثہ۔ فاضحہ۔ سورہ عذاب مخزیہ۔ مدد ماہ۔ مشرودہ۔ مبشر و چونکہ اس سورہ میں حضرت کعب ابن مالک اور ان کے دو ساتھیوں کی عظیم الشان توبہ کا ذکر ہے۔ لہذا سورہ توبہ ہے۔ چونکہ اس میں مشرکین سے بیزار کی اور معاہدات سے علیحدگی کا ذکر ہے لہذا براءۃ نیز یہ سورہ نفاق سے براءۃ ہے لہذا یہ متشقتہ ہے نیز اس سورہ میں منافقین کی خبریں شائع کی گئی ہیں اور ان سے اس میں مکمل بحث ہے لہذا مبغثہ ہے چونکہ اس سورہ نے منافقین کو رسوا کر دیا لہذا فاضحہ اور سورہ عذاب ہے نیز اس میں منافقین کی ہلاکت ہے لہذا مدد ماہ ہے نیز اس نے منافقین کی جاعتوں کو بکھر کر رکھ دیا لہذا مشرودہ ہے چونکہ اس سورہ نے منافقین کے پردے چاک کر دئے لہذا مبشر ہے (تفسیر خازن و تفسیر کبیر) حضرت سعید ابن جبیر فرماتے ہیں کہ میں نے۔ جناب حضرت عبداللہ ابن عباس سے عرض کیا کہ یہ سورہ توبہ ہے فرمایا بلکہ فاضحہ یعنی منافقوں کو رسوا کرنے والی اس سورت میں منہم منہم اس قدر ارشاد ہوا کہ میں سمجھا کہ کسی منافق کو بغیر رسوا کیے چھوڑے گی ہی نہیں دیکھو تفسیر خازن۔ خیال رہے کہ تمام سورتوں کے اول میں بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھی گئی سوائے سورہ توبہ کے اس کے برعکس سورہ نل میں دو بار بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھی گئی ہے۔ ایک اول سورہ میں دوسری درمیان میں انڈا من سیلہ

وہ بسم اللہ الرحمن الرحیم لہذا قرآن مجید میں جیسے ایک سو چودہ سورتیں ہیں اتنی ہی بسم اللہ ہیں اس سورہ میں بسم اللہ نہ لکھنے کی چند وجہیں مفسرین نے بیان فرمائی ہیں علیٰ کسی نے حضرت عثمان جامع قرآن سے اس کی وجہ پوچھی کہ آپ نے توبہ کو سورہ انفال سے علیحدہ کر کے تو دکھایا ہے۔ مگر بسم اللہ نہیں لکھی۔ اس کی وجہ کیا ہے۔ فرمایا کہ سورہ انفال ہجرت کے ابتدائی زمانہ میں نازل ہوئی اور سورہ انفال آخری دور میں حضور سرور کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے قول بسم اللہ لکھنے کا حکم نہ دیا ہم پوچھ نہ سکے مگر سورہ توبہ کا مضمون سورہ انفال کے مضمون کے مشابہ تھا کہ یہ دونوں سورتیں ایک ہی سچا ہیں۔ یہ بھی احتمال تھا کہ وہیں ہم نے دونوں احتمالوں کا لحاظ رکھتے ہوئے علیحدہ بھی کیا اور نہیں بھی کیا (ترمذی۔ ابوراؤد۔ خازن وغیرہ) اس سے حضرات صحابہ کی انتہائی احتیاط کا پتہ چلا کہ انہوں نے جمع قرآن میں کبھی اہم احتیاط کی ہے۔ علیٰ محمد ابن حنفیہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد حضرت علی شیر خدا سے پوچھا کہ آپ حضرات نے سورہ توبہ کے اول بسم اللہ کیوں نہ لکھا یا کہ سورہ توبہ تموار کے ذریعہ کفار سے امان اٹھانے کے لیے آتری اور بسم اللہ ان کے لیے ہوتی ہے لہذا نہ لکھی گئی علیٰ تمام سورتوں کے نازل کرنے پر حضرت جبریل بسم اللہ پڑھتے تھے۔ مگر سورہ توبہ کے

نزول پر نہ پڑھی۔ سب حضور انور کی وفات کے بعد جمع قرآن کے موقع پر حضرات صحابہ میں اختلاف ہوا۔ بعض کا خیال تھا کہ سورہ انفال اور توبہ ایک ہی سورت ہے یعنی سبع طوال سے بعض کا خیال تھا کہ یہ دو سورتیں ہیں۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا فیصلہ نہیں فرمایا تھا لہذا دونوں جماعتوں کا لحاظ فرما کر علیحدہ نام تو لکھا گیا مگر بسم اللہ نہ لکھی گئی۔ خیال رہا کہ قرآن مجید کے چند حصے ہیں۔ طوال۔ معین۔ مثانی۔ مفصل اگر انفال اور توبہ ایک سورہ ہو تو یہ طوال میں سے ہوگی کہ اس سورت میں ان کی آیات دو سو چار ہوں گی ۵۷ آیتیں انفال کی ایک سو انیس توبہ کی ۱۸ عرب میں دستور تھا اور ہے کہ جب کسی قوم سے معاہدہ چھوڑتے اعلان جنگ کرنے کے لیے خط لکھتے ہیں۔ تو اس کے اول بسم اللہ نہیں لکھتے اس قاعدے سے اس سورہ کے اول میں بسم اللہ نہیں لکھی کہ یہ سورت کفار سے معاہدہ ختم کرنے کے لیے آئی (تفسیر کبیر۔ خازن۔ صاوی) مکملہ۔ دوران تلاوت میں اگر یہ سورت آجاوے تو بسم اللہ پڑھنا ابن حجر کے نزدیک حرام ہے امام ابوہدلی کے نزدیک مکھول لیکن اگر اس سورت سے تلاوت کی ابتداء کرے تو اکثر علماء کے نزدیک بسم اللہ پڑھے بعض علماء منع فرماتے ہیں۔ ان کے دو شعر مشہور ہیں۔ شعر

وَمَهْمَا يَقْبِلُهَا أَوْ مِيرَاتٍ مِّمَّا رَدَّ  
تَنْزِيلُهَا بِالشَّيْبَعِ لَسْتُ مُسَوِّدًا  
وَلَا بَدَّ مِنْهَا فِي ابْتِدَاءِ ثَكِّ سُوْرَةٍ  
سُوْرَتُهَا فِي الْخِزْيَةِ خَيْرٌ مِّنْ تَلَا (صاوی)

معلق سورہ انفال میں کفار پر جہاد کرنے ان کا مال غنیمت بنانے پھر اس غنیمت کے تقسیم کرنے کا ذکر تھا اور ظاہر ہے کہ جہاد انہیں کفار پر ہو گا جن سے ہمارا معاہدہ یا صلح نہ ہو سورہ براءت یعنی توبہ میں ان کفار کا ذکر ہے جن سے معاہدہ ہو چکا تھا۔ اب معاہدہ ختم کرنا ہو گا تو ایک قسم کے کفار کے ذکر کے بعد دوسرے قسم کے کفار کا ذکر ہے نیز سورہ انفال کی آخری آیات میں مسلمانوں کو آپس میں میل محبت رکھنے ان کی آپس کی میراث کے احکام کا ذکر ہوا اب کفار سے بیزار ہونے ان سے تعلقات توڑنے کا حکم ہے گویا جوڑ کے بعد توڑ کا تذکرہ ہے۔ دنیا جوڑ توڑ سے قائم ہے کسی سے جوڑ و کسی سے توڑ و زمرہ ۱۸۔

نزول۔ سورہ براءت شوال ۱۱ ہجری میں نازل ہوئی۔ فتح مکہ ۱۱ ہجری میں ہوئی اور حضور کا حجۃ الوداع ۱۱ ہجری میں ہے۔ (خازن ص ۱۱) کبیرہ وغیرہ فتح مکہ کے بعد رسول کا حج کفار عرب نے دس ذیقعدہ کو ادا کیا۔ کیونکہ وہ مہینوں میں ہیر پھیر کرتے رہتے تھے اگلے سال یعنی ۱۲ ہجری کا کاغذ میمنہ صحیح وقت میں ہوا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ۱۲ ہجری کے حج میں حضرت ابوبکر صدیق کو حج کا امیر بنا کر بھیجا آپ نے حج حضرت علی کو سورہ براءت کی یہ آیات کہ گویا کو سنائی اور ان میں اعلان کرنے۔

کے لئے روانہ کیا اس میں حضرت ابو بکر صدیق امیر تھے حضرت علی اور حضرت صدیق امام تھے۔ حضرت علی۔  
مقتدی حضرت ابو بکر صدیق خلیفہ تھے حضرت علی آپ کا خطبہ لوگوں تک پہنچانے والے۔ اس واقعہ میں حضور  
انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارۃً بتا دیا کہ میرے بعد صدیق خلیفہ ہوں گے اور حضرت علی ان کے وزیر۔  
(تفسیر کبیر - غازی)

بِرَاءَةً مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ۝

بیزاری کا ہے جانب اللہ اور اس کے رسول کے طرف ان لوگوں کے کہ معاہدہ کیا تم نے مشرکین میں سے  
بیزاری کا حکم سنا ہے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے ان مشرکوں کو جن سے تمہارا معاہدہ تھا اور وہ قائل رہے۔

فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ

پس چل پھرو  
زمین میں چار مہینے  
اور جانو کہ بیشک تم نہیں  
اور جان رکھو کہ تم اللہ کو نہیں

مُعْجِزِينَ ۝ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ۝

ہو عاجز کرنے والے اللہ کو اور تحقیق اللہ رسوا کرنے والا کافروں کا

تھا سکتے اور یہ کہ اللہ رسوا کرنے والا ہے

تعلق۔ ان آیات کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیات میں حکم تھا کہ مسلمان  
مسلمان کے دوست دلی رہیں اب حکم ہے کہ مسلمان کفار سے بیزار اور ان سے علیحدہ رہیں گویا تقویٰ کے۔  
ایک رکعت یعنی محبت مومنین کا ذکر پہلے ہوا اس کے دوسرے رکعت میں کفار سے علیحدگی کا ذکر اب ہو رہا ہے۔  
دوسرا تعلق پہلی آیات میں حکم تھا کہ اگر غیر مہاجر مومنین ایسے کفار سے ٹھریں جن سے تمہارا معاہدہ ہوا تو تم سے  
مدد مانگیں تو انہیں مدد نہ دو کہ اس میں وعدہ خلافی ہے اب ارشاد ہو رہا ہے کہ اگر ایسے کفار خودی۔  
بدعہدیا کریں تو تم بھی عہد توڑ دو۔ گویا مضبوط معاہدہ کے احترام کا ذکر فرمانے کے بعد ٹوٹے ہوئے معاہدہ  
کے احکام بیان ہو رہے ہیں تیسرا تعلق پہلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ کفار کفار کے دوست ہیں اب  
ارشاد ہو رہا ہے کہ خبردار مومن کفار کے دوست نہ بنیں کہ کفار کا انجام رسوائی ہے۔

نزول۔ اس ایک کریمہ کے نزول کے متعلق چند روایتیں ہیں علیٰ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے  
مدینہ منورہ کے آس پاس کے تمام کفار سے عہد و میثاق کر رکھا تھا کہ تمہارے ساتھ نہ لڑیں نہ ٹھریں

نہ ایک دوسرے کو نقصان پہنچائیں نہ کسی جنگ میں ایک دوسرے کے خلاف دشمن کو مدد دیں مگر جب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ۳۰ ہجری میں غزوہ تبوک میں تشریف لے گئے تو مدینہ منورہ کے منافقین اور ارد گرد کے کفار نے آپس میں سازش کر کے مسلمانوں کے بیوی بچوں کو ستانا ان کے گھروں کو لوٹنا چاہا مگر ناکام رہے پھر مدینہ منورہ میں غازیانِ تبوک کے متعلق پریشان کن خبریں اڑیں تاکہ ان کے بیوی بچے پریشان ہوں تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی کہ انہوں نے عہد توڑا آپ بھی عہد توڑ دیں مگر چار ماہ کی ہمت دے دیں (تفسیر کبیر)

۲ حضور انور نے قریباً سارے مشرکین سے معاہدے کیے ہوئے تھے۔ مگر سواہر بنو ضمرہ اور بنو کفنانہ کے باقی سارے کفار نے ہر طرح اپنے عہد توڑ دیئے تب یہ آیات کریمہ نازل ہوئیں جس میں عہد توڑنے والوں کے عہد توڑنے کا حکم دیا گیا۔ نہ توڑنے والوں کے عہد پورا کرنے کی تاکید فرمائی گئی (تفسیر کبیر و خزائن العرفان)

۳ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ۳۰ ہجری میں کفار مکہ سے دس سال کے لیے چند شرطوں پر صلح فرمائی جن میں سے ایک شرط یہ بھی تھی کہ اگر تمہارے حلیف بنی بکر اور ہمارے حلیف بنی خزاعہ آپس میں لڑیں تو ہم تم دونوں غیر جانبدار رہیں نہ تم بنی بکر کی مدد کرو نہ ہم بنی خزاعہ کی۔ اگلے سال ۳۱ ہجری میں حضور نے عمرہ قضا کیا پھر بنی بکر اور بنی خزاعہ میں آپس میں جنگ ہوئی کفار قریش نے اپنے حلیف بنی بکر کی ڈھکے ڈھال اور اس معاہدہ کو توڑ دیا۔ تب قلیل خزاعہ کا ایک شخص عمرہ فرائض کی خدمت میں زیاد کرتا ہوا حاضر ہوا۔ اور اس نے بہت دردناک قصیدہ پیش کیا جس میں کفار مکہ کی اس بد عہدی کا ذکر کیا جس کے چند اشعار

یہ ہیں۔ شعر: لَاهُمْ لِي نَاشِدٌ مُّحَدَّدٌ  
قَدْ كُنْتُمْ وَلَدًا وَكُنَّا وَالِدًا  
فَانصُرْ هَذَا كَاللّٰهِ اَنْصُرْ لِقَدِّ  
فِيْهِمْ سُوْلُ اللّٰهِ قَدْ تَجَرَّدَ  
لِيْ فَيَبْقَى كَالْجَمْرِ يَجْرِيْ مَرِيْدًا  
وَالْقَضُوْا مِيْثَاقَ الْمُوْعَدِ  
وَمَنْ عَمِيَ اَنْ لِّسْتُ اَدْعُوْا حَدًا  
هُمْ بَيُّوْنَا بِالْحَطِيْمِ جَهْدًا  
خَلَفَ اَيْنَا اَيْبِيْهِ اَلَا تَلِدُ  
لَمَنْتُ اَمْلَنَا وَلَمْ نَنْزِعْ بَدَا  
وَاَدْعُوْا عِبَادَ اللّٰهِ يَا تَوْمَكَدَا  
اِنْ سِيْمَ خُسْفًا وَجْهَهُ تَرِيْكَ  
اِنْ قَرِيْشًا اَطْلُوكَ الْمُوْعَدِ  
وَجَعَلُوْا مِنْ كَدِّ اَمْرِ صَدَا  
وَهُمْ اَذَلُّ وَاَقْلُ عَدُوْا  
وَقَتْلُوْنَا مَحْجَعًا وَسَجْدًا



یہ بہت ہی بڑا قصیدہ ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ رسول اللہ فریاد ہے کفار مکہ نے آپ کا عہد توڑ دیا ہم کو بے یار و مددگار کر رہی بحر سے مل کر ہم پر ٹوٹ پڑے ہمارے مدد کو پہنچو۔ اس پر حضور انور کے آنسو جاری ہو گئے اور ان کی مدد کا وعدہ فرمایا کہ ہم ہجری میں مکہ معظمہ پر چڑھائی کر کے اسے فتح فرمایا۔ ۹ھ میں حج کے موقع پر حضرت ابو بکر کو امیر کج بنا کر بھیجا اس موقع پر یہ آیات نازل ہوئیں مگر یہ احتمال تو کی نہیں کیونکہ کفار مکہ سارے ہی فتح مکہ کے دن ایمان لا چکے تھے اب ان سے یہ خطاب کیسا اولاً حضور انور نے ان آیات کے اعلان کا کچھ بھی ابو بکر صدیق کو دیا تھا مگر بعد میں لوگوں نے عرض کیا کہ حضور عرب کا دستور یہ ہے کہ معاہدہ یا معاہدہ کا ختم کر دیا خود سلطان کرے یا سلطان کا قریبی رشتہ دار اور نہیں چنانچہ حضور انور نے اس اعلان کے لیے حضرت علی کو بھیجا جو راستہ میں حضرت صدیق اکبر سے مل گئے۔ جناب صدیق اکبر نے بوجھا کہ اے علی تم امیر بن کر آئے ہو یا مامور عرض کیا کہ امیر تو آپ ہی ہیں مامور بن کر آیا ہوں۔ حج آپ کراہیں گے۔ ان آیات کا اعلان میں کروں گا (تفسیر کبیر - روح المعانی - خازن خزائن وغیرہ) چونکہ حج میں سارے عرب کے قبیلے جمع ہوتے ہیں جن میں عہد توڑنے والے بھی ہیں اور عہد پورا کرنے والے بھی ہیں اور عہد جوڑنے والے بھی اس لیے ان آیات کا اعلان اس موقع پر مناسب ہوا۔

حکمتِ عجیبہ یہاں تفسیر روح المعانی نے عجیب نکتہ بیان کیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق ساری امت میں رحمتِ الہی کے مظہر تھے حضور نے فرمایا اذْهَبْ اَتَقِي بُرْجُکَ گویا آپ سرِ پا جمال ہیں اور یہ آیات بڑی جلال حضرت علی مظہر جلال ہیں کہ اُسدا اللہ ہیں۔ شکار شیر بھی کرتا ہے اس لیے ان آیات کا اعلان حضرت علی کے منہ سے سجتا ہے۔ میدانِ عرفات مشاہیر ہے میدانِ حشر کے۔ حشر میں جمال بھی ہوگا جلال بھی تو مناسب ہوا کہ اس میدان میں جمال صدیق سے ظاہر ہو جلال حضرت علی سے (روح المعانی) حضور انور نے اس موقع پر حضرت صدیق کو حج کا امیر بنایا حضرت علی کو مامور و مقتدی۔ وفات شریف کے موقع پر صدیق کو نمازوں کا امام بنایا تاکہ پتہ لگے کہ حضور کے بعد امام اکبر اولِ خلفاء بھی حضرت صدیق ہیں۔ رضی اللہ عنہ

تفسیر بِرَّاهِمْ مِّنْ اَمْرِ دَسُوْلَہِ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی ساری سورتیں بسم اللہ کی ب سے شروع کیں یہ سورہ لفظِ برادۃ کی ب سے شروع فرمائی بسم اللہ میں ب ایک کلمہ یعنی حرف جر ہے یہاں ب ایک کلمہ کی جر ہے مگر ابتداء ب سے ہی ہے (روح المعانی) ہماری قرادۃ میں برادۃ کے پیش سے ہے ہندو پویشیدہ کی خبر ایک قرادۃ میں برادۃ ت کے فتح سے ہے اُنھوں نے پویشیدہ کا مفعول۔ برادۃ کے معنی بیزاری بھی ہے حفاظت کا ختم ہونا بھی علم کی کو بھی کہا

جاتا ہے فلاں شخص مقدمہ میں بری ہو گیا۔ یا قرض سے بری ہو گیا یا میں فلاں شخص سے بری یعنی بیزار ہوا اس سے الگ ہوں اُس سے الگ ہوں۔ ذمہ دار نہیں برادرت کی تہوین تعظیمی ہے۔ مِنْ اللّٰہِ وَرَسُولِہِ مِنْ ابتداء یہ ہے اس لیے اس کے الی آرہا ہے جیسے کہا جاتا ہے یہ خط فلاں کی جانب ہے فلاں کی طرف لطف یہ ہے کہ برادۃ ایک اور اس کے بعد مبتداء واللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی علیہ وسلم گویا یہ بیزاری چلی ہے رب کی طرف سے بھی اور اُس کے رسول کی طرف سے بھی۔ کیونکہ حضور انور جیسے رب کی رحمتوں کے قاسم ہیں ایسے اس کی ناراضگی کے بھی کہ جس سے حضور بیزار ہو جاویں اُس سے رب بھی بیزار ہے۔ کفار نے حضور انور سے عہد شکنی کی تھی رب بھی ان سے بیزار ہو گیا اِنِّی الَّذِیْنَ عٰہَدْتُہُمْ مِّنَ الْمُشْرِکِیْنَ اگر برادۃ پوشیدہ مبتداء کی خبر ہو تو برادۃ موصوف ہے اور مِنْ اللّٰہِ وَاللّٰہِ صلی صفت اور الَّذِیْنَ لَانْحَرُوْہِ صفت اور یہ اُس کی خبر غرضیکہ اس فرمان عالی کی بہت تفسیریں ہیں۔ ہر تفسیر کا علیحدہ لطف مِنْ الْمُشْرِکِیْنَ کا بیان ہے۔ ان مشرکین سے مراد یا تو مشرکین مکہ ہیں تو معاہدہ سے مراد صلح حدیبیہ کا معاہدہ ہے ہم اور وہ معاہدہ ہے جسے پہلے مشرکین مکہ نے ہی توڑا مگر یہ احتمال ضعیف ہے کیونکہ آیات فتح مکہ نزدیک سال بعد نازل ہوئیں اور سارے مشرکین مکہ فتح مکہ کے دن ایمان لائے تھے۔ پھر ان سے یہ خطاب کیسے ہو سکتا ہے۔ یا مشرکین سے مراد عام مشرکین عرب ہیں اور معاہدہ سے مراد وہ معاہدہ ہے حضور انور نے اُن سے کیا تھا کہ ہمارے خلاف نہ تو جنگ کرو نہ ہم سے جنگ کرنے والوں کی مدد کرو یہ معاہدہ ان لوگوں نے جب توڑا۔ جب کہ حضور انور غزوہ تبوک کے لیے گئے ہوئے تھے۔ یا مشرکین سے مراد مومناوہ مشرکین ہیں جو حضور انور سے عہد کر کے توڑ دیتے تھے جیسا کہ شان نزول میں عرض کیا گیا۔ بہر حال روئے سخن اُن ہی کفار سے ہے جو عہد توڑنے میں پہل کرتے تھے عٰہَدْتُہُمْ میں خطاب یا تو صلح حدیبیہ والے صحابہ ہیں یا عام صحابہ سے نکتہ اس آیت کریمہ میں برادۃ کو نسبت کیا گیا اللہ رسول کی طرف اور معاہدہ کو نسبت کیا گیا مومنوں کی طرف حالانکہ معاہدہ حضور انور نے کیا تھا ان نسبتوں میں حضور انور کی انتہائی عظمت کا اظہار ہے کیونکہ ٹوٹا ہوا عہد اس قابل نہیں جو حضور کی طرف نسبت کیا جاوے ہاں عہد کا توڑنا اس میں عظمت و جلالت کا اظہار ہے اسے نسبت کیا گیا حضور کی طرف مگر ساتھ ہی عہد کا نام یا خبر کا یہ بتانے کے لیے کہ حضور اللہ کا کام رب تعالیٰ ہی کا کام ہے جیسے لَا تَقْعُدُوْا بَیْنِیْ وَالدِّیْنِ صَلَواتُہِا معاہدہ کے وقت ہی اللہ تعالیٰ کو بھی خبر تھی اور حضور انور کو بھی کہ کفار یہ عہد نبیائیں گے نہیں۔ ہاں مومنوں کے بتاؤ کی قوی امید تھی لہذا وہ عہد گویا مومنوں نے ہی کیا تھا (روح المعانی)

فَسِیَحْوَا فِی الْاَرْضِ بِرَہْمٰتِہِمْ یَاۤتُوْا بِشَہَادٰتِہُمْ کَا مَفْعُوْلٍ ہے معنی اسے گروہ صحابہ ان مشرکوں

سے کہہ دو کہ چل پھر زمین میں یا کوئی فعل پوشیدہ نہیں تو اس میں انتفات ہے کہ پہلے مشرکوں کو غائبانہ غلط  
سے یاد فرمایا پھر خطاب سے یوں بنا ہے سیاحت سے جس کے معنی ہیں پانی کا زمین میں بھیلنا۔ اصطلاح میں آزادی  
سے ہر جگہ چلنے پھرنے کو سیاحت کہتے ہیں۔ ایک شاعر کہتا ہے شعر

لَوْ خِفْتُ هَذَا مِنْكَ مَا بَقَيْتُ خَتِي شَرِي خَيْلَهُ أَمَامِي تَسِيمٌ (معانی)

غرضیکہ سیر سرائی اور سیاحت میں چلنے پھرنے کے معنی ہیں بھگان میں بڑا فرق ہے۔ سیر مطلقاً چلنا۔ سرائی رات  
میں چلنا سوائے بقیہ کیداً اور سیاحت آزادانہ چلنا۔ سحر میں خطاب انہیں کفار سے ہے جن کا معاہدہ ختم ہوا۔ سحر  
میں امر مباح کرنے کے لئے ہے الارض سے مراد یا تو زمین عرب ہے یا ساری زمین اگرچہ چلنا پھرنے میں ہی ہوتا  
ہے مگر ساری زمین میں چلنے کی اجازت ظاہر کرنے کے لیے ارشاد ہوا اَمْ يَبْتَغِي شَعْرِيهَ نَظْرًا فَسَيُحَوَّلُ  
چار ماہ کی مہلت اس لیے دی گئی کہ وہ لوگ اس دوران میں اپنے متعلق خوب سوچ بچار کر لیں۔ کہ چار ماہ کے  
بعد ہمارے لئے یا قتل ہے یا اسلام۔ لیکن ہے کہ وہ سوچ کر مسلمان ہی جائیں یہ مہلت بھی تبلیغ ہے اور رحم خیرانہ  
کا اظہار اس میں گفتگو ہے چار ماہ سے کوئی سے چار ماہ مراد ہیں بعض نے فرمایا کہ اس آیت کے نزول کے بعد  
سے چار ماہ معنی شوال ذی قعدہ ذی الحجہ اور محرم کیونکہ یہ آیت شروع شوال ۹ھ میں آئی بعض نے فرمایا  
کہ دس ذی قعدہ سے دس ربیع اول تک۔ کیونکہ اس کا اعلان دس ذی قعدہ کو منی شریف میں جمع میں ہوا  
اس سال عرب میں دس ذی قعدہ کو ہی حج کیا گیا تھا۔ یہ دوسرا قول ہی قوی ہے اس کے متعلق اور بہت قول ہیں۔  
(معانی۔ کبیر۔ خازن) وَأَعْلَوْا تَوْبَةً مِّنْكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اسے مہلت یافتہ کافروں کا حق یقین رکھو کہ تم اس مہلت  
کے ذریعہ اللہ رسول سے بچ نہیں سکتے تم کہیں بھی جاؤ ان کی قدرت ان کی پکڑ میں ہو ڈنگے یہ نہ سمجھو کہ ہیں  
بھاگ کر ہم ان سے بچ جائیں گے ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نام اپنا لیا ہو اور مراد رسول اللہ ہوں۔  
مطلب یہ ہے کہ تم رسول اللہ کو عاجز نہیں کر سکتے کیونکہ انہیں پکڑنا قتل کرنا حضور ہی کا کام ہے اِنَّ اللّهَ فَخْرِي  
اِنَّكَ فَخْرِيٌّ اگر کافرین سے مراد عام کافر ہوں تو رسوائی سے مراد آخرت کی رسوائی ہوگی اور اگر وہ خاص  
کفار مراد ہوں جن کا عہد ختم کیا گیا تو رسوائی سے مراد دنیا میں قتل کی رسوائی آخرت میں دوزخ کے عذاب  
کی رسوائی ہے یعنی اللہ تعالیٰ کفار کو رسوا کرنے والا ہے اگر رسوائی خواری ذلت سے بچنا ہے تو بچے دل  
سے ایمان قبول کر لو۔ چار ماہ کی مہلت تم کو رسوائی سے نہیں بچا سکتی۔ اس مہلت میں تم پر خاص مہربانی ہے  
خلاصہ تفسیر۔ اللہ رسول کی طرف سے بیزاری کا اعلان عام ان کفار سے ہے جن سے اسے مسلمانوں کا تم حبیبیہ میں  
یا دوسرے موقعوں پر معاہدہ کر چکے ہو اور وہ اس معاہدہ پر قائم نہ رہے اس کی خلاف ورزیاں کرتے رہے  
ان سے علانیہ کہہ دو کہ آج سے چار ماہ تک تم زمین میں آزادانہ چل پھرو سیاحت کر لو تم کو چار ماہ کی

مہلت ہے۔ اس مہلت سے دھوکا نہ کھانا۔ تم اللہ رسول کی پکڑ سے بچ نہیں سکتے کہیں جاؤ تہ خاتم قتلہ میں کسی ملک میں رہو گے اُن کے قبضہ میں اللہ تعالیٰ عنقریب کافروں کو رسوا کرنے والا ہے دنیا میں قتل سے آخرت میں آگ کے عذاب سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سلسلہ میں دسویں تاریخ منہرج ج کے موقع پر یہ آیات تمام حجاج کو علانیہ سنائیں اور چار اعلان کئے۔ ۱۔ اگلے سال کوئی مشرک حج نہ کرے ۲۔ کوئی ننگا طواف نہ کرے ۳۔ جنت میں سواہ مومن کے کوئی نہ جائے گا ۴۔ چار ماہ کے بعد ہمارا کفار سے کوئی عہد نہیں۔ اس کے جواب میں کفار بڑے کہ ہماری طرف سے اپنے بھائی (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کو خبر دو کہ ہم میں اُن میں کوئی معاہدہ نہ رہا۔ اب نیز سے ہی ہمارا اُن کا فیصلہ کریں گے۔ (کبیر خازن وغیرہ) خیال رہے۔ کہ تین صورتوں سے عہد ٹوٹتا ہے ایک یہ کہ کفار کی طرف سے خیانت بدعہ کی ظاہر ہو جاوے۔ اُن کے ضرر کا اندیشہ ہو۔ دوسرے یہ کہ معاہدہ وقتی ہو اور اس کی میعاد ختم ہو جاوے تیسرے یہ کہ معاہدے میں یہ شرط ہو کہ ہم جب چاہیں گے اس سے علیحدہ ہو جائیں گے۔ (تفسیر کبیر) ان شرطوں کا ذکر آگے آرہا ہے اِلَّا الَّذِیْنَ عٰہَدُوْا مِنْ الْمُشْرِکِیْنَ ثُمَّ لَمْ یَنْقُصُوْا حُمْ۔ (انج)

فائدے۔ ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ حضرات صحابہ کرام نے جمع قرآن میں بڑی احتیاط سے کام لیا ہے اس میں شبہات بچے ہیں۔ یہ فائدہ سورۃ توبہ کے۔ شروع میں بسم اللہ نہ لکھنے سے حاصل ہوا کہ جب ان حضرات کو اس کے مستقل سورۃ ہونے کا یقین نہ ہوا اور حضور انور نے اس پر بسم اللہ لکھنے کا حکم نہیں دیا تو انہوں نے بسم اللہ نہ لکھی اور چونکہ احتمال تھا کہ یہ سورت علیحدہ سورت ہو تو اس کا ناکا لکھ دیا۔ یہ انتہائی احتیاط یہ فائدہ بسم اللہ نہ لکھنے کی پہلی وجہ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ قہر اور غضب کے کام پر بسم اللہ انج نہیں پڑھنی چاہیے۔ اس لئے ذبح کے وقت بسم اللہ اگر پڑھتے ہیں ار حلی نہیں پڑھتے۔ یہ فائدہ یہاں بسم اللہ (انج) نہ لکھنے کی دوسری وجہ سے حاصل ہوا کہ بسم اللہ ان کے لئے ہے اور یہ سورۃ امان ختم کرنے کے لئے آئی جیسا کہ حضرت علی کا فرمان ہے تیسرا فائدہ دربار خدا و بار رسول ہے یوں ہی اس کے عکس دربار رسول و بار خدا ہے جو وہاں سے ہو وہ یہاں سے ہو جو وہاں سے ہو یہ فائدہ براءۃ المؤمنین اللہ و رسولہ فرمانے سے حاصل ہوا کہ ایک نیز ایک مبدءاً اللہ رسول و دونوں کو قرار دیا گیا۔

شعر

نجد ا خدا کا یہی ہے در نہیں اور کوئی مظهر مقرر

جو وہاں سے ہمیں آئے ہو جو یہاں نہیں تو وہاں نہیں

چوتھا فائدہ۔ یوں ہی اللہ کی رحمتوں کا حال ہے کہ جہاں اللہ رسول سے جتنی میں آئے کامیاب دونوں

Marfat.com

استانے میں فرماتا ہے اَخْتَاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ اور فرماتا ہے سَيُؤْتِيَنَا اللّٰهُ مِنْ سُلُوكِهِمْ فَضْلًا  
بلکہ رب دیتا ہے نبی کریم کے دروازہ سے شعر

بے آن کئے واسطے کے خدا کچھ عطا کرے عا شا غلط غلط یہ ہو سب بھری ہے  
پانچواں فائدہ۔ جس سے حضور انور بیزار ہو جائیں تو ہم بھی ہے کہ رب تعالیٰ اس سے راضی ہو۔ یہ فائدہ بھی من  
اللہ و تَسْوِيْهَا فَرَمَانِے سے حاصل ہوا کفار عرب نے حضور انور سے بد عہدی کر کے حضور کو بیزار کیا۔ اللہ بھی بیزار ہو گیا  
یہ ہو سکتا ہے کہ کسی گنہگار سے اللہ تعالیٰ ناراض ہو تو حضور انور شفاعت فرما کر اسے راضی کر دیں کہ وہ دنیا میں اسی لئے  
تو آئے ہیں کل قیامت میں حضور کے ایک سجدہ سے جلال جال میں اور قہر قہر میں تبدیل ہو جاوے گا معشر  
کا نقشہ بدل جاوے گا۔ شعر

بھیکا وہ ہو کوڑ میں چٹبائیں گر کو اور رب رونے کو میل دو گروٹے نہیں چھوڑ

ہمارے پاس رب کو راضی کرنے والا کوئی کام نہیں۔ انہیں کی شفاعت کا بھروسہ ہے۔ شعر  
تم قیامت میں بناؤ تو بجا جاوے گا درمگر بڑی ہوئی باتیں ہیں ہماری ساری

دنیا میں دیکھو حضور کی تشریف آوری سے رب کے قانون حکومت بدل گئے۔ ارشاد ہوا کہ مَا كَانَ اللّٰهُ لِيُبدِيَٰ لَهُمْ  
مَا شَاءَ فِيْكُمْ مَّحْضًا فَاَعْلَمُوْهُ۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حضور انور کی بڑی عزت و عظمت ہے کہ جو چیز ان کے استانہ عالم  
کے لائق نہ ہو وہ ان کی طرف نسبت ہی نہیں کی جاتی۔ یہ فائدہ عہد شدہ فرمانے سے حاصل ہوا کہ کفار معاہدہ حضور انور نے  
کئے تھے مگر چونکہ اب وہ معاہدے ٹوٹ گئے۔ تو انہیں مومنوں کی طرف نسبت کیا گیا۔ حضور انور  
کی طرف نہ کیا گیا۔ خیال رہے کہ گناہ حضور کے دامن تک نہیں پہنچتے مگر گناہ گاران کے دامن سے ہی وابستہ  
رہتے ہیں کوئی انہیں کو اپنے دامن میں چھپانے کے لیے تو آئے ہیں۔ شعر

عاصیاں وابستہ دامن تو اسے پناہ مانگ رہیاں السلام

اسے نہ ہے قسمت کہ توبہ مانگیں جان عالم بر تو قربان السلام

ساتواں فائدہ۔ جب کفار کی طرف معاہدہ کی خلاف ورزی ہو جائے یا خیانت کا اندیشہ ہو نہیں  
اطلاع دے کر معاہدہ توڑ دیا جاوے یہ فائدہ فی سبوح و بی لا فہم سے حاصل ہوا آٹھواں فائدہ انسان  
کو چاہیے کہ رب تعالیٰ کی ڈھیل اور مہلت سے ناجائز فائدہ نہ اٹھاوے موقع کو غنیمت جانے اور  
اپنی اصلاح کر کے اسے راضی کرے یہ فائدہ وَأَعْلَوْا اَنَّكُمْ فَيُؤْتِيْكُمْ اللّٰهُ سے حاصل ہوا۔ کوئی  
بھی اللہ کے قبضے سے باہر نہیں۔

بہ سلا اعتراض۔ تم نے سورہ توبہ کے اول میں سورہ بقرہ کی جو وجہ بیان کی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم



نے نہ تو سورہ توبہ کی جگہ بتائی کہ کس جگہ رکھی جاوے نہ یہ بتایا کہ یہ الگ سورہ ہے یا نہیں۔ حضرت عثمان غنی نے اپنی رائے سے اسے یہاں رکھا اور انہیں خود شبہ رہا کہ یہ سورہ انفال کا جز ہے یا الگ سورہ اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرات صحابہ نے سورتوں کی ترتیب خود دی ہے اور اپنی طرف سے اس میں فرق کیا ہے۔ تو ممکن ہے کہ انہوں نے قرآن میں زیادتی کی بھی کر دی ہو۔ لہذا قرآن مجید مشکوک ہے۔ (روافض)

**جواب۔** اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک اولیٰ دوسرا تحقیقی۔ جواب الزامی۔ توبہ ہے کہ جمع قرآن اکیلے حضرت عثمان نے نہیں کیا بلکہ اس کے لیے آپ نے صحابہ کی ایک کمیٹی بنائی جس میں حضرت علی بھی شامل تھے توبہ الزام ان پر بھی آتا ہے نیز حضرت علی و امام حسین نے اسی قرآن کو نمازوں میں تلاوت کیا۔ اسی پر عمل کیا۔ اس کی اصلاح کبھی نہیں کی۔ اگر اس کی ترتیب وغیرہ میں غلطی تھی تو انہوں نے درست کیوں نہ کیا۔

**جواب تحقیقی** یہ ہے کہ ترتیب ان دونوں سورتوں کی حضور انور نے دی تھی۔ مگر چونکہ حضرت جبریل نے اس کے اول میں بسم اللہ نہیں پڑھی۔ حضور نے بھی اس کا حکم نہیں دیا۔ حضرت علی نے اس کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ بسم اللہ امان ہے اور یہ سورۃ امان اٹھانے کے لیے آئی یہی قوی ہے اور زیادہ صحیح ہے حضرات صحابہ صرف جامع قرآن نہیں ترتیب ایک ایک لفظ کی حضور ہی نے دے دی تھی کہ ہر آیت کے متعلق حضور فرمادیتے تھے کہ اُسے فلاں آیت کے بعد رکھو (از تفسیر کبیر) دوسرا اعتراض۔ تمہارے پیش کردہ واقعہ سے معلوم ہوا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب حضرت ابوبکر صدیق کو اُس حج میں امارت سے معزول کر کے حضرت علی کو امیر بنایا۔ معلوم ہوا کہ جناب صدیق امیری کے لائق نہ تھے میری کے لائق حضرت علی تھے۔ جب و امیر حج نہ بن سکے تو امیر المومنین کیسے بن سکتے تھے لہذا ان کی خلافت باطل تھی خلیفہ برحق حضرت علی تھے۔ اس کے لائق نہ تھے اس کے لائق حضرت علی تھے۔ (روافض) جواب اس اعتراض کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو چکا اگر حضرت صدیق امارت کے لائق نہ تھے تو حضور انور نے اولاً انہیں امیر بنایا ہی کیوں۔ یہ محض غلط ہے کہ حضور نے حضرت صدیق کو معزول کر کے ان کی جگہ حضرت علی کو قائم کیا۔ بلکہ حضرت علی کو ان آیات کا اعلان کرنے پر مجبور کیا جو ابھی تفسیر میں عرض کی گئیں۔ اس واقعہ سے تو حضرت صدیق اکبر کی خلافت اولیٰ کا ثبوت ملتا ہے کہ حضور انور حج کا امیر بنایا تو آپ کی اور وقت وفات اپنے مسئلے پر کھڑا کیا تو آپ کو ہم نے عرض کیا ہے

شعر

اس امامت سے کھلا تم ہوا ام اکبر  
تھی ہی منہ نبی کہتے ہیں حیدر صدیق

خود حضرت علی نے آپ کی خلافت پر یہی دلیل قائم کی کہ ابوبکر کو حضور نے ہمارے دین کا امام بنا دیا ہم نے انہیں دنیا کا امام بنایا تبسرا اعتراض۔ کیا ہوا عہد توڑتا عہد سے میرے عہد کیوں توڑا

marfat.com

اور براۓ وقت اللہ و رسول کیوں فرمایا (ہندو) جواب اس اعتراض کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ اولاً عہد توڑنے والے خود مشرکین و کفار تھے یہ تو اللہ رسول کا کورم ہے کہ انہیں پھر چار ماہ کی مہلت دے دی پہلے سے انہیں آگاہ کر دیا۔ دیکھو تفسیر۔ چوتھا اعتراض مذکورہ عہد مسلمانوں نے بھی کیا تھا اور حضور انور نے بھی پھر عاخذ تم کیوں فرمایا کہ اے مسلمانو! جو عہد تم نے کیا تھا۔ جواب اس لیے کہ وہ عہد ناقص و توڑنے کے قابل ہو چکا تھا۔ ناقص چیز رب تعالیٰ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت کے قابل نہیں تفسیر صوفیانہ۔ جیسے نور وابستہ ہے شمع کے ساتھ کوئی شخص شمع گل کر کے یا اس سے دور رہ کر نور حاصل نہیں کر سکتا۔ شمع وسیلہ نور مقصود مگر یہ مقصود اس وسیلہ سے وابستہ ہے یوں ہی حضور انور وسیلہ عظمیٰ ہیں خدا رسی کا کوئی شخص کسی وقت میں حضور کا دامن چھوڑ کر رب سے نہیں مل سکتا۔ حضور کے ہر وقہر سے رب تعالیٰ کارم وقہر وابستہ ہے ناممکن ہے کہ کوئی شخص حضور کو ناراض کر کے رب کو راضی کرے۔ مولانا فرماتے ہیں۔ شعر

منبر و محراب سازم بہر تو

از محبت تہرین در تہر تو

یوں ہی ناممکن ہے کہ جس سے حضور راضی ہوں رب تعالیٰ اس سے ناراض ہو۔ دیکھو کفار مکہ اور کفار عرب نے جب حضور انور سے معاہدہ کیا تو وہ رب تعالیٰ کے عہد اور اس کی امان میں آ گئے اور جب انہوں نے حضور انور سے معاہدہ کیا تو وہ رب تعالیٰ کے عہد اور اس کی امان میں آ گئے۔ اور جب انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عہد شکنی کی اور حضور ان سے بیزار ہوئے تو رب تعالیٰ بھی بیزار ہوا۔ بلکہ اپنی برادرت کا ذکر پہلے فرمایا اور حضور کی بیزاری کا ذکر بعد میں اور چونکہ وہ کفار اس عہد سے نکل چکے تھے تو اظہار غضب کے لیے اور ٹوٹے ہوئے عہد کو اپنی اور حضور انور کی طرف نسبت بھی نہ کیا بلکہ فرمایا عہد تم۔ اعلیٰ حضرت قدس سرہ فرماتے ہیں شعر

اُن کے در کا جو ہوا خلق خدا اس کی ہوئی

اُن کے در سے جو پھر اللہ اس سے پھر گیا

اللہ کی ہر رحمت کا کارخانہ حضور کی ذات والا صفات سے پھر ان نعمتوں رحمتوں کی دکانیں حضور کے خدام یعنی اولیاء اللہ کے آستانے ہیں۔ کعبہ معظمہ میں حج۔ مسجدوں میں نمازیں ملتی ہیں مگر یہ سب چیزیں بنتی ہیں کارخانہ قدرت یعنی مدینہ منورہ میں کعبہ میں دانہ اور باغ میں پھل بنتے ہیں پھر دکانوں سے ملتے ہیں صوفیاء فرماتے ہیں کہ ہم نے شاق کے دل رب سے ایمان اور

تقویٰ و شکر کا وعدہ کیا تھا دنیا میں اگر توڑ دیا رہے ہم کو ہدایت دی کہ اب بھی سچ جاؤ تم کو چین۔ پھر جوانی پھر کہوت (اُدھیر عمر) پھر بڑھاپا۔ ان چار زمانوں کی ہدایت ہے کسی وقت بھی توبہ کر لو۔ اگر تم نے یہ چار ماہ یعنی چار زمانے غفلت میں گزارے تو جان لو کہ اللہ تعالیٰ کافروں یعنی کفرانِ نعمت کرنے والوں کو رسوائی کی سزا دے گا۔

وَإِذْ أُنْذِرَ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ

اور اعلان عام جائے اللہ اور اس کے رسول کے طرف لوگوں کے بڑے حج کے دن کہ بے شک اور منادی پکار دینا ہے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے سب لوگوں میں بڑے حج کے دن کہ

اللَّهُ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ

اللہ بیزار ہے مشرکوں سے اور اس کا رسول پس اگر توبہ کرو تم پس وہ بہتر واسطے تمہارے  
اللہ بیزار ہے مشرکوں سے اور اس کا رسول تو اگر تم توبہ کرو تو تمہارا بھلا ہے

لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَوْا إِنَّكُمْ عِندَ اللَّهِ لَبَشِيرٌ

اور اگر منہ پھیرو تم پس جان لو کہ بیشک تم نہیں ہو عاجز کرنے والے اللہ کو اور خوشخبری  
اور اگر منہ پھیرو تو جان لو کہ کہ تم اللہ کو تھکا نہ سکو گے

الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ الْيَمِّ ۖ

دوان کو کفر کیا جنہوں نے عذاب تکلیف دہ کی  
اور کافروں کو خوشخبری سناؤ دردناک عذاب کی

تعلق: اس آیت کریمہ کی پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیت میں مشرکین سے اللہ رسول کی بیزاری کا ذکر تھا اب اس بیزاری کے اعلان کا حکم ہے گویا پچھلی آیت میں واقعی بیزاری کا ذکر تھا یہاں اس واقعی خبر کے اطلاع کا تذکرہ ہے۔ دوسرا تعلق پہچلا آیت میں عہد توڑنے والے کفار سے بیزاری کا ذکر تھا ان کی بد عہدی کی وجہ سے اب سارے مشرکین و کفار سے بیزاری کا ذکر ہے ان کے شرک و کفر کی وجہ سے گویا خاص بیزاری کے بعد عام بیزاری کا تذکرہ ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیات میں روئے سخن۔  
مرث کفار سے تھا اِنَّا الَّذِیْنَ اب اس آیت میں روئے سخن سارے لوگوں سے ہے مومن ہوں یا کافر عہد

توڑنے والے ہوں یا عہد پر پابند کفر یا الی اناس جو تھا تعلق۔ پھلی آیت میں اللہ رسول کی بیزاری کا ذکر ہوا  
اب اس آیت میں اس کے اعلان کے وقت کو اسکی جگہ لکھ رہے کہ اسے صحابہ تم ہمارے بیزاری کا اعلان حج اکبر کے  
دن کو معظہ میں کرو تا کہ سارے کافر کُن لیں۔ ہر جگہ یہ اعلان پہنچ جائے۔

تفسیر وَاَذَانٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ یہ فرمان عالی یا تَوْبَةُ اللّٰهِ مَعْنٰی جملہ کا جملہ پر عطف تو  
واو ماطفہ ہے یا نیا جملہ ہے اور واو ابتدائیہ اَذَانٌ مِّنَ اللّٰهِ کی وہی نحو کی ترکیبیں ہیں۔ جو بَرَاءَةُ اللّٰهِ کی تھیں  
کیا تو برائت خبر ہے ہذا پو شیدہ کی یا اَذَانٌ مِّنَ اللّٰهِ مبتدا ہے اور مِّنَ اللّٰهِ اس کی خبر۔ اَذَانٌ یا توبنا ہے  
اَذْنٌ سے الف کے کسرہ سے بمعنی اجازت یا خبر یا بنا ہے اَذْنٌ الف کے پیش سے بمعنی کان عام اطلاع  
کو اذان اس لیے کہتے ہیں کہ اس میں عام لوگوں کو سننے کی اجازت ہوتی ہے سب کے کان میں یہ خبر ڈالی جاتی  
ہے نماز کی اطلاع کو اس لیے اذان کہتے ہیں کہ اس میں نماز کا اعلان عام ہوتا ہے اور سب کو مسجد میں آنے کی  
اجازت دی جاتی ہے یہ وزن اَمَانٌ یَا عَطَا (روح المعانی وروح البیان) ۱۱ الی ۱۲ اس پر متعلق ہے  
اَذَانٌ مصدر کے یا اس کی خبر ہے ناس سے مراد سارے انسان ہیں۔ مومن ہوں یا کافر بد عہد ہوں یا  
عہد کے پابند۔ یَوْمَ النِّجْمِ الْکَبْرِ یہ اَذَانٌ کا ظرف نہیں بلکہ الی اناس جس کے متعلق ہے اس کا ظرف ہے  
(روح المعانی) یوم سے مراد یا تو خاص دن ہے نویں یا دسویں ذی الحجہ۔ حج کا پہلا زمانہ اکھویں تاریخ سے  
تیرھویں تک جیسے کہا جاتا ہے یَوْمَ النِّجْمِ یَوْمَ صُغَرَ یعنی جنگ جبل جنگ صفین کا زمانہ ایسے ہی یوم حج اکبر یعنی حج  
کا زمانہ حج اکبر کے متعلق قول ہیں۔ ہر حج حج اکبر ہے عمر کی حج اصغر کی عمرہ میں حج سے کم کام ہوتے  
ہیں عٹ صرف حج تو حج اصغر ہے اور قرآن حج اکبر یعنی حج و عمرہ ملا کر ادا کرنا عٹ ذی الحجہ کی نویں تاریخ یعنی روز  
کا دن حج اکبر ہے کیونکہ حج کا بطارک اس دن ادا ہوتا ہے جس پر حج کا دار و مدار ہے یعنی وقوف عرفات  
عک بقرعید کا دن یعنی دسویں ذی الحجہ حج اکبر ہے۔ کیونکہ حج کے زیادہ کا قربانی۔ سرمنڈانا۔ طواف  
زیارت۔ رمی جمرہ عقبہ اس دن ہوتی ہے۔ سارے ایام تشریق حج اکبر ہیں۔ عٹ جو حج جمعہ کو ہو وہ  
حج اکبر ہے کیونکہ اس کا ثواب ستر حج کا ہے۔ جس سال حضور انور نے حج کیا وہ حج اکبر تھا۔  
کیونکہ اس دن عیسائیوں یودیوں عجمیوں سب کی عیدیں تھیں اتنی عیدوں کا اجتماع کبھی نہیں ہوا  
مگر یہاں یہ آخری دو معنی مراد نہیں ہو سکتے کیونکہ یہ اعلان سہ روزہ ہوا جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا۔  
اس سال نہ تو حضور انور نے حج کیا اور نہ وہ جمعہ کا دن تھا۔ بلکہ دس ذی قعدہ کو ہوا۔ جیسے کفار عرب  
نے دس ذی الحجہ بنایا ہوا تھا۔ اُن کے مانے ہوئے کے لحاظ سے اسے حج اکبر فرمایا گیا۔ ورنہ واقعہ  
میں وہ نہ حج کا دن تھا نہ حج کا مہینہ اِنَّ اللّٰہَ بِدَعْوِی الْمَشْرِکِیْنَ وَرَسُولِہٖ جَارِی قَرَارٌ مِّنْ اَنَّ الف کے فتح

سے اذان میں اللہ کا مفعول حسن اور اعرج کی قراءت میں ان الف کے کسر سے ہے یا اس لیے کہ اذان میں قول کے معنی ہیں اور قول کے مفعول میں ان کسر سے آتا ہے یا اس لیے کہ یہاں بقول پوشیدہ ہے۔ (معانی) بڑی صفت مشبہ ہے بلکہ بمعنی نزار سخت ناراض المتشککین سے مراد سارے کفار ہیں تا قیامت کیونکہ اللہ رسول ہر کافر سے بیزار و ناراض ہیں۔ خواہ کسی قسم کا کافر ہو۔ قرآن مجید میں اکثر مشرک بمعنی کافر ہے یہ مطلب نہیں کہ اللہ تعالیٰ صرف مشرکوں سے تو ناراض ہے باقی دھڑے نجوسی یہودی۔ عیسائی سارے کافروں سے راضی ہے۔ ہمارے قراءت میں دُرُسُوْلَہ سے پیش سے یہ معطوف ہے بڑی کی ضمیر ٹو پر۔ یعنی اللہ رسول سارے کفار سے بری ہیں یعقوب اور زہد کی قراءت میں دُرُسُوْلَہ فقہ سے ہے۔ اِنَّ اللہَ بُرِّیْ کے لفظ اللہ پر معطوف۔ یہی قراءت حسن ابن ابی اسحاق عینی ابن عمر کی ہے یا واو بمعنی مع ہے اور دُرُسُوْلَہ مفعول مع حسن کی ایک قراءت دُرُسُوْلَہ کسر سے ہے۔ کیونکہ واو قسمیہ ہے حرف جار یعنی اللہ مشرکوں سے بیزار اس کے رسول کی قسم جیسے رب نے حضور کی عمر۔ آپ کے زمانہ۔ آپ کے شہر کی قسمیں قرآن مجید میں فرمائی ہیں ایسے ہی یہاں آپ کی قسم ارشاد فرمائی (ذکر۔ مدارک۔ روح المعانی) مگر یہ کسرہ کی قراءت خطرناک ہے کہ اس میں شبہ ہوتا ہے کہ رسول معطوف ہے مشرکین پر اور معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کافروں اور اپنے رسول سے بیزار ہے (یہ صریح کفر ہے) اس طرح ہرگز نہ پڑھا جائے۔ حکایت ایک بدوی نے کسی کو اس طرح تلاوت کرتے سنا تو بولا کہ اگر رسول اللہ سے اللہ بیزار ہے تو میں بجا بیزار ہوں دوسرے نے اُسے گرفتار کر کے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بارگاہ میں پیش کیا تو بدوی نے وہی قراءت بیان کی حضرت عمر نے تب حکم دیا کہ علم نحو مرتب کیا جاوے اور اس کی تعلیم دیا جاوے۔ (تفسیر مدارک روح المعانی) بعض روایات میں چترہ صاحب ابوالاسود دونی تھے جنہوں نے یہ واقعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں عرض کیا تب آپ نے علم نحو کے کچھ قواعد جمع کیے۔ (معانی) اِنَّ تَبْتَدُ فَخَوْ خِيْرًا مَّکْرًا۔ یہ جملہ نیلہ ہے جو گزشتہ جملہ پر مرتب ہے اس لیے ان ترتیب کی ہے اور ہو سکتا ہے کہ اس سے پہلے ایک شرط پوشیدہ ہے یہ اس کی جزا ہے اور ان جزائیہ تو تَبْتَدُ میں خطاب سارے کفار سے ہے اور توبہ سے مراد کفر سے توبہ ہے یعنی مسلمان ہو جانا۔ اس کلام میں التفات ہے کہ مشرکین کا نام لیا گیا پھر ان سے خطاب فرمایا گیا۔ خیر سے مراد دونوں جہان میں بہتر یعنی اسے کافر اگر تم کفر سے توبہ کرو مسلمان ہو جاؤ۔ تو تمہارے لیے یہ دنیا و آخرت میں بہتر ہے کہ دنیا میں اللہ والوں کی تلوار سے بچ جاؤ گے اور آخرت میں اللہ کی نار سے دہن تو تَبْتَدُ فَاْمَلُوْا اَلْحٰکِمَ عِزُّوْا مَعْجِزِی اللہ یہ تصویر کا دوسرا رخ ہے جس میں توبہ نہ کرنے کے انجام کا ذکر ہے یعنی اگر تم نے توبہ سے اسلام سے منہ موڑا اور اپنے کفر



پر قائم رہے تو یقین رکھو کہ تم اللہ کے عذاب سے بچ نہیں سکتے خواہ وہ دنیا میں بھی تم کو عذاب دے۔ اور آخرت میں بھی یا موت آخرت میں دے وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ الْبَیِّنِیۃِ جَلَدَ نِیَاسَہٗ بَشَرِیۡنِیۡنِ خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے یا ہر قرآن پڑھنے والے مسلمان سے الَّذِينَ كَفَرُوا سے معلوم ہوا کہ مشرکین سے مراد کفار ہیں عذابِ اِیۡمِیۡم سے مراد ہے الم ورنج دینے والے عذاب یعنی دردناک اس ڈرانے کی خبر کو بشارت فرما نا کفار کو ذلیل کرنے کے لئے ہے یعنی ان ضدی کافروں کو دردناک عذاب کی خوشخبری دے دو کہ وہ اپنی اس ضد پر بہت مار کھائیں گے۔

خلاصہ تفسیر۔ اے مسلمانو! اللہ رسول کی طرف سے سارے لوگوں کو اعلان عام ہے جسے قلاس سال حج اکبر یعنی عرفات کے دن کہتے ہیں عرفہ میں یا قربانی کے دن منے میں تمام کفار تک پہنچا دو۔ کہ اللہ سارے کفار سے ہی بیزار ہے ان کے کفر کی وجہ سے اور اس کا رسول بھی ان سے بیزار ہے یہ خبر سن کر اگر تم کفر سے توبہ کر کے مسلمان ہو جاؤ تو تمہارے لیے دنیا و آخرت میں بہتر ہے اس میں تمہارا ہی بھلا ہے کہ اللہ رسول کا وہ تم سے بے نیاز ہیں تم مسلمان ہو کر دنیا میں بھی عزت پاؤ گے اور آخرت میں اور اگر تم یہ سب کچھ سننے کے بعد بھی اسلام سے منہ پھیرے رہے کفر پر ڈٹے رہے تو جان رکھو کہ تم خدا تعالیٰ کی پکڑ سے بچ نہیں سکتے اور اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم سارے ہی کافروں کو نہایت دردناک عذاب کی خوشخبری دے دو۔

فائدہ۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کام و کلام انب تعالیٰ کے کام و کلام ہیں یہ فائدہ اَذٰلَکَ جٰنَ اللّٰہُ وَ مَا سُوۡیَہٗ سے حاصل ہوا۔ کیونکہ یہ اعلان حج کے موقع پر حضور کی طرف سے ہوا مگر رب نے فرمایا کہ ہماری طرف سے اور ہمارے رسول کی طرف سے اعلانِ حج دوسرا فائدہ۔ کفار و زمانہ کفر میں جو کام کریں ان میں سے اکثر پر شرعی احکام جاری ہو جاتے ہیں اگرچہ اسلامی قاعدے سے نہ ہوئے ہوں یہ فائدہ حج اکبر کی تفسیر سے حاصل۔ دیکھو سورہ بقرہ کی کفار نے دسویں ذی قعدہ کو کیا جو کہ اسلامی قاعدے سے غلط تھا کہ اس کی تاریخ نویں بقرعید سے مگر اُسے رب نے حج فرمایا لہٰذا کفار کے آپس کے نکاح پر اسلامی احکام جاری ہو جائیں گے۔ اگرچہ وہ اسلامی قانون کے مطابق نہ ہوئے ہوں۔ ان کی اس نکاح کی اولاد حلالی ہوگی۔ اگر خاوند بیوی مسلمان ہو جاویں تو انہیں دوبارہ نکاح کرنے کی ضرورت نہ ہوگی۔ وہ کفر کے زمانہ کا نکاح قائم رہے گا رب تعالیٰ فرماتا ہے نَسِیۡصُنٰی فَاِلٰذَا تَبٰیۡتَ وَ تَوَدَّ وِیۡکَیۡہُ اَبُوۡلَہِیۡبِ کی بیوی جمیلہ کو انرا اثبوت فرمایا حالانکہ اس کا نکاح اسلامی قانون کے مطابق نہ ہوا تھا تفسیرِ فائدہ۔ اگر فاسق ظالم سلطان ایک آدمی کو آگے

پیچھے حج کرادے جبراً تو گنہگار وہ ہو گا مسلمانوں کا حج ہو جاوے گا۔ یہ فائدہ بھی یومِ الحجِ اکبرِ فرمانے سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے سہ ماہی کے غلط حج کو جو ذی قعدہ میں ہوا حج فرمایا اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس میں حج ادا کیا۔ چوتھا فائدہ۔ اللہ کے ساتھ حضور انور کا نام لینا بغیرت یا ختم کے بالکل جائز اور سنت الہیہ ہے یہ فائدہ مِنْ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ سے حاصل ہوا لہذا یہ کہنا جائز ہے کہ اللہ رسول نے ایمان دیا۔ اللہ رسول بھلا کریں وغیرہ رب فرماتا ہے اُنْعَاهُمْ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ پانچواں فائدہ جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ناراض یا بیزار ہو جائیں اللہ تعالیٰ بھی اُس سے ناراض یا بیزار ہوتا ہے یہ فائدہ اِنَّ اللّٰهَ بَرُّیٌّ مِّنَ الْمُشْرِكِ مِنْ دَرَسُوہ سے حاصل ہوا لہذا جس سے حضور راضی ہو جاوے تو اللہ تعالیٰ بھی راضی ہو جاتا ہے۔ چھٹا فائدہ۔ جو نیکی مبارک دن یا مبارک جگہ میں کی جاوے اُس کا ثواب بڑھ جاتا ہے یہ فائدہ حج اکبر کی پانچویں تفسیر سے حاصل ہوا کہ جو حج جمعہ کو ہو اس کا ثواب ستر حج کے برابر ہے یہی حال ماہِ رمضان کا ہے کہ رمضان کا عمرہ حج کے برابر ثواب رکھتا ہے اس مہینہ کی ہر نیکی ستر گنا ہے یونہی اس ماہ میں یا جمعہ کے دن گناہ ستر گنا ہوں کے برابر ہے۔ ساتواں فائدہ جو نیکی اللہ کے مقبول بندوں کے ساتھ کی جاوے اس کا ثواب بڑھ جاتا ہے یہ فائدہ حج اکبر کی چھٹی تفسیر سے حاصل ہوا۔ یعنی جس سال حضور نے حج کیا وہ حج اکبر تھا کیونکہ نبی اکبر کے ساتھ کیا گیا نماز فجر اور نماز عصر بہت افضل ہیں کیونکہ ان میں دن رات کے فرشتوں کا اجتماع ہوتا ہے فجر کے متعلق رب فرماتا ہے اِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا اور عصر کے متعلق فرماتا ہے حَافِظُوا عَلٰی الصَّلٰوٰتِ وَالصَّلٰوۃُ الْاُولٰٓئِیْہِ اَكْثَرُ اَلْفَاوِہ۔ ہم سب حضور انور کے محتاج ہیں حضور ہم سے بے نیاز یہ فائدہ فُھُوْ خَبْرٌ لَّکُمْ سے حاصل ہوا کہ توبہ کرنا اسلام لانا تمہارے ہی لیے بھلا ہے حضور انور سورج ہیں ہم سب گویا زمین والے اگر کوئی سورج سے نور نہ لے تو سورج کا کچھ نہیں بگڑتا تو اں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ مومن گنہگار کو عذابِ اہم یعنی دردناک عذاب سے بچائے گا۔ ذلتِ رسوائی۔ دردناک ہیثم و اللہ عذاب صرف کفار کو ہے یہ فائدہ وَیَسِّرُ لِّلَّذِیْنَ كَفَرُوْا اِلَیْہِمْ سَبِيْلًا مِّنْ دُوْنِ سَبِیْلِہِمْ سے حاصل ہوا کہ رب نے عذابِ اہم کے لیے الذین کفروا فرمایا

بہ سہل اعتراض۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان آیات کا اعلان سہ ماہی کے حج میں حضرت علی سے کرادیا وہ حج تھا کیونکہ ذی قعدہ کو ہوانہ اکبر تھا۔ کیونکہ نہ وہ جمعہ کو ہوانہ حضور انور نے اُس سال حج کیا۔ تو یہاں یومِ اکبر فرمانا کیونکہ درست ہوا۔

جواب۔ ابھی تفسیر سے معلوم ہوا کہ یہاں حج کے معنی پانچویں یا چھٹے نہیں بلکہ یہ عمرہ کے



إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُواكُمْ

سوا ان لوگوں کے کہ عہد کیا تم نے ان سے مشرکین میں سے پھر نہ کسی کی انہوں نے تم سے  
مگر وہ مشرک جن سے تمہارا معاملہ تھا پھر انہوں نے تمہارے عہد میں کچھ کمی نہ کی

شَيْئًا وَلَمْ يَظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى

کچھ اور نہیں مدد دی انہوں نے اوپر تمہارے کسی کو پس پورا کرو تم طرف ان کے عہد ان کا تک  
اور تمہارے مقابل کسی کھمد نہ دی تو ان کا عہد پھر کی ہوئی مدت تک پورا کرو

مَدَّيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿۴﴾

مدت اُن کی بیشک اللہ پسند کرتا ہے پرہیز گاروں کو  
بے شک اللہ تعالیٰ پرہیز گاروں کو دوست رکھتا ہے

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق۔ پچھلی آیات ان مشرکین کے احکام  
بیان ہوئے جنہوں نے حضور انور سے معاہدہ کر کے توڑ دیا اب ان مشرکین کے احکام بیان ہو رہے ہیں  
جو اپنے عہد پر قائم رہے گویا غداروں کے بعد وفاداروں کے احکام بیان ہو رہے ہیں دوسرا تعلق۔ پچھلی  
آیت کریمہ میں بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ میں بہت اجمال تھا وہ کہہ رہے تھے کہ جن مشرکین سے بھی معاہدہ  
ہوا ان سے براۓت و بیزاری کا اعلان ہو گیا۔ اب اس اجمال کی تفصیل ہو رہی ہے کہ وہاں وہ مشرکین اور  
ہیں جنہوں نے وعدہ شکنی کی ابتداء کی گویا یہ آیت کریمہ گزشتہ آیت کی تفصیل ہے یا تفسیر تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ  
میں عہد توڑنے والے مشرکین قریش مکہ وغیرہ ہم کو چار ماہ کی مہلت دی گئی تھی۔ فَيَسْمُكُوا فِي الْأَنْفُسِ  
أَمَّا بَعْدَ أَشْهُرٍ اب وفاداروں کو نو ماہ تک کی مہلت کا ذکر ہے گویا غداروں کی موت کے بعد اب  
وفاداروں کی موت کا ذکر ہے

نزول۔ بنی کنانہ میں ایک قبیلہ تھا بنی ضرہ حضور انور ﷺ علیہ وسلم نے اُن سے بھی معاہدہ  
کیا تھا کچھ شرائط کے ساتھ ان لوگوں نے اپنا معاہدہ من و عن پورا کیا اس اعلان کے وقت اُن کے  
معاہدہ کے نو مہینے باقی تھے اس آیت میں ان کی یہ نو ماہ کی میعاد پوری کرنے کا ذکر ہے یہ آیت کریمہ  
اُن کے متعلق نازل ہوئی (خازن کبیر۔ روح المعانی بیان وغیرہ)





جزایہ لائی گئی۔ اس میں خطاب صحابہ کرام سے ہے لہذا اَرْتَوُا کا فاعل وہ ہے، حضرات میں إِلَیْھُمْ کا مرجع وہ ہے، ضمیر میں جن کے متعلق یہ آیت کریمہ آئی۔ عہد کی اخلافت ھُمْ کی طرف یا مفعول کی طرف ہے یا فاعل کی جانب اس سے وہ مراد وہ ہے معاہدہ ہے جو حضور انور نے اُن سے کیا تھا مدت سے مراد نو مہینے جو اس اعلان کے وقت باقی تھے اگر اور زیادہ مدت ہوتی تو وہ بھی پوری کی جاتی یعنی ان لوگوں کے عہد کی باقی مدت پوری کرو کہ اس زمانہ میں اُن سے کچھ نہ کہو! انہیں چلنے پھرنے جہاں چاہیں جانے آنے کی عام اجازت دو کیونکہ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِیْنَ اپنا عہد پورا کرنا تقویٰ کی ہے اور عہد پورا کرنے والے متقی۔ اللہ تعالیٰ کو متقی مسلمان بڑے پیارے ہیں۔

خلاصہ تفسیر۔ اے مسلمانو! سارے عہد شکن کفار میں اعلان کرو کہ تم کو چار ماہ کی مہلت ہے اس عرصہ میں سوچ لو۔ مسلمان ہو جاؤ ورنہ مارے جاؤ گے مگر اُن میں سے وہ بنی ضمیرہ جن سے تمہارا معاہدہ کچھ شرائط کے ماتحت ہے پھر ان لوگوں نے اس دراندازت میں معاہدہ کی کوئی شرط نہیں توڑی نہ تو انہوں نے اس عرصہ میں تم سے خود جنگ کی نہ تمہارے یا تمہارے حلیفوں کے مقابل دشمنوں کی کسی طرح مدد کی ادھیوں سے یا سامان جنگ سے بلکہ بالکل علیحدہ رہے اُن سے کہہ دو کہ تمہارے واسطے یہ اعلان نہیں ہے تمہارے معاہدہ کی جو مدت باقی ہے یعنی نو مہینہ وہ ضرور پورا کی جاوے گی یہ وعدہ وقائی مومن متقی کی علامت ہے اللہ تعالیٰ متقی پر مینگاروں سے بہت محبت فرماتا ہے۔ خیال رہے کہ عہد توڑنے والے کفار کو چار ماہ کی مہلت اور ان لوگوں کو نو ماہ کی مہلت دی گئی۔ ان مدتوں کے ختم ہونے کے بعد ان دونوں کے لیے ایک ہی حکم ہو گا۔ یا اسلام یا تلوار جیسا کہ آگے آ رہا ہے کیونکہ مشرک کسی عرب کے لیے جزیہ نہیں ان کے لیے دوسری چیزیں ہیں۔ اسلام یا قتل۔

فائدے۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ۔ مسلمان پر اخذ فروری ہے کہ اپنے وعدے اور معاہدے بہر حال پورے کرے۔ خواہ مسلمان سے کیے ہوں یا کفار و مشرکوں نے یہ فائدہ اَلَا الْفٰیضِ (ایم) سے حاصل ہوا یہی حال امانت اور فرض کا ہے کہ کافر مشرک کی امانت و فرض ادا کرنا ضروری ہے افسوس کہ آج ہم سے یہ صفات جاتی رہیں ہم بد عہد کی۔ خیانت۔ قرض مار لینے میں مشہور ہو گئے اَلَا مَسٰئِفٌ اللّٰہ رب تعالیٰ ہمارے ہمارے قرآنی بنائے۔

شعر

گرتوے خواہی سے مسلمان زیستن

نہیں نہایت نیک و نیکو زیستن

marfat.com

دوسرا فائدہ دشمن کا دوست اس کلمہ کا راپنا دشمن ہے اس کے ساتھ دشمن والا سلوک کرنا چاہیے ورنہ اپنی زندگی خطرے میں پڑ جاوے گی یہ فائدہ وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَدُوَّهُمْ سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ دشمن کی مدد خواہ جانی ہو یا مالی یا سامان جنگ سے سب کا یہ حکم ہے یہ فائدہ وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَدُوَّهُمْ کے مطلق فرمانے سے حاصل ہوا۔ کفار مکہ نے نبی بکر کی مدد کی بغیر اعمہ کے مقابلہ سے ہتھیاروں سے ہی کی تھی۔ کہ حضور انور نے اُن پر حملہ فرمایا اور مکہ معظمہ فتح ہو گیا چوتھا فائدہ۔ کامل متقی وہ ہے جس کی عبادات بھی کامل ہوں اور معاملات بھی درست ہوں یہ دونوں تقویٰ کے دو پرہیز جن سے مومن راہِ خدا کو اڑ کر طے کرتا ہے اور اللہ رسول تک پہنچتا ہے یہ فائدہ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے عہد پورا کرنے والوں کو متقی فرمایا۔ عبادات آسان ہیں صفائی معاملات مشکل ہے

پہلا اعتراض۔ تم نے کہا کہ اَلَّذِينَ هُمْ عَنْهُ مُسْتَثْنٰوْنَ ہے بَرَاءَةٌ مِنَ الشِّرْكِ (میں سے یا فیسبھا کی ضمیر سے مگر نحوی قاعدہ یہ ہے کہ مستثنیٰ اور متشبیٰ میں اجنبی کا فاصلہ نہ چاہیے۔ یہاں ایک بڑی آیت وَ اِذَا نَادَىٰ مِّنَ الشَّجَرِ اِلٰیكَ فَاصْلِحْ سَاخِرِ لِحْوَٰنِكَ (غوی) جواب۔ اس کے دو جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو گئے ایک یہ کہ مستثنیٰ منقطع ہے اور اَلَا بِمَعْنٰی لٰكِنْ ہے۔ اس میں فاصلہ درست ہے وہ قاعدہ متشبیٰ متصل کے لئے ہے۔ دوسرا یہ کہ متشبیٰ متصل میں بھی اجنبی سے فاصلہ جائز ہے اور آیت کریمہ وَ اِذَا نَادَىٰ مِّنَ الشَّجَرِ اِلٰیكَ فَاصْلِحْ سَاخِرِ لِحْوَٰنِكَ (غوی) میں بھی اجنبی سے فاصلہ جائز ہے اور آیت کریمہ غدار کفار سے اور اس آیت وَ اِذَا نَادَىٰ مِّنَ الشَّجَرِ اِلٰیكَ فَاصْلِحْ سَاخِرِ لِحْوَٰنِكَ میں بھی اجنبی سے فاصلہ جائز ہے۔ (روح المعانی) تیسرا اعتراض۔ لَمْ يَنْقُصْكُمْ شَيْئًا میں ہر قسم کی خلاف ورزی کا ذکر ہو گیا۔ پھر لَمْ يُظَاهِرُوا عَدُوَّهُمْ عَلَیْكُمْ کیوں ارشاد ہوا یہ ایک زاید چیز ہے۔ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ لَمْ يَنْقُصْكُمْ شَيْئًا میں براہ راست خلاف ورزیاں مراد ہیں اور لَمْ يُظَاهِرُوا عَدُوَّهُمْ میں بالواسطہ عہد توڑنا مراد یعنی تمہارے دشمنوں کی تمہارے مقابل یا تمہارے حلیوں کے مقابل کسی طرح کی مدد نہ کریں لہذا یہ عبارت مکرر نہیں

تفسیر صوفیانہ۔ ہم سب کے اللہ تعالیٰ سے چند معاہدے کیے ہیں کچھ میثاق کے دن کچھ کلمہ پڑھ کر مسلمان ہوتے وقت۔ ان معاہدوں میں سے ایک معاہدہ وہ ہے جو یہ نازی نادر و تریں کیا کرتا ہے۔ وَ قَطَعُوا وَبَرُّكَ خَدَايَاہُمْ تیرے دشمنوں کو چھوڑ دیں گے اُن سے بے تعلق رہیں گے۔ ابہم میں سے جو کوئی عبادت نہ کرے یا اللہ کے محبوبوں سے محبت اُن کی اطاعت نہ کرے اللہ کے دشمنوں سے نفرت یا عداوت نہ رکھے اُن سے میل جول رکھے یا اُن سے بے تعلق رہے کہ ہمیں کیلئے جانیں رب جانے۔ وہ رب کے عہد کو توڑتا ہے۔ عذاب الہی کہ مستحق ہے جہانِ زندگی کے لئے

ضروری ہے کہ مفید صحت چیزوں سے تعلق رکھے جیسے غذا۔ پانی۔ لباس۔ مکان اور مضر صحت چیزوں  
 جان کے دشمنوں سے دشمنی رکھے۔ سانپ سے محبت نہ کرے ورنہ جان کھو بیٹھے گا۔ ایسے ہی گناہی  
 زندگی کے لیے اللہ والوں سے محبت ان کی اطاعت اختیار کرے اللہ کے دشمنوں  
 کفار و بدکاروں سے نفرت رکھے ورنہ ایمان کھو بیٹھے گا۔ خود گناہ کرنا بھی گناہ ہے گناہ کی مدد کرنا بھی  
 گناہ اس لیے یہاں ارشاد ہوا اِنَّكُمْ لَمَّا تَقْتُلُوهُمْ شَيْئًا پھر ارشاد ہوا لَمْ يُطَاهَرُوا عَنْكُمْ اَحَدًا  
 یہ آیت کریمہ تقویٰ قلوب کی جامع ہے رب فرماتا ہے وَمَنْ يَعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَاَنْتَقَى الْقُلُوبَ  
 جب تمہارے عہد کو توڑنے والا مجرم ہے تو رب تعالیٰ اس کے رسول کے عہد کو توڑنے والا  
 کیوں نہ مجرم ہوگا۔

فَاِذَا انْسَلَخَ الْاَشْهُرُ الْحَرَمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ

پس جب نکل جائیں حرام ہونے کے پسے پس قتل کرو مشرکوں کو جہاں ہیں

پھر جب حرمت والے مہینے نکل جاویں تو مشرکوں کو مارو جہاں پاؤ

وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَاَحْصُوا وَاَقْعِدُوا لَهُمْ

پاؤ تم ان کو اور پکڑو تم ان کو اور قید کرو ان کو اور بیٹھو تم ان کے لیے

انہیں پکڑو اور قید کرو اور ہر جگہ ان کی تاک میں بیٹھو

كُلِّ مَرَصِدٍ فَاِنْ تَابُوا وَاَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ

ہر گھات میں پس اگر توبہ کریں وہ اور قائم کریں وہ نماز کو اور دیں وہ زکوٰۃ کو

پھر اگر توبہ کریں اور نماز قائم رکھیں اور زکوٰۃ دیتے ہوں کی راہ

فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ اِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ

خالی کر دو تم راستہ ان کا بے شک اللہ بخشنے والا مہربان ہے

بھوڑ دو بے شک اللہ بخشنے والا مہربان ہے

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیات میں مجاہدہ والے مشرکین  
 کی دو جماعتوں کی امان کا ذکر ہوا غداروں کے لیے چار ماہ عہد پورا کرنے والوں کے لیے بقیہ مدت یعنی ۹ ماہ

اب ان مدتوں کے ختم ہو جانے کے احکام کا ذکر ہے گویا امان کے بعد کچھ کا تذکرہ ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ امان کے زمانہ میں معاہدین کفار سے کہیں بھی کچھ نہ کہو، انہیں آزاد پھرنے دو۔ اب ارشاد ہے کہ یہ زمانہ گزرنے کے بعد انہیں کہیں بھی نہ چھوڑو نہ حل میں نہ حرم میں گویا نہ پکڑنے کے بعد نہ چھوڑنے کا تذکرہ ہے فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ

تیسرا تعلق۔ پہلی آیات میں عارضی امان کا ذکر تھا جس سے کفار سے دنیا میں چند ماہ امن سے رہیں یعنی عہد و پیمان کی امان اب ان کے لیے دائمی ایمان کا ذکر ہے جس سے وہ دنیا و دین میں ہمیشہ امن و ایمان سے رہیں یعنی ایمان۔ غرض کہ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ (ان)

تفسیر فاذا انسلم الا لشهر الحدیث۔ یہ جملہ نیا ہے اذ انعم ظن کے لئے ہے کیونکہ اس سے پہلے دو قسم کے کافروں کے لئے دو مدتیں بیان ہوئیں۔ غداروں کے چار ماہ اور وفاداروں کے لئے بقیہ ۹ ماہ اب دونوں مدتوں کے گزرنے کے بعد کا حکم ہے لہذا اذ اسے مراد جب کبھی ہے اسلخ بنا ہے اسلخ سے جس کا مادہ ہے سلخ بمعنی جانور کی کھال کھینچنا جس سے گوشت ننگا ہو جاوے کھال گوشت کو ڈھانپے۔ ہوتی ہے یہ چار ماہ کی مدت ان کو ڈھانپنے اپنی امان میں لئے ہوئے تھی۔ اس لئے اس مدت کو کھال سے تشبیہ دے کر اسلخ ارشاد ہوا (روح المعانی) بعض نے فرمایا کہ سال مہینہ دن وغیرہ زمانہ زانیات کو اپنے اندر ایسے لئے، ہوتا ہے جیسے کھال گوشت کو اس لئے زمانہ کے گزرنے کو اسلخ کہتے ہیں۔

روح البیان۔ معانی۔ کیر وغیرہ عرب کے محاورہ میں مہینہ گزرنے کو اسلخ شہر کہا جاتا ہے۔ ایک شاعر کہتا ہے۔

اِذَا مَا سَلَخْتَ الشَّهْرَ أَهْلًا  
كُنِّي قَاتِلًا سَلَخْتُ الشَّهْرَ أَهْلًا

شہر جمع ہے شہر کی بمعنی مہینہ اس کی پوری شرح پہلے پارے میں کی جا چکی ہے۔ حرم جمع ہے حرام کی حرام کے دو معنی ہیں یا تو وہ حرمت سے بنا بمعنی احترام جیسے بیت الاحرام یا مقابل ہے حلال کا۔ اصطلاحاً شہر حرم چار مہینے ہیں۔ رجب۔ ذی قعدہ۔ ذی الحجہ۔ محرم کہ شروع اسلام میں اس زمانہ میں جنگ قتل و غارت۔ سب حرام تھی۔ رب فرماتا ہے يُسَلِّطُوا عَلَى الشَّهْرِ الْعَرَاءِ قَاتِلًا فِيهِ كَيْفَ يَحْرِمُ حرمت منسوخ ہوئی یا تو اجماع امت سے یا اس حدیث سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف کا محاصرہ کیا۔ بیس محرم کو۔ نسخ قرآن حدیث سے جائز ہے اور نسخ پر اجماع امت سے بھی (روح المعانی) یہاں وہ معنی مراد نہیں بلکہ معاہدہ کے مہینے مراد ہیں غداروں کے لیے چار ماہ دس ذی قعدہ سے دس صفر تک اور وفاداروں کے لئے نو مہینے یعنی ماہ رجب تک یہی قولی ہے مجاہد اور حقیقی مفسرین کا بعض نے اس سے

وہ مشہور حرمت طے پہنچنے مراد لیے مگر قول اول تو کی ہے۔ (روح المعانی۔ وکیر۔ جلالین خازن وغیرہ)  
 اس صورت میں یہ آیت منسوخ نہیں اور اگر اس سے محترم پہنچنے مراد ہوں تو منسوخ ماننا پڑے گی کیونکہ وہ حکم  
 منسوخ ہو چکا یعنی جب معاہدے والے پہنچنے گزر جاویں تو تم چار چیزوں کی اجازت ہے ایک یہ کہ  
 فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ۔ یہ عبارت جزا ہے فاذا نسخ کی ظاہر یہ ہے اَقْتُلُوا  
 اباحت کے لیے ہے۔ کیونکہ ممانعت کے بعد ہے قتل سے مراد مطلقاً ہلاک کر دینا ہے۔ خواہ وہ ہار دار  
 آئے سے ہو یا کسی اور طرح۔ الْمُشْرِكِينَ سے مراد وہ ہی عہد والے مشرکین عرب ہیں۔ جن سے ترک  
 جنگ کا معاہدہ ہوا تھا اور انہوں نے غدار کی تھی۔ دوسری قسم یعنی وفادار مشرکین کا قتل اس سے خود سمجھ میں آ  
 جاتا ہے اور ہو سکتا ہے اس سے دونوں قسم کے معاہدین مشرک مراد ہوں حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ  
 یہ فَاَقْتُلُوا کا ظرف مکان ہے اسی سے مراد ہے ہر جگہ جہاں وہ ملیں حرم میں یا محل میں۔ (معانی)  
 جلال الدین سیوطی نے فرمایا اگر اس ایک آیت سے معافی۔ درگزر چشم پوشی کی ساری آیات منسوخ ہو گئیں  
 علامہ ابن حجر نے فرمایا معافی کی آیات کی ناسخ وہ آیت ہے۔ وَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ۔ بعض نے  
 فرمایا یہ دونوں آیتیں ناسخ ہیں جمہور علماء فرماتے ہیں کہ یہ آیت تمام کفار کے لیے عام ہے لہذا سارے جہان  
 کے کفار عربی ہوں یا عجمی۔ حبشی ہوں یا رومی سب سے قتال جائز ہے بعض وقت ضرور کا ہے (روح المعانی)  
 دوسرا حکم یہ ہے فَخُذُوا حُكْمًا۔ یہ عبارت اَقْتُلُوا پر معطوف ہے پکڑنے سے مراد مشرکین عرب کو  
 قید کرنا کہ غلام بنانا۔ کیونکہ مشرکین عرب کو غلام بنانا جائز نہیں۔ اسی سے ہے اغیذ یعنی قید کا مقصد  
 یہ ہے کہ انہیں قید کا بنا کر اور سوچنے غور کرنے کی ہمت و شاید وہ غور کے بعد مومن ہو جاویں تیسرا حکم  
 یہ ہے۔ وَاصْطَرُّوهُمْ۔ یہ عبارت معطوف ہے خُذُوا حُكْمًا پر۔ حصر سے مراد ہے اُن کا غلام  
 کرنا یعنی اگر وہ اپنے قلعوں یا بستیوں میں پناہ لے لیں تو تم اُن قلعوں بستیوں کا محاصرہ کرو کہ وہ تنگ آکر یا  
 مسلمان ہو جائیں یا اپنے کو قتل کے لیے پیش کر دیں۔ سیدنا ابن عباس کی یہی تفسیر ہے (خازن) لہذا۔  
 خُذُوا حُكْمًا اور اصْطَرُّوهُمْ میں فرق ہے۔ وَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ۔ یہ جو حکم  
 ہے۔ بیٹھنے سے مراد ہنگامی کرنا اور ناکر بند کی کرنا ہے لَحْمًا کا معنی وہ ہی کفار ہیں مراد اسم ظرف  
 رصد کا۔ بمعنی تاک لگانا۔ انتظار کرنا۔ کہا جاتا ہے اَلْصَّيْدُ تَدَا فِي فُلَاں کی تاک میں منتظر رہا۔ مراد کا  
 ترجمہ گھات نہایت موزوں ہے یعنی اُن کے تمام درستی بند کرو۔ جن سے وہ کہیں جائیں آئیں۔ خلاصہ یہ کہ  
 انہیں گلی کو چوں یا شہروں گاؤں میں پھرنے کی اجازت نہ دو۔ ان کے سارے ہاتھ بند کر دو اَخْطَرُوا میں قلعوں  
 مکانوں کی ناکر بندی کا حکم تھا اور اَقْتُلُوا میں شہروں گاؤں کی ناکر بندی کا حکم ہے۔ یہ احکام جب ہیں۔



جب کہ وہ کفر پر قائم رہیں لیکن فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ یہ تصویر کا دوسرا رخ تھا تو یہ تیرا کفر سے توبہ ہے۔ یعنی مسلمان ہو جانا۔ نماز قائم کرنے سے مراد نماز پڑھنا شروع کر دینا۔ آئندہ پابندی نماز کا عہد کرنا۔ اگر وہ امیر آدمی ہو تو زکوٰۃ دینے کا وعدہ کرنا۔ کیونکہ زکوٰۃ اسلام لانے سے ایک سال بعد واجب ہوگی۔ اگر وہ مالدار رہے۔ اگرچہ روزہ حج وغیرہ ارکان اسلام ہیں مگر چونکہ نماز ہدایت عبادات میں اور زکوٰۃ مالی عبادات میں بہت اہم ہے اس لیے خصوصیت سے ان کا ذکر فرمایا گیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ وہ مسلمان ہو جاویں اخذ اذ بھی بخلا بھی نماز و زکوٰۃ اسلام کا علی ثبوت ہیں اور ہو سکتا ہے کہ نماز و زکوٰۃ سے مراد سارے ارکان ایمان ہیں۔ دو فریوں بول کر سارے ارکان مراد لینے جاویں جیسے یٰمَنْ بِاللّٰهِ وَآٰیٰتِہٖۤ اٰتٰخِر۔ یعنی اگر وہ زبان سے کلمہ پڑھ لیں اور عمل سے اپنے مسلمان ہونے کا ثبوت دے دیں کہ نماز شروع کر دیں اور زکوٰۃ دینے کا پختہ ارادہ کر لیں اور اس کے ضمنی میں سارے ارکان اسلام کا اقرار ان پر کار بند ہونے کا ارادہ کر لیں تَوَخَّلُّوْا سَبِيْلَهُمْ۔ یہ عبارت جزا ہے فَإِنْ تَابُوا اِلَیْہِہِ۔ خوبنا ہے تعلیم سے بمعنی چھوڑ دینا۔ سبیل سے مراد جنس راستہ یعنی اُن کے تمام راستے خالی کر دو انہیں آزاد چلنے پھرنے دو۔ اُن سے کوئی تعرض نہ کرو۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ لغت عربی میں راستہ خالی کرنے سے مراد ہونا ہے چھوڑ دینا۔ ایک شاعر کہتا ہے۔

شعر  
خَلَّ السَّبِيلَ لِمَنْ يَنْبَغِي الْمَنَارُ بِہِ  
وَمَا زِيْرٌ ذُو نَفْسٍ اَضْرَكَ الْقَدْرَ

خلاصہ یہ ہے کہ مذکورہ مشرکین و کفار سے کلمہ پڑھتے ہی مسلمان ہو جاتے ہیں سارے آفات ٹل جائیں گی اب وہ نو مسلم اور تم پرانے مسلمان احکام و حقوق میں برابر ہو جاؤ گے۔ اُن سے کچھ نہ کہو وہ اور تم آزادی میں برابر ہو۔

خلاصہ تفسیر۔ اسے مسلمان واجب یہ مذکور مدت جن میں مشرکین سے جنگ کرنا حرام تھا یعنی غداروں کے چار مہینے اور عہد پورا کرنے والوں کے لیے بقیہ مدت نو ماہ گزر جائیں تو تم آزاد ہو انہیں قتل کرو۔ اُن کو قید کرو۔ ان کے مکانات۔ قلعوں کا محاصرہ کرو۔ ان کے راستوں کا ناکہ بندی کرو کہ وہ نہ تو کہیں نکلنے پائیں۔ نہ سفر کر سکیں۔ جب اُن پر قابو پاؤ مار دو لیکن اگر وہ کفر سے توبہ کر کے مسلمان ہو جائیں نماز پڑھنے لگیں اگر امیر ہوں تو سال گزرنے پر زکوٰۃ دینے کا ارادہ کر لیں جس سے اُن کے سچے مسلمان ہونے کا ثبوت ہو جاوے تو اُن کے راستے کھول دو انہیں

چھوڑ دو اب وہ اور تم اسلام میں برابر اور برابر ہو گئے یہ حکم تو تم کو دیا گیا۔ ہم بھی وعدہ کرتے ہیں کہ ہم غفور یعنی گناہ بخشے والے بھی ہیں اور رحیم بھی یعنی رحمتیں دینے والے بھی اب ہم ان کو سزا نہ دیں گے بلکہ رحمتیں دیں گے۔

فائدہ سے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ مکہ یعنی مجبور کا ایمان شرعاً معتبر ہے یعنی اگر کافر جنگ کی حالت میں ایمان لائے تو اسے مسلمان مانا جائے گا اگرچہ ڈر سے ہی مسلمان ہوا یہ فائدہ فَإِنْ تَابُوا فَسَيَكُونُوا سَابِقِينَ سے حاصل ہوا کیونکہ یہاں توبہ کو مطلق رکھا گیا۔ خوشی سے ہو یا جبراً دوسرا فائدہ۔ نماز اور زکوٰۃ مسلمان ہو جانے کی علامت ہے کیونکہ یہ دونوں کام نیکیوں کی جڑ ہے یہ فائدہ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ جو کافر قید کی ایمان تو قبول کرے مگر نماز نہ پڑھے وہ ہالی کا مستحق نہیں یہ فائدہ فَنُكَتِبْ لَهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ سے حاصل ہوا کہ آزادی کو نماز پڑھنے پر موقوف رکھا گیا چوتھا فائدہ کافر پر مسلمان ہوتے ہی نماز فرض ہے نماز سیکھنے کا زمانہ منہا نہ ہوگا۔ اگر ظہر کے وقت ایمان لایا تو اسی وقت نماز پڑھے جماعت میں امام کے پیچھے کھڑا ہو جائے۔ اگر نماز سیکھنے میں کچھ دن لگیں تو ان دنوں کی نماز قضا کرے یہ فائدہ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ سے حاصل ہوا۔ ہاں اگر عورت کافرہ بحالت حیض و نفاس مسلمان ہوئی تو اس پر نماز پاک ہونے پر فرض ہوگی۔ مسئلہ ہاں تو مسلم پر زکوٰۃ فرض ہونے کی دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ وہ امیر یعنی صاحب نصاب ہو۔ دوسرے یہ کہ اسلام قبول کرنے کے بعد اس پر سال گزر جائے۔ غرضیکہ جو پرانے مسلمانوں کے احکام ہیں وہ ہی اس تو مسلم کے ہوں گے۔ پانچواں فائدہ اسلام میں نئے اور پرانے مسلمانوں میں فرق نہیں دونوں یکساں مسلمان ہیں جو شخص مسلمان ہوتے ہی مر جائے وہ پرانے مسلمان ہی کی طرح اللہ کی رحمتوں کا مستحق ہے۔ یہ فائدہ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ سے حاصل۔ چھٹا فائدہ۔ مشرکین عرب سے جزیرہ قبول نہ ہو گا ان کے لیے صرف اسلام یا قتل ہے۔ یہ فائدہ فَإِنْ تَابُوا فَسَيَكُونُوا سَابِقِينَ سے حاصل ہوا کہ ان کو چھوڑنے کی شرط صرف توبہ اور نماز و زکوٰۃ قرار دی گئی۔ دوسروں کے متعلق ارشاد ہوا حَتَّىٰ يَعْطُوا الْجِزْيَةَ عَن يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ساتواں فائدہ مشرکین عرب کو قید کرنا جائز ہے یہ فائدہ وَخُذُوا هُمْ دَاخِلِيْنَ سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے چار باتوں کا حکم دیا یعنی قتل۔ قید۔ عمارہ۔ ناکر بند کی غلام بنانے کی اجازت نہ دی نواں فائدہ مشرکین عرب کو حل و حرم ہر جگہ قتل کیا جاوے گا یہ فائدہ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ سے حاصل ہوا۔ دسواں فائدہ عزم ہینوں یعنی رجب۔ ذیقعدہ۔ ذی الحجہ۔ محرم میں بھی جہاد جائز ہے اور قتل کفار بھی درست ان میں جنگ کی حرمت منسوخ ہو چکی۔ یہ فائدہ۔ اَنْتُمْ لَا تَرْجِعُ الْكُفْرَ عَلَى الْمَسِيْئِيْنَ سے حاصل ہوا کہ ہم شاد ہوا جب معاہدہ کے ہینے گذر

جاویں تو مشرکین کو قتل کر دھنل کی مطلقاً اجازت دی جب بھی ہوا ان چار مہینوں میں یا ان کے علاوہ  
گیارہواں فائدہ۔ عرب کے اہل کتاب کفار کو غلام بنانا ان پر جزیہ مقرر کرنا سب جائز ہے۔ یہ  
فائدہ فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ فرمانے حاصل ہوا کہ کفار نہ فرمایا مشرکین فرمایا یہ مسائل فقہ کی کتب میں ملاحظہ  
کرو۔ بارہواں فائدہ۔ جہاد میں کفار کی شکست کے لیے ہر جائز تدبیر کرنا چاہیے۔ قتل قید محاصرہ وغیرہ  
یہ فائدہ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ سے حاصل ہوا کہ فرمایا گیا ہر طرح ان کی تاک میں بیٹھو۔  
تیرہواں فائدہ موت کی جنگ صرف اللہ کے لیے ہے جس میں انسانیت کا شائبہ نہیں دیکھو کفار کی عمر  
بھر کی دشمنی صرف توہ اور غنائ سے ختم ہوگئی۔

**پہلا اعتراض** اس آیت کریمہ میں الشہر حرم سے مراد محرم مہینے یعنی رجب ذی قعدہ۔  
ذی الحجہ محرم اور حکم ہے کہ ان چار ماہ کے بعد مشرکین کو قتل کر دینا آیت منسوخ ہے  
جیسا کہ بعض مفسرین نے فرمایا۔ جواب یہ تفسیر قوی نہیں اولاً تو اس لیے کہ وہ مہینے مسلسل نہیں رجب  
اور ذی قعدہ کے درمیان تین مہینے ہیں شعبان رمضان شوال اور انہیں چار ماہ کی مسلسل امان دی گئی تھی  
دوسرے اس لیے کہ یہ امان کا اعلان دس ذی قعدہ کو ہوا جب کہ مشرکین نے حج کیا اس حساب سے آخر  
محرم تک دو ماہ بیس دن امان ہوگی نہ کہ چار مہینے تیسرے اس لیے کہ بلا ضرورت آیات کو منسوخ  
ماننا مناسب نہیں لہذا قوی یہ ہی ہے کہ یہاں الشہر حرم سے مراد وہ ہی چار ماہ ہیں۔ جن کی انہیں  
امان دی گئی۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ کیوں ارشاد ہوا انکا فریق کیوں نہ  
نہ فرمایا گیا۔ کیا جہاد صرف مشرکین پر ہوتا ہے باقی کفار پر نہیں جواب یہاں جن قسم کے جہاد کا حکم ہے  
وہ صرف مشرکین عرب پر ہی ہوتا ہے دوسرے کفار یا غی مشرکین پر نہیں ہوتا یعنی صرف قتل یا اسلام  
دوسروں کے لیے قتل۔ جزیہ اور اسلام اور غلام بنانا لہذا الْمُشْرِكِينَ فرمانا بالکل درست  
ہے۔ تیسرا اعتراض۔ اس آیت میں انہیں چھوڑنے کی تین شرطیں ارشاد ہوئیں توبہ نماز کی پابندی  
زکوٰۃ دینا۔ جب یہ تین کام وہ کر لیں تو انہیں چھوڑ دو تو لازم آئے گا کہ انہیں مسلمان ہونے کے بعد  
بھی ایک سال تک قید رکھا جائے جب سال گزرنے پر زکوٰۃ ادا کریں تب چھوڑا جائے یہ تو بہت  
مشکل ہے۔ جواب۔ اس کا جواب ابھی تفسیر میں گزر گیا کہ زکوٰۃ دینے سے مراد ہے اس کا ارادہ  
کر لینا نہ کہ فی الحال دینا۔ یہ ارادہ ان کے ایمان کی علامت ہے جیسے رَبِّ فَرَمَاتَا ہے۔

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ۔ وہاں یہ ہی مراد ہے کہ نماز روزانہ پڑھو زکوٰۃ سال پر دو یہ فرق  
یاد رہے چوتھا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ جب وہ مشرکین نماز پڑھیں تو انہیں چھوڑ دو

اور ظاہر ہے کہ کوئی شخص مسلمان ہوتے ہی نماز نہیں پڑھ سکتا اور نماز سیکھے گا جس میں کچھ عرصہ لگے گا پھر پڑھے گا تو کیا اس وقت تک اسے قیدی رکھا جائے گا۔ جواب ہر نو مسلم کے لیے حکم یہ ہے کہ مسلمان ہوتے ہی نماز پڑھے جماعت میں شریک ہو کر پڑھے جس میں تلاوت نہیں کرنا پڑتی علیٰ ارکان دوسروں کے ساتھ ادا کر سکتا ہے یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ صرف کلمہ پڑھنے پر ہی انہیں نہ چھوڑ دے بلکہ اطمینان کر لے کہ وہ مسلمان ہو گیا ہے۔ اس کی علامت نماز شروع کر دینا زکوٰۃ کا ارادہ کر لینا ہے یا نچوالا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ بے نمازی کو قتل کر دیا جائے کیونکہ یہاں تین چیزیں ہیں پر کفار کو چھوڑا گیا ایمان۔ نماز زکوٰۃ۔ ان میں سے اگر ایک بھی نہ ہو اسے قتل کیا جائے گا۔ (شوافع) نوٹ یہ اعتراض بطور دلیل تفسیر کبیر اور تفسیر میضار کی نے پیش کیا۔ وہ دونوں شافعی ہیں احناف کے ہاں بے نماز قتل نہیں کیا جائے گا کہ وہ گنہگار ہے کافر نہیں۔ جواب۔ اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی جواب الزامی تو یہ ہے کہ پھر تو زکوٰۃ نہ دینے والے کو بھی قتل کیا جائے کیونکہ یہاں اس کا ذکر ہے حالانکہ یہ تمہارا مذہب بھی نہیں۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ یہاں نماز پڑھنا ان کے ایمان کی علامت قرار دیا گیا۔ کہ جو قیدی کافر کلمہ پڑھے نماز نہ پڑھے اسے نہ چھوڑو۔ جب نماز پڑھنے لگے تب چھوڑو۔ علامت اور ہے حقیقت کچھ اور بعض نے ان جیسے اعتراضات کا جواب یہ دیا ہے کہ یہاں نماز قائم کرنے اور زکوٰۃ دینے سے مراد ہے ان کی فرہیت کا قائل ہونا۔ پھر تو آیت صاف ہے کہ نماز یا زکوٰۃ کا انکار کفر ہے منکر کافر مرتد قابل قتل ہے۔ خیال رہے کہ حضرت ابو بکر صدیق نے زکوٰۃ کے منکروں پر چڑھائی کی تھی نہ کہ زکوٰۃ کے تارکوں پر۔ ترک زکوٰۃ کفر نہیں۔

**تفسیر صوفیانہ** انسانی زندگی کے چار دور یعنی بچپن۔ جوانی۔ کہولت (ادھیڑ عمر) بڑھاپا گویا مہلت اور امان کے چار مذکورہ مہینے ہیں مبارک ہیں وہ لوگ جو ان میں سے کسی زمانہ میں توبہ کر کے متوجہ الی اللہ ہو جائیں جو یہ زمانے عقلیت میں گذار دیں تو ان پر جہاد کرو مشرکین کا قتل ظاہری تلوار سے غافل نفس پر جہاد باطنی تلوار سے اس کا قتل یہ ہے کہ اس کی خواہش کی چیز اسے نہ دی جاوے اور جو اس پر گراں ہے وہ اس سے کرایا جاوے اسے اس کا طبع اور طبیعت کے خلاف استعمال کیا جاوے۔ کسی نے حضرت امام حسین ابن علی صلوٰۃ اللہ وسلم علیہما سے پوچھا کہ کون جہاد افضل ہے آپ نے فرمایا جہاد تک لبواک اپنی خواہشات پر جہاد کرنا۔ حینث وجد تقوٰۃ کا مطلب ہے کہ نفس کو اطاعت میں پاؤ یا گناہ میں اسے قتل کرو۔ اطاعت میں قتل کے معنی یہ ہیں کہ اسے اس پر قائم رکھو۔ اور اس میں عجب و غریب پیدائش

ہونے دو۔ اما کہ میری قہیدہ بڑہ میں فرماتے ہیں۔ شعر

وَمَا لِيْ بِمَا فَعَلَ بِيْ اَلْاَعْمَالُ سَائِلَةً ۚ وَ اِنْ هِيَ اَسْتَحْلَتْ لِمُرَّتِيْ فَلَا تَسْمُ

یعنی جب نیکیاں کر رہا ہوں تب بھی اس کی نگہداشت کرو کہ وہ اس پر نگاہ میں چرتا رہے اور طرف بھاگ نہ جائے پھر اگر نفس تو بہ کرے غفلت چھوڑ کر متوجہ الی اللہ ہو جائے اور نماز یعنی توجہ الی اللہ قائم رہے اور زکوٰۃ دے یعنی بڑے عیوب کو چھوڑ دے تو اس پر تم سختی چھوڑ دو۔ اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے وہ بلا وجہ کسی پر سختی نہیں کرتا۔ (از روح البیان)

وَ اِنْ اَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ اسْتَجَارَكَ فَاجِرُهُ حَتّٰى يَسْمَعَ

اور اگر کوئی مشرکوں میں سے

امان مانگے آپ تو امان دے دے حتیٰ کہ وہ سن لے

اور اسے محبوب اگر کوئی مشرک

تم سے پناہ مانگے تو اسے پناہ دو کہ وہ

کَلِمَ اللّٰهِ ثُمَّ اَلْبِغْهُ مَا مَنَّكَ عَلَيْهِ بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا

کلام اللہ کا پھر پہنچا دے اس کی جگہ اس کی یہ اس وجہ سے ہے کہ تحقیق قوم ہے جو

اللہ کا کلام سننے پھر اسے اس کی پناہ کی جگہ پہنچا دو یہ اس لئے کہ وہ نادان

يَعْلَمُوْنَ ۝

جانتی نہیں

لوگ ہیں

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق پہلا تعلق پہلی آیات کے مضمون سے شبہ ہوتا تھا کہ مذکورین کفار کو مذکورہ مدت گزرنے کے بعد ضرور قتل کیا جاوے گا اب انہیں تبلیغ اسلام نہیں کی جاوے گی۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کافی تبلیغ پہلے ہی کر دی تھی اب اس آیت میں یہ شبہ دور کیا جا رہا ہے کہ نہیں اگر اب بھی وہ تبلیغ کا مطالبہ کریں تو ضرور ان کی جاوے گا یا یہ آیت کریمہ گزشتہ آیات کی تفصیل یا تشریح و تفسیر ہے جس سے پہلی آیات واضح ہو جاتی ہیں دوسرا تعلق پہلی آیات میں کفار کی توبہ کا ذکر تھا کہ اگر وہ توبہ کریں۔ تو انہیں چھوڑ دو۔ اب توبہ کے ذریعہ کا ذکر ہے جس سے انہیں توبہ نصیب ہو یعنی مسلمانوں کے پاس اٹھنا بیٹھنا اور کلمہ الہی سنانا گواہی توبہ کے بعد



تہیہ تو یہ کا تذکرہ ہے۔ تعلیم اطفال پچھلی آیات میں کفار کے لئے دائمی نجات کے ذریعہ کا ذکر تھا یعنی مسلمان ہو جانا نماز وغیرہ پر پابندی کرنا اب انہیں کے لئے عارضی نجات کا ذریعہ ارشاد ہو رہا ہے یعنی کلام اللہ سننے کے لئے مہلت مانگنا کہ جب یہ مہلت گزر جائے گی تو پھر ان کا خون مباح ہو جائے گا۔ کچھ شرع کے ماتحت جن کا ذکر ابھی ہو گا۔

تفسیر۔ وَانْ أَحَدَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ فرمان عالی علیحدہ جملہ ہے لہذا واو ابتدائیہ ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ یہ فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ پر معطوف ہے اور واو عاطفہ ہو ان شرطیہ ہے جس کے بعد ایک فعل پوشیدہ ہے جس کی تفسیر اسْتَجَارَكَ ہے کہ رہا ہے کیونکہ ان شرطیہ کبھی اسم پر داخل نہیں ہوتا۔ ہمیشہ فعل پر آتا ہے الْمُشْرِكِينَ سے مراد وہ ہی مشرکین ہیں جنکی میعادِ امان پوری ہو چکی اور ان کا قتل مباح ہو چکا۔ استجار بنا ہے جوار سے بمعنی امان استجارہ امان مانگنا۔ کہیں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے مگر یہ حکم تا قیامت باقی ہے بشرطیکہ کسی علامت سے یہ نہ معلوم ہو کہ وہ محض دہوکا دینے اور جالہ ہے بچانے کے لئے یہ حرکت کر رہا ہے فَاَجْزُهُ حَقٌّ لِّیَمِیْعَ مَخْلَا مَ الدَّارِ۔ یہ فرمان عالی جزا ہے۔

وَاِنْ اَحَدٌ رَّا نَهْكَ لِمَذَاقِ جَزَائِرِهِ هُوَ اور اجر کا مصدر بارہ ہے جس کا مادہ بھی جو اس سے اجارہ کے معنی ہیں اماں دینا کبھی یہ اجرت سے بنتا ہے جس کے معنی ہوتے ہیں کہ کرایہ کا معاملہ کرنا یہاں وہ نہیں ہے آخر میں خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے گا کہ مرجع وہ ہی مشترک ہے۔ حجت انتہا ہے اماں دینے کی تخیل سمیع۔ فرما کر یہ بتایا کہ اس اماں کی کوئی مدت مقرر نہیں جب تک وہ سنتے سمجھنے کی خواہش کرے اسے رکھو۔ سننے سے مراد صرف الفاظ سنانا نہیں بلکہ سمجھنا غور کرنا کچھ شبہات ہوں تو ان کو دور کرنا سب ہی ہیں کلام اللہ سے مراد یا پورا قرآن مجید ہے یا سورہ تو باریا جس قدر سے اس کی تسلی ہو جائے اس قدر سننا تفسیر کرنے سے اس تیسرے احتمال کو ترجیح دی۔ خیال رہے۔ کہ یہاں کلام اللہ سے مراد کلام فنی نہیں بلکہ یہی قرآن مجید ہے جو پڑھا سنا جاتا ہے اور ہو سکتا ہے کہ کلام اللہ میں قرآن مجید حضور انور کے ارشادات ہی داخل ہوں کہ وہ بھی کلام اللہ میں وَمَا يَنْتُظَرُ عَنِ الصَّوٰى اِنَّ هُوَ الْاَوْحٰى يُّوحٰى ۔ ثُمَّ كَيْفَ يُغْنٰى مَا مَنَّا میں عبارت معطوف ہے فاجزؤ پر ثم فرمایا کہ بہت عرصہ تک بھی انہیں اپنے پاس رکھو۔ کیونکہ نظم و ضبط کے لیے آتا ہے ابلاغ کا مطلب یا تو یہ ہے کہ اگر وہ اسلام قبول نہ کرے تو اس کو قتل نہ کرو بلکہ اسے دارالاسلام سے اپنے وطن کی طرف چلا جانے دو یا یہ مطلب ہے کہ اپنے انتظام اسے پہنچا دو۔ بِمَا مِنْ اسم ظرف ہے امن کا بمعنی امن کی جگہ اس سے مراد یا اس کا اپنا وطن ہے یا جہاں وہ کہے اور جیسے وہ اپنا جاء امن سمجھے۔ ذَالِكَ بِالْمَقْدُوْرِ الَّذِيْنَ اَمَّنَ اِسْ زَمَانٍ عَالِيٍّ اِسْ حَكْمٌ اِسْ

ہوئی۔ ذلک سے اشارہ یا اس حکم کی طرف ہے یا سارے ارشادات کی طرف یعنی یہ حکم یا یہ امان یہ سنانا پھر انہیں اُن کی پناہ گاہ تک پہنچانا۔ اُن میں بے بسیہ ہے مہم کا مرجع مذکور مشرکین ہیں یعنی یہ سب کچھ اس وجہ سے ہے کہ مشرکین نہیں جانتے کہ اسلام کی حقیقت کیا ہے اس میں کیا خوبیاں بغیر جانے سمجھے یا بغیر بتائے سمجھائے انہیں قتل کر دینا آپ کے مقصد بعثت کے خلاف ہے۔

**خلاصہ تفسیر** اے محبوب ﷺ کفار کا زمانہ امان ختم ہو جائے اور ان کا قتل درست ہو جاوے مگر اُن میں سے کوئی دلائل اسلام سننے آپ کی مجلس۔

پاک میں حاضر رہ کر قرآن کی تعلیم حاصل کرنے اُس میں غور کرنے کا شوق ظاہر کرے تو اُسے امان دے دو اپنے پاس اس وقت تک رکھو جب تک کہ اسکی تسلی ہو جاوے پھر اگر مسلمان ہو کر ترک وطن اور ہجرت الی المدینہ پر تیار ہو جاوے تو اُسے اپنے پاس مستقل رکھو اور اگر مسلمان نہ ہو تو اُسے یہاں قتل نہ کرو بلکہ وہ اپنے وطن یا کسی امن کی جگہ جانا چاہے تو اُسے وہاں چلا جانے دو یا اُسے وہاں پہنچا دو پھر جب کبھی مسلمان کو اُس پر قابو ملے تو قتل کر دیں حکایت۔ ایک مشرک نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ اگر اس مقررہ مبادی گزر جانے پر رسول اللہ ﷺ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے اور کلام اللہ سننے کا ارادہ کرے تو کیا تم اُسے قتل کر دو گے فرمایا نہیں اور آپ نے یہی آیت کریمہ تلاوت کی۔ (تفسیر کبیر و معانی)

**فائدے** اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ۔ مذکور مشرک خود سلطان اسلام سے امان لے اور سلطان کے پاس رہے اُس کے ماتحت رہیں

اس کے انتظام میں قرائن اور احکام اسلام سنیں یہ درست نہیں کہ کافر مسلمانوں میں چنن کر کہہ دے کہ ہم کو مہلت دو۔ ہم کسی سے قرآن سنیں گے۔ یہ فائدہ استیجائے اور اجزہ فرمانے سے حاصل ہوا کہ استنادین اور اؤئذہ نہیں فرمایا سلطان سے ہی امن لے اور اس کی امان میں رہے دوسرا فائدہ اللہ کے مقبول بندوں کی پناہ لینا اُن سے امان حاصل کرنا بالکل جائز ہے۔ نہ شرک ہے نہ کفر نہ حرام یہ فائدہ بھی استیجائے اور اجزہ سے حاصل ہوا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم لمان اور پناہ دیتے ہیں لہذا ہم یہ کہہ سکتے ہیں۔ شعر

یا رسول اللہ بدرگاہ پناہ آور وہ ام

ہم جو کا ہے آدم کو ہے گنہ آور وہ ام

یا رسول اللہ میں گنہگار غلام کار ہوں مجھے امان دو ورنہ ظہر پر آخری سلام کے بعد عرض کرتے ہیں۔ اَلَا مَانٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَلَا يَمَانٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ۔ اَبُو دَاوُدْ۔

يَا دُسُوْنَ اَللّٰہِ۔ اس کا ماخذ یہ آیت ہے جب کفار و مشرکین کو حضور کے ہاں پناہ اور امان ملتی ہے تو مومنوں کو کیوں نہ ملے گی۔ شعر

دوستاں را کجا کنی محروم تو کہ با دشمنان نظرداری

تفسیر فائدہ۔ ذمی کی طرح مستامن کا بھی دارالسلام میں امان ملے گی اس کا جان و مال محفوظ ہوگا کہ نہ اسے قتل کیا جائے گا نہ اس کا مال چھینا جاوے گا۔ ہاں فرق یہ ہے کہ ذمی کو دائمی امان ہوگی مستامن کو عارضی ذمی وہ کافر جو ہماری رعایا بن کر ہمارے ملک میں رہے مستامن وہ کافر جو دین سے پرچند روز کے لیے ملک میں آئے یہ فائدہ بھی اچھڑا کو مطلق فرمانے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ مستامن کو دارالسلام میں ہمیشہ رہنے کی اجازت نہ ہوگی بلکہ میعاد ختم ہو جانے پر اسے سلامتی سے سرحد پار کر دیا جاوے گا یہ فائدہ حَقِّ یُسْمَعُ (انہم سے حاصل ہوا ہاں اگر وہ ذمی بن کر رہنا چاہے اور حکومت اسلامیہ منظور کرے تو اب وہ مستامن نہیں بلکہ ذمی ہے پانچواں فائدہ مستامن کچھ تبلیغ احکام کرنی چاہے شاید وہ مسلمان ہو جاوے۔ یہ فائدہ بھی حَقِّ یُسْمَعُ (انہم سے حاصل ہوا بلکہ مسلمانوں کے اعمال ایسے پاکیزہ ہونے چاہئیں کہ لوگ خود بخود اسلام کی طرف کھینچے آویں علی تبلیغ تو لی تبلیغ سے زیادہ موثر ہے چھٹا فائدہ۔ دین اور عقائد میں تقلید کافی نہیں بلکہ اپنی تحقیق سے اسلام قبول کرنا چاہئے یہ فائدہ بھی حَقِّ یُسْمَعُ کلام اللہ سے حاصل ہوا کہ کافر کو اتنی مہلت دے کہ وہ کلام الہی خود سننے سوچے سمجھے۔ اور مسلمان ہو یہ ہے تحقیق اگر تقلید ہوتی تو کہا جاتا کہ جیسے ہم مومن ہیں تو بھی مومن ہو جائے یہ بات خوب خیال میں رکھو۔ (تفسیر کبیر) ساتواں فائدہ۔ ایسے کافر کی امان کے لیے کوئی مدت مقرر نہیں جتنی مدت حاکم مقرر کرے اسے اختیار ہے یہ فائدہ بھی حَقِّ یُسْمَعُ کلام اللہ سے حاصل ہوا۔ بعض ذہین لوگ جلد سمجھ جاتے ہیں بعض دیر سے آٹھواں فائدہ مستامن کافر کو جیسے امان و حفاظت سے اپنے ملک میں رکھا جاوے گا ایسے ہی حفظ و امان کے ساتھ اسے سرحد پار کر دیا جائے گا یہ فائدہ نَسَمُ اَبْلَغُ مَا مَسَدُ سے حاصل ہوا۔ اسلام بہت خود دار اور روادار دین ہے :-

بہ سلا اعتراض! حربی کفار کو اس قدر دعائیں کیوں دی گئی ہیں کہ اگر بکارت جنگ خونخوار کافر کلمہ پڑھ لے تو اسے چھوڑ دو۔ اگرچہ وہ قرآن سننے کا وعدہ کرے تو چھوڑ دو۔ جواب تاکہ پتہ لگے کہ شعر

جنگ کافر فتنہ و غارتگری است جنگ مومن سنت پیغمبری است

marfat.com

مسلمان ملک۔ مال۔ عزت کے لیے نہیں لڑتا وہ صرف اللہ رسول کے لیے لڑتا ہے کافروں کو مارنے  
لوٹنے کے لیے نہیں لڑتا۔ کفر کا زور توڑنے یا کفار کو تبلیغ کے لیے لڑتا ہے دوسرا اعتراض۔ ان قواعد  
سے مسلمان کفار پر بھی فتح نہیں پاسکتے۔ کیونکہ کافر مسلمانوں کو بحالت جنگ بے دریغ قتل کرے مگر جب  
مسلمان کا اس پر داؤ چلے تو وہ یا تو کلمہ پڑھ دے یا کہہ دے کہ مجھے ہمت دو قرآن سنو گا انہی غازی مسلمان کے ہاتھ  
قرآن و حدیث نے باندھ دیئے کہ اسے موت قتل کرو۔ یعنی کفار کے ہاتھوں قتل ہو رہا ہو مگر انہیں قتل کرو نہ  
ان کیلئے بچاؤ کے دو دروازے ہیں (بعض بے دین) جواب اس اعتراض کا جواب تفسیر کبیر نے اس  
طرح دیا ہے کہ قرآن مجید نے فرمایا۔ ذَلِكِ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ۔ یہ ایمان جاہل بے سم سیدھے سادے  
کفار کے لیے ہے جن کے متعلق ہمارا اعزاز ہو کر یہ واقعی تبلیغ چاہتا ہے مگر جب قرآن سے معلوم ہو کر یہ  
چلاک ہے اس مدبر سے اپنی جان بچا رہا ہے تو اس کا یہ حیلہ نہ مانا جائے۔ (کبیر) رہا کافر کا کلمہ پڑھ  
دینا ایسے موقع پر اس کے متعلق قرآن کریم نے فیصلہ کر دیا۔ قُلْ يَوْمَ الْكُفُوفِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ  
كُفْرًا إِنَّمَا نُحَدِّثُ بِهِمْ زُجْرًا۔ فتح کے دن نہ کافروں کا ایمان قبول ہو نہ انہیں ہمت  
دکا جائے۔ جن احادیث میں ہے کہ کلمہ پڑھنے پر کافر کو قتل نہ کرو وہاں یہ بھی قید ہے لَا يَعْلَمُونَ  
والی یعنی اگر قرآن سے معلوم ہو کہ واقعی یہ انجان ہے اور مسلمان ہونا چاہتا ہے چلاک کافر کا حکم یہ نہیں  
چنانچہ فتح مکہ کے دن جب حضرت خالد بن ولید کے مقابلہ سے قوم بنی کنانہ بھاگی۔ حضرت خالد نے جب  
ان پر گھیر ڈالا تو انہوں نے کلمہ پڑھ دیا جان بچانے کے لیے حضرت خالد نے انہیں قتل کر دیا۔  
(رحل۔ خزائن العرفان) تیسرا اعتراض۔ یہاں ارشاد بواحی کُفُوفٌ كَلَامُ اللَّهِ قرآن مجید سننے سے کیا  
قاعدہ صرف قرآن سننے سے تو ایمان نہیں ملتا جواب۔ اس کا جواب ابھی تفسیر میں گزر گیا کہ یہاں  
سننے سے مراد سمجھنے کا منشا ہے لہذا اس میں قرآن سننا سمجھنا اس کی تفسیر پر غور کرنا اسلام پر سوال و  
جواب کرنا سب بجا شامل ہے۔

تفسیر صوفیانہ دنیا آفات کی جگہ ہے جہاں قدم قدم پر آفتیں ہیں۔ ایسی جگہ میں کسی پناہ کی  
سخت ضرورت ہے جس کے دامن میں اگر درندوں اور دیگر مہلکات سے  
امنی ہے ہم جیسے گنہگار اگر شرک خفی میں گرفتار ہیں۔ یہاں اس آیت میں بظاہر خطاب ہے حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم سے مگر درحقیقت خطاب ہے سارے گنہگاروں سے کہ گنہگارو تمہارے لئے امن کی  
جگہ اگر کوئی ہے۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا آستانہ ہے جو ان کے دامن میں آگیا وہ رب  
کے کرم میں آگیا۔

شعر میں مجرم ہوں آقا مجھے راتھ لے لو کرستہ میں ہیں جا بجا تھارے واسے  
 فرماتے ہیں کہ جیسے کفار شرعی احکام نہیں جانتے ایسے ہی نفس اور اس کے صفات  
 صوفیاء اللہ تعالیٰ اور اس کے الطاف کو نہیں جانتے رب تعالیٰ نے اپنے کم سے اسے  
 مہلت دی تاکہ وہ رب کی اطاعت کی طرف رجوع کرے (از روح البیان) انسان کو چاہیئے کہ مرتے مرتے  
 رجوع الی اللہ کرے ہمارا حال تو یہ ہے۔ شعر  
 شیعہ کبیر لہ ذنوب  
 تعجز عن الجمل الخطایا  
 قد بیضت شعورہ اللبائی  
 وسودت قلبہ الخطایا  
 مجھ بوڑھے نے اسنے گناہ کئے کہ انہیں اونٹ نہیں اٹھا سکتے میرے بال سفید ہو گئے مگر گناہوں کی  
 وجہ سے دل کالا ہے۔

کَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ

کیسے ہو گا واسطے مشرکوں کے عہد نزدیک اللہ کے اور نزدیک

مشرکوں کے یہ اللہ اور اس کے رسول کے پاس

رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدُوا عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

رسول کے اس کے سوا ان لوگوں کے کہ عہد کیا تم نے عزت والی مسجد کے پاس

عہد کیونکر ہو گا مگر وہ جس سے تمہارا معاہدہ مسجد حرام کے پاس ہوا

فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ

پس جب تک وہ قائم رہیں تمہارے لئے پس قائم رہو تم ان کیلئے حقیق اللہ محبت کرتا ہے

تو جب تک وہ تمہارے لیے عہد پر قائم رہیں تو تم ان کے لیے قائم رہو بیشک پرہیزگار اللہ کو

التَّقِيْنَ ⑤

پرہیزگاروں سے

خوش آتے ہیں



تعلق اس آیت کریمہ کا پھل آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پھلی آیات میں صحابہ کرام کو کفار سے کیئے ہوئے عہد و پیمان کے توڑ دینے کا حکم تھا کہ عہد شکنی تو بڑی چیز ہے قرآنی تعلیمات کے بھی خلاف ہے۔ دَاوُتْ وَ اِبْرٰهٖمَ ؑ اٰتٰیہَا سَآءَ مَا كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ اس آیت میں اس شبہ کا جواب دیا جا رہا ہے کہ کفار نے عہد توڑنے میں خود پہل کی لہذا اب وہ عہد قابل و فائدہ رہا گویا یہ آیت کریمہ گزشتہ آیات سے ایک شبہ دور کر رہی ہے۔ دوسرا تعلق۔ پھلی آیات کے مضمون سے شبہ ہوتا تھا کہ حدیبیہ کا معاہدہ حدودِ حرم شریف میں ہوا تھا۔ حرم بڑی عزت والی جگہ ہے وہاں کی ہر چیز کا احترام ہے تو اس معاہدہ کا بھی احترام چاہیے تھا۔ اب اس عزت و احترام کا جواب دیا جا رہا ہے فَمَا اَسْتَقَامُوْا لَكُمْ فَاسْتَقِیْمُوْا لَكُمْ کہ اگر کفار حرم کی حرمت کا خیال رکھیں تو تم بھی خیال رکھو۔ اَشْهَرُ الْحُرَامِ بِالْمَشْرِکِیْنَ تعلق۔ پھلی آیات میں مشرکین مکہ کی بدعہدیوں کا ذکر ہوا جو حدیبیہ میں معاہدے کر کے اُن سے پھر گئے اب دوسرے کفار کی بدعہدیوں کا ذکر ہے یہ تعلق اُس صورت میں ہے جب کہ یہاں اَلْمَشْرِکِیْنَ دوسرے بدعہد کفار مراد ہوں۔ چوتھا تعلق۔ گزشتہ آیات میں ایک عہد کا ذکر ہوا جو مشرکین مکہ نے کیا مگر بدعہد کا کی اب آئندہ ہمیشہ کے لیے ایک قانون بنایا جا رہا ہے کہ بدعہد کفار کا اعتبار نہ کرو یہ تعلق اُس صورت میں ہے کہ اَلْمَشْرِکِیْنَ سے مراد سارے ہی کفار ہوں۔

تفسیر۔ کَیْفَ یَكُوْنُ لِلْمَشْرِکِیْنَ عٰہِدٌ اس فرمانِ عالی میں کیف سوال کا ہے اور سوال یا تعجب کا ہے یا انکار کا بمعنی لایہاں یَكُوْنُ بمعنی استقبال ہے ظاہر یہ ہے یَكُوْنُ تَاْمَدٌ ہے عٰہِدٌ اس کا فاعل لِلْمَشْرِکِیْنَ یا تَوِیْکُوْنُ کے متعلق ہے یا عہد کا حال اَلْمَشْرِکِیْنَ سے مراد یا تو مشرکین مکہ ہیں جنہوں نے حدیبیہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے معاہدے کیئے اور توڑ دیئے یا عرب کے دوسرے قبیلے جو حضور انور سے عہد کر کے توڑ چکے تھے یا سارے کفار۔ عہد سے مراد ہے عزت و حرمت والا معاہدہ جس کی مسلمان پابندی کرنے پر مجبور ہوں یعنی مشرکین کے عہد و پیمان قابل اعتبار کیسے ہو سکتے ہیں۔ عِنْدَ اللّٰهِ وَعِنْدَ رَسُوْلِہِ عِبَارَتِ یا تو ظرف ہے مشرکین کا اور وہ صفت ہے عہد کی یا ظرف ہے کَوْنِ کا یعنی اللہ رسول کے نزدیک مشرکین کے عہد و پیمان قابل اعتبار نہیں۔ تَمَّ بِحِیٰ اَلْاَعْتَابِ ذٰلِکَ۔ اَلَّذِیْنَ عٰہِدُ تَمَّ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ۔ یہ عبارت مستثنیٰ ہے عہد سے اور اس سے پہلے عہد پوشیدہ ہے اَلَّذِیْنَ سے مراد قتادہ کے نزدیک مشرکین مکہ ہیں جن سے حدیبیہ میں صلح ہوئی۔ سدی۔ محمد بن عباد۔ محمد بن اسحاق کے نزدیک وہ بنو خزیمہ بنو مدلج بنو ادیل ہیں جو نبی کریم کے قبیلے ہیں انہوں نے بھی حدیبیہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عہد کیا تھا۔ معاہدے

نزدیک وہ نبی کریم ہیں۔ (تفسیر خازن) عہدِ تنہم میں خطاب حضرات صحابہ کرام سے ہے مسجد حرام سے مراد میدانِ حدیبیہ ہے جو حدودِ حرم میں واقع ہے گویا کعبۃ اللہ شریف سے قریب ہی ہے خیال رہے کہ حدیبیہ کے میدان کا بعض حصہ حدودِ حرم میں ہے بعض اس سے خارج یعنی حل میں ہے صلح حدیبیہ اس حصہ میں ہوئی جو حدودِ حرم میں ہے اس لیے عِنْدَ الْمَسْجِدِ ۱۔ اُحْذَرُوا فرمایا گیا۔ اس فرمانِ عالی سے اس معاہدہ کی غلطی دکھانا مقصود ہے کہ جو کام بھی حرم شریف میں ہو بہت محرم ہے فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا ۱۔ اَلَّذِينَ ۱۔ اَلَّذِينَ کا بیان ہے چونکہ گذشتہ عبارت میں شرط کے معنی کی بونہی اس لیے اس پر و ت جزائیہ لائی گئی مَا اسْتَقَامُوا ۱۔ میں مابھی مادام ہے جس میں شرط کے معنی ہیں اس لیے آگے فَاَسْتَقِيمُوا ۱۔ میں جزائیہ آئی استقامت سے مراد ہے عہد و پیمان پر قائم رہنا۔ کفار مکہ اولاً کچھ دن اپنے عہد پر قائم رہے حضور انور نے بھی ان سے کچھ تعرض نہ کیا۔ جب انہوں نے نبی کریم کے مقابل بنی بکر کی مدد کی جو معاہدہ کے خلاف تھی تب حضور انور نے فتح مکہ فرمایا اور انہیں چار ماہ کی مہلت دیا کہ اس عرصہ میں تم لوگ یا مسلمان ہو جاؤ یا کسی اور ملک میں نکل جاؤ وہ سارے کے سارے مسلمان ہو گئے مگر قوی یہ ہے کہ قریش مراد نہیں کیونکہ ان آیات کا نزول قریش کے عہد توڑنے کے بعد ہوا پھر فَمَا اسْتَقَامُوا ۱۔ کے کیا معنی لہذا ان سے مراد بنی ضرہ ہیں جنہوں نے وفادہ عہد کی اور حضور انور نے بھی مدتِ عہد پوری فرمائی اس پر آیت کریمہ پر کوئی اعتراض نہیں (تفسیر خازن) مطلب یہ ہے کہ جب تک بنو ضرہ اس عہد پر قائم نہیں۔ اسے صحابہ تم بھی قائم رہو۔ کیونکہ اِنَّ الَّذِي يَجِدُ الْمُنَافِقِينَ ۱۔ عہد پورے کرنے والے مسلمان متقی پر ہیزگار ہیں۔ اللہ تعالیٰ کو پرہیزگار پیارے ہیں۔ متقی کے معنی اس کے اقامِ ہدٰی ۱۔ تَتَّقِي میں عرض ہوئے۔

خلاصہ تفسیر ۱۔ اے مسلمانو! ان مشرکین یا سارے مشرکین کے عہد و پیمان کا اللہ رسول کے نزدیک اعتبار ہی کیسے ہو سکتا ہے کیونکہ انہیں اپنا وعدہ توڑتے دیر نہیں لگا جیسا کہ تم نے بار بار تجربہ کر لیا لہذا ان کے ٹوٹے ہوئے عہد و پیمان کو توڑنے میں تم کچھ پس و پیش نہ کرو۔ عہد شکنی کی ابتداء تو یہ کر چکے ہاں مشرکین مکہ کے علاوہ اور جن مشرکوں بنی ضرہ وغیرہ سے تم نے مکہ معظمہ کے پاس حدودِ حرم میں عہد کیا اور انہوں نے اب تک کوئی خلاف ورزی نہیں کی تو جب تک وہ اس عہد پر قائم رہیں تم بھی قائم رہو۔ تم توڑنے کی ابتداء نہ کرو۔ کیونکہ وعدہ پورا کرنا تقویٰ ہے اور وعدہ پورا کرنے والے مومنین متقی ہیں۔ رب تعالیٰ پر ہیزگار متقیوں سے محبت کرتا ہے۔

فائدہ ۱۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدہ حاصل ہوئے پہلا فائدہ عموماً کفار و مشرکین

بد عہد اور وعدہ خلاف ہوتے ہیں۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ ان کے وعدوں کا اعتبار نہ کریں۔ ان سے ہوشیار رہیں یہ فائدہ  
 کَثْرَةُ يَكُونُ فَلَاحًا سے حاصل ہوا۔ ان کی وعدہ خلافیوں کا مشاہدہ آج تک ہو رہا ہے۔ دوسرا فائدہ جب کفار اپنے  
 عہد کا پاس نہ کریں۔ تو ہم بھی ان کے عہد و پیمان کا لحاظ نہ کریں گے۔ ان کے جرم اور ذمہ وار وہ ہوں گے۔ نہ کہ ہم یہ فائدہ  
 بھی کَيْفَ يَكُونُ (الخ) سے حاصل ہوا۔ یعنی جس معاہدہ پر کفار و مسلمانوں کا بھٹوتا ہو گیا۔ اسے کفار نے کرایا  
 جزواً توڑ دیا تو اب ہم بھی توڑ دیں گے۔ کہ ابتداءً ان کی طرف سے ہوئی جس کی مثال صلح حدیبیہ کے بعد فتح مکہ کا  
 واقعہ ہے۔ تیسرا فائدہ جو عہد و معاہدہ کفار پورا کریں۔ اس کو ہم بھی پورا کریں گے۔ اس کا توڑنا حرام ہے یہ فائدہ  
 فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ (الخ) سے حاصل ہوا۔ اس کی مثال بنی نضیر کا واقعہ ہے۔ کہ انہوں نے حدیبیہ واسے معاہدہ  
 کی پابندی کی۔ تو حضور انور اور صحابہ کرام بھی اس پر کار بند رہے چوتھا فائدہ حضور انور سے وعدہ خلافی کرنا بت  
 تعالیٰ سے وعدہ خلافی کرنا ہے اور حضور کے وعدے پورے کرنا بت پورے کرنا ہیں بلکہ حضور سے وعدہ رب سے  
 یوں ہی حضور کا وعدہ رب کا وعدہ ہے جس سے حضور مہنتی ہونے کا وعدہ کریں۔ اس سے رب نے وعدہ کر لیا۔  
 یہ فائدہ عَنْهُ اللّٰهُ وَعَنْ رُّسُلِهِ سے حاصل ہوا کہ حدیبیہ میں کفار کے وعدے حضور سے ہوئے تھے۔ حضور انور نے  
 انہیں اپنی طرف بھی نسبت فرمایا۔ پانچواں فائدہ جو مسلمان کافر سے بد عہدی کرے وہ بھی متقی نہیں۔ یہ فائدہ  
 بِحَبِّ الْمُبْتَلٰی سے حاصل ہوا۔ انوس ان مسلمانوں پر جو خود مسلمانوں سے بد عہدی کریں انہیں دھوکا دیں  
 پہلا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ شکرین کے وعدوں کا اعتبار نہیں مگر آج دیکھا جا رہا ہے کہ بمقابلہ مسلمانوں  
 کے کفار زیادہ زبان کے پابند ہوتے ہیں پھر یہ آیت کیونکر درست ہوئی۔ جواب۔ اس کی وجہ صحبت ہے یعنی  
 ہم کفار کی صحبت میں غدار بد عہد بن گئے۔ اور کفار ہماری صحبت میں رہ کر وفادار بن گئے۔ ہماری خوبیاں انہوں  
 نے لیں۔ ان کی برائیاں ہم نے اختیار کر لیں مگر اتنا خیال رہے کہ کفار کی یہ عہد پابندیاں اللہ کے خوف سے  
 نہیں بلکہ سیاسی اغراض سے اپنے نفع کے لئے ہوتی ہے دوسرا اعتراض حدیبیہ میں جو عہد و پیمان ہوئے  
 تھے ان کے متعلق عِنْدَ النَّبِيِّ اتَّخَذُوا فِتْنَةً لِّكَ لَعْنَةُ مَعْظَمِ اَوْرَاقِ شَرِيفِ بھی بہت دور ہے جواب۔ حرم کے  
 یہی معنی ہیں وہ مسجد جس میں کعبہ معظمہ ہے۔ پورا مکہ شہر۔ حد و حرم جہاں شکار کرنا حرام ہے۔ حدیبیہ کے دو حصے  
 ہیں ایک حصہ حد و حرم میں داخل ہے۔ دوسرا حصہ خارج یعنی مل میں واقع ہے۔ یہ حصہ مقابلہ دوسرے حصہ کے  
 مسجد حرام سے زیادہ قریب ہے۔ صلح حدیبیہ چونکہ اس حرم واسے حصہ میں واقع ہوئی تھی۔ یہ بات بتانے کے  
 لئے یہ ارشاد ہوا۔ تیسرا اعتراض اس آیت میں ارشاد ہوا کہ جب تم سے مشرکین وعدہ وفا کی کریں تب تک  
 تم بھی یہ کرو جس کا مطلب یہ ہوا کہ جب وہ وعدے توڑ دیں تم بھی توڑ دو۔ تعجب ہے کہ قرآن مجید مسلمانوں کو  
 گناہ کرنے کی اجازت دے دی۔ وعدہ خلافی تو گناہ کفار گناہ کریں ہم بھی کریں (بعض سے دین) کیا اگر کفار

جواز شراب۔ زنا پر عامل ہوں تو مسلمان بھی یہ کام کریں۔ جواب۔ معترض نے آیت کے معنی غلط کیے یہاں ذکر وعدے عہد کا نہیں بلکہ معاہدہ کا ہے یعنی جو عہد دو طرفہ ہو اور مسلمان اور کافر سے۔ مگر کافر اس پر قائم نہ رہا اُس نے توڑ دیا تو اب مسلمان بھی پابند نہ ہو گا۔ مثلاً جنگ بندی کا معاہدہ دس سال کے لیے ہوا۔ کفار نے دو تین سال کے بعد جنگ پھیر دی یا تیاری کر لی تو اب مسلمان خاموش نہ رہیں یہ تو عین انصاف ہے۔

**تفسیر صوفیانہ** کافر و مومن میں ازلی فرق ہے۔ بندوں نے سب سے پہلے وعدہ میثاق کے دن اپنے رب سے کیا کہ رب کی اوبیت اپنی بندگی کا اقرار کیا۔ دنیا میں اگر کافر نے وہ وعدہ توڑ دیا۔ مومن نے پورا کیا۔ جو خدا کے وعدے پر قائم نہ رہا وہ اسے مسلمانوں تمہارے وعدے پر کیسے قائم رہے کافر کی وفاء وعدہ اتفاقی عارضی ہے۔ اگر یہ عارضی وفا قائم رہے تو مسلمانوں تم بھی اپنی اصل وفا پر قائم رہو۔ لیکن اگر کافر اس عارضی وفاء سے ہٹ جائے۔ اپنے اصلی رنگ یعنی بے وفائی ظاہر کرے تو وہ وعدہ، وعدہ رہا ہی نہیں تمہارے مسلمانوں اسے اس کی سزا دو مگر جو کافر اپنی عارضی وفا پر قائم رہے تو اسے مسلمانوں تم اپنی اصلی وفا پر ضرور قائم رہو۔ وہ عارضی چیز کو نہیں چھوڑتا تم اپنی اصل حالت کو کیوں چھوڑو۔ ہم عند اللہ متقی ہو۔ اللہ متقیوں کو پسند کرتا ہے۔

کَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا ذِمَّةً

کیسے ہوا اور غالب ہوں وہ تم پر تو نہ خیال کریں تم پر رشتہ داری کا نہ وعدوں کا راضی کر دیتے ہیں بھلا کیونکر ان کا حال تو یہ ہے کہ تم پر قابو پائیں تو نہ قرابت کا لحاظ کریں نہ عہد کا اپنے منہ سے نہیں

يَرْضَوْنَكُمْ بِأَنفُسِهِمْ وَتَأْتِي قُلُوبُهُمْ وَكَثَرُوا

وہ تم کو منہوں سے اپنے اور انکار کرتے ہیں دل ان کے اور بہت سے ان کے راضی کرتے ہیں ان کے دلوں میں انکار ہے اور ان میں سے اکثر بے حکم ہیں اللہ کی آیتوں

فَيَقُولُونَ ۝ اِشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا

بدعہد ہیں خرید کی انہوں نے اللہ کی آیتوں کی عوض قیمت تھوڑی۔ پس روکا کے بدلے تھوڑے دام مول لیتے ہیں تو اس راہ سے روکا بے شک وہ بہت ہی

عَنْ سَبِيلِهِ ۖ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝

انہوں نے اللہ کے راستہ سے بھگ بڑا ہے وہ کام جو وہ کرتے ہیں

تعلق : ان آیت کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے : پہلا تعلق : پہلی آیات میں ارشاد ہوا کہ مشرکین کے عہد و بیہمان کا اعتبار نہیں اب اس کی وجہ کا ذکر ہے کہ موقع پاتے ہی اپنے سانسے عہد و بیہمان طاق میں رکھ دیتے ہیں گویا دعوے کے بعد دلیل کا ذکر ہے دوسرا تعلق : پہلی آیات میں صحابہ کرام کو ان مشرکین پر جہاد کرنے کا حکم دیا گیا تھا اپنے وعدے توڑ بیٹھے تھے۔ اب اس آیت میں اس اہانت کی وجہ بتائی جا رہی ہے یہ لوگ اگر موقع پائیں تو تمہاری کوئی رعایت نہ کریں تو تم ان کی رعایت کیوں کرتے ہو تیسرا تعلق : پہلی آیات میں انصاف گمراہی کا تذکرہ ہوا اب ان گمراہ ہونے کا ذکر ہے کہ وہ خود بھی تمہارے دشمن ہیں اور دوسروں کو تمہارا دشمن بناتے ہیں یہ نہ ہر بیٹے سانپ ہیں ان کا سر کل دینا ہی اچھا ہے۔

قرول : ۱۔ ایک بار ابوسفیان نے عرب کے قبیلوں کو جمع کیا انکی پر تکلف دعوت کی کھانا وغیرہ کھانے کے بعد انی بلو اپنے عہد معاہدے توڑ دینے کی رغبت دی جو انہوں نے نبی علی اللہ علیہ وسلم سے کئے تھے کہا کہ اپنے عہد و معاہدے توڑ دو اور متفق ہو کر مسلمانوں کو مشاؤون کے متعلق آیت کریمہ اَشْتَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَالْحَقِّ نَازِلٌ بِهِيَ (تفسیر روح البیان) تفسیر : کَيْفَ دَانَ يَطْهَرُوا اَمِينُكُمْ۔ یہاں بھی کیف یا تو تعجب دلانے کے لئے ہے یا انکار کیلئے اس کے بعد ایک کھل پوشیدہ ہے یعنی مشرکین کے عہد و بیہمان پر کیونکر اعتماد ہو سکتا ہے مسلمانوں تم انکے قتال سے کیسے بچتے ہو اور عالیہ ہے يَطْهَرُوا بنا ہے ظہر کے جسے منی میں ادھر ہونا چڑھا کر جاتا ہے۔ ظہر ت علی السقف میں چھت پر چڑھ گیا ظاہر ہونا اس سے ظہور فتح و نصرت قلبہ۔ رب فرماتا ہے فَاصْوَ ظَاهِرِينَ اور فرماتا ہے يَطْهَرُهُ عَلَى الدِّينِ كَلْبُهُ قَادِرٌ مَعُونَا یہاں یعنی قدرت قلبہ ہے اس کا فاعل مشرکین کی قیمر ہے دیکر یعنی اے مسلمانوں تم ان پر بد عہد مشرکین سے جنگ کرنے میں تامل کیوں کرتے ہو انکا حال تو یہ ہے کہ اگر وہ تم پر قلبہ و قدرت پائیں تو لَا يَزِيْزُ فَيْكُمْ الْاَوَّلَ ذِ مَدَّ یہ عبارت اَنْ يَطْهَرُوا کی جڑ ہے يَزِيْزُ اِنسا ہے رقیب سے یعنی انتظار کرنا۔ غرر کرنا رعایت و حفاظت کرنا رب فرماتا ہے وَلَمْ تَرْقُبْ تَوْبَتِيْ تم نے میرے کلام کی حفاظت نہ کی اسی سے ہے رقیب اسکا فاعل بھی وہ مشرکین ہیں فیکم میں خطاب مومنین سے ہے الا کے چار معنی ہیں عہد و بیہمان ایک شاعر کہتا ہے

وَجَدْنَا هُمُوكَا ذِيًّا اَلْهَمُّ وَدَوَالِلٌ وَانْعِيدُ لَا يَكْذِبُ

اس شعر میں الیٰ یعنی عہد و بیہمان ہے قرابتہ اور رشتہ داری حضرت حسان کہتے ہیں

لَعَمْرُكَ اِنَّ اِلَّاكَ مِنْ قَوْلِنِشْ كَالِ شَتَعْبٍ مِنْ لَّالِ الشَّقَامِ

اس شعر میں الیٰ یعنی رشتہ داری و قرابتہ ہے۔ اور تیسرے معنی حلف و قسم ہے اس ابن حجر شاعر کہتا ہے۔ شعر ہے

لَا يَنْوَمُ مَلَكٌ وَالْاَدْلَى مُرْتَبَةً وَهَالِكٌ فِيْهِمْ الْاَلَاءُ وَاشْرَفُ

اس شعر میں الیٰ معنی قسم ہے اللہ تعالیٰ کا نام لے کر اس قسم سے کہ اگر جہاں میں



اسم الہی ہے جسے عربی میں اللہ کہتے ہیں اسکے بہت معنی کیے گئے (کبیر معانی) ذمہ یعنی عہد و پیمان اس کی جمع ہے ذم یا ذام جس عہد کے توڑنے پر لوگ برا کہیں وہ ذمہ۔ اس سے ہے اسی سے ہے مذموم یعنی بُرا کیا ہوا اگر یہ مشرکین تم پر غلبہ و موقعہ پائیں تو تمہاری قرابت داری رشتہ داری کا لحاظ کریں نہ اپنے عہد و پیمان کا لہذا تم ان پر اعتماد کیوں کرتے ہو۔ رب فرماتا ہے اِنَّمَا اَیْمَانُکُمْ بَيْنَکُمْ اِنْ کُنْتُمْ عٰرِفِیْنَ۔ اُن کا موجودہ حال یہ ہے کہ یَزْمِنُوْکُمْ بِاَفْوَاهِهِمْ وَ تَابَ قَدُوْبُهُمْ جَبَدُوْهُم سے دے دیے ہو تمہارے سامنے مغلوب ہوتے ہیں تو تم کو میٹھی باتوں چھوٹے وعدوں سے خوش کر دیتے ہیں مگر ان کے دلوں میں تمہاری محبت و الفت ذرہ بھر نہیں بلکہ اُن میں تمہاری ٹٹ سے عداوت کی آگ بھڑک رہی ہے وَ اَکْثَرُهُمْ فَاسِقُوْنَ یہ جملہ یا تو نیا ہے واد ابتدائیہ یا حالیہ ہے یا فاسق یعنی بد عہد ہے لہذا اکثر فرمانا بالکل درست ہے کیونکہ بعض کفار عہد کے پکے بات کے سچے ہیں اگرچہ کافر ہیں جیسے کفار عرب میں بنی ضمرہ جن کا ذکر ابھی پہلے ہوا یعنی کفر یا بد کاری نہیں اِشْتَرَوْا بِاَیْمَانِکُمْ اللہ تَعَالٰی اس فرمان عالی میں گذشتہ دعویٰ کی دلیل ہے اس آیت کی تفسیر پہلے پارہ میں وَ لَا تَشْتَرُوْا بِاَیْمَانِکُمْ مَّا بَدَلْتُمْ کُفْرًا سچی ہے یہاں اتنا سمجھ لو کہ آیات اللہ سے مراد تورات یا انجیل کی آیات نہیں کیونکہ مشرکین عرب اہل کتاب نہ تھے

اس سے مراد یا تو آیات قرآنیہ ہیں کہ کفار عرب نے معمولی لاف میں قرآن کریم کو نہ مانا یا اس سے مراد عہد و پیمان ہیں جن کا پورا کرنا ملت ابراہیم میں بھی ضروری تھا اور مشرکین عرب اُسے مانتے تھے قرآن مجید میں بھی اس کی تاکید ہے اور ثمن قلیل سے مراد ابوسفیان کی وہ دعوت ہے اور ان کے لذیز کھانے جنہیں کھا کر مشرکین نے حضور سے کیے ہوئے عہد و پیمان توڑ دیئے جس کا ذکر ابھی نزول میں گذرا۔ لہذا آیت واضح ہے دنیاوی دولت کو ثمن کیوں کہا اور قلیل کیوں فرمایا اس کی نہایت نفیس و لذیز وجوہ پہلے پارہ میں دیکھو۔ فَصَدَّقُوا عَنْ سَبِيلِهِ یہ عبارت معطوف ہے اِشْتَرَوْا ظِلْمًا بِرَحْمَةٍ لِّاٰمِنِیْنَ L

بہت ہی بُرا ہے کہ خود بھی بُرا اور دوسرے بُرے کاموں کا ذریعہ۔ خلاصہ تفسیر۔ اے مسلمانوں تم ان بد عہد سے وفا مشرکین سے جنگ و قتال سے کیونکہ اور کیسے بچتے ہو ان کا حال تو یہ ہے کہ اگر یہ تم پر قابو پائیں تو یہ نہ تو تمہاری قرابت داری کا لحاظ کریں نہ اپنے عہد و پیمان کا تم سے عہد و پیمان کر لیتے ہیں مگر تم سے فوراً جنگ کریں جب وہ تمہارے قبضہ میں ہوتے ہیں تو تم کو پکٹی چوہڑی میٹھی نرم باتوں سے خوش کر دیتے ہیں تم سے عہد و پیمان کر لیتے ہیں مگر اُنکے دل انکاری ہوتے ہیں ان میں سے اکثر بد عہد ہیں کچھ غور سے عہد کے پابند ہوں نے غور سے دنیاوی مال دعوت کے کھانے کے عہد یعنی ملت ابراہیم کے عہد پر سے کرنے کے فرمان بھی دے دیے ہیں اس

کا وبال یہ ہوا کہ یہ خود بھی اسلام سے زک گئے اور دوسروں کو بھی روکنے لگے۔ اگر عہد کی پابندی کرتے تو اسی عہد کی برکت سے شاید انہیں ایمان کی توفیق مل جاتی۔ ان کے یہ کام بہت ہی بُرے ہیں اور بہت برا بیوں کا پیش خیمہ۔

فائدہ ۱:- ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ کافر مسلمان کا دوست کہی نہیں ہو سکتا اگرچہ اس کا گنا باپ بھائی ہو یا۔ بیٹا اس پر مسلمان کہی اعتبار نہ کرے یہ فائدہ ۱۔ اَنْ يَّظْهَرُ عَلَيْكَ الْاَمْرُ سے حاصل ہوا جو کفار حضور انور کے خون کے پیاسے ہو گئے تھے وہ قریباً سارے ہی حضور کے رشتہ دار تھے دوسرا فائدہ ۲:- مسلمان اللہ رسول کے فرمان کے مقابل کسی کے دباؤ رشتہ کی پرواہ نہ کرے اگر مان باپ یا پیر استاد امیر غازی وغیرہ سے روکیں تو کبھی نہ مانے یہ فائدہ ۳۔ کینف سے حاصل ہوا دیکھو تفسیر۔ تیسرا فائدہ ۴:- مومن کو چاہیے کہ ایک سوراخ سے دوبار نہ کاٹا جاوے جہاں سے بے وفائی کا تجربہ ہو چکا ہے اس پر آئندہ اعتماد نہ کرے یہ فائدہ بھی کینف فرمانے سے حاصل ہوا دیکھو بھارت نے مسلمانوں سے کتنے وعدے کیے مگر سب سے پھر گئے۔ چوتھا فائدہ ۵:- اکثر کفار زبان کے میٹھے دل کے کڑوے زہر ہوتے ہیں ایسے لوگ بہت خطرناک ہیں یہ فائدہ ۶۔ يَذْكُرْكُمْ بِالْحَقِّ سے حاصل ہوا جنہوں نے بندوں بنیوں کو دیکھا ہے انہیں اس کا تجربہ ہے کالاسانپ شور نہیں مچاتا چپکے سے کاٹتا اور سلا دیتا ہے یا پتھروں کا فائدہ ۷:- بعض کفار زبان کے پکے وعدوں سے سچے بھی ہوتے ہیں یہ فائدہ ۸۔ اَكْثَرُ رُحَصًا سَيُؤْتِيكَ سے حاصل ہوا دیکھو تفسیر مگر ایسے بہت کم ہیں چھٹا فائدہ ۹:- دنیاوی نفع کی لالچ میں دین چھوڑ دینا یا دین میں نرمی کرنا طریقہ کفار ہے دین کو مضبوطی سے پکڑو دنیا خود بخود آسے گی۔ دانہ کی تلاش کرو عبوسہ مل جاوے گا یہ فائدہ ۱۰۔ اَشْرَفُ بَايَاتِ اللّٰهِ الخ سے ملا ساقواں فائدہ ۱۱:- بعض گناہوں کی غصت سے انسان ایمان سے محروم ہو جاتا ہے یہ فائدہ ۱۲۔ فَصَدَّقُوا وَعْدَ اللّٰهِ کی پہلی تفسیر سے حاصل ہوا اگر اکثر مشرکین عرب بد عہدیوں کی وجہ سے ایمان سے محروم ہے آٹھواں فائدہ ۱۳:- زبان کا کڑوا دل کا صاف اس سے اچھا ہے جو زبان کا میٹھا دل کا بے ایمان بھی فائدہ ۱۴۔ دَتَانِي قُلُوبُهُمْ سے حاصل ہوا اگر اللہ تعالیٰ کسی کو زبان شریں دل صاف دونوں عطا فرمائے تو اس کا خاص کرم اور مہربانی ہے۔ رب تعالیٰ نصیب کرے پہلا اعتراض ۱:- اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار مومن کے پکے دشمن ہیں۔ موقعہ پائیں تو رشتہ داری وغیرہ کا بھی لحاظ نہ کریں مگر ابوطالب نے باوجودیکہ ایمان قبول نہ کیا مگر وہ حضور انور کے بڑے خدمت گذار غیر خواہ رہے یہ آیت کریمہ کیونکر درست ہوئی۔ جواب ۱:- اس اعتراض کے چند جوابات ہیں ایک یہ کہ یہ آیت خاص بد عہد کفار کے متعلق ہے جنہوں نے حدیبیہ کا عہد توڑا دوسرے یہ کہ اس آیت کریمہ میں کفار کا اصل حال بیان ہو رہا ہے جو کفار مومنوں کے خدمت گار رہے وہ ان کا عارضی حال ہے جیسے بعض مومن ایک دوسرے کے جانی دشمن ہو جاتے ہیں ان کی یہ دشمنی عارضی ہے تیسرے یہ کہ یہاں ذکر ان کفار کا ہے جو دل زبان دونوں کے کافر ہیں ابوطالب صرف زبان کے کافر رہے دل میں وہ ایمان رکھتے تھے یعنی سائر تھے لہذا وہ اس آیت سے خارج ہیں اس لئے ان کی بڑی غلطی نہ تھی اور یہ عارضی دشمنی بھی ہو گئی انہوں نے کوئی اعتراض

نہ کیا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا کہ اکثر فاسقوں بہت سے کافر فاسق یعنی بدکار ہیں حالانکہ سارے کافر ہی فاسق و بدکار ہیں پھر اکثر یہی فرمایا۔ جواب۔ اس کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ یہاں فاسق بمعنی بدعہدہ و فاسق بہت سے کافر بدعہدہ ہوتے ہیں کچھ زبان کے پختہ بھی۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا کہ انہوں نے آیات کے غرض تھوڑی قیمت لے لی انکے پاس آیات الہی تھیں ہی نہیں وہ تو مشرک تھے اہل کتاب نہ تھے پھر یہ فرمان کیونکر درست ہوا۔ جواب۔ یہ لوگ اپنے کو ملت ابراہیمی کا متبع کہتے اور بہت سے احکام ابراہیمی پر عمل کرتے تھے جیسے مہمان نوازی خدمت کعبہ وغیرہ یہاں آیات اللہ سے مراد وہ ہی ابراہیمی احکام ہیں جو انہوں نے ابوسفیان کی دعوت کھا کر توڑے لہذا یہ فرمان بالکل درست ہے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا کہ قَدْ وَاعَنَّا سَبِيلَ اللّٰہِ انہوں نے اللہ کی راہ سے روکا وہ لوگ کسی کو اسلام سے نہ روکتے تھے ہاں خود کافر تھے پھر یہ فرمان کیونکر درست ہوا۔ جواب۔ اس کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو گیا صدقہ کے معنی میں خود رک گئے اور اگر روکنا ہے تب بھی درست ہے کہ ابوسفیان نے انہیں روٹی کھلا کر بدعہدی کرائی پھر ان لوگوں نے دوسروں کو بدعہدی پر ابھارا۔ تفسیر صوفیانہ۔ دنیا قیمت ہے اور آخرت اصل سامان مبارک جو دنیا سے دین خریدے منجوس ہے وہ دین سے دنیا خریدے یہ حرکت ایسا منجوس عمل ہے کہ اس سے بہت سی بدعلیاں پیدا ہوتی ہیں جیسا کہ فہمد امین سیل اللہ سے معلوم ہوا وفد عہدہ کافر بھی کرے تو اشد اور آخرت کو مان بوائے گا کہ یہ ازنی نیک بختی کی علامت ہے۔ مولانا فرماتے ہیں۔ ۴

کن ندیدم در جہان جستجو بہ بیچ اہمیت بہار خوشنودہ در پے خوش باش و با خوشو نشیں بہ خوں پذیر روی روشن دگر را میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ ابن جبل کو حسب ذیل نصیحتیں فرمائیں اے معاذ اللہ سے ڈرو۔ یہی بات کہو وعدہ پورا کرو امانت ادا کرو بغیانت سے بچو۔ پردیسی پر بہر ہائی کرو قیم پر رحم کرو۔ ہمت نرم کرو ہر ایک کو سلام کرو حساب آخرت کی تیاری کرو اپنے کو نرم رکھو اور اسے معاذ کسی حکم کو بڑا نہ کہو۔ سچے کو مت جھٹلاؤ۔ بدکار کی اطاعت نہ کرو سلطان اسلام کی بغاوت نہ کرو۔ زمین میں فساد نہ کرو۔ ہر قسم کے گناہ سے توبہ کرو چھپے گناہ سے بھی توبہ کرو کھلے گناہ سے کھلی توبہ کرو داچھے بنو اور لوگوں کو اچھا بناؤ اور روح البیان ۱۔ شعر اَلْیَوْمَ الْعَقْلُ وَالْحَقُّ وَالْزُكْرُ الْعُجْبُ وَالْهَيْبَةُ وَالْغَلِيَّةُ الْهَيْبَةُ وَالْهَيْبَةُ الْهَيْبَةُ

لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وِلَا ذِمَّةً وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ

انہیں محاذ کرتے وہ کسی مومن میں رشتہ داری کا اور نہ وعدہ کا اور یہ لوگ ہیں حد سے آگے بڑھنے والے

کسی مسلمان میں نہ قربت کا محاذ کریں نہ عہد کا اور وہ ہیں سرکش ہیں

فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَأَخِوَانُكُمُ فِي الدِّينِ

پس اگر توبہ کریں اور قائم کریں نماز کو اور دیں زکوٰۃ پس وہ بھائی ہیں تمہارے دین میں

اور نماز قائم رکھیں زکوٰۃ دیں بھائی ہیں

marfat.com

## وَفَصِّلِ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝۱۱

اور تفصیل دار بیان کرتے ہیں ہم آیتیں واسطے اس قوم کے جو علم رکھیں

اور آیتیں مفصل بیان کرتے ہیں جاننے والوں کے لیے

تعلق: ان آیات کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پہلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ مشرکین عرب حضرات صحابہ کی قرابتہ واریوں اگلے عہد و بیان کا لحاظ نہیں کرتے موقع ملتے ہی ان سے جنگ انہیں قتل کرنے پر آمادہ ہو جاتے ہیں اب ارشاد ہو رہا ہے کہ اسے کفار تا قیامت کسی مسلمان کی قرابتہ اور معاہدہ کا لحاظ نہیں کرتے نہ کریں گے لہذا تا قیامت مسلمانوں کو ان پر اعتماد نہ کرنا چاہیے گویا خاص کفار کے بعد عام کفار کا حال بیان ہو رہا ہے اس لیے وہاں فیکم ارشاد ہوا ہے یہاں فی مومن۔ دوسرا تعلق پہلی آیات میں ان کفار کی اسلامی دشمنی بیان ہو رہی جنہوں نے مدینہ میں مسلمانوں سے معاہدے کئے تھے اب ان کفار کی اسلام کی دشمنی کا تذکرہ ہے جو ابوسفیان کی دعوت کھا کر مسلمان کے خلاف بھڑکے یا پہلے ان کی بد عہدی کا ذکر ہوا اب ان کے علاج کا تذکرہ صرف دو روٹیاں کھا کر بڑے سے بڑے کام کریتے ہیں تیسرا تعلق پہلی آیات میں کفار کی بڑی خصلتوں کا ذکر ہوا کہ وہ بد عہد لالچی ہیں اب عیوب کے علاج کا تذکرہ ہے ایمان۔ نماز زکوٰۃ خات تاؤنہ کہ اگر یہ لوگ ان صفات کو اختیار کریں تو ان تمام عیوب سے نجات پا جاویں گویا بیماری کے بعد علاج ذکر ہے۔

تفسیر: کَذِبَتْ قِيَمَاتُ فِي مَوْبِنِ الدُّنْيَا اِیہی پہلی آیت میں یَرْثُونَ الدُّنْيَا اور فَرِثُکِ تفسیر گزری یہاں اتنا سمجھ لو کہ یَرْثُونَ کا فاعل یا تو تا قیامت مشرکین ہیں۔ یا ابوسفیان کے ہاں دعوت کھانے والے عرب کے کافر قبیلے اور ہو سکتا ہے کہ اس کا فاعل وہ ہی بد عہد کفار ہوں جنہوں نے مدینہ کے معاہدے توڑے مگر یہاں پہلا احتمال قوی ہے حتیٰ یہ ہے کہ مومن سے مراد ہر مومن ہے عربی ہو یا عجمی اس زمانہ کا ہو یا بعد کا کیونکہ وجہ مخالف مومن کا ایمان ہے یعنی تا قیامت کوئی کافر کسی مسلمان کی قرابتہ واری کسی وعدے عہد و بیان کا لحاظ نہ کریگا۔ یہ بات یاد رکھو اس فرمان عالی کا ظہور آج تک ہو رہا ہے ہم آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں کہ موقع پر کافر اپنے گئے بھائی مومن پر ہاتھ صاف کرتا ہے۔ کَاُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ یہ فرمان عالی یا تو نیا جملہ ہے اور او اِبتداءً یُنَادِیْ رَبِّکَ۔ پر معطوف ہے اور او عاطفہ اُولَئِكَ سے اشارہ انہیں مذکورین کفار کی طرف ہے معتدون کے معنی ہیں حد سے بڑھنے والے ہیں نہ کہ عہد توڑنے والے یہاں حصر اضافی ہے یعنی ان حالات میں وہ مشرکین ہی حد سے بڑھنے والے ہیں نہ کہ مسلمان۔ ان دونوں کی جنگ ہو تو مسلمانوں کی طرف وہ جنگ جہاد ہوگی اور کفار کی طرف فَاُولَئِكَ اَبَتِ دَافِعِیْہِمْ فَانَیْہِمْ۔ اس فرمان عالی میں رحمت الہیہ کا اظہار ہے یعنی مشرکین و کفار یہ سب مذکور جماعتیں کر چکے کے بعد مومن کو ان کو دامن کرم

میں لینے کو تیار ہیں توبہ کے معنی ابھی بچھی آیات میں عرض کیے جا چکے ہیں کہ اس سے مراد کفر سے توبہ ہے یعنی ایمان قبول کر لینا مسلمان ہو جانا نماز قائم کرنے اور زکوٰۃ دینے سے مراد اہل کفر و کھنا پسند اور ان پر عمل کرنے کا پختہ ارادہ کر لینا روحانیان جو کہ تمام شرعی احکام ہیں یہ دونوں چیزیں بڑی اہم ہیں کہ نماز یعنی عبادت ہیں اور زکوٰۃ مالی عبادت میں اہم اس لیے اندو کا خصوصیت سے ذکر فرمایا ورنہ سارے ارکان اسلام پر ایمان لانا ضروری ہے فَاتَّخِذُوا نَفْسَكُمْ فِي الدِّينِ یہ عبارت جزو ہے فان تا لوان کی لہذا جزا یہ ہے اِخْوَانُكُمْ خَيْرٌ مِنْكُمْ بِرِشْدِهِ کی اور نَفْسُ الدِّينِ اَتَتْكُمْ مِثْلُكُمْ ہو کر اخوان کی صفت یعنی تو وہ لوگ تمہارے دینی یعنی اسلامی بھائی ہیں کہ اگرچہ تم پرانے مسلمان ہو وہ نئے مسلمان مگر اسلام و ایمان میں تم اور وہ برابر ہو کہ سارے احکام تم پران پر یکساں ہیں اسلامی ایمانی عزت میں تم اور وہ برابر کے شریک ہیں :-

نَقِصِدُ الْاٰيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ تَفْعِلُ بِنَا ہے تفصیل نے معنی الگ الگ جدا گانہ بیان کرنا اس کا مقابل اجمال ہے آیات سے مراد سارے قرآن مجید کی آیتیں ہیں یا احکام کی آیتیں یا کفار و مشرکین پر جہاد کرنے کی آیتیں یا کفار کے کفر و ایمان و دونوں حالتوں کے احکام کی آیتیں اس جو تھے احتمال کی تفسیر روح البیان نے اختیار فرمایا لِقَوْمٍ کا تعلق تفصیل سے ہے علم سے مراد دینی احکام کا علم ہے یا اجتہاد و اجتہادین یعنی جیسے ہم نے کفار کے ساتھ جنگ و صلح عہد باقی رکھنے توڑنے اُن کے مسلمان ہو جانے کے بعد کے احکام تفصیل و اربیان کیے اسی طرح ہم دوسری آیات تفصیل و اربیان کرتے ہیں مگر جانلوں کے لیے نہیں بلکہ علماء مجتہدین کے لیے جن میں آیات سے احکام نکالنے کی طاقت ہے قرآن مجید اُن کے لیے مفصل ہے سمندر کے موتی خواص کو ہی ملتی ہے :-

خلاصہ تفسیر :- ان عہد توڑنے والے کفار ہی پر موقوف نہیں سارے کافروں کا یہ ہی حال ہے کہ وہ کسی مومن کی کبھی رعایت نہیں کرتے نہ قرابت داری کا لحاظ کرتے ہیں نہ اپنے وعدہ پیمان کا جب انہیں موقع ملے مومنوں کو قتل غارت ایذا رسانی سے باز نہیں آتے وہ ہی ہر قسم کی حدود سے آگے نکلے ہوئے ہیں مومن کی یہ شان نہیں لہذا اے مسلمانوں تم ان سے کسی وفا کی امید نہ رکھنا ان حالات میں اگر تمہاری اُن کی جنگ ہو جائے تو فساد ہی وہ ہیں تم نہیں تم مجاہد ہو سکتے ان مذکورہ حرکات کے باوجود اگر وہ کفر سے توبہ کر کے مسلمان ہو جاویں نماز قائم کرنے زکوٰۃ ادا کرنے کے مستعد ہو جاویں کہ انہیں فرض سبائیں اور اُن پر عمل کرنے کا مضبوط ارادہ کریں تو اُن کے گذشتہ سارے گناہ معاف اب وہ تمہارے دینی بھائی ہیں کہ تم اور وہ نفس ایمان میں برابر ہم آیات قرآنیہ تفصیل و اربیان کرتے ہیں مگر کس کے لیے علم و اجتہاد و اربیان لوگوں کے لیے ان کے آیات سے تفصیل احکام وہ ہی نکالتے ہیں عام مسلمان اُن کے واسطے سے معلوم کریں

فائدے :- ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے :- پہلا فائدہ مٹوڑے پیوں دنیاوی لاٹھ سے دین میں تبدیلی کر دینا عہد توڑنا۔ لوگوں کو اچھے راستے سے روکنا مومنوں کی قرابت داریوں اُس سے کیے ہوئے عہد و پیمان کا لحاظ نہ کرنا انہیں ستانا یہ سب کفار کے عیوب ہیں مسلمانوں کو اُن سے بچنا چاہیے یہ فائدہ لَدِیْرُ قَبْرِیْ اَلْیَوْمِ



حاصل ہوا دوسرا فائدہ :- جب بھی مسلمانوں کی جنگ کفار سے ہو تو مسلمان کی جنگ جہاد ہے کافر کی جنگ جہاد نہیں کیونکہ کافر حد سے نکلا ہوا ہوتا ہے مومن حد میں داخل یہ فائدہ اولیٰکَ هُمْ الْمُتَعَدِّذَاتِ کے حصے سے حاصل ہوا ہے تیسرا فائدہ :- مسلمان ہونے کے لیے صرف کلمہ ہی پڑھ لینا کافی نہیں بلکہ ارکان اسلام نماز روزہ زکوٰۃ حج وغیرہ کی فرضیت کا ماننا بھی ضروری ہے یہ فائدہ دَاٰثِمًا مِّنَ الْعَذَابِ کے حصے سے حاصل ہوا ہے چوتھا فائدہ :- مسلمان ہونے کے لیے تمام کفریہ عقیدوں سے توبہ کرنا بھی ضروری یہ فائدہ فَاَنتُتَابُوْا کے حصے سے حاصل ہوا ہے پانچواں فائدہ :- اسلامی اخوت و بھائی چارہ عالم گیر اخوت ہے اسلام میں عربی بھی ہندی سندھی کاسے گوئے کافر قریب نہیں ہیں اتفاق یہی اخوت ہے ملکہ اور قویٰ اخوتیں عارضی و محدود ہیں یہ فائدہ اخوانکم سے حاصل ہوا ہے چھٹا فائدہ :- مسلمان آپس کے بھائی ہیں نہ کہ صنور صلی اللہ علیہ وسلم کے ۔ یہ فائدہ اخوانکم سے حاصل ہوا کہ اخوانکم میں مسلمانوں سے خطاب ہے ساتواں فائدہ :- نفس ایمان و اخوت میں نیا اور پرانا مسلمان دونوں برابر ہیں یہ فائدہ بھی اخوانکم سے حاصل ہوا کہ یہاں پرانے مسلمانوں کو فرمایا گیا کہ یہ نو مسلم تمہارے بھائی ہونگے آٹھواں فائدہ :- اللہ کے نزدیک عالم وہ ہے جس کی نظر آیات پر تفصیل ہو اس کے بغیر عالم نہیں مطلق فلسفی ہونا آسان ہے مگر عالم دین ہونا مشکل ہے اللہ تعالیٰ عالم دین بنائے یہ فائدہ تَفْصِيْلُ الْاٰیَاتِ کے حصے سے حاصل ہوا ہے نواں فائدہ :- قرآن و حدیث صرف علمائے دین کے لیے ہیں عوام کے لیے علمائے دین کے اقوال ہیں وہ ان کی اطاعت کریں اگر عوام قرآن و حدیث سے مسائل نکالنا شروع کر دیں تو بے دین ہو جائیں گے یہ فائدہ يَقُوْمُ بِعَلْمِ مَوَدَّتِہِ سے حاصل ہوا علم طب کی کتابیں کامل حکیموں کے لیے ہیں عوام کے لیے طبیب کے نسخے پہلا اعتراض :- اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ صرف کفار ہی حد سے بڑھتے ہیں ان کے سوا کوئی نہیں بڑھتا اَوَّلٰیْکَ هُمْ الْمُتَعَدِّذَاتِ ہم سے صبر حاصل ہوا مگر دیکھا جاتا ہے کہ بہت سے مسلمان حد سے آگے بڑھ جاتے ہیں بڑے بڑے ظلم کرتے ہیں ۔ جواب :- اس کا جواب ابھی تفسیر میں گزر گیا کہ یہاں صبر امانی ہے یعنی اگر بد عہد کفار سے تمہاری جنگ ہو تو فساد اور حد سے بڑھنے والے وہ ہوں گے نہ کہ تم یا یہ مطلب ہے کہ ایمان کی حد سے بڑھنے والے صرف کفار ہی ہیں نہ کہ مومن ، دوسرا اعتراض :- اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہمارے بھائی وہ ہیں جو مومن ہوں نماز بھی قائم کریں اور زکوٰۃ بھی دیں کیونکہ یہاں بھائی چارہ کو تین شرطوں پر معلق کیا تو کیا بے نمازی اور غیبل مسلمان ہمارے بھائی نہیں جواب :- اس اعتراض کے بہت جواب ہیں آسان اور قوی جواب یہ ہے کہ یہاں نماز قائم کرنے سے زکوٰۃ دینے سے مراد ہے ان دونوں کاموں کو فرض جلانا اس کی فرضیت کا انکار نہ کرنا اور واقعی جو کلمہ پڑھے مگر نماز زکوٰۃ کی فرضیت کا منکر ہو وہ ویسا ہی کافر ہے جیسے کلمہ کا انکار ہی وہ ہمارا بھائی کیسے ہو سکتا ہے نماز کا عمل اور ہے اس کا عقیدہ کچھ اور تیسرا اعتراض :- اس آیت سے معلوم ہوا کہ آیات قرآنیہ تفصیل و اریان ہوئیں مگر دیکھا جاتا ہے کہ آیات قرآنیہ بہت محل میں حتیٰ کہ نماز زکوٰۃ کی آیات تک میں بہت اجمال ہے صرف صلوٰۃ و زکوٰۃ کا نام ہے

تفصیل بالکل نہیں پھر یہ فرمان عالی کیونکر درست ہوا۔ جواب :- اس اعتراض کا جواب یہاں موجود ہے لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
یعنی آیات قرآنیہ مفصل ہیں علماء کے لیے نہ کہ غوام کے یہ علماء کرام حدیث شریف اور اجتہاد کے ذریعہ احکام  
تفسیر صوفیانہ :- ایمان نور ہے کفر تاریکی جیسے نور اندھیرے کا بھائی نہیں نور اور اندھیرا کبھی جمع نہیں ہو سکتے  
ایسے ہی ایمان و کفر ایک جگہ جمع نہیں ہوتے اور کبھی کافر مومن کا بھائی نہیں ہو سکتا کہ دو ضدیں جمع نہیں ہوتیں۔ اگرچہ  
مومن بخونی۔ وطنی۔ زبانی۔ پیشہ کے رشتوں سے بھائی ہوں مگر یہ بھائی ہونا عارضی اور محدود ہے جو بہت جلد  
ٹوٹ جاتا ہے اسی لیے یہاں ارشاد ہوا کہ کافر مومن کے رشتہ دار ہونے کا پاس اور لحاظ نہیں کرتا۔ اس وجہ سے مومن  
بھائی کی میراث کافر کو نہیں ملتی نہ اس کے برعکس۔ اس میں قصور کافر کا ہے اَللّٰہُکُمْ فَہَا لَیْخُذَنَّ اِیْمَانُکُمْ گویا سورج  
ہے۔ نماز۔ زکوٰۃ اس کی تجلی اور نورانی شعاعیں جو ظاہر جسم پر پڑتی ہیں۔ سورج آسمان پر ہے اس کی شعاعیں  
زمین پر یوں ہی ایمان دل میں آگس کی شعاعیں نماز روزہ زکوٰۃ جسم میں۔ یہ اعمال ظاہری اس باطنی سورج  
یعنی ایمان کی دلیلیں ہیں اس لیے ارشاد ہوا اِقَامُوا الصَّلٰوۃَ وَاَتُوا زَکٰوۃَ ۔ ۔ یا یوں کہو کہ ایمان کا  
تخم دل کی زمین میں ہوتا ہے اس کی شاخیں پھول پھل اعضاء ظاہری میں پھلے کثرت طہارت ثابث و خیرھا  
ف السہاب نمازیں اور زکوٰۃ اس تخم کے پھول پھل یا پھول پھل دار شاخیں ہیں یہ تفصیل علم والوں کو ہی  
معلوم ہوتی ہے

وَ اِنْ نَّکَثُوْا اَیْمَانُہُمْ مِّنْ بَعْدِ عٰہِدِہُمْ وَ طَعَنُوْا فِیْ دِیْنِکُمْ

اور اگر توڑ دیں وہ قسمیں اپنی بعد وعدے کے اپنے اور طعنہ کریں ہمارے دین میں  
اور عہد کر کے اپنی قسمیں توڑیں اور ہمارے دین پر منہ آئیں

فَقَاتِلُوْا اٰیۃَ الْکُفْرِ اِنَّہُمْ لَا اَیْمَانَ لَّہُمْ لَعَلَّہُمْ یَنْتَہُوْنَ ۝۱۳

تو لڑو سرداروں سے کفر کے تحقیق وہ ہی تھیں نہیں قسمیں ان کی تاکہ وہ باز آجائیں کیا ہیں  
تو کفر کے سرغزوں سے لڑو بیشک ان کی قسمیں کچھ نہیں اس امید پر کہ شاید وہ باز آئیں کیا اس

تَقَاتِلُوْنَ قَوْمًا نَّکَثُوْا اَیْمَانُہُمْ وَ هُمْ بِاٰخِرِ الرَّسُوْلِ

جنگ کرو گے تم اس قوم سے کہ توڑیں جس نے قسمیں اپنی اور قصد کیا رسول کو نکالنے کا  
قوم سے نہ لڑو گے جنہوں نے اپنی قسمیں توڑیں اور رسول کے نکالنے کا ارادہ کیا حالانکہ

وَهُمْ بِدَعَاؤِكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ۖ أَتَخْشَوْنَ هُمْ ۚ

اور انہوں نے شروعات کی قم سے پہلی بار کیا ڈرتے ہو اُن سے  
انہیں کی طرف سے پہل ہوئی کیا اُن سے ڈرتے ہو

فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ

پس اللہ زیادہ حقدار ہے کہ ڈرو تم اس سے اگر  
 تو اللہ اس کا زیادہ مستحق ہے کہ اس سے ڈرو

مُؤْمِنِينَ ١٣٠

## ایمان والے

**ایمان رکھتے ہو**

تعلق۔ ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں بدعہد کفار کی توبہ اور اس کے احکام کا ذکر تھا اِن تَابُوا الخ اب تصویر کا دوسرا رخ دکھایا جا رہا ہے کہ اگر وہ توبہ نہ کریں بلکہ تمنا سے دین ہی کو برا کہنے لگیں علانیہ تمنا کریں تو ان کا کیا حکم ہے گویا نرم احکام کے بعد گرم احکام کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں بدعہد کافروں کے مومن ہو جانے کا ذکر تھا اب ان سے توبہ کر لینے کا ذکر تھا اب انیس کے مرتد ہوجانے کا تذکرہ ہے یہ تعلق اس صورت میں ہے جبکہ اس آیت میں مرتد ہونے کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں ان کفار کا ذکر ہوا جو ایک بار عہد کر کے توڑ بیٹھے انکے احکام بیان ہوئے اب ان کفار کا تذکرہ ہے جو بار بار عہد کر کے قسمیں کھا کر توڑ دینے کے عادی ہو چکے یعنی ایک بار کے مجرموں کے بعد عادی مجرموں کا تذکرہ ہے۔ نزول :- اس کے نزول کے متعلق چند روایات ہیں۔ عاصم بن عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ یہ آیات ابوسفیان ابن حرب عارض ابن ہشام۔ ہشل ابن عمرو۔ ابو جہل۔ عکرمہ ابن ابو جہل اور تمام سرداران قریش کے متعلق نازل ہوئی جنہوں نے حضور انور کو یا تو مکہ معظمہ میں تنگ کیا حتیٰ کہ آپ نکلنے پر مجبور ہو گئے یا حضور انور سے حدیبیہ کے عہد کے خلاف کیا لہذا یہ آیت گذشتہ آیات کا نتیجہ ہے۔ حضرت مجاہد کہتے ہیں کہ یہ آیات کفار روم و فارس کے متعلق نازل ہوئیں جن پر عہد فاروقی میں جہاد ہوئے ان آیات میں ایک طرح کی پیش بندی کی گئی ہے۔ حضرت حذیفہ بن یمان فرماتے ہیں کہ یہ آیات آئندہ قریب قیامت کفار کے متعلق نازل ہوئیں جو دجال کے متحدو معاون ہوں گے (تفسیر خازن و کبیرہ) اور ہو سکتا ہے کہ یہ آیات کفار قریش کے علاوہ دوسرے عرب قبیلوں کے متعلق آئی ہوں جو حضور انور سے عہد کر کے پھر گئے یا یہود مدینہ کے متعلق یہ

تفسیر :- وَانْكَثَرُوا اِيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدٍ هَٰذَا یہ عبارت مطلق ہے قَانَ تَاكِيلَامِہ اور وَاَوْعَاطِفَہ ہے یا نیا جملہ ہے اور وَاَوْعَاطِفَہ ہے مفسرین نے فرمایا کہ اس سے مراد سرداران قریش ابو جہل۔ ابوسفیان وغیرہ ہیں قسم توڑنے سے مراد حدیث کا وعدہ توڑنا ہے مگر یہ قول قوی نہیں کیونکہ ابو جہل غزوہ بدر میں مارا گیا اور ابوسفیان وغیرہ فتح مکہ میں ایمان لائے تھے یہ آیات کریمہ فتح مکہ سے ایک سال بعد آئیں لہذا یہ ظاہر ہے کہ اس سے مراد دوسرے کافر قبیلے ہیں جو حضور انور اور مسلمانوں سے عہد کر کے وعدے توڑ چکے تھے اُن کے متعلق ارشاد کجوا اگر یہ توبہ کر کے مسلمان ہو جائیں تو تمہارے بھائی ہیں اور اگر توبہ نہ کریں عہد توڑنے پر قائم رہیں یا اُکندہ توڑیں یا مسلمان ہو کر پھر مرتد ہو جائیں تو ان کا حکم یہ ہے نَكَثُوا بنا ہے نكث سے معنی بٹا ہوا سوت کھول دینا ہے فرماتا ہے مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ اُنْكَثَا اصطلاح میں وعدہ توڑنے کو نكث کہا جاتا ہے وہ ہی مراد ہے ایمان جمع ہوتے ہیں کی معنی داہنا ہاتھ اس کا مقابل ہے یسار (دایاں ہاتھ) اصطلاح میں قسم کو یحین کہتے ہیں یا اس لیے کہ اہل عرب قسم کھاتے وقت داہنا ہاتھ ہلاتے تھے یا اس لیے کہ داہنے ہاتھ میں قوت زیادہ ہوتی ہے قسم سے بھی کلام میں قوت ہوتی ہے (تفسیر کبیر) ایک قراءۃ میں ایمانم ہے الف کے کسرہ سے کفر کا مقابل (کبیر) مگر ہماری قراءۃ ایمان الف کے فخر سے زیادہ مشہور ہے عہد سے مراد وہ عہد و پیمان ہیں جن پر انہوں نے قسمیں کھائیں تھیں وَطَعْنُوْا فِیْ دِیْنِکُمْ یہ عبارت مطلق ہے نَكَثُوا یہ ہیں میں کفار کا دوسرا عیب بیان ہوا۔ طعن کے لفظی معنی ہیں۔ نیز مارنا مگر کسی کو عیب لگانا طعنہ دینا بھی طعن کہلاتا ہے کہ اس سے بھی زیادہ نیزہ کی طرح گھاؤ لگتا ہے بلکہ اس طعن کا زخم جو دل پر لگتا ہے وہ نیزہ کے زخم سے زیادہ سخت ہوتا ہے حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں بشر۔

جَرَاحَاتُ السَّابِ لَهَا اَلْتِيَامُ وَلَا تَلْتِيَامُ مَا جَرَاحُ السَّابِ

چھری کا تیر کا تلوار کا تو گھاؤ بھرا لگا جو زخم زبان کا رہا ہمیشہ برا

دینکے سے مراد اسلام ہے اسلام پر طعنہ کرنے کی چند صورتیں ہیں مسلمانوں کے مسائل پر زبان طعن دراز کرنا ع ۲ اسلامی عقائد پر طعن کرنا ع ۳ کلمہ طیبہ اذان۔ نماز قرآن مجید۔ کعبہ معظمہ کی شان میں گستاخی کرنا ع ۴ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کرنا کہ باقی گستاخیوں سے توبہ قبول ہے مگر گستاخی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی توبہ ہی قبول نہیں اُن کا گستاخ اگر توبہ کر کے اسلام قبول کرے تو اس کا اسلام معتبر ہے مگر اُسے بحق رسول قتل کیا جاوے گا اور بعد قتل اس کی نماز جنازہ اور دفن ہوگا کہ مسلمان ہو چکا ہے جیسے کوئی قاتل مسلمان ہو تو اس کا اسلام قبول ہے مگر اُسے قصاصاً قتل کیا جاوے گا حق رسول حق البعد ہے توبہ سے معاف نہیں ہوتا۔ اور حضور انور کی عزت عظمت کسی مقتول کی جان سے زیادہ ہے کہ دونوں جہان حضور کی عظمت کے مقابل پھر کے برابر نہیں (کتب فقہہ روح البیان) روح المعانی نے بہت نفیس تقریر کی ہے حضور کی عظمت کو روح ایمان قرار دیا۔





اگر دوسرے قبیلے مراد ہیں تب بھی غزوہ احزاب میں مدینہ منورہ پر حملہ مراد ہے یہی قوی ہے جیسا کہ ابھی عرض کیا گیا اَتَحْشَدُكُمْ یہ نیا کلام ہے اس کا مقصود بھی مسلمانوں کو جہاد پر رغبت دینا ہے ہم کا مرجع مذکورین کفار ہیں یعنی اے مسلمانوں کیا تم ان کفار سے ڈرتے ہو کہ اگر تم نے ان پر حملہ کیا تو تم کو ان کی طرف سے کوئی آفت و مصیبت پہنچے گی خوفِ خشیت۔ تقویٰ ان سب کافروں میں کر چکے فاللہ اَحَقُّ اَنْ تَحْشَوْا یہ عبارت ایک پوشیدہ جملہ کی علت ہے لہذا اس کی ف تعلیل ہے یعنی اُن سے نہ ڈرو واللہ سے ڈرو کیونکہ وہ ڈرنے کے لائق ہے لہذا اس کے حکم پر جہاد کرو ان کفار کی پرواہ نہ کرو اِنَّ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ اس شرط کی جزا پوشیدہ ہے یعنی اگر تم کامل مومن ہو تو کفار سے نہ ڈرو واللہ سے ڈرو اور ان کفار پر جہاد کرو بخیاں ہے کہ یہاں ان فرمانا شک کے لئے نہیں اللہ تعالیٰ شک سے پاک ہے نہ صحابہ کرام کا ایمان مشکوک ہے بلکہ اس قسم کی اگر مگر ترغیب کے لئے ہوتی ہے جیسے باپ اپنے بیٹے سے کہے کہ اگر تو میرا بیٹا ہے تو میری اطاعت کر یعنی واقعی تو میرا بیٹا ہے۔ لہذا فروع اطاعت کر خلاصہ تفسیر :- وہ بد عہد مشرکین جو توبہ کر کے مسلمان بن جائیں تم نے اُن کے کا حکم تو معلوم کر لیا اور اگر وہ مسلمان نہ بنیں اپنے گزشتہ عہد قسبیں توڑیں یا توڑتے رہیں۔ اور تمہارے دین یعنی اسلام پر طعنہ کیوں خواہ مسائل پر خواہ عقائد پر خواہ شعار اللہ پر تو ایسے سردارانِ کفر سے سختی سے جنگ کرو اور اب ان کی قسموں و وعدوں کا اعتبار نہ کرو کہ اُن کی قسمیں کچھ نہیں جیسا کہ تم کہتے ہو چکا تھا اسے جہادِ معضی بدلہ لینے انہیں ایذا دینے کے لئے نہ ہوں بلکہ کفر کا زور توڑنے کے لئے ہوں تاکہ کفار اپنی مذکورہ حرکتوں سے باز آجائیں اے مسلمانوں تم ایسی قوم سے جنگ کیوں نہیں کہتے جنہوں نے زمین زیادتیاں کیں ایک یہ کہ تم سے کیے ہوئے عہد و پیمان ان پر قسمیں توڑیں دوسرے یہ کہ تمہارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ منورہ سے نکالنے کی کوشش کی غزوہ بدر یا احزاب کے موقع پر تیسرے یہ کہ بدر یا احزاب میں جنگ کی پہل انہوں نے ہی کی۔ ان میں سے ہر جرم اس قابل ہے کہ ان سے جنگ کی جاوے انہوں نے تو زمینِ حرم کیے اے مسلمانوں کیا تم اُن سے بڑھنے میں ڈرتے ہو کہ تم کو یہ مصیبت میں ڈال دیں گے اگر تم پختہ مومن ہو تو اللہ سے ہی ڈرو وہی ڈرنے کے لائق ہے اس کا خوف تمام خوفوں سے نجات کا ذریعہ ہے شرع

وہ ایک مجدد ہے تو گراں بہتا ہزار مجدوں سے دیتا ہے آدمی کو نجات

فائدہ :- اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ :- جو شخص بار بار وعدے اور قسمیں توڑے چکا ہو اس کی قسم کا وعدہ کا آئندہ اعتبار نہ کیا جاوے مومن ایک سو بار خ دو بارہ نہیں کاٹا جاتا یہ فائدہ :- اِنَّ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ سے حاصل ہوا ہے اور کافر ہوتا ہے اس کے اسلام کا اعتبار نہیں دوسرا فائدہ :- جو ذمی کافر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کرے یا اسلام پر آوازے کرے اس کا عہد ٹوٹ جاوے گا اور اُسے قتل کیا جاوے گا یہ فائدہ :- وَطَعْنُوا فِیْ دِیْنِکُمْ الخ سے حاصل ہوا ہے جب ہم مسلمان دوسرے دینوں پر اس قسم کے حملے نہیں کرتے تو دوسرے

لوگ ہمارے دین پر حملہ کیوں کریں مسئلہ ۱۔ ہر قسم کے کفار کی توبہ قبول ہے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کرنے والے کی توبہ قبول نہیں اگرچہ اس توبہ کرنے سے اُسے مسلمان بنایا جائیگا مگر قصاص کے طور پر اسے قتل ضرور کیا جائے گا جیسے قاتل کا فرسلمان ہو تو اسے قصاص میں ضرور قتل کیا جائے گا منہج امام مالک یہ ہے اسی پر فتویٰ فقہ حنفیہ دیتے ہیں (کتب فقہ و روح البیان) مسئلہ ۲۔ جو شخص حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی چیز کی اہانت کرے وہ کافر ہے حتیٰ کہ نبی شریف حضور کے بال مبارک کی توبہ نہیں کفر ہے حکایت ۱۔ ہارون رشید بادشاہ کے دسترخوان پر کدو کی ترکاری مٹی کسی نے کہا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کدو پسند فرماتے تھے ایک دربارچی بولا کہ لیکن مجھے پسند نہیں امام ابو یوسف نے ہارون رشید سے کہا کہ یہ کافر ہو چکا اگر توبہ کرے تو خیر ورنہ اس کی گردن مار دی جاوے آخر کار اس نے توبہ کی تب اس کی جان بچی (روح البیان) یہ حکم جب ہے جبکہ اہانت کی نیت سے کہتے ہیں **فائدہ ۱**۔ جہاد میں یہ کوشش کی جائے کہ سرداران کفر پہلے قتل ہوں اس سے فوج کی ہمت ٹوٹے گی۔ اور بغیر خون ریزی فتح نصیب ہوگی انشاء اللہ یہ فائدہ **فَعَاتِلُوا الْكُفْرَ** سے حاصل ہوا غزوہ بدر میں پہلے پہلے میں ابو جہل قتل ہو گیا تو رب نے فرمایا مسلمانوں کو بہت شاندار فتح دی یہ یہی حکم باغی، خوارج اور فساد یوں کا ہے کہ سرغنوں کو پہلے ہی ختم کر دو تاکہ فتنہ ختم ہو جاوے آج کل فساد کی جڑوں کی خوشامد کی جاتی ہے اور ان کے بہکائے ہوئے پر گولیاں برسائی جاتی ہیں انجام دیکھ رہے ہو **مٹھا فائدہ ۱**۔ کافر کی قسم پر شرعی احکام ہماری نہیں یعنی کافر اگر زمانہ کفر میں قسم کھائے اور اسلام قبول کرنے کے بعد توڑ دے تو اس پر کفارہ واجب نہیں یہ فائدہ **لَا يَمَانُ لَكُمْ** سے اشارہ حاصل ہوا شوانع کے ہاں کفارہ اس پر واجب ہے **دکیر۔ مانا** یا پانچواں **فائدہ ۱**۔ جہاد کا مقصد کفار کو ہلاک کرنا نہیں نہ مال غنیمت حاصل کرنا نہ محض ملک گیری بلکہ اس کا مقصد صرف کفر کا زور توڑنا ہے جس سے وہ اسلام کی ترقی میں رکاوٹ نہ بنیں مسلمانوں کو نہ ستائیں یہ فائدہ **لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ** سے حاصل ہوا۔ دین کی خدمت کی نیت سے جہاد کرو ملک اور غنیمت انشاء اللہ خود ہی حاصل ہونگے۔ بلکہ جہاد میں کسی کو جبراً مسلمان بنانا بھی درست نہیں رب فرماتا ہے **لَا يَكْرَاهِي الْإِسْلَامُ** چھٹا فائدہ اپنے شہرے اللہ کے مقبول بندوں کو نکلنے کی کوشش کرنا بڑی بد نصیبی ہے مقبولوں کے دماغ سے ایسی سختیں نکلیں مٹی میں مٹی کو نکلنے کی کوشش کرنا تو کفر ہے یہ فائدہ **وَهُمْ يَخِشُوا الْاِسْمَ** سے حاصل ہوا کوشش کر دو کہ تم اپنے حملہ رتی میں کوئی اللہ کا بندہ رہے جس کی برکت سے عیسائی کی آفتیں دور ہوتی رہیں رب فرماتا ہے **لَا يَكْرَاهِي الْاِسْلَامُ** ساتواں فائدہ جس کافر قوم سے ہمارا معاہدہ ہو چکا ہے اس سے جنگ میں ہم پہل ہرگز نہ کریں اگر وہ پہل کریں تو پھر ہم انہیں ہرگز نہ چھوڑیں یہ فائدہ **وَهُمْ يَخِشُوا الْاِسْلَامَ** سے حاصل ہوا اگر بی کفار پر ہم بخوشی جنگ میں پہل کر سکتے ہیں یہ بات قابو بانیوں کے خلاف ہے۔ **اَلْاَسْوَاحُ** فائدہ۔ مومن کے دل میں اللہ کا خوف چاہیے غیر اللہ کا خوف نہ چاہیے یہ فائدہ **فَاللَّهُ يَخْشَوْنَ** سے حاصل ہوا یعنی خوف اطاعت یا خوف نفرت یا خوف ظلم یا خوف ایذا وہ کفار کا بلکہ ہر مودی کا ہو سکتا ہے موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کے متعلق رب سے عرض کیا

کیا تھا ان خائف اَنْ يَفْطَحُوْا عَلَيْنَا خوف اور اس کی اقسام و احکام پہلے پارہ میں بیان ہو چکے۔

پہلا اعتراض :- یہاں قسم توڑنے والوں عہد و پیمان کے خلاف کرنے والوں سے کون کفار مراد ہیں۔

کفار مکہ تو ان آیات کے نزول سے ایک سال پہلے یعنی فتح مکہ میں ایمان لا چکے تھے یہود مدینہ غزوہ احزاب کے بعد قتل یا جلا وطن کئے جا چکے تھے۔ جواب :- اس اعتراض کا جواب ابھی تفسیر میں گذر چکا ہے کہ قوی

یہی ہے کہ حضور انور نے عرب کے بہت سے قبیلوں سے معاہدہ کیے ہوئے تھے ان میں سے اکثر اپنے عہد

توڑ بیٹھے وہ ہی اس جگہ مراد ہیں۔ دوسرا اعتراض :- حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ معظمہ سے نکالنے والے تو کفار

مکہ ہی تھے وہ ہی یہاں مراد ہونے چاہیں دھنوا باخارج الہود اور وہ سب تو ان آیات کے نزول سے ایک سال

پہلے ایمان لا چکے تھے۔ یہ مجمع کیونکر مل سکا۔ جواب :- یہاں نکالنے کا ذکر نہیں بلکہ نکالنے کا ارادہ کرنے کا ذکر ہے

کفار مکہ کے متعلق دوسری جگہ یوں ارشاد ہے اِذَا اخْرَجْتُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ دِيَارِنَا فَاَعْلَمُوْا انَّهُمْ لَا يَخْرُجُوْنَ وہاں کفار مکہ مراد ہیں یہاں

عرب کے دوسرے قبیلے مراد ہیں جنہوں نے بارہا حضور انور کو پریشان کر کے مدینہ منورہ سے نکالنے کی کوشش

کی تھی کفار مکہ نے۔ تو نکالنا چاہا ہی نہ تھا۔ انہوں نے قتل کی کوشش کی تھی جو حضور انور کے مکہ معظمہ چھوڑنے کا

سبب بنی لہذا آیتہ بالکل واضح ہے تیسرا اعتراض :- اس آیت سے معلوم ہوا کہ اگر کفار جنگ کی ابتداء کریں۔

تو مسلمان دفاع کر سکتے ہیں وہ خود جارحانہ حملہ نہیں کر سکتے لہذا کبھی مسلمان کو جنگ کی ابتداء نہیں کرنی چاہیے

ارشاد ہوا وَهُمْ يَدْعُوكُمْ اِلٰى فِرَاقِ مَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَكُمْ اَوَّلُ مَا يَفْعَلُوْنَ جَوَاب :- یہاں مجاہدین کفار سے جنگ کرنے کا ذکر ہے اوپر سے

اس کا ذکر چلا آ رہا ہے مِنْ بَعْدِ عَهْدٍ هُمْ اَوْ اَنْ يَكُوْنُ كَيْفُكُمْ وَغَيْرِهَا وَاقِعِیْ اُن سے ہم جنگ کرنے کی ابتداء

نہ کرتے کہ یہ بد عہدی ہے ہے حربی کفار جن سے ہمارا کوئی معاہدہ نہیں اُن پر ہر طرح حملہ جائز بلکہ بعض وقت

ضروری ہے رب فرماتا ہے قَاتِلُوا الْمُشْرِكِيْنَ كَمَا فَتٰہُ۔ چوتھا اعتراض :- تم نے کہا کہ کافر کی قسم شرعاً قسم ہی نہیں

نہ اس پر شرعی احکام جاری ہوں لٰكِيْذَا لَكُمْ مِگر اسی قرآن مجید نے فرمایا فَكُنْتُمْ اِيْمَانُكُمْ بَعْدَ عَهْدٍ هُمْ اَوَّلُ

نے اپنی قسمیں توڑ دیں اس پر ملامت بھی فرمائی معلوم ہوا کہ کفار کی قسمیں معتبر ہیں تفسیر کبیرہ (نوٹ) امام رازی شافعی

ہیں انہوں نے امام اعظم پر یہ اعتراض بہت قوی سمجھ کر کیا ہے۔ شوافع کے ہاں کفار کی قسم معتبر ہے جواب :-

اس کے دو جواب ہیں۔ ایک الزامی دوسرا تحقیقی۔ جواب الزامی تو یہ ہے کہ اگر کفار زمانہ کفر ہی میں قسم کھائے اور

اور اس زمانہ میں توڑ دے تو تمہارے ہاں بھی اس پر کفارہ نہیں اگرچہ بعد مسلمان ہو جائے بتاؤ اس پر وہاں کفارہ کیا

کا حکم تمہارے جاری نہ کیا جواب تحقیقی یہ ہے کہ وہاں ایمان قسم سے مراد :- اُن کے عقیدے میں قسم یعنی جس کو وہ عہد

قسم سمجھتے ہیں وہ انہیں بھی توڑ دیتے ہیں شرعی قسم مراد نہیں پانچواں اعتراض :- اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ

کفار تین حرکتیں کریں تب اُن سے جنگ ہو جائے۔ عہد تو کفار ہی کو نکالنے کا ارادہ کرنا خود جنگ کی ابتداء کرنا

دیکھو اذیتا تَلَوْنَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ تَوْبَةً تَوْجَاهُ تَعْلَمُ کہ اب کسی کافر سے جنگ نہ کی جاوے یہ تین حرکتیں کسی میں جمع نہیں (یعنی منکرین جہاد) جواب :- ایتہ کریمہ کا مقصد یہ ہے مسلمانوں کو جہاد کی رغبت دینا کہ ان کفار میں تین وہ ہیں جہاد کی پائی جاتی ہیں جن میں سے ہر ایک جہاد کی وجہ ہے تو تم ایسے بے دینوں پر جہاد کیوں نہیں کرتے جیسے ہر بان باپ کہے کہ میں تیرا باپ ہوں میں نے تجھے پالا تجھے تعلیم دلائی تجھے کاروبار سکھایا تو میری خدمت کیوں نہیں کرتا تو اسکا مطلب یہ نہیں کہ اگر کوئی باپ یہ کام نہ کرے تو اس کی خدمت ہی نہ کی جاوے

قرآن کی سچی فہم چاہیے تفسیر صوفیانہ :- ظاہری کفار سے کبھی کسی کو جہاد نصیب ہوتا ہے مگر باطنی کافروں یعنی نفس امارہ شیطانی بُرے باربرے خیالات سے ہر شخص کو ہر دم جہاد کرنا پڑتا ہے۔ اے انسان تیرا نفس ہی وہ کافر ہے جو تجھ سے بار بار عہد کر کے پھر جاتا ہے تیرے دین یعنی دینی اعمال میں طعن کرتا ہے کہ نمازیں کیوں پڑتا ہے۔ وقت ضائع کرتا ہے۔ زکوٰۃ و حج میں پیسہ کیوں برباد کرتا ہے کسی اور جگہ یہ پیسہ لگا۔ الگ کفر یہ ہی چیزیں ہیں یہ تیرے دل سے رسول کی عظمت کم کر کے اُن کی محبت کو نکالنا چاہتا ہے لہذا اے مومن کے دل اس پر جہاد کر حتیٰ کہ اس نفس امارہ کی طاقت بالکل ختم ہو جائے اور تجھے بہکانا چھوڑ دے۔ شریعت کی تلوار طریقت کے تیروں سے اس پر ایسا جہاد کر کہ یہ فنا ہو کر نفس مطہر بن جاوے شیطانوں کی کثرت بُرے لوگوں کی قوت نفسانی خیالات سے خوف نہ کر۔ اللہ سے ڈر وہ تیرے لئے کافی ہے مولانا فرماتے ہیں شعر :-

نفس ماہم کمتر از فرعون نیست      یک اورا غون مارا غون نیست

قَاتِلُوهُمْ رِجَالًا يَدِّيَكُمْ وَيَضَعُكُمْ

جگ کرو اُن سے مذاہب دیگا انہیں اشر تمہارے ہاتھوں سے اور بے مددگار چھوڑ دیگا انہیں

وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ

اللہ مدد کریگا تمہاری اور اُن کے اللہ شفا دے گا مسلمان قوم کے سینوں کو اور تمہیں اُن پر مدد دے گا اور ایمان کا جی ٹھنڈا کرے گا

وَيَذْهَبْ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى مَنْ

اور لے جائے گا غصہ دلوں کا اُنکے اور توبہ ڈالتا ہے اللہ اس پر جسے

اللہ اُن کے دلوں کی گھٹن دور فرمائے گا اور اللہ جہاد کی چار توبہ قبول کرے گا

marfat.com

## يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

چاہے اور اللہ علم والا حکمت والا ہے

چاہے توبہ قبول کرے اور اللہ علم و حکمت والا ہے

تعلق :- ان آیات کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح سے تعلق ہے پہلا تعلق :- گذشتہ آیات میں کفار عرب سے جہاد کرنے کی سات وجہیں بیان فرمائی گئیں تھیں جن میں سے ہر وجہ جہاد کا سبب تھی بد عہدی قہیں توڑنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ منورہ سے لگانے کی کوشش کرنا مسلمانوں سے جنگ کی ابتداء کرنا دین اسلام پر طعن کرنا۔ لوگوں کو ایمان سے روکنا۔ آیات الہیہ کو حقوڑی قیمت پر فروخت کرنا یہ سات چیزیں وہ تھیں جو پائی جا چکی تھیں جن کی وجہ سے جہاد کا حکم مسلمانوں کو دیا گیا اب ان پر جہاد کرنے کے پانچ فائدے اور نتیجے بتائے جا رہے ہیں جو جہاد کے بعد حاصل ہوں گے۔ کفار کو مسلمانوں کے ہاتھوں بکرا دینا انہیں رسوا کرنا مسلمانوں کا مظفر و منصور ہونا۔ مومنوں کا دل ٹھنڈا ہونا۔ مسلمانوں کے دل کی گھٹن دور ہونا غرضیکہ اسباب جہاد کے بعد فوائد جہاد کا ذکر ہے دوسرا تعلق :- پہلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ مسلمانوں کو صرف اللہ سے خوف چاہیے اب اس خوف کے نتیجہ کا ذکر ہے اگر خوف خدا نصیب ہو جاوے تو اللہ کی مدد سکی نصرت انہیں پہنچے گی اور دنیا ان سے ڈرے گی تیسرا تعلق :- پہلی آیات میں مسلمانوں کو بد عہد کفار سے جہاد کا حکم دیا گیا اب اس کا وہ فائدہ بیان ہو رہا ہے جو جاہلین کے علاوہ دوسرے ضعیف و کمزور مسلمانوں کو حاصل ہو گا یعنی ان کے دل ٹھنڈے ہونا کہ رب نے کفار کو ہم پر ظلم کرنے کا خوب مزہ چکھایا۔

نزول :- ہجرت سے پہلے من اور سبار کے کہ لوگ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں مکہ مندر حاضر ہو کر اسلام سے مشرف ہوئے جب یہ لوگ اپنے وطن واپس پہنچے تو اپنے وطن اپنی قوم والوں سے ایسی ایذا میں اور تکالیف دیکھیں کہ خدا کی پناہ ان لوگوں نے حضور کی خدمت میں پیام بھیجا کہ حضور کفار کی ایذا میں بہادی۔ برداشت سے باہر ہو چکیں حضور انور نے فرمایا خوش ہو جاؤ کہ کشاکش انشاء اللہ قریب ہے بعد ہجرت حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل فرما کر ان مبنی مومنین کے اس واقعہ کو یاد دلایا گیا تاکہ مسلمانوں میں جو ش جہاد اور زیادہ ہو (تفسیر روح البیان بیضاوی)

تفسیر :- قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِأَذْيِكُمْ۔ یہ نیا فرمان عالی ہے جس میں خطاب حضرات صحابہ سے ہے ہم سے مراد وہ ہی مشرکین عرب ہیں جنہوں نے بد عہدیاں کیں۔ یہاں عذاب سے مراد ہے کفر پر موت دینا جو خود بھی عذاب ہے اور آخرت کے تمام عذابوں کا سبب یعنی ملے صحابہ کرام ان بد عہد مشرکین پر جہاد کرو۔





قیدی ہو کر پیش ہوں اور تم اُن کے فیصلے کو وہ تھا ہے فیصلے پر تسلیم خم کرید اور چاہتا ہے کہ تم کو ان پر بھی امداد کے ذریعہ فتح سے دنیا تمہاری فتح دیکھ کر ٹھٹھ جائے اور چاہتا ہے کہ جن مسلمانوں کے ہاتھوں سالہا ساکن ملک کا بیہنا پہنچی سخت اذیتیں اور مصیبتیں پہنچی اب ان مردودوں کے یہ حالات دیکھ کر اُن کے کلیے ٹھنڈے ہوں کہ رب نے ہمارا بدلہ خوب لیا اور چاہتا ہے کہ ان بے کس و بے بس مسلمانوں نے جو اب تک انتظار کی گھڑیاں گزاریں اُن کے دل گھٹے رہے اب اُن کے دلوں کی گھٹن دور ہوگی۔ یہ سارے فائدے تمہارے جہاد کرنے پر مرتب ہونگے پھر یہ خیال رکھو کہ تمہارے جہاد کی بدولت بہت سے کافر توبہ کر کے مسلمان ہو جائیں گے یعنی یاد رکھو کہ اللہ تعالیٰ علم والا بھی ہے حکمت والا بھی وہ جانتا ہے کہ کون کب کہاں اور کس طرح مسلمانوں ہو گا اور اس کے ہر کام میں صد ہا حکمتیں ہیں اب تک مسلمان اُن ہاتھوں مصیبتوں میں رہے اس میں بھی رب کی حکمت تھی اور اب حالات کے پلٹ کھانے اُن گھرے ہوؤں کو اٹھانے میں بھی حکمت ہے۔

فائدہ ۱:- ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: کفر پر مرنے والا مارا جاتا اللہ کا عذاب ہے خود بھی عذاب اور صد ہا عذابوں کا ذریعہ یہ فائدہ بیکٹ سے حاصل ہوا: اس کے برعکس ایمان پر مرنے والا شہید ہونا اللہ کی رحمت ہے خود بھی رحمت اور نہرار ہا رحمتوں کا ذریعہ: دوسرا فائدہ ۲:- اللہ والوں کے ہاتھ اُن کے آستانے رب تعالیٰ کے قہر کا بھی ذریعہ ہیں اور اس کی رحمتوں کا ذریعہ بھی۔ یہ فائدہ پائید بیکٹ فرمانے سے حاصل ہوا جب کفار کو فازی مومنین صحابہ کے ہاتھوں اللہ کا عذاب ملتا ہے تو مومنوں کو اُن کے ذریعہ اللہ کی رحمتیں ملتی ہیں ہاتھ ایک ہیں مگر فقیروں کی جھولیاں جدا گانہ بجلی کا پاور سیٹر میں گکرفیج میں ٹھنڈا تھیرا فائدہ ۳: کفار کے لئے مومن کی قید میں آنا رسوائی ہے کہ اُس کے تمام کام نفس کے لئے ہوتے ہیں وہ مسلمان سے جنگ کرتے ہیں اپنی سر بلندی کے لئے اُن کا قید ہونا سرنگون ہے یہ فائدہ بیکٹ سے حاصل ہوا اس کے برعکس مومن مرنے تو شہید۔ اگر کفار کے ہاتھوں قید ہو تو صابر ہو اگر مائے تو فازی کیونکہ اُس کے سارے کام اللہ کے لئے ہیں رب راضی ہو گیا تو اُس کا مقصد حاصل ہو گیا۔

مرے شہید ہونے سے انہیں تو فازی ہو: یہ کام وہ ہے کہ ہر طرح سرفرازی ہو چوتھا فائدہ ۴: روزی کا ذکر موت پر خوشی منانا سنت صحابہ بلکہ سنت انبیاء کرام ہے یہ فائدہ ویشف صون و بکوا مومنین سے حاصل ہوا۔ ماشورہ کا دن بنی اسرائیل کے لئے عید کا دن تھا ہمارے ہاں بھی اُس دن خوشی میں روزہ رکھنا سنت ہے کیونکہ اُس دن فرعون غرق ہوا یا پانچواں فائدہ ۵:- اگر کافر قیدیوں کو قید میں اگرچہ توبہ اور ایمان نصیب ہو جائے تو اس کے لئے یہ قید و بند اللہ کی رحمت ہے کہ جنت کا ذریعہ ہے یہ بظاہر اگر فزاری ہے مگر حقیقت و وزخ سے رہائی یہ فائدہ ویشف صون و بکوا سے حاصل ہوا ہے:

پہلا فائدہ :- اللہ تعالیٰ کے کسی فعل پر اعتراض نہیں کرنا چاہیے کیونکہ وہ عظیم و حکیم ہے اس کے ہر کام میں حکمت ہے یہ فائدہ عظیم حکیم سے حاصل ہوا مصیبت میں صبر کرے کہ اس کا پھل شریں ہے۔ شرع

منشیں ترش تو لگے دش ایام کھبر  
گر یہ تلخ است ولیکن بر شریں دارد  
آنکس کہ تو انگریز تھی گرداند  
او مصیبت تو از تو بہتر داند

پہلا اعتراض :- اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ کفار غزوات میں مارا جانا اللہ کا عذاب ہے مگر قرآن کریم میں دوسری جگہ ارشاد ہے وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ مَا أَنتَ فِيهِ ؕ آپ کے ہوتے اللہ انہیں عذاب نہ دے گا و نزل آیتوں میں تعارض ہے جواب :- اس کا جواب تفسیر کبیر و خازن نے یہ دیا ہے کہ تمہاری پیش کردہ آیات میں عذاب استیصال کی نفی ہے جس میں ساری قوم بالکل تباہ کر دی جائے جہاد میں بعض کفار کا مارا جانا قومی عذاب نہیں بلکہ شخصی عذاب ہے کہ جس سے بعض کفار مارے جاتے ہیں اور بقیہ لوگ باقی رہتے ہیں مگر فقیر کے نزدیک قوی یہ ہے کہ تمہاری پیش کردہ آیات میں غیبی عذاب کی نفی ہے جیسے آسمان سے آگ برسا صورتیں مٹھ ہونا کہ حضور انور کی تشریف آوری سے وہ بند ہو گئے ظاہری عذاب قتل و غارت وغیرہ باقی دوسرا اعتراض :- اس آیت کریمہ میں وعدہ فرمایا گیا کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو کفار پر فتح و نصرت دے گا و نیز حکم علیہم مگر بیت و دفعہ مسلمان کفار کے مقابل شکست کھاتے ہیں تو یہ فرمان کیونکر درست ہوا؟

جواب :- یہاں یہ وعدہ صحابہ کرام سے کیا گیا عرب کے مشرکین کے مقابل شکست، فتح کا جو پورا ہو چکا جیسا کہ عظیم سے معلوم ہو رہا ہے ہمارے متعلق وعدہ شرط ہے وَإِن تَشَاءُ لَنُغْلِبَنَّ إِنَّ كُنْتُمْ مَوْمِنِينَ ہم جب بھی مار کھاتے ہیں تو ایمانی کمزوری اور آپس کی غداری سے شرع

من از میگاں لگاں ہرگز نہ نالم کہ با من آپنہ کرد است آشنا کرد

اللہ کا وعدہ سچا ہے ہم جھوٹے ہیں۔

اللہ کی راہ اب تک ہے کھل اور نام و نشان سب قائم ہیں۔ اللہ کے بندوں نے لیکن اس راہ پہ چلنا چھوڑ دیا۔ تیسرا فائدہ :- اس آیت سے معلوم ہوا کہ مسلمان کفار کے مرنے پر خوش ہوتے ہیں کہ فرمایا اِذَا شَبَّ مُؤْمِنًا قَوْمٌ مُّؤْمِنِينَ حالانکہ دشمن مرنے پر خوش نہیں ہوتا چاہیے۔ آخر مرنا ہم نے ہی ہے۔

اگر مہر و عہد و بجائے شادمانی نیست کہ زندگانی مایہ زجاودانی نیست۔

جواب :- اپنے ذاتی دشمن کی موت پر واقعی خوش نہیں ہونا چاہیے۔ مگر دینی دشمن کے مرنے پر خوشی منانا سنت ہے عبادت ہے سنت انبیاء ہے حضور انور نے ابو جہل کی موت پر سجدہ شکر کیا موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کے ڈوبنے پر سجدہ شکر کیا جو آج تک ہمارا ہے۔

تفسیر صوفیانہ:۔ رب تعالیٰ بڑی قدرت والا ہے یہ اس کی قدرت ہے کہ کافر مظہر قہر الہی ہے مگر اس کے ذریعہ جو مومن کو موت نصیب ہو وہ عین رحمت ہے یعنی شہادت اور مظہر رحمت الہی ہے مگر اس کے ذریعہ سے کافر کی موت ہے وہ رب تعالیٰ کا عذاب ہے گو عذاب ذریعہ رحمت اور رحمت ذریعہ عذاب ہے مومن کا سینہ محبوبوں کی محبت اور دشمنانِ دین کی نفرت سے بھرا ہونا چاہیئے یہ محنت و نفرت ایمان کے دو رکن ہیں ظاہر روح کے دو پرچم سے پرواز کر کے وہ قربِ الہی میں پہنچتا ہے یہ آیات کریمہ بہت گہری ہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم وہ رحمت کا بادل ہیں جن کے سبب بعض پہلے جاتے ہیں اور بعض کھلا جاتے ہیں ۛ

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ

کیا سمجھ لیا تم نے یہ کہ چھوڑ جاؤ گے تم حالانکہ اب تک نہیں جانا اللہ نے ان لوگوں کو کیا اس گمان میں ہو کہ یوں ہی چھوڑ دیئے جاؤ گے اور ابھی اللہ نے پہچان نہیں کرائی ان کی جو

جَهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يُتَّخَذْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا

تم میں سے جہاد کریں گے اور اللہ اور اس کے رسول اور مسلمانوں کے سوا کسی کو

رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَهَّةٍ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝١٤

اُنس کے رسول کے اور نہ مومنین کے راز دار اور اللہ خبر دار ہے اس سے جو قسم کرتے ہو  
اپنا عہد راز نہ بنائیں گے اور اللہ تمہارے کاموں سے خبر دار ہے

تعلق :- اس آیت کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق :- پہلی آیات میں جہاد کے بیان کے فائدے بیان ہوئے جن کا تعلق مومنین اور کفار سے تھا اب اس آیات میں جہاد کا چھٹا فائدہ بیان ہو رہا ہے جس کا تعلق مومنین اور منافقین سے ہے کہ جہاد میں مومن خدمت دین کے لیے جلتے ہیں منافقین کفار کی جاسوسی کے لیے پہلا گیبان دونوں میں چھانٹ کا ذریعہ ہے دوسرا تعلق :- پہلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ جہاد کے ذریعہ کفار و منافقین کو بے اثر کر دیا جائے گا اب ارشاد ہو رہا ہے کہ اس جہاد کے ذریعہ منافقین کو بے اثر کر دیا جائے گا کفار کو بے اثر کر دیا جائے گا۔

یعنی منافقین کی رسولی کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت کے آخر میں ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ علیم بھی ہے سیکم بھی اس کے ہر کام میں حکمتیں ہوتی ہیں اب جہاد کی خاص حکمت کا ذکر ہے کہ یہ عبادت اگرچہ بعض دلوں پر گراں ہے مگر اس میں بڑی حکمت ہے گویا پہلی آیت میں ایک دعویٰ تھا اس آیت میں اُس کا ثبوت ہے۔

تفسیر ۱۔ اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تُتْرَكُوْا۔ ظاہر یہ ہے کہ اس میں خطاب اُن فضعفاء مومنین سے ہے جن پر جہاد گراں تھا کہ اس میں تکلیف بہت ہے (روح المعانی) حسان کے معنی ہیں گمان کرنا خیال باندھنا تَتْرَكُوْا بنا ہے ترک سے یعنی چھوڑنا یہاں چھوڑنے سے مراد ہے چھوڑے رکھنا۔ جہاد فرضی نہ کرنا۔ یعنی کیا تم اس گمان میں ہو کہ تم یوں ہی آزاد چھوڑے جاؤ کہ تم پر جہاد فرض نہ ہو وَ كَمَا يَعْلَمُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ جَاهَدُوْا ظاہر ہے کہ داو حال یہ ہے اور یہ عبارت تَتْرَكُوْا قَاطِلِ الْاَنْفِثَم سے حال ہے (روح المعانی) اُن کے معنی ہیں نہیں لگا کے معنی ہیں اب تک نہیں یعنی لَمَّا اسْتَوْقَ زمانہ کے لئے آتا ہے۔ علم سے مراد ظہور اور مشاہدہ کا علم ہے جو کسی چیز کے ہو چکنے کے بعد دیکھ کر حاصل ہوتا ہے بعض مفسرین نے فرمایا کہ علم سے مراد ہے ظاہر ہونا پہچان کرنا یعنی دوسرے کو علم دینا (روح المعانی) اعلیٰ حضرت قدس سرہ کا ترجمہ اسی تفسیر پر ہے بعض نے فرمایا کہ علم سے مراد خود معلوم یعنی جہاد ہے (کبیر) کیونکہ سزا جزا اللہ کے علم سے نہیں بلکہ معلوم یعنی بندوں کے عمل سے ہے الذین سے مراد مومنین ہیں یعنی ابھی اللہ نے مجاہدین کو جہاد کرتے دیکھا نہیں یا لوگوں کو مجاہدین دکھائے بتائے نہیں۔ ظاہر نہیں کیے یا ابھی تک مجاہدین نے جہاد کیا نہیں؟ وَ لَقَدْ يَتَخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلَدًا سُوْدِيْمَ وَ لَآ اَلْمُؤْمِنِيْنَ وَ لِيَجْعَلَ يَرْ عِبَارَتِ مَعْطُوف ہے جَاهِدُوا پر اور الذین کا صلہ میں دُونَ اللّٰهِ الخ سے مراد ہیں کفار مشرکین کو لیتے ہیں اسے ولوج سے یعنی خول اسی سے ہے کَلْبُ۔ رَب فرماتا ہے يَلْبِجُ الْجِدِّي فِي سُلْبِنَا اصطلاح میں غیر جنس کے داخل کرنے کو ولج کہا جاتا ہے یہ واحد اور جمع سب پر بولا جاتا ہے کہی اس کی جمع ولج بھی آجاتی ہے (روح المعانی) یہاں اس سے راز دان بشیر صاحب مراد ہے یعنی اب تک اُن خاصین کو نہ دیکھا جو اللہ رسول مومنین کے مقابل میں اُن کے دشمن کفار کو اپنا راز دار صاحب اسرار نہیں بناتے یہ راز داری قلعی اور منافق کی چھانٹ ہے شاید کوئی طالب علم اللہ سے دھوکا کھاتا یا دھوکہ دیتا کہ اللہ تعالیٰ کو علم غیب نہیں۔ وہ ہر چیز کو اُس کے پیدا ہونے کے بعد جانتا ہے جیسے ہشام ابن حکم (کبیر روح المعانی) یا ہمارے زمانہ میں۔ دیوبندیوں کا سردار مولوی حسین علی والی پمیراں والا ریلوے ایمران) اس سے ارشاد ہوا۔ وَاللّٰهُ خَبِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ اللہ تعالیٰ تمہارے سارے کاموں پر خبردار ہے جو تم کر چکے یا کر رہے ہو یا کرو گے سب اُس کے علم میں ہے ان اسباب جہاد وغیرہ کے ذریعہ تم کو بتایا دکھایا جاوے گا۔

خلاصہ تفسیر:۔ اے وہ لوگو جن پر حکم جہاد گراں اور جہاد شاق ہے کیا تم یہ سمجھ بیٹھے ہو کہ تم کو یوں ہی آزاد چھوڑ دیا جاوے جہاد فرض نہ کیا جاوے حالانکہ ابھی اللہ تعالیٰ نے اُن لوگوں کو نہ دیکھا یا نہ ظاہر کیا جو جہاد کریں اور اللہ رسول



اور مومنین کے مقابل ان کے دشمن کفار کو اپنا راز دوان نہ بنائیں بحالت جہاد ان کی جاسوسی نہ کریں قلعہ مومن ہوں۔ ایسے لوگ قلعہ مومن ہیں اور جو جہاد سے جی چرائیں یا جہاد میں جا کر مجاہدین کی خبریں کفار کو پہنچائیں ان کی جاسوسی کریں وہ منافقین ہیں اے مسلمانوں یہ خیال نہ کرنا کہ ہم تم سے بے خبر ہیں یہ صرف صرف تمہارے لیے ہے ہم تمہارے اعمال کو ہمیشہ سے جانتے ہیں کہ تم کیا کر چکے کیا کر رہے ہو اور کیا کب کرو گے۔

فائدہ ۱:- اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: دنیا دار النمل ہے آخرت دار العزاد یہاں اعمال سے جی چرانا آرام طلبی کرنا سخت محرومی یہ فائدہ آمد حبیب سے حاصل ہو رہا ہے عمل کی کوشش کرو جزانہ ڈھونڈو وہاں عمل نہ ہوگا انشاء اللہ جزاء ہوگی دوسرا فائدہ: مشکل اور دشوار اعمال سے مخلصین و منافقین کی چھانٹ ہوتی ہے مخلص مومن خندہ پیشانی سے انہیں قبول کر لیتا ہے منافق ان سے جی چراتا ہے یہ فائدہ ان تترگوں سے حاصل ہوا۔ کاشت کے زمانہ میں محنت کی پروا نہ کرو یہ محنت گزارنا ہی ہوتا ہے جب کھیت کاٹنے کا وقت ہو اور زندگی کی کھیتی خیریت سے کیٹے تب آرام کر لینا چاہیے اللہ تعالیٰ توفیق دے تیسرا فائدہ: آخرت کی سزا و جزاء اللہ تعالیٰ کے علم کی بنا پر نہیں بلکہ دنیا میں اعمال خیر و شر کی بنا پر ہے جب تک عمل نہ ہو تب تک نہ احکام مرتب ہوں نہ سزا و جزا ہو یہ فائدہ مَا يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ وَاخِرُ مَا يَكُونُ تفسیر: چوتھا فائدہ: مسلمان کو کفار کا جاسوس بننا حرام ہے اس پر اجرت لینا حرام یہ فائدہ وَكَمْ يَتَّخِذُ الْوَاقِنُ دُونِ الْغَمِّ سے حاصل ہوا یہ کام منافق کیا کرتے ہیں یا بچواں فائدہ: کفار کو ملکی اسامیوں پر رکھنا انہیں اپنا راز دار بنانا حرام ہے اور خطرناک بھی یہ فائدہ دلیجہ کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے اَلَّذِينَ يَتَّخِذُوا الْبَاطِلَ اٰلِهَةً فَاُولَٰئِكَ يَفْطَنُهَا فَلَا ضَآئِفَ لَہُمْ اِلٰی رَبِّہِمْ اُولٰٓئِكَ سَیَرْجُوْنَ عَذَابَ النَّارِ دوسری صفات قدیم اور واجب ہیں ایسے ہی اس کا علم قدیم ہے واجب ہے وہ ہمیشہ سے سب کو جانتا ہے یہ فائدہ جَلِیْرٌ یَّمْلُکُ مَا تَدُوْنَ سے حاصل ہوا۔ دیکھو تفسیر

پہلا اعتراض: اس آیت کریمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرات صحابہ بڑوں آرام پسند سخت عبادات خصوصاً جہاد سے گھبراتے تھے اس لیے تو ان کے متعلق اس قسم کی آیات آئیں جن میں انہیں ملامت کی گئی اُمُّ الْمُؤْمِنِیْنَ وَآلِہَا دُیْنِی جواب: اس اعتراض کے دو جواب ہیں۔ ایک الزامی دوسرا تحقیقی جواب الزامی تو یہ ہے کہ پھر تم حضرت علی کے متعلق کیا کہو گے وہ بھی اس زمرہ میں آئیں گے کیونکہ آیت میں ان کا استثناء نہیں کیا گیا جواب تحقیقی یہ ہے کہ یہاں خطاب ہے صفاء و مخیرین سے جو نئے نئے مسلمان ہوئے تھے ابھی ان کے دلوں میں ایمان پختہ نہیں ہوا تھا پھر ان جیسی آیات سے وہ ایسے بہادر شیر دل ہو گئے کہ ساری فتومات خصوصاً عہد فاروقی کی فتومات انہیں نے کیں۔ اسلام انہوں نے ہی پھیلا یا۔ اس آیات میں ان پر عتاب نہیں بلکہ انہیں جہاد پر بھڑکانا ہے دوسرا اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ ہر وقت کسی چیز کا علم نہیں۔ واقعہ ہو چکنے کے بعد اُسے معلوم ہوتا ہے دیکھو یہاں

ارشاد ہوا کہ تَعْلَمُوا اب تک اللہ نے مجاہدین کو جانا نہیں جواب اس سوال کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ ان ایسی آیات میں علم سے مراد کیا؟ مشاہدہ کا علم ہے جسے علم ظہور کہتے ہیں جو کسی چیز کے دیکھنے کے بعد حاصل ہوتا ہے اس علم پر سزا جزاء ہے عام محققین مفسرین نے یہ جواب دیا ہے بعض نے فرمایا کہ یہاں علم سے مراد اعلام ہے یعنی دوسروں کو دکھانا بتانا بعض نے فرمایا کہ یہاں علم سے مراد خود معلوم ہے یعنی اُن کا جہاد کرنا وغیرہ غرض کہ یہاں سے علم کی نفی ہرگز ثابت نہیں تیسرا اعتراض ۱۔ اگر جہاد کے ذریعہ مخلص و منافق کی چھانٹ تو جب جہاد فرض نہیں ہوا تھا اُن کی چھانٹ کیسے ہوتی تھی کیا اس وقت یہ دونوں ملے جلے ہتھے بیسے ہجرت سے پہلے کے مسلمان جہاد تو بعد ہجرت فرض ہوا۔ جواب ۱۔ اُس زمانہ میں سارے مخلص ہی تھے اُن میں منافق کوئی نہ تھا منافقین بعد ہجرت شامل ہوئے جب اسلام کا زور ہوا اور مسلمان ہو کر دنیاوی فوائد بھی حاصل ہونے لگے ہجرت سے پہلے مسلمان ہونا گویا کانٹوں کی سیج پر سونا تھا اور اپنے کو آفات و بلیات میں ڈالنا۔

تفسیر صوفیانہ ۱۔ قرآن کریم نے بہت جگہ حضور صلی علیہ وسلم بلکہ مومنین کے معاملہ کو رب کا معاملہ قرار دیا دیکھو فرماتا ہے تَعْلَمُوا اللہ وَالَّذِينَ آمَنُوا۔ منافقین اللہ کو اور مسلمان کو دیکھ کر دیتے ہیں اللہ کو دیکھ کر دینے سے مراد رسول اللہ کو دیکھ کر دینا اور فرماتا ہے وَلَكِنَّ اللہَ قَتَلَهُمْ دیکھو مسلمانوں کے فعل کو رب تعالیٰ کا فعل قرار دیا گیا ایسے یہاں لَعَلَّ اللہُ الْمُجَاهِدِينَ میں اللہ کے علم سے مراد ہے مومنین کا علم یعنی اے لوگو ابھی حضرات صحابہ نے تمہارا جہاد اور کفار سے علیحدہ ہونا دیکھا نہیں تم کیسے آزاد چھوڑے جاؤ گے تمہارا ایمان کا ثبوت یہ ہے کہ تم اللہ رسول اور مومنین کے ہو کر رہو۔ اللہ تو پہلے ہی سے علیم و خبیر ہے مومن وہ جیسے اللہ کے مقبول بندے مومن جانیں۔ متقی وہ جیسے اللہ کے مقبول متقی کہیں رب فرماتا ہے لَا تَكُونُوا مَشْهُدًا عَلَى النَّاسِ هَذَا مَوْمِنُونَ کو اپنا ایمان اپنے نیک اعمال اسلئے دکھانا چاہیں کہ کل قیامت میں وہ ہمارے ایمان و تقویٰ کے گواہ ہوں ان کی گواہی بڑی کام آنے والی چیز ہے۔

مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَحْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ

نہیں ہے حق مشرکوں کو یہ کہ آباد کریں وہ مسجدیں اللہ کی گواہی دیتے ہوئے  
مشرکوں کو نہیں پہنچتا کہ اللہ کی مسجدیں آباد کریں خود اپنے

عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي

اوپر جانوں اپنی کے کفر کی یہ لوگ ہیں کہ ضبط ہو گئے عمل اُن کے اور

مفسر کی گواہی دیکھو ان کا سب کا دھواں اکل رہا ہے

marfat.com

النَّارُ هُوَ خَالِدُونَ ﴿۵﴾ إِنَّمَا يُعَمَّرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ

آگ میں ہی وہ ہمیشہ رہیں گے اس کے سوا نہیں کہ آباد کرتے ہیں مسجدیں اللہ کی وہ جو ایمان لائے  
وہ ہمیشہ آگ میں رہیں گے اللہ کی مسجدیں وہ ہی آباد کرتے ہیں جو اللہ اور قیامت پر

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ

اللہ پر اور آخری دن پر اور قائم کی انہوں نے نماز اور دی زکاۃ  
ایمان لائے اور نماز قائم رکھتے ہیں اور زکاۃ دیتے ہیں

وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿۶﴾

اور نہ ڈرے مگر اللہ سے پس قریب ہے یہ لوگ ہو جائیں ہدایت والوں میں سے  
اور اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے تو قریب ہے کہ یہ لوگ ہدایت والوں میں ہوں۔

تعلق :- ان آیات کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق :- پہلی آیات میں کفار کی بد عملیوں کا ذکر ہوا عہد توڑنا قسین پوری کرنا اسلام پر طعن کرنا وغیرہ اب ارشاد ہے کہ ان کے نیک اعمال قابل اعتبار نہیں جیسے بیت اللہ کی خدمت وغیرہ کیونکہ ان کے پاس ایمان نہیں اور بغیر ایمان کے کوئی نیک قبول نہیں یعنی گناہوں کا ثبوت پہلی آیات میں تھا نیکیوں کی نفی ان آیات میں دوسرا تعلق :- پہلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ کفار ان گناہوں کی وجہ سے دین و دنیا میں عذاب کے مستحق ہیں اب ارشاد ہو رہا ہے کہ وہ اپنی نیکیوں کی وجہ سے عذاب سے بچ نہیں سکتے گویا ان کے گناہوں کے مضر ہونے کا ذکر پہلے اور نیکیوں کے مفید نہ ہونے کا ذکر اب ہو رہا ہے تیسرا تعلق :- ابھی پہلی آیات سے معلوم ہوا کہ جہاد کفر و اسلام کا فروعی میں فرق کرنے والا ہے اب ارشاد ہے کہ اس کے فرق کے لئے کعبہ کی خدمت مسجد میں رہنا کافی نہیں چوتھا تعلق :- اب تک کفار کے ان گناہوں کا ذکر ہوا جو سب کے لئے ہیں جیسے بد عہد دی وغیرہ اب ان اعمال کا ذکر ہے جو مومن کے لئے نیکی ہیں کفار کے لئے گناہ جیسے خدمت کعبہ وغیرہ

شان نزول :- غزوہ بدر میں جب کفار مکہ گرفتار ہوئے جن میں حضرت عباس بھی تھے تو غازیان بدر انہیں ملا تبتیں کیں حتیٰ کہ حضرت علی نے جناب عباس سے کہا کہ تم کو شرم نہیں کہ تم حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کے عقائد میں آتے تھے۔ رشتے دار کا لحاظ بھی نہیں کیا تب حضرت عباس نے حضرت علی سے عرض کیا کہ آپ ہمارے عیوب گنتے ہیں ہمارے اوصاف پر نظر نہیں کرتے حضرت علی نے فرمایا کہ آپ کے اوصاف کیا ہیں فرمایا ہم خادم کعبہ ہیں ہم ساجیوں کی خدمت کرتے انہیں پانی پلاتے ہیں موقع ملے تو کھانا بھی دیتے ہیں ان پر آپ نظر کیوں نہیں کرتے اُس موقع پر یہ آیات کریمہ نازل ہوئی جس سے حضرت عباس کے خیال کی تردید کی گئی۔ (خازن روح البیان۔ کبیر۔ معانی وغیرہ)

تفسیر :- مَا كَانَتْ يَمْشِيَنَّ - اس فرمان مالی میں کَانَ دوام کے لئے یہاں نفی بمعنی نہیں ہے وہ بھی دائمی المشرکین سے مراد سلسلے ہی کفار ہیں خواہ مشرک ہوں خواہ دہریہ خواہ یہود نصاریٰ اہل کتاب۔ کَانَ کے بعد حَقًّا یا بَاطِلًا لِقَا یا مَنَابِطُ شِدِّہ ہے یعنی کفار کے لئے نہ جائز تھا نہ ہے اور نہ ہو گا اُن کا یہ حق ہی نہیں اُن کے لئے یہ کام باعث ثواب نہیں بلکہ باعث عذاب ہے اگرچہ وہ اسے خیال میں ثواب سمجھیں۔ اِنَّمَا يَوْمُ مَسَاجِدَ اللّٰہِ یہ کَانَ کا فاعل یا اس کا اسم مؤنثر ہے یَوْمُ مَسَاجِدَ بمعنی آبادی اسی سے ہے تعمیر عمارت اور انسان کی زندگی کے زمانہ کو بھی ایسے کہتے ہیں کہ اس زمانہ میں روح جسم کو آباد کرتی ہے ہماری قراءۃ میں مساجد اللہ ہے بعض کی قرأت میں مَسْجِدَ اللّٰہِ واحد مساجد اللہ سے مراد یا تو ساری دنیا کی ساری مسجدیں ہیں یا مسجد حرام شریف چونکہ وہ تمام مسجدوں کا قبیلہ ہے اُس کو آباد کرنے والے کو تمام مسجدیں آباد کرنے کا۔ ثواب ملتا ہے (خزان) یا چونکہ اُس مسجد کا چہرہ علیحدہ ہے اُس کا رخ دوسرے حصوں سے جدا گانہ ہے کسی حصہ کا رخ مشرق کو کسی کا مغرب کو کسی کا شمال یا جنوب کو کیونکہ کعبہ بیچ میں واقع ہے یہ بات کسی اور مسجد کو حاصل نہیں (روح البیان) ان وجوہ ہے اسے مساجد اللہ کہا گیا یعنی اللہ کی مسجدیں یعنی کفار کو نہ جائز تھا نہ ہے نہ ہو گا کہ وہ اللہ کی مسجدیں آباد کریں۔ خیال سے کہ مسجد آباد کرنے کی گیارہ صورتیں ہیں مسجد تعمیر کرنا اُن میں انسانہ کرنا۔ اُسے وسیع کرنا۔ اُس کی مرمت کرنا۔ اس میں چٹاپاں۔ فرش و فرش بچانا۔ اُن کی قلعی چونا کرنا۔ اُس میں روشنی و زینت کرنا۔ اس میں ناز و تلاوت قرآن کرنا اس میں دینی مدرسہ قائم کرنا۔ وہاں داخل ہونا۔ وہاں اکثر بانا اُنا رہنا۔ وہاں اذان و تکبیر کہنا۔ امامت کرنا تفسیر خازن۔ کبیر۔ روح البیان وغیرہ) ان میں سے کوئی کام کفار کے لئے جائز نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تمامہ کو بحالت کفر مسجد بنوی کے ستون سے باندھا اور وفد شقیف کفار کیلئے مسجد شریف میں ٹھہرایا (روح البیان و خازن تفسیر کبیر وغیرہ) شَٰہِدٌ مِّنْ عَلٰی اَنْفُسِهِمْ بِالْکُفْرِ یہ عبارت اُن کے کفر کے فاعل سے حال ہے گواہی سے مراد علی گواہی ہے یا قولی بھی انفس جمع ہے نفس کی بمعنی اذات بالکفر سے معلوم ہوا کہ مشرکین سے مراد کفار ہیں اگرچہ کفار اپنے کو کافر یا مشرک نہ کہیں مگر وہ اپنے اعمال سے اپنے کفر کے گواہ ہیں۔ بت پرستہ۔ تلبیس میں لَا شَرِيكَ لَكَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ بعد اَنْفُسِهِمْ بِالْکُفْرِ واحد کفار حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کی نبوت کا انکار کرنا وغیرہ یہ تمام چیزیں اُن کے کفر کی گواہی ہیں اُولَٰئِكَ جَبَلْتُ عَنْهُمْ اِلٰہُ اس فرمانِ عالی میں یا تو حضرت عباس کے قول کا جواب ہے کہ انہوں نے کہا تھا کہ ہم یہ یہ نیکیاں کرتے ہیں فرمایا گیا کہ تمہاری تمام نیکیاں سارے اعمال ضبط ہیں آنکھیں ان اعمال سے کاغذ ہو نا یعنی یہ چیزیں ساری نیکیاں ضبط ہیں اُن کا ذکر ہی نہ کرو یا ماسکان بِلَہٖ شَرِکَیْنِ کی وجہ سے اور ضبط اعمال مراد ہے اُن کے ان اعمال کا گناہ ہونا یعنی یہ چیزیں جن پر تم کو ملامت ہے تمہارے لئے گناہ ہیں جیسے گندے گندوں کو مسجد میں جانا وہاں نماز پڑھنا وغیرہ گناہ ہے تم دل کے گندوں کے لئے بھی یہ کام گناہ ہے وَفِی النَّاسِ هُمْ خَالِدُونَ یہ فرمانِ عالی یا تو الگ جملہ ہے یا جَبَلْتُ لَہُمْ پر محطوف اور اُولَٰئِكَ کی خبر یعنی کفار کچھ بھی کریں کعبہ کی خدمت کریں مسجد حرام کو آباد کریں وہ رہیں گے اُگ میں ہمیشہ انہیں کوئی عمل اُگ کی ہمیشگی سے بچا نہیں سکتا۔ اِنَّمَا یَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللّٰہِ یہ تصویر کا دوسرا رخ ہے یہاں تعمیر میں وہ ہی گیدہ احتمال میں جو بھی عرض کئے گئے مساجد اللہ سے مراد یا ساری مسجدیں ہیں یا مسجد حرام شریف انما صحر کے لئے ہیں یہ جملہ یا خبر ہے یا اسلامی قانون یعنی اللہ کی مسجدیں صرف وہ لوگ آباد کرتے رہے ہیں اور کرتے رہیں گے۔

مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰہِ مَا اٰیُوْمَ لَآخِرِ یہ عبارت لَیْمُنْ کا قائل ہے اللہ کی ذات و صفات بندہ ربیعہ نبی ماننا ایمان باللہ اس لئے بار رسول کا ذکر نہیں ہوا۔ رسول پر ایمان میں اللہ پر ایمان ہے اور اس کے برعکس بھی رسول اللہ سے جدا نہیں۔ کلمہ اذان تکبیر خطبہ پڑھ کر دیکھو (تفسیر روح المعانی وغازن۔ بیضاوی کبیر وغیرہ) ایمان باللہ ارکانِ ایمان کا مبداء ہے اور قیامت پر ایمان ارکانِ ایمان کا منتہا۔ دو کناروں کو لپیٹ گیا درمیان کے ارکان نہیں میں آگئے لہذا یہ آیت ایمانیات کی جامع ہے یہاں مسجدیں آباد کرنے والوں کی چار صفات کا ذکر فرمایا ایک ایمان دوسری اور تیسری وَاَقَامَ الصَّلٰوۃَ وَاٰتٰی الزَّکٰوۃَ یہ عبارت معطوف ہے اَمِنَ بِاللّٰہِ پر نماز قائم کرنے زکوٰۃ دینے وہی مطلب ہے جو ابھی کچھ پہلے عرض کئے گئے یعنی نماز قائم کرنے زکوٰۃ فرض ہو چکا اعتقاد رکھے کہ یہ رکنِ ایمان ہے اور نماز پڑھنا زکوٰۃ دینا علاماتِ ایمان ہے وَکُنْتُمْ تُخْشٰی اللّٰہَ۔ یہ فرمانِ عالی معطوف ہے اَقَامَ الصَّلٰوۃَ پر اور مومنین کی تیسری علامت اس فرمان کے تین مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ مسجد بنانے اس کے آباد کرنے میں کسی ملامت وغیرہ کا خوف نہیں کرتے نہ ریا و نام خود کیلئے مسجد بناتے ہیں صرف خوفِ خدا سے تعمیر کرتے ہیں اس کا منظر حضرت ابو بکر صدیق ہیں جنہوں نے شروع اسلام میں کفار کے حملہ کے بیچ میں یعنی اپنے دروازہ پر مسجد بیت بنائی جہاں نوافل اور تلاوت کرتے تھے کفار اس وجہ سے انہیں ایذا دیتے تھے مگر آپ پر واہ نہ کرتے (کبیر) دوسرے یہ کہ اپنے کسی دینی کام میں صرف خدا سے ڈرتے ہیں اور کسی سے نہیں ڈرتے کہ اس کے ڈر سے اسلام چھوڑ دیں تیسرے یہ کہ بتوں سے نہیں ڈرتے جیسا کہ کفار مکہ ڈرتے ہیں جس میں یہ چار صفات جمع ہوں۔ ایمان۔ نماز۔ زکوٰۃ مملوق سے بے خوفی۔ فَخَسٰی اَنْ یَّکُوْنُوْا



مِنَ الْمُتَّقِينَ — یہاں علیؑ فرمانان بندوں کے لحاظ سے ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ کی لحاظ سے وہ احتمال اور ترویج سے پاک ہے متقین سے مراد جنت کی طرف ہدایت پانے والے درحقیقت یہ مومنین کی پانچویں صفت ہے کہ یہ حضرات ایمان و نیک اعمال کے جامع ہونے کے باوجود اپنی ہدایتہ خداری پر جنت پانے کا یقین نہیں کرتے بلکہ امید کرتے ہیں رب کے کرم و رحم کے منتظر رہتے ہیں ان کفار کا کیا حال ہے کہ ڈرتے نہیں اور اکڑتے ہیں کفر و بدکاری کرتے ہیں اور جنت کے مالک بنتے ہیں۔

خلاصہ تفسیر:۔ مشرکین و کفار مسجد حرام کے آباد کرنے کعبہ کی کلیدبرداری حجاج کی خدمت پر ناز نہ کریں ان کو تو مسجد آباد کرنے کا حق ہی نہیں انہیں یہ کام جائز ہی نہیں جب کہ وہ اپنے شرک و کفر پر خود علی و قولی گواہیاں دے سکیں ہستی پرستی بھی کریں اور خدمت کعبہ بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار بھی کریں اور عاجیوں کی خدمت بھی یہ تو مذہب کا اجتماع ہے ان کے سارے نیک کام ضبط ہو چکے یہ بہر حال آگ و آسے ہیں اُس میں انہوں نے ہمیشہ رہنا مسجدیں آباد کرنے کا حق صرف ان لوگوں کو ہے جن میں یہ چار صفات جمع ہوں۔ ۱۔ وہ اللہ پر ایمان رکھیں اس طرح کہ اس کی ذات صفات کعبی کے ذریعہ سے مانیں اور آخری دن یعنی قیامت کو نبی کی معرفت مانیں ان دونوں عقیدوں یعنی ایمان اور قیامت کے درمیان کے سارے ارکان اسلام کے معتقد ہوں۔ ۲۔ نماز قائم کریں اور زکوٰۃ دیں ان دونوں کاموں کو فرض جانیں۔ ۳۔ دین میں خدا کے سوا کسی سے نہ ڈریں کہ اس کے ڈر سے دینی یا نیک اعمال چھوڑ دیں۔ ۴۔ ایسے لوگ ہیں جن کے جنتی ہونے کی امید ہے وہ مسجدیں آباد کرنے کے اہل ہیں ان کے لئے یہ کام باعث ثواب ہے کفار کے لئے یہ کام یعنی آبادی مسجد باعث عذاب

فائدہ:۔ ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ:۔ مسجدیں تعمیر کرنے کا حق صرف مسلمانوں کو ہے کسی کافر کو یہ حق نہیں لہذا تعمیر مسجد کے لئے کسی کافر سے چندہ نہ لیا جاوے خصوصاً جب کہ وہ اس کے عوف میں اُتایا اُس سے زیادہ مسلمانوں سے اپنے مندروں کے لئے چندہ طلب کرے جیسا کہ آج کل دیکھا جا رہا ہے یہ فائدہ:۔ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ اَنْ يَّسْتَفِيزُوا فِي الْاَسْوَاقِ اَمْ يَكُونُوا فِيهَا رَاكِبِينَ ۱۔ مسجد کی چٹائی وہاں روشنی کے لئے تھیل امام یا موزن کی تنخواہ مشرک سے قبول نہ کی جاوے یہ سب خرچے مسلمان خود برداشت کریں یہ فائدہ بھی مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ اَنْ يَّسْتَفِيزُوا فِي الْاَسْوَاقِ ۱۔ کفار کو مسجد میں آنے وہاں ان کو اپنی عبادت کرنے کی اجازت نہ دی جاوے کہ مسجد اسلامی عبادات کے لئے ہیں نہ کہ کفر و بت پرستی کے لئے یہ فائدہ بھی مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ اَنْ يَّسْتَفِيزُوا فِي الْاَسْوَاقِ ۱۔ کفار کو مسجدوں میں بلانا وہاں انہیں منبر پر بیٹھا کر تقریر کرنا ان کی تعریفیں کرنا حرام ہیں تفسیر کبیر نے فرمایا کہ کفار مشرکین بگم قرآن پاک غیس ہیں۔ ۲۔ اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ اور مسجدوں کو پاک و صاف رکھنا ضروری ہے اِنْ طَهَّرْنَا بَيْتَنَا لِلْعَاقِبِينَ وَالْمَسْجِدَ الَّذِي اس لیے

انہیں داخلہ کی اجازت نہ دی جاوے رکبیر مسئلہ مجبور یا مزدور کفار کو مسجد میں آنے کی اجازت دینا جائز نہ ہو۔  
مسلمان کی اجازت سے کر آسکتے ہیں لہذا مشرکین راج مزدور یا انجینئر مسجد میں بلائے جاسکتے ہیں حضور صلی  
اللہ علیہ وسلم نے ثامر بن اثال کو جب وہ مشرک تھے مسجد نبوی کے ستون سے بلند صاف قبیلہ بنی ثقیف  
کو جو کفار تھے مسجد نبوی شریف میں ٹھہرایا جیسا کہ ابھی تفسیر میں کہا گیا مگر اس صورت میں خیال ہے کہ ان  
کے کپڑے جوتے بدن گندے نہ ہوں کہ مسجد گندی کریں یا پتھروں فائدہ: کفار کے لئے مسجدیں بنانا وہاں  
رہنا وہاں خدمت کرنا ثواب نہیں بلکہ گناہ ہے جیسے جہنمی حائضہ کے لئے وہاں داخل ہونا تلاوت کرنا گناہ ہے  
یہ فائدہ: مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ اس کے معنی ہوں کہ کفار کو یہ کام جائز نہیں  
جیسا کہ ابھی تفسیر میں کہا گیا چھٹا فائدہ: کفار کی بنائی ہوئی نہ مسجد ہے نہ اس پر مسجد کے احکام جاری ہوں نہ  
نماز پڑھنے میں مسجد کا ثواب ہے جیسے مسجد ضرار یہ فائدہ بھی مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ (الم) سے حاصل ہوا ہے  
ساتواں فائدہ: مسلمان کے لئے مسجد میں اس کی مرمت کرنا اس کی قلمی چوڑ کرنا وہاں اعلیٰ فرش بچانا  
وہاں روشنی کرنا وہاں بڑی راتوں میں چراغاں کرنا وہاں جھارو صفائی کرنا وہاں حاضر ہوتے رہنا اسے  
آباد رکھنے کا شوق ہونا وہاں دینی تعلیم دینا وہاں دینی مدرسے جاری کرنا یہ سب کام بڑی اعلیٰ عبادات  
ہیں کہ یہ سب تعمیری یعنی آبادی مسجد میں داخل ہے یہ فائدہ: اِنَّا نَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللّٰہِ سے حاصل ہوا تفسیر روح  
البیان وغیرہ: اٹھواں فائدہ: مسجد بنانے یا اسے آباد کرنے یا وہاں باجماعت نماز ادا کرنے کا شوق  
صحیح مومن ہونے کی علامت ہے انشاء اللہ ایسے لوگوں کا خاتمہ ایمان پر ہوگا۔ یہ فائدہ: اِنَّا نَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللّٰہِ (الم)  
کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ یہ جملہ خبریہ ہو اور اس کے معنی یہ ہوں کہ اللہ کی مسجدیں وہ ہی آباد  
کرتے ہیں جو اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتے مسئلہ: مسجد کی روشنی انشاء اللہ قبر کی روشنی کا ذریعہ  
ہے حضرت سلیمان علیہ السلام نے مسجد بیت المقدس کے منارہ پر کبریت احمر کی روشنی تھی جس کی روشنی میں  
بارہ میل مربع عورتیں چرخہ کات لیتی تھیں (روح البیان) اسے تخت نصر ظالم نے گل گیا اور یہاں کا سارا مسلمان  
بابل لے گیا (روح البیان) مسجد نبوی شریف میں پہلے کھجور کی ٹکڑیاں جلا کر روشنی کی جاتی تھی پھر حضرت  
تیم داری ایک سفر سے قندیل میں تیل اعلیٰ زنجیریں اپنے ساتھ لائے اور مسجد نبوی کے ستون میں آویزاں کیں  
حضور انور نے فرمایا اے تیم داری تم نے ہماری مسجد روشن کی اللہ تمہاری قبر روشن کرے روح البیان یہ  
ہی مقام مسئلہ مسجد نبوی میں سب سے پہلے اعلیٰ درجے کے فرش حضرت عمرؓ نے بچائے تھے اس سے  
پہلے وہاں بھری تھی سب سے پہلے رفقان کی راتوں خصوصاً ختم قرآن کی رات مسجد نبوی میں شاندار چراغاں  
حضرت عمرؓ نے کیا جسے حضرت علیؓ نے دیکھ کر کہا اے عمر تم نے مسجد نبوی روشن کی خدا تمہاری قبر منور کرے

(روح البیان) مسجد نبوی کی شاندار عمارت سب سے پہلے حضرت عثمان غنی نے نبوی خیال سے کہ مسجد میں قندیل جلانے والے قیام داری ہیں اور پہلے بہت سی قندیلیں روشن کرنے والے حضرت عمرؓ میں ہذا عادیث میں تعارض نہیں مسئلہ مسجد کی عمارت وہاں کی زینت وہاں اچھے مسئلے اس میں دین اسلام کی زینت ہے یوں قرآن کریم کو بڑے سائز میں چھپانا اس کی مزین آیتیں سنہری نقشین بنانا اس کی جلد اعلیٰ درجہ کی باندھنا یوں ہی بزرگان دین کی قبور پر گنبد بنانا وہاں چادر و پردے ڈالنا سب سے ہی اچھا ہے کہ اس سے دین کی عظمت ہے (روح البیان و شامی) جب ہم اسے مکانات عالی شان بننے لگے تو اس اللہ کی مسجد بزرگوں کے مقبرے اعلیٰ کیوں نہ ہوں۔

نوال فائدہ :- جماعت کی نماز مسجد میں پڑھنا بہتر ہے جماعت سے گھر میں نماز پڑھنے میں جماعت کا ثواب ملے گا مگر مسجد کا نہ ملے گا شرع

دو صد مہراب گرد و خانہ داری نماز اہل بہ کہ در مسجد گذاری

یہ فائدہ بھی ان تالیفات میں سے حاصل ہوا حضرت ابو سعید خدری مرفوعاً فرماتے ہیں کہ تم جسے مسجد میں حاضری کا عادی و کھواؤ اس کے ایمان کی گواہی دو اور یہی آیت تلاوت فرماؤ (ترمذی خازن) فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص مسجد میں روشنی کبے صبح و شام مسجد میں نماز کے لئے آنے کا عادی ہو رب تعالیٰ جنت میں اس کی ہمانی تیار فرمائے گا۔ (مسلم بخاری خازن) فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص مسجد میں روشنی کبے جب تک اس کا چراغ روشن ہے گا اس کے لئے فرشتے دعا رحمت کرتے رہیں گے (کبیر) فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ زمین میں میرے گھر میری مسجدیں ہیں جو مومن گھر سے و فوکر کے مسجدیں آوے وہ میرا ہمان ہے۔ (کبیر) بہر حال آبادی مسجد اللہ کی بڑی عبادت ہے خدا نصیب کرے۔

بہ بلا اعتراض :- تم نے کہا کہ کفار کو اسلامی مسجدوں میں اپنی عبادت کرنے کی اجازت نہیں مگر حدیث شریف میں ہے کہ بھران کے عیسائی مسجد نبوی شریف میں آئے اور انہوں نے اس مسجد میں عیسائیوں والی نماز پڑھی حضور انور نے نہ روکا نہ کسی صحابی کو روکنے دیا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کفار اپنی عبادت ہماری مسجدوں میں ادا کر سکتے ہیں (صلح کلی) جواب :- یہ کہیں ثابت نہیں کہ حضور انور نے انہیں اپنی عبادت ادا کرنے کی اجازت دی ہو۔ ہوا یہ کہ جب عیسائی مسجد نبوی میں آئے تو نماز عصر ہو رہی تھی ان لوگوں نے گوشہ مسجد میں اپنی عیسائیوں والی نماز شروع کر دی۔ اخلاق مجسم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی نماز توڑی انہیں بلکہ پوری کر لینے دی جیسے ایک بھی نے خراب النبی میں پیشاب کرنا شروع کر دیا تو حضور نے فرمایا کہ اسے پیشاب کر لینے دو بعد میں مسجد و صلواتی اس سے لازم یہ نہیں کہ مسجدوں کی محرابوں میں پیشاب کرنے کی اجازت ہے۔ یہاں ہوا کیا کوئی مسلمان گوارا



مسجد سے کو اندرونِ اولیا است مسجد کا ہے جملہ است آبنما خداست  
 آل مجاز است اس حقیقتِ اخوال نیست مسجد جز درونِ سروران  
 اس لئے مومن کا دل ستانے کو مسجد ڈانے سے زیادہ گناہ کہا جاتا ہے۔ ایک پنجابی شاعر کہتا ہے۔ شعر  
 مسجد ڈاؤں مندر ڈاؤں ڈاؤں ہے جو کڑو حیدر اک مومن دا دل نہ ڈھائیں اس وجہ سو ہزار ہند  
 فرمایا گیا کہ دلوں کی مسجدوں کو خشکین یعنی نفس امارہ اور اس کے ساتھیوں سے یوں ہی برے لوگوں سے آباد  
 نہ کراؤ کہ اس میں برے اور بڑوں کی محبت ہے کیسے ہو سکتا ہے کہ دل میں یار بھی ہے اور غیار بھی ان مسجدوں  
 کو وہ اللہ والے آباد کریں جو ایمان تقویٰ بخوبی خدا ساری صفات سے موصوف ہوں یہ لوگ ہر ایت حقیقی پر ہیں  
 یہ یار کے پاس ہیں جو ان کے پاس ہیں وہ بھی یار کے پاس ہیں دل کی مسجد کی آبادی ذکر اللہ ہے ہے اور ذکر اللہ  
 ہر کچھ نظرِ کرم سے نصیب ہوتا ہے اس مسجد کو ان سے آباد کراؤ۔

اجْعَلُوا سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ

کیا بنا لیا تم نے پانی پلانا حاجروں کو اور آباد کرنا مسجد حرام کو مثل اس کے

تو کیا تم نے حاجروں کی سبیل اور مسجد حرام کی خدمت اس کے برابر بھرائی جو

أَمِنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ

جو ایمان لایا اللہ اور آخری دن پر اور جہاد کیا اُس نے رستے میں اللہ کے نہیں برابر ہیں

اللہ اور قیامت پر ایمان لایا اللہ اللہ کی راہ میں جہاد کیا وہ اللہ کے نزدیک

عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝

نزدیک اللہ کے اور اللہ نہیں ہدایت دیتا ظالم والی قوم کو

برابر نہیں اللہ اللہ ظالموں کو راہ نہیں دیتا

تعلق :- اس آیت کریمہ کا پچھلے آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق :- پچھلے آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ  
 کفار کو مسجدوں خصوصاً مسجد حرام کی مسجد کا حق نہیں اب ارشاد ہے کہ کفار یہ کام کریں تو وہ اس کی وجہ سے اُن مومنوں  
 کے برابر نہیں ہو سکتے جو ایمان اور جہاد سے مشرف ہوں گویا پہلے فاعلوں کا ذکر تھا اب فعلوں کا تذکرہ ہے



یعنی مسجد حرام کی آبادی حجاج کی خدمت اور ایمان و جہاد و وسر اتعلق :- پچھل آیات ایمان۔ تقویٰ خوف خدا کا ذکر ہوا کہ جس میں تین صفات ہوں اُسے مسجد حرام کی آبادی کا حق ہے۔ اس ارشاد ہے کہ یہ تین کام مسجد کی آبادی حجاج کی خدمت سے بھی افضل ہیں یعنی وہ مسلمان جسے یہ تین کام کامل درجہ کے حامل ہیں مگر اُسے خدمت بیت اللہ میسر نہیں وہ اس مسلمان سے افضل ہے جسے خدمت کعبہ تو میسر ہے مگر جہاد فی سبیل اللہ اور صحبت رسول اللہ میسر نہیں تیسرے متعلق پچھل آیات میں یہ ذکر ہوا کہ متقی اللہ سے خوف رکھنے والا مومن اُسے ہدایت جنت کی امید ہونی چاہیئے فَحَسْبُ اَدْلٰیٰ (ان) مگر خدمت کعبہ۔ خدمت حجاج کرنے والے کافر کو یہ امید نہیں کیونکہ ہدایت جنت کا ذریعہ ایمان ہے نہ کہ صرف آبادی کعبہ۔

شان نزول :- اس آیت کریمہ کے متعلق مجھے چند روایات ملی ہیں ۱۔ ایک بار طلحہ ابن شیبہ اور حضرت عباس بن مطلب اور حضرت علی جمع ہوئے حضرت طلحہ نے کہا کہ مجھے اللہ نے عزت دی ہے کہ میں کعبے معظمہ کا کلید بزا ہوں چاہوں تو کعبے کے اندر سو رہوں کسی اور کو یہ شرف حاصل نہیں حضرت عباس نے فرمایا کہ مجھے اللہ نے عزت دی ہے کہ میں زم زم کنوئیں نکالتا ہوں حجاج کو پانی پلاتا ہوں سقایا کی خدمت مجھے میسر ہے حضرت علی نے فرمایا کہ مجھے اللہ نے یہ عزت دی ہے کہ میں دو دروازوں قبلوں کی طرف نماز پڑھتا ہوں حضور کی صحبت میں رہا ہوں حضور انور کے ساتھ مجھے جہاد میسر ہوئے ہیں گویا کعبہ کی خدمت اُن دو نے بیان کی کعبہ وال امت کے رکھوالی حضور انور کی صحبت حضرت علی نے بیان کی حضرت علی کی تائید میں یہ آیت نازل ہوئی (تفسیر کبیر و خازن روح البیان۔ معانی وغیرہ) خیال ہے :- کہ اس وقت حضرت طلحہ اور عباس مومن نہ ہوئے تھے بعد میں وہ حضرات ایمان لائے اور طلحہ کے پاس چابی اور حضرت عباس کے پاس سقایہ زم زم حضور نے باقی رکھی جواب تک اُن کی اولاد میں ہے (تفسیر صاوی خازن) ۲۔ عزوہ بدر میں حضرت عباس ول میں ایمان لائے تھے اُن سے حضرت علی نے فرمایا کہ چچا جان میری طرح تم بھی ہجرت کر کے مدینہ منورہ آ جاؤ انہوں نے کہا کہ مجھے مکہ معظمہ میں مسجد حرام کا آباد کرنا۔ حجاج کو پانی پلانا زم زم کنوئیں سے نکالنا وغیرہ عظمتیں میسر ہیں اگر میں مدینہ منورہ آ گیا تو ان سب سے محروم ہو جاؤں گا۔ اُن کی تردید اور حضرت علی کی تائید میں یہ آیت نال ہوئی (روح المعانی بروایت مسلم) ۳۔ ایک بار مشرکین مکہ نے یہود سے کہا کہ تم لوگ مسجد حرام کی آبادی۔ حجاج کی خدمت۔ قیدیوں کو چھڑانا۔ کعبہ کی نگرانی کرتے ہوئے حضور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اُن کے ساتھی ان تمام فضائل سے محروم ہو چکے ہیں بتاؤ بہتر کون ہے یہود بولے تم لوگ اُن کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی :- حضرت نعمان ابن بشیر فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ جمعہ کا دن تھا بعد نماز فجر کچھ لوگ منبر شریف کے پاس بیٹھے باتیں کر رہے تھے بعض نے کہا کہ حجاج کو پانی پلانا بڑی ہی نیکی ہے بعض نے کہا مسجد حرام کی آبادی بڑی نیکی ہے بعض نے کہا کہ جہاد فی سبیل اللہ بہترین عبادت ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ منبر رسول کے پاس شور نہ مچاؤ

میں آج بعد نماز جمعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا فیصلہ کروں گا اس وقت یہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں جہاد کی افضلیت ظاہر کی گئی (روح المعانی بروایت مسلم۔ ابو داؤد۔ ابن جریر۔ ابن منذر۔ روح البیان) وہ عموماً مشرکین مکہ اپنے کو حضرات صحابہ سے افضل کہا کرتے تھے کہ ہم کو سقاہ عجاج خدمت کعبہ وغیرہ میسر ہے جس سے مسلمان محروم کر دیئے گئے ہیں انکی تردید میں یہ آیت آئی۔ (روح المعانی) مگر قوی یہ ہے کہ مسلمانوں کی روایات درست ہیں کیونکہ مہاجر صحابہ مومنین کا مقابلہ غیر مہاجر صحابہ ساقی عجاج خادم کعبہ مومنین سے کیا گیا ہے نہ کہ کفار سے کیونکہ ارشاد ہے اعظم درجۃ عند اللہ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں درجے والے ہیں مگر مہاجرین مجاہدین مومن بڑے درجے والے اور ظاہر ہے کہ مشرک و کافر عند اللہ درجے والا ہوتا نہیں پھر اعظم درجہ کے کیا ملے ہیں؟

تفسیر: اَجَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَ عِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اس فرمان عالی میں سوال انکار یا سرزنش کے لئے ہے جعل یعنی خلق نہیں کیونکہ انسان کسی چیز کا خالق نہیں ہوتا بلکہ معنی میسر ہے یعنی بنانا اور مراد ہے اپنے دل میں ایسا بنانا یا سمجھنا اس میں خطاب آن۔ غیر مہاجر مسلمانوں سے ہے یا مشرکین مکہ جو سمجھے ہوئے تھے کہ ایمان و ہجرت و جہاد سے ہماری خدمات کعبہ بہتر ہے یا برابر ہیں جیسا کہ شان نزول کی روایت سے معلوم ہوا۔ سقاہ اصل میں حدیث جیسے روایت۔ روایت۔ عمارت عیاقہ۔ وقایہ۔ اہل عرب اس ظرف کو سقاہ کہتے ہیں۔ جس میں پانی بھر کر لوگوں کو پلایا جاتا ہے یعنی سبیل یا پنجابی مٹی حضرت عباس ج کے موسم میں زمزم میں کشمش بھگو کر ایک بڑے برتن میں رکھ دیتے تھے جس سے حجاج یہ شربت پیتے اور اس پر فخر کرتے تھے (تفسیر صاوی) یہاں ساقیہ سے مراد یا تو یہ ہی سبیل ہے یا معنی معدی میں ہے اعلیٰ حضرت قدس سرہ کا ترجمہ پہلے الفاظ سے ہے ہمارا ترجمہ دوسرے اعتبار سے عمارہ یعنی آبادی یا خدمت ہے دوسرے اس کا ذکر بھی پہلی آیات میں انما یغفر کی تفسیر میں ہو چکی۔ مسجد حرام وہ مسجد مبارک جس میں خانہ کعبہ ہے سقاہ بمعنی کا پہلا مفعول ہے اور دوسرا مفعول کن آمن باللہ ہے خیال رہے کہ یہاں لفظ اہل پوشیدہ ہے تاکہ تشبیہ ذات کی ذات سے جو اس کی تائید حضرت امام باقر۔ عبد اللہ بن زبیر۔ ابو جعفر وغیرہ ہم کی قراۃ ہے انکی قرات میں سقاہ الحاج و عمرۃ المسجد اطرام ہے سقات جمع ساقی کی جسے نخاعہ جمع نامی کی طوقہ جمع رانی کی اور عمرہ عین ویم کے فتح سے جمع عامر کی اس کی قراۃ میں معنی یہ ہوئے کہ کیا تم نے حاجیوں کو پانی پلانے والوں مسجد حرام کو آباد کرنے والوں مومنین مجاہدین کی مثل سمجھ لیا اور ہو سکتا ہے کہ کن آمن میں صفات پوشیدہ ہو بہر حال یہاں صفت کی تشبیہ ذات سے نہیں (روح المعانی جلالین بکیر۔ روح البیان) کن آمن باللہ و الیوم الآخر

یہ عبارت بمعنی کا دوسرا مفعول ہے ایمان باللہ کے معنی ابھی پہلی آیت میں عرض کیے گئے اور اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو بذریعہ نبی مانتا ایمان ہے ایمان باللہ مفعول کا مفعول ہے اللہ تعالیٰ کو جس کا مقدر غفار وغیرہ

اس لیے ماذ کہ محمد رسول اللہ نے فرمایا ارکان ایمان کی روحدیں ارشاد ہوئیں باقی ارکان اس میں آگئے یعنی توحید سے کر  
قیامت تک کے سارے ارکان ایمان کو حضور کی معرفت ماننے سے

وَجَاهِدْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ یہ عبارت معطوف ہے اَمِنْ بِاللَّهِ اَلْمُحْمَدِ پر چونکہ حضرت علی نے حضرت عباس  
سے جہاد کا یہی ذکر فرمایا تھا اس لیے یہاں بھی خصوصیت سے جہاد کا ذکر فرمایا گیا۔ دوسری عبادات کا ذکر نہیں  
ہوا نیز اس کا مطلب یہ نہیں کہ غیر مجاہد مومن کافر سے افضل نہیں نفس ایمان کفر سے مومن کافر سے بدرجہا افضل ہے  
چہ جائزے کہ صحابی مجاہد ہو خیال ہے کہ کفار مکہ یا حضرت عباس نے خدمت کعبہ وغیرہ کو حضور انور  
کی صحبت اور جہاد سے بہتر کہا تھا۔ رب نے ان کے جواب میں فرمایا کہ بہتری تو دوسرے وہ تو ان حضرات  
کے برابر بھی نہیں چنانچہ فرمایا۔ لَّا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ یہ دونوں جماعتیں اللہ کے نزدیک برابر بھی نہیں مومن صحابی  
مجاہدوں دوسروں سے کہیں افضل ہیں چہ ہائیکہ دوسرے اُن سے افضل ہیں اس صاف فرمان کے باوجود  
کفار مکہ نہ مانیں گے وہ اپنے ہی کو افضل کہے جائیں گے کیونکہ وَاللَّهِ لَآ يَدْرِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ اللہ کافر قوم کو حق  
ماننے کی توفیق نہیں دیتا۔ اسلامی مسائل کو حق وہ مانے گا جو پہلے مسلمان بنے گا اس صورت میں یہ فرمان عال بالکل  
واضح ہے یا یہاں ظالمین سے وہ کفار مراد ہیں جن کا کفر پر مرنا علم الہی میں آچکا اور ہدایت سے مراد ہے مقصود  
پر پہنچا دینا دینی احکام نبی قبول کر لینا نہ رہبری تو معنی یہ ہوئے کہ جو علم الہی میں کافر ہیں انہیں قول رسول فرمان قرآن  
قبول کرنے کی ہدایت نہیں ملتی۔ ہدایت کے معنی اس کے اقسام ہم اِحْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ کی تفسیر میں  
عرض کر چکے ہیں

خلاصہ تفسیر:۔ اے طلحہ و عباس یا اے قریش مکہ کیا تم نے یہ غضب کیا کہ حجاج کو پانی پلانے اور مسجد حرام شریف  
کی خدمت کو مومنوں کو اللہ رسول و آخرت پر ایمان لانے اور اللہ کی راہ میں جہاد کرنے سے بہتر سمجھ لیا۔ تم نے  
سخت غلطی کی۔ تمہارے یہ اعمال مکہ معظمہ میں رہ گئے اور مومنوں کے وہ اعمال مکہ معظمہ سے دور مگر جناب  
مصطفیٰ کے حضور رہ کر نیز تم یہ مذکورہ اعمال کرنے والے اور مومن حضور کی صحبت میں رہنے والے اللہ کی راہ  
میں جہاد کرنے والے سے افضل تو کیا برابر بھی نہیں ہو سکتے تم کعبہ کو دیکھنے والے جو لوگوں کو حامی بنانا ہے  
وہ چہرہ مصطفیٰ کو دیکھنے والے جو مومن کو صحابی بنانا ہے تم کعبہ کے حرم میں رہنے والے جس کے حدود چند میل  
ہیں وہ حرم رسول میں رہنے والے جس کے حدود شریف مشرق و مغرب ہیں تم اس حرم میں رہنے والے  
جہاں جانور کو شکار سے امن ملتی ہے وہ اس حرم میں رہنے والے جہاں گنہگار کو عذاب سے امن ملتی ہے شجر  
خوف نہ کر درار فنا تو ہے عبد مصطفیٰ تیرے لیے امان ہے تیرے لیے امان ہے

مگر تم یہ باتیں مانو گے نہیں کیونکہ رب تعالیٰ کافر کو فرمان خدا و رسول ماننے کی ہدایت نہیں دیتا ہدایت اعمال ہدایت

ایمان کے بعد ہے۔

فائدہ ۱:۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ:۔ اللہ تعالیٰ اپنے مخلص بندوں کی ایسی طرف داری فرماتا ہے کہ جو ان پر اعتراض کرے اس کا خود جواب دیتا ہے دیکھو مشرکین مکہ یا حضرات ظلم اور عباس نے ہاتھ مارا ان مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنی بڑائی بیان کی تو رب نے انہیں جواب دیا اس زمانے میں بدری جوی جواب دیا جاتا تھا اب مخلوق کی زبان سے جواب دلوایا جاتا ہے آج کسی مقبول بندے کی کوئی بڑائی کرے تو دنیا اس کا منہ نوح لیتی ہے یہ ہے خدا تعالیٰ کا جواب جو تاقیامت جاری ہے گا دوسرا فائدہ:۔ کعبہ کے پاس رہنے سے حضور انور کے پاس رہنا افضل ہے دیکھو ان لوگوں نے حضرات صحابہ پر فخر یہ طور پر کہا تھا کہ ہم کعبہ کے خدام ہیں رب نے جواب دیا کہ یہ صحابہ میرے محبوب کے خدام امن باللہ میں یہی تو فرمایا حضور کے غلام کا دوسرا نام مومن ہے کعبہ حاجی بناتا ہے حضور مومن کو صحابی بناتے ہیں تیسرا فائدہ:۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ معظمہ کتاب اللہ قرآن مجید عرش و فرش سب سے افضل ہیں کہ ان کے صحبت یافتہ کعبہ والوں قرآن والوں سے افضل۔ اس کی مفصل بحث ہماری کتاب مراتب جلد ہفتم میں ملاحظہ کرو جو تھا فائدہ:۔ نبی کی اولاد نبی کا رشتہ دار ہونا کمال نہیں بلکہ نبی کا امتی یعنی مومن ہونا کمال ہے دیکھو اس آیت کریمہ میں حضور کے رشتہ داروں پر مومن مہاجرین و انصار کو فضیلت دی گئی ہے جو حضور کے امتی اور مجاہد صحابی تھے کہ فرمایا لا یستویون عند اللہ نوح علیہ السلام کے بیٹے کنعان کو ڈبو دیا گیا کہ وہ نبی کا بیٹا تو تھا مگر امتی نہ تھا۔ اجنبی مومنوں کو چاہا گیا کشتی میں سوار کر لیا گیا کیونکہ وہ اگرچہ نبی کی اولاد نہ تھے مگر امتی تھے ہاں جے اللہ تعالیٰ نبی سے نسب اور نسبت دونوں عزیز بننے تو سب ان اللہ بڑی ہی خوش نصیبی ہے پانچواں فائدہ:۔ ایمان کے بغیر کوئی نیکی کہیں رہنا کہیں رہ کر عبادت کرنا قبول نہیں سب کی قبولیت کے لیے ایمان ایسا ضروری ہے جیسے نماز کیلئے وضو۔ یہ فائدہ گمنان امن باللہ اعلم سے حاصل ہوا دیکھو مشرکین کو ان کے شرک کی وجہ سے مکہ معظمہ میں رہنا کعبہ کی خدمت کرنا وغیرہ کچھ مفید نہ ہوا۔

پہلا اعتراض:۔ اس آیت سے معلوم ہوا ہے کہ غیر صحابی مومن مجاہد صحابی غیر مجاہد سے افضل ہو کہ یہاں حضرت عباس و طلحہ سے فرمایا گیا کہ مدینہ کے مومن مجاہد تم سے افضل ہیں اگرچہ تم کعبہ کے خدام ہو تو چاہئے کہ قیامت تک کے مجاہدین مومنین ان صحابہ سے افضل ہو لہذا جہاد نہ کر سکے جواب:۔ یہاں صحابہ کے متعلق گفتگو ہے کہ صحابی مجاہد غیر مجاہد صحابی سے افضل ہے۔ اگرچہ غیر مجاہد خدام کعبہ ہی کیوں نہ ہو بعد کو گناہ چھوڑتے ہی نیک ہوں مگر صحابی کے گروہ قدم کو نہیں پہنچے یہاں صحابی کا صحابی سے مقابلہ ہے نہ کہ تمام دنیا کے مجاہدوں غوث و قطب ایک صحابی جو ایک آن کے لیے حضور کی صحبت میں بیٹھا ہو مصلحت سے اس کا دلائل ہمارے کتاب امر معاویہ میں دیکھو۔

دوسرا اعتراض :- اگر یہ آیت کریمہ مشرکین مکہ کے جواب میں آئی ہو اپنے کو مومنین صحابہ سے افضل کہتے تھے تو اس کا مطلب یہ ہو گا کہ اچھے تو وہ بھی ہیں مگر مومن صحابہ ان سے زیادہ اچھے ہوں حالانکہ مشرک تو کسی طرح اچھا نہیں ہو سکتا، جواب :- اس کا جواب انشاء اللہ اگلی آیت میں اعظم ذریتہ عند اللہ کی تفسیر میں دیا جائے گا یہاں اتنا سمجھ لو کہ یہاں مشرکین کے عقیدے پر گفتگو ہو رہی ہے کہ تمہارے عقیدے میں خدمت کعبہ حجاج کو پلانی پلانا تمہارے لئے افضل ہے اگر تمہارا یہ خیال درست ہو تب بھی مومنین غازی تم سے افضل ہونے چاہئیں کہ تم جسمانی عبادت کرتے ہو وہ دلی عبادت نہ آرام کی عبادت کرتے ہو وہ میدان جہاد میں جان مال کی بازی لگاتے ہیں تیسرا اعتراض :- یہاں ارشاد ہوا کہ اللہ ظالم قوم کو ہدایت نہیں دیتا مگر قرآن کریم اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہدایت دینے والے ہیں سائے جہانوں کے لئے ہدایت کیا کفار جہانوں سے الگ ہیں جواب :- ہدایت یعنی راہ دکھانا سب کو ہے مگر ہدایت یعنی قبول توفیق دینا منزل پر پہنچانا کسی نصیب و نالے کو میرے قرآن و حدیث کا ہدایت دینا عام ہے مگر ہدایت لینا عام نہیں۔

تفسیر صوفیانہ :- اس آیت کریمہ میں کعبہ والوں اور محبوب والوں کعبہ میں رہنے والوں دامن محبوب میں بننے والوں کے عجیب مناظرے اور عرش والے رب کے عجیب فیصلہ کا ذکر ہے کعبہ والوں نے کہا کہ ہم کعبہ کے حرم میں رہنے والے ہیں مدینہ والوں نے کہا ہم محبوب کے حرم میں رہنے والے ہیں انہوں نے کہا ہم خدام کعبہ کے ہیں یہ بوسے ہم خدام آستانہ ہیں رب تعالیٰ نے عجیب فیصلہ فرمایا کہ یہ ہاتھ وہ لوگ ہیں جنہوں نے جہاد یعنی مشقت فی سبیل اللہ کی اس طرح کہ بمشکل تمام کعبہ کو چھوڑ کر مکہ سے سفر کر کے مدینہ منزل بہ منزل میرے محبوب تک پہنچے گویا مجھ تک پہنچے انہوں نے وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ عَلَى تَفْسِيرِ كَرِّ دَعَائِ شَعْر۔

جہاں چھوڑ کر کعبہ بے آکر مدینہ میں مدینہ ایسی بقی ہے مدینہ ایسی بقی ہے  
یہ دونوں برابر نہیں کہ تم کعبہ والے ہو یہ محبوب والے ہیں تو اللہ والے ہی عشاق کہتے کہ کعبہ میں رہنے والے  
مدینہ میں رہنا افضل ہے اگرچہ کعبہ کی عبادت کا ثواب زیادہ ہے مگر مدینہ کی عبادت اس کا قہر زیادہ  
روح نماز ہے یہی اصل نماز ہے ہی میں تیرے رد و برد ہوں تو میرے رد و برد ہے  
صوفیاء فرماتے ہیں کہ جہاد فی سبیل کا ایک ڈھانچہ ہے دوسری روح ایک نماز ہے دوسرا حقیقت جس  
جہاد سے کفار کو مغلوب کیا جائے ملک و غنیمت حاصل ہو وہ مجاہزی جہاد ہے جس جہاد سے نفس امارہ کو مغلوب  
کیا جائے اور عشق رسول خدا میر ہو وہ جہاد حقیقی ہے وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنَّا فَتَبَايَعُوا أَنِ يُغَنِّوْا لَنَا  
اللَّهُ لِمَحِّ الْمُحْسِنِينَ اس میں جہاد فی سبیل اللہ کا ذکر فرمایا ہے



الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ

وہ لوگ جو ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت کی اور جہاد کیا اللہ کی راہ میں مالوں سے اپنے  
وہ جو ایمان لائے اور ہجرت کی اور اپنے مال و جان سے اللہ کی راہ میں

وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَىٰ دَرَجَةٍ عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿۲۰﴾

اور جانوں سے اپنی برتے ہیں درجے میں نزدیک اللہ کے اور یہ لوگ کامیاب ہیں  
لڑے اللہ کے ہاں اُن کا درجہ بڑا ہے اور وہ بھی مراد کو پہنچے

يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتْ لَهُمْ فِيهَا

خوشخبری دیتا ہے اُن کو رب اُن کا رحمت کی اپنی طرف سے اور رضامندی کی اور جنتوں کی ان کے لیے  
اُن کا رب انہیں خوشی سناتا ہے اپنی رحمت اور اپنی رضا اور ان باخوں کی جن میں انھیں

نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ﴿۲۱﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ

ان میں نعمتیں ہیں ہمیشہ کی ہمیشہ رہیں گے اس میں تحقیق اللہ

دائمی نعمت ہے ہمیشہ ہمیشہ ان میں رہیں گے بے شک اللہ

عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ

اس کے نزدیک ثواب ہے بڑا

کے پاس بڑا ثواب ہے

تعلق :- ان آیات کریمہ کا پہلا آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق :- پہلی آیات میں یہ تو بتایا گیا ہے  
کہ مومنین مجاہدین اور دوسرے لوگ برابر نہیں مگر یہ نہ بتایا گیا تھا کہ ان میں افضل کون ہے اور مفضل کون اب اس  
آیت کریمہ میں اس امر کا فیصلہ کیا جا رہا ہے کہ مومن مجاہدین افضل ہیں کہ دوسرے لوگ مفضل گویا یہ آیت گزشتہ  
آیات کی تفصیل بلکہ تفسیر و تشریح ہیں :- دوسرا تعلق :- پہلی آیات میں دعوئی کیا گیا تھا کہ مومن مجاہدین اور دوسرے

لوگ برابر نہیں مگر اس کی دلیل بیان نہیں ہوئی تھی کہ کیوں برابر نہیں اب ان آیات میں اس دعوے کی دلیل ارشاد ہے کہ مسجد نبوی مسجد حرام کی آبادی حجاج کی خدمت وغیرہ آرام کی عبادات وغیرہ ہیں جن سے ناموری بھی ہوتی ہے اور دولت بھی ملتی ہے مگر ہجرت و جہاد و مشقت والی عبادتیں ہیں تم لوگ اپنی عبادات سے کہتے ہو یہ مہاجرین مجاہدین گناتے بلکہ ٹاتے ہیں مہاجر و وطن گناتے ہیں اور مجاہد و مال و جان ٹاتے ہیں گویا پھل۔ آیات میں دعویٰ تھا ان آیات میں اس کی دلیل ہے تیسرا تعلق :- پھل آیات میں ارشاد ہے کہ مجاہدین اور مومنین اور دوسرے لوگ برابر نہیں اب ارشاد ہو رہا ہے کہ دونوں نہ دنیا میں برابر ہیں نہ آخرت میں ان مجاہدین کو دنیا میں رب کی طرف سے بشارتیں ہیں آخرت میں جنت کی نعمتیں وہ بھی اعلیٰ درجہ کی۔ دوسرا تعلق نصیب نہیں چر تھا تعلق :- پھل آیات میں ظالمین یعنی کافرین کی معذکار کا ذکر تھا کہ اللہ انہیں ہدایت نہیں دیتا۔ اب مومنین مہاجرین کی رحمت کا ذکر ہے کہ اللہ انہیں کیا کیا نعمتیں دیتا ہے گویا مومنین سکیم مومنین کا تذکرہ ہے۔

تفسیر الذین آمنوا وجاهدوا رَفِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ یَا مُؤْمِنُوْا اَنْفُسُکُمْ ظَاہِرِیْہِہٖہٗ ہے کہ الذین سے مراد حضرات صحابہ کرام ہوں جنہیں ایمان شعوری عطا ہوا کہ وہ حضور انور کی ذات و صفات معجزات حالات کمالات آنکھوں سے دیکھ کر ایمان لائے بلکہ انہوں نے وہ آنکھ دیکھ لی جس نے خدا کو دیکھا تو ان آنکھوں کے واسطے سے انہوں نے خدا تعالیٰ کو دیکھ لیا۔ اس ایمان میں ان کا کوئی شریک نہیں۔ شر

جن دنیاں نے لبر دیکھا وہ دنیاں ٹکیں : تو ملیوں تو دلبر ملیوں بن آساں لگ پیاں

اس ایمان شہوی کی تمنا حضرت ابراہیم نے کی تھی وَلٰکِنْ یَّطْلُبْنَ حَقِّیْ اور ہجرت سے مراد ہے مکہ معظمہ مدینہ کی طرف بلکہ اپنے طرف سے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کرنا گویا وطن چھوڑنا حضور کو پالینا یہ ہجرت ہی۔ اُن کے سے سوا تاقیات کسی کو نہیں ہوگی نہیں اور جہاد سے بھی حضور انور کے ساتھ رہ کر جہاد کرنا مراد ہے اگر شہید ہوں تو حضور انور کو کچھ تکے تکے جان نکلیے۔ شر

نام نالی ہے اُن کا اور دیر بان ذکر ہوتا ہے سائیں چلتا ہے

آخری وقت ہو اُن کے قدموں میں سروید ہوتی ہے دم نکلتا ہے

ایسا جہاد ہی اُن کے سوا کسی کو میسر نہ ہوا سبیل اللہ سے مراد اخلاص تام ہے جس میں دنیا طلبی کو بالکل دخل نہ ہو۔ اموال میں ہر قسم کا مال داخل ہے اور یہاں ان صحابہ کی فضیلت اُن صحابہ پر بیان ہو رہی ہے جو ایمان لائے مگر اپنے گھروں میں آرام سے ہے خدمت کعبہ حجاج کی تو انہیں کو ان کاموں سے افضل سمجھتے تھے اس صورت میں آیت کریمہ بالکل واضح ہے اور اس پر کوئی اعتراض نہیں اور ہو سکتا ہے کہ الذین سے مراد تاقیات مومنین ہوں اور ہجرت و جہاد سے عام ہجرتیں اور جہاد ہوں تب مقابلہ دوسرے مسلمانوں



ہوتا ہے اس رحمت و رضوان سے مراد یا تو دنیا میں رحمت و رضا کی عطا ہے کہ رب کی رحمت انہیں ایمان ملا اعمال خیر کی توفیق ملی پھر وہ عمل قبول ہوئے اور رب تعالیٰ اُن سے راضی ہوا یا جنت و رضا مراد ہے۔ رب تعالیٰ۔ جنتیوں سے فرمائے گا کہ تم کو ایسی نعمت دوں گا جو تمام نعمتوں سے اعلیٰ ہے وہ یہ کہ تم سے راضی رہو زکا کبھی ناراض نہ ہوں گا ہی نہیں اللہ نصیب کرے وَ جَنَّۃً کَثَیْرَۃً فِیْہَا نَعِیْمٌ مُّبِیْنٌ۔۔۔ یہ عبارت معطوف ہے رضوان پر چونکہ ایک ایک بنتی کو بہت جنتیں عطا ہوں گی اس لیے جنتات جمع ارشاد ہوا لہٰذا یا تو جنت کی صفت ہے اور لام ملکیت کا یعنی یہ باغات اُن کی ملکیت ہوگی یا لہٰذا خبر مقدم ہے اور نعیم مقیم مبتدٰی و مؤخرہم کا جو جمع وہ بنتی لوگ ہیں فیہا کی ضمیر یا جنت کی طرف ہے رحمت کی طرف نعیم کے معنی ہیں نعمت یا وہ نعمت جو کامل ہو اور کسی تکلیف سے مخلوط نہ ہو مقیم دائمی کہ نہ نعمت فنا ہو نہ نعمت وائے اور نہ نعمت اُن سے منتقل ہو نہ وہ نعمت سے نیز کسی نعمت کے لیے کوئی موسم مقرر نہ ہو ہمیشہ ہے نیز کسی نعمت سے جنتی کا پرہیز نہ ہو۔ طبی و شرعی مانعت نہ ہو خلدین جینہا ابدًا یہ فرمان عالی لہٰذا کی ضمیر سے حال ہے اور یا تو مقیم کا بیان ہے یا تصویر کا دوسرا رخ کہ نعمتیں ہمیشہ رہیں کیونکہ وہ مقیم ہیں اور وہ ہمیشہ رہیں کیونکہ وہ خلدین ہیں فیہا کا مرجع یا جنت ہے یا رحمت یا نعیم ابد فرما رہا ہے کہ مخلوق یعنی دوام ہے نہ کہ یعنی دراز قیام۔ اِنَّ اللّٰہَ عِنْدَکَ اَحْزَنُ عَظِیْمٌ یہ فرمان عالی یا پہلے فرمان کی تاکید ہے تو اجر عظیم سے مراد وہ ہی مذکورہ نعمت ہے یا یہ علیحدہ خبر ہے تو اجر عظیم سے مراد مذکورہ نعمتوں کے علاوہ اور نعمتیں مثلاً وہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دیدار بلکہ ثور رب تعالیٰ کا دیدار جو تمام نعمتوں سے اعلیٰ و افضل ہے۔ عظیم فرما کر بتایا کہ وہ ثواب تمام دنیا سے بڑا تمہارے خیال تمہارے اعمال سے بڑا۔ ابھی تمہارا خیال بھی وہاں تک نہ پہنچے گا اِنَّ اللّٰہَ دَیْکُمْ کَرِہِیْ مَعْلُوْمٌ ہو گا۔

**خلاصہ تفسیر :-** ان آیات کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی تین صفات بیان فرمائیں۔ ایمان۔ ہجرت مالی جان جہاد کے مقابلے میں تین عطا و نکاح فرمایا۔ رحمت۔ رضوان اور جنت ان دونوں کی ترتیب ایسی پیاری ہے کہ سب ان اللہ پہلے ایمان کا ذکر فرمایا کیونکہ یہ تمام عبادات کی جڑ ہے پھر ہجرت کا کیونکہ یہ جہاد کی موقوف علیہ ہے کفار میں پھنسے جو مسلمان جہاد نہیں کر سکتے دارالاسلام میں پہنچ کر ہی کر سکتا ہے پھر جہاد کا۔ جہاد میں مالی جہاد کا ذکر پہلے کہ مال اولاً خرچ کیا جاتا ہے اور جہاد کا ذکر بعد میں ہے کیونکہ جان بعد میں ہے یوں ہی جزائیں پہلے رحمت کا ذکر ہوا جو ایمان کی جزاء ہے کیونکہ یہ ایمان پر موقوف ہے اور ایمان کی طرح تمام نعمتوں سے عام بھی پہلے بھی پھر رضوان کا ذکر ہوا جو احسان کی انتہا ہے یہ جہاد کی جزاء و قرار پائی ہے کہ مجاہد نے جہاد میں مال و جان کی قربانی دی ہے رب نے انہیں اس کے عوض اپنی رضا و عطا کی پھر جنتوں کا ذکر ہوا۔ ہجرت کی جزاء کہ مجاہد نے راہ خدا میں اپنا وطن چھوڑا تو رب نے انہیں بہترین وطن یعنی جنت عطا فرمائی۔ چونکہ ہجرت میں اپنی دولت عزیز و اقارب گھر بار ہی چھوڑنا پڑتا

اس کے عوض رب نے فرمایا انہیں وہاں کی قیمتی نعمتیں (روح المعانی) اس آیت کریمہ کی چند تفسیریں ہیں جیسا کہ ہم ابھی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں ہم ان میں سے ایک تفسیر کا خلاصہ کرتے ہیں مہاجر مجاہدین مومن غیر مجاہدین غیر مجاہدین کے برابر نہیں کیونکہ جن لوگوں نے ایمان قبول کیا اور ہجرت کی اور اپنے مال و جان سے اللہ کی راہ میں اخلاص سے جہاد کیا وہ اللہ کے نزدیک بہت بڑے درجے والے ہیں یہی لوگ اول درجے کے کامیاب ہیں اللہ تعالیٰ انہیں دنیا میں بواسطہ رسول اور بواسطہ زبان خلق بشارت دیتا ہے اور مرتے وقت فرشتوں کے واسطے سے قبر و جنت میں بلا واسطہ بشارت دیگا اپنی رحمت خاصہ کی اپنی رضامندی کی اور ایسی جنتوں کی جو ان کی دائمی ملک ہوگی ان کو نہ فنا ہے نہ موسم وغیرہ کی پابندی اور ہر یہ لوگ بھی اُس میں ہمیشہ رہیں گے نہ وہاں سے نکلیں نہ انہیں موت آئے ان کے لیے اللہ کے نزدیک اور بہت بڑے ثواب ہیں۔ یہ غیر مجاہدین مجاہدین مومنین اگر یہ جنتی وہ ہیں مگر ان کے درجے ان کے برابر نہیں۔ یہ مکہ معظمہ کے مشرکین وہ اگرچہ حفاظت کعبہ آبادی مسجد حرام خدمت حجاج کریں وہ ان میں سے کسی ثواب کے مستحق نہیں اولاً تو وہ ایمان سے محروم ہیں دوسرے وہ ایسی عبادتیں کرتے ہیں جن میں تکلیف کوئی نہیں آرام وہ عبادت کے ساتھ ہی مالی آمدنی اور عزت و عبادت کے ذریعے کماتے ہیں وہ مومنین گناتے ہیں کہ ہجرت کر کے اپنے گھر بار مال دولت عزیز واقارب چھوڑ کر جہاد کر کے اپنا مال اپنی جان قربان کی یہ لوگ ان کے درجہ کو کیسے پہنچ سکتے ہیں؟

فائدہ ۱: ان آیات سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ ۱: ایمان ہجرت جہاد سے افضل ہے یہ فائدہ مذکورہ ترتیب سے حاصل ہوا کہ ہجرت کا ذکر جہاد سے پہلے ہوا۔ دوسرا فائدہ ۲: مہاجرین صحابہ حضرات انصار سے افضل ہیں کیونکہ انہوں نے اللہ کے لیے ترک وطن کیا اس لیے ہمیشہ سے مہاجرین کا ذکر قرآن مجید میں انصار سے پہلے ہوتا ہے مِّنَ الْمُہَاجِرِیْنَ فرمایا نبی کریم ﷺ نے کہ اگر ہجرت نہ ہوتی تو ہم انصار میں سے ہوتے۔ مگر خیال رکھنا کہ انصار کی شان بھی ہمارے وہم و گمان سے ورہے ہے یہ ہمارے نبی کے میزبان ہوئے مہاجرین پناہ اسلام کی اشاعت کرنے والے ہیں۔ فرمایا نبی ﷺ نے کہ ہم نے سب کے احسانا کے بدلے کر دیئے سواد ابو بکر صدیق اور انصار کے ان کا بدلہ اللہ تعالیٰ سے کروایا جائے گا۔ تیسرا فائدہ ۳: جہاد تین طرح کا ہے مرنے والی جہاد جیسے کسی مجاہد کو سامان جہاد دیکر محاذ پر بھیجنا۔ مرنے والی جہاد خود میدان میں جانا جیسا مہاجرین مجاہد کرتے تھے جان و مال و دونوں سے جہاد کہ خود بھی میدان میں جانا اور دوسرے مجاہدین کو سامان بھی دینا جیسے حضرت عثمان غنی صدیق اکبر کے جہاد۔ ان سب میں آخری جہاد سب سے افضل ہے۔ یہ تینوں فائدے اُولَئِکَ اَعْظَمُ دَرَجَاتٍ سے بھی حاصل ہوئے۔

چوتھا فائدہ ۴: بہتر یہ ہے کہ جہاد میں ہر قسم کا مال خرچ کرے۔ کھانا۔ کپڑا۔ سواری۔ ہتھیار یہ فائدہ



انہو اہم جمع فرمانے سے اشارہ حاصل ہوا پانچواں فائدہ:۔ جہاد میں صرف ملک گیری۔ قیمت۔ ناموری کی نیت نہ ہو بلکہ محض اللہ رسول کی خوشنودی اس کی رضا کی نیت ہو بلکہ ہجرت میں صرف پناہ لینے مال دولت حاصل کرنے کی نیت نہ ہو رضا الہی مقصود ہو یہ فائدہ فی سبیل اللہ فرمانے سے حاصل ہوا دیکھو تفسیر جو ابھی کی گئی۔ پچھٹا فائدہ:۔ حضور انور کے کام و حقیقت رب تعالیٰ کے کام ہیں۔ دیکھو ان حضرات کو خوشخبری حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دی مگر ارشاد ہوا۔  
يَسِّرْهُمْ سَبِيلَهُمْ جیسا کہ اس کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا ساقواں فائدہ:۔ مخلوق میں اپنا اچھا چہرہ اللہ تعالیٰ کی خاص نعمت ہے یہ فائدہ یُسِّرْهُمْ سَبِيلَهُمْ کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ بشارت سے مخلوق کی گواہی مراد ہے کہ فلاں شخص ولی ہے مقبول ہے وغیرہ۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دعا کی تھی وَأَجْعَلْ لِّي بَشَرَةً مِّنْكَ خدایا میرا اچھا چہرہ دنیا میں رکھ دیکھ لو آج یہودی عیسائی مسلمان بلکہ ہندو بھی ان کی تعریفیں کر رہے ہیں حتیٰ کہ درود ابراہیمی میں آپ پر درود پڑھا جاتا ہے حضور کے ساتھ حج۔ قربانی۔ ختنہ۔ کعبہ معطلہ بلکہ خود شہر مکہ۔ مقام ابراہیمی۔  
آب زمزم اور سب سے بڑھکر حضور انور جناب ابراہیم کی یاد گاریں ہیں۔ علیہ السلام۔ آٹھواں فائدہ:۔ اللہ کی رضا تمام نعمتوں سے اعلیٰ ہے یہ فائدہ درمیان کو رحمت کے لکھنو فرمانے سے حاصل ہوا رضا الہی کے لئے امام حسین رضی اللہ عنہ نے کربلا میں مصیبتیں جھیلیں۔ اس رضا کے لئے جہاد۔ ہجرت۔ نمازیں بلکہ ساری عبادتیں کی باقی ہیں۔ نواں فائدہ:۔ جنت اور وہاں کی نعمتیں یوں ہی جتنی اور ان کا نعمتوں سے فائدہ اٹھانا یہ سب کے سب فنا سے محفوظ ہیں ان سب کے لئے دائمی بقا وہ ہے یہ فائدہ نیم کو مقیم فرمانے اور نعمتوں کے متعلق خَالِدِينَ فِيهَا اَبَدًا فرمانے سے حاصل ہوا۔ یہ مضمون بہت وسیع ہے۔

پہلا اعتراض:۔ رب تعالیٰ نے یہ تو فرمایا کہ مومن مہاجرین بڑے درجے والے ہیں مگر فرمایا کہ کس سے بڑے ہیں یعنی اعظم اسم تفضیل ہے مفصل تو الذین امنوا مگر مفصل علیہ کون ہے۔ جواب:۔ اگر اعظم اسم اعظم ہے تب تو یہ سوال پیدا نہیں ہوتا اور اگر اپنے معنی اسم تفضیل میں ہے تو مفصل علیہ کا ذکر نہیں کیا گیا جس سے معلوم ہوا کہ اس کے اعظم ہیں۔ ایسے موقعوں پر کسی چیز کا پوشیدہ کرنا عموم اور اطلاق کا فائدہ دیتا ہے دوسرا اعتراض:۔ تو کیا آج کل کے وہ مومن جو مہاجر بھی ہوں اور مجاہد بھی وہ ان صحابہ سے افضل ہیں جو مجاہد مہاجر نہ تھے کیونکہ اعظم کے معنی ہیں سب سے افضل۔ جواب:۔ اگر انہوں نے مراد یہودی ایمان یعنی حضور انور کو دیکھ کر ایمان لانا صاحبزادے مراد ہو مدینہ طیبہ ہجرت کر کے حضور کے پاس آنا اور جہاد سے

مراد ہو حضور کے ساتھ جہاد کرنا۔ حضور کو ٹھکتے ٹھکتے شہید ہونا تب یہ سوال پیدا ہوتا ہی نہیں کیونکہ اب آیت کے معنی یہ ہیں کہ مجاہدین مہاجرین صحابہ غیر مہاجرین غیر مجاہدین صحابہ سے اعظم ہیں ہم جیسے مجاہدوں کا ذکر ہی نہیں اور اگر مطلقاً مومن مہاجر مجاہد لوگ مراد ہوں تو مقابلہ جنس کا جنس سے ہوتا ہے اب معنی یہ ہوں گے عام

مجاہد مومنین عام غیر مجاہد غیر مجاہدین سے اعظم ہیں اور مجاہد مجاہد مجاہد مجاہد سے اعظم ہیں یعنی غیر مجاہد کا مقابلہ مجاہد سے نہ ہوگا۔ لطیفہ: حضرت عدت کچھ بھڑکی قدس سرہ سے کسی نے پوچھا کہ حضور غوث اعظم کا درجہ بڑا ہے یا امام اعظم کا تو جواب دیا کہ غوث اعظم حضرات ادیاء اللہ کے چوٹی کے سردار ہیں اور امام اعظم حضرات علماء فقہاء کے چوٹی کے سردار ہیں دونوں کا درجہ بڑا ہے مقابلہ ایک طبقہ کے لوگوں سے ہوتا ہے اگر کوئی پوچھے کہ سپرنٹنڈنٹ پولیس کا درجہ بڑا ہے یا کلکٹر کا۔ تو غلط سوال کرتا ہے یہ دونوں اپنے اپنے حکم کے چوٹی کے افسر ہیں ہاں یہ پوچھو کہ تمنا نیدار کا درجہ بڑا ہے سپرنٹنڈنٹ پولیس کا تو سوال درست ہوگا یہ دونوں ایک ہی حکم کے افسر ہیں حضرات مجاہد اور طبقہ کے مسلمان ہیں جن کے قدم تک دوسروں کے سر کی رسانی نہیں ہوتی ان سے دوسروں کا مقابلہ کیسا؟ تیسرا اعتراض: کیا امام حسین سے حضرت بلال و عثمان فارسی افضل ہیں کہ وہ حضرات مومنین مجاہد۔ مجاہد سب ہی کچھ ہیں اور حضرت حسین نہ مجاہد ہیں اور نہ مجاہد۔ جواب: کہ بلال نے حضرت حسین کو یہ تمام منزلیں ملے کر دیں وہ اس سفر میں بے مثال غازی۔ بے مثال مجاہد بے مثال مجاہد بے مثال روز سے دار گھر بار راہ خدا میں لٹانے والے ہوئے۔ کون کہتا ہے کہ وہ مجاہد و مجاہد نہ تھے تا قیامت مجاہدین کی ہجرت و جہاد ان کے قدم کے مدد سے قبول ہوں گے۔ شرع

شاہ است حسین بادشاہ است حسین  
دین است حسین دین پناہ است حسین  
حال داد نہ داد دست و دست یزد  
حقا کہ بنا دلا آلہ است حسین

چوتھا اعتراض: اگر اس آیت میں مومن مجاہد کا مقابلہ مشرکین مکہ سے کیا ہے جیسا کہ ایک شان نزول سے معلوم ہو چکا تو اعظم کرمانا کیونکر درست ہو کیونکہ مشرکین کا تو کوئی درجہ عند اللہ ہے بھی نہیں پھر ان سے بڑا درجہ والا ہونے کے کیا معنی جواب: مفسرین خصوصاً تفسیر کبیر نے اس کے چند جواب دیئے ہیں مایہ فرمان عال مشرکین مکہ کے عقیدے کے لحاظ سے ہے جو اپنے کو حفاظت کعبہ عارۃ مسجد حرام خدمت حجاج کی وجہ سے سب سے بڑا کہتے تھے فرمایا کہ تم سے بڑے مومن مجاہدین ہیں کہ تمہاری عبادات آرام کی ہیں جن میں نفسان نفع ہے ان کی عبادات مشقت کی ہیں جن میں بظاہری دنیاوی نقصان ہی نقصان ہے اس آیت کا مقصد یہ ہے کہ یہ مجاہد مجاہدین مومنین دوسرے غیر مجاہد مجاہدین مومنین سے بھی افضل و اعظم ہیں تو اے مشرک تم کس شمار میں ہو۔ یہاں اعمال کا مقابلہ اعمال سے ہے یعنی اے مشرک تمہاری مذکورہ اعمال خدمت کعبہ وغیرہ سے ایمان آبادی مسجد حرام سے ہجرت۔ خدمت حجاج سے جہاد افضل ہے تو اے کافر تمہارا تو ذکر نہیں کیا ہے تمہارے یہ اعمال تو بالکل باطل ہیں۔

تفسیر صوفیانہ :- حق تعالیٰ نے یہاں تین نعمتوں کا ذکر کیا ہے۔ رحمت رضوانِ جنات گناہگاروں کے لیے رب تعالیٰ کی رحمت ہے اطاعت شعاہوں کے لیے اس کی رضا اور سب مومنوں کے لیے جناتِ مگن رحمت کا ذکر پہلے کیا تاکہ گناہگار اس کے امیدوار ہو جائیں پتہ لگے کہ تمام جہان کے گناہگاروں کے گناہوں سے اس کی رحمت زیادہ ہے۔ شعر :-

گنہما فزوں شود ز شمار      عفوت افزوں تر از گناہ ہمہ  
قطرہ آب رحمت تو لب است      شستن نامہ سیاه ہمہ  
دریا و رحمت کا ایک قطرہ ہم سب گنہگاروں کا سیاه و فرج ہونے کے لیے کافی ہے مگر چاہیے یہ کہ گنہگار رحمتِ غفار کا طلب گار ہے۔ طلب بڑی چیز ہے۔ شعر :-  
دنیا داری و آخرت طلبی      این ناز بنائے پدر باید کرد

الذین کا خادم بنائے متخادم نہ بنائے خادم وہ جو مخدوم کی خدمت اس کے لیے کرے متخادم وہ جو مخدوم کی خدمت اپنے فائدہ اپنی غرض کے لیے کرے کفار مکہ کعبہ وغیرہ کے خادم نہ تھے متخادم تھے۔ مومنین مدینہ اگر پہر کعبہ سے دور تھے مگر کعبہ کے خادم تھے انہوں نے ہجرت و جہاد کعبہ کی خدمت کے لیے بھی کیے (از روح البیان) عبدیت اور عنایت دونوں ہی اچھی چیزیں ہیں مگر عبدیت سے عنایت یعنی قرب الہی بہت افضل و اعلیٰ ہے رب فرماتا ہے مَنْ عِنْدَكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ - اس لیے یہاں ارشاد ہوا کہ اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ اَجْرٌ عَظِيمٌ جس سے اشارہ بتایا گیا کہ اجرِ عظیم کے ساتھ ساتھ انہیں عنایت کا درجہ بھی ہو گا اللہ تعالیٰ کے بعض بندے رحمت سے راضی بعض جنت سے بعض رضوان سے اور بعض رحمان سے اس آیت کریمہ میں اشارہ ان چاروں بندوں کا ذکر کر دیا گیا ہے آخری لوگ پہلوں سے افضل ہیں اس لیے اُن کا ذکر پہلے ہوا باقیوں کے لیے رحمت و رضوان جنات کا ذکر بعد میں فرمایا گیا۔ (تفسیر کبیر)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ

اے وہ لوگو جو ایمان لا چکے نہ بناؤ تم اپنے باپوں اور اپنے بھائیوں کو دوست  
اے ایمان والو      اپنے باپ اور بھائیوں کو دوست نہ سمجھو

إِنْ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ ط وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ

اگر وہ پسند کریں کفر کو      ایمان پر      اور جو محبت کرے گا اُن سے  
اگر وہ ایمان پر      کفر پسند کریں      اور تم میں جو کوئی اُن سے دوستی کرے گا

فَإِنَّكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿۳۳﴾ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ و

نہیں یہی لوگ ظالم ہیں فرماؤ اگر ہوں باپ تمہارے اور  
تو وہ ہی ظالموں میں ہے تم فرماؤ اگر تمہارے باپ اور

أَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ

بیٹے تمہارے اور بھائی تمہارے اور بیویاں تمہاری اور کنبہ تمہارا اور وہ مال جو  
تمہارے بیٹے اور تمہارے بھائی اور تمہاری عورتیں اور تمہارا کنبہ اور تمہاری

اَتَرَفْتُمْوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ

کمائے تم نے اور وہ بیوپار جو ڈرتے ہو تم اس کے گھاٹے سے اور وہ مکانات  
کمال کے مال اور وہ سودا جس کے نقصان کا تمہیں ڈر ہے اور تمہارے پسند

تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَ

کہ پسند کرتے ہو تم زیادہ پیارے صرف تمہارے اللہ اور رسول سے اور  
کے مکان یہ چیزیں اللہ اور اس کے رسول اور اس کی راہ میں لڑنے سے زیادہ

جِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ

جہاد سے اس کی راہ میں پس انتظار کرو تم یہاں تک کہ لائے اللہ حکم اپنا  
پاری ہوں تو راستہ دیکھو یہاں تک کہ اللہ اپنا حکم لائے

وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿۳۴﴾

اور اللہ نہیں ہدایت دیتا بدکار قوم کو  
اور اللہ صرف سقوں کو راہ نہیں دیتا

تعلق: ان آیات کریمہ کا پھیل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پھیل آیات میں کفار پر جہاد کرنے کا حکم دیا گیا اب کافر قرابت داروں سے رشتہ توڑ لینے ان سے علیحدہ ہو جانے کا تاکید حکم دیا جا رہا ہے گویا اجنبی کفار کے بعد قرابت کفار کے احکام بیان ہو رہے ہیں دوسرا تعلق: پھیل آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ کفار کی نگرانی کعبہ تعمیر مسجد حرام۔ خدمت کعبہ کچھ کام نہ آئے گی اب یہ ارشاد ہو رہا ہے کہ انہیں مومن صحابہ کی قرابت داری بالکل مفید نہیں: تیسرا تعلق: پھیل آیات میں ارشاد ہوا کہ مجاہد مجاہد مومنین بڑے درجے والے ہیں اب ارشاد ہے کہ کفار سے دلی تعلق رکھنے والے لوگ بدترین ہیں گویا تصویر کا ایک رخ پہلے دکھایا گیا دوسرا رخ اب دکھایا جا رہا ہے۔

شان نزول: جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ معظمہ سے ہجرت فرمائی تو وہاں سے مسلمانوں کو ہجرت کرنا واجب ہو گیا بلا غدر وہاں ہی رہنا حرام ہو گیا اس پر بعض نے ہجرت کا ارادہ کیا تو ان کے بال بچے ان سے پیٹ گئے اور بڑے کہ ہم کو بے یار و مددگار کس پر چھوڑے جاتے ہو تمہارے پیچھے ہم برباد ہو جائیں گے اس پر وہ ہجرت سے رک گئے ان کے متعلق پہلی آیت لَا تَتَّخِذُوا آلَاءَكُمْ نازل ہوئی یہ قول مجاہد کا ہے (خازن۔ کبیر۔ روح البیان) مگر یہ قوی نہیں کیونکہ یہ آیات فتح مکہ کے ایک سال بعد نازل ہوئیں اس وقت مکہ معظمہ کے سارے باشندے مسلمان ہو چکے تھے اور وہاں سے ہجرت کرنے کا سوال ہی نہ رہا تھا (تفسیر کبیر و خلیل و روح البیان) ۲۔ ایک صحابی حاطب ابن بلتعہ نے فتح مکہ کے موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارادوں سے کفار مکہ کو ایک عورت کے ذریعہ مطلع کرنے کی کوشش کی وہ عورت اور اس کے پاس سے یہ خط پکڑے گئے ان کے متعلق یہ آیات کریمہ نازل ہوئی۔ (خازن روح البیان) ۳۔ جب سورہ براءہ کی گذشتہ آیات نازل ہوئیں جن میں مسلمانوں کو کفار سے تعلق توڑنے ان سے بیزاری کا حکم دیا گیا تو بعض حضرات نے بارگاہ رسالت میں عرض کیا کہ حضور یہ کیسے ہو سکے گا۔ اس سے تو ہمارے تجارتی کاروبار تک تباہ ہو جائیں گے اور اپنے بھائی بھتیجے کو کیسے چھوڑا جائیگا تو اس پر یہ دونوں آیتیں نازل ہوئیں خداؤن العرفان روح البیان کبیر) ۴۔ نو شخص پہلے مسلمان ہو کر مدینہ منورہ میں آئے پھر مرتد ہو کر مباح گئے ان کے متعلق یہ آیات نازل ہوئیں جن میں ان مرتدین کے قرابت دار مومنین کو ان سے بے تعلق ہو جانے کا حکم دیا گیا (تفسیر مدارک)

تفسیر یا ایہذا الذین آمنوا اگرچہ ان آیات کا نزول ایک خاص جماعت یا خاص شخص کے متعلق ہے مگر اس کا حکم تاقیامت مسلمانوں پر جاری ہے اس لیے الذین آمنوا سے صرف حضرات صحابہ مراد نہیں بلکہ تاقیامت سارے مومنین مراد ہیں۔ چونکہ ان آیات کا حکم نفس شاق تھا اس لیے پہلے پیارے القاب





اور تین قسم کے مال حکمایا ہوا مال تجارتی مال۔ مکانات کوٹھیاں بلڈنگیں وغیرہ ان کی ترتیب بڑی پیاری ہے ان پانچ تجارتی چیزوں میں پہلے تین تو نبی قرابت دار مذکور ہوئے پہلے باپ دادوں کا ذکر ہوا کہ انسان کو ان سے پیدائشی تعلق ہوتا ہے اولاد شادی کے بعد میسر ہوتی ہے وہ بھی سب کو نہیں پھر اولاد کا کہ ان سے قدرتی طور پر انسان کو بہت محبت ہوتی ہے خصوصاً بیٹے سے آباء میں باپ اور بیٹوں کے مقابلہ میں کم آباء میں باپ دادے اور بہناریں بیٹے پوتے داخل ہیں اس کے بعد بھائیوں کا ذکر فرمایا کہ ان سے محبت مال باپ اور بیٹوں کے مقابلہ میں کم ہوتی ہے بھائیوں میں سگے۔ سوتیلے سارے بھائی داخل ہیں کہ یہ قوت بازو ہوتے ہیں۔ نبی رشتہ داروں کے بعد نکاحی رشتہ دار یعنی بیویوں کا ذکر فرمایا خیال ہے کہ لفظ ازواج زوج کی بھی جمع ہے اور زوجہ کی بھی یہاں زوجہ کی جمع ہے کیونکہ خطاب مردوں سے ہے عشرہ۔ سارے کنبہ والے جن سے انسان کا معاشرہ قائم ہے خواہ نبی ہو یا سرائی۔ یہ لفظ نسل ہے عشرہ سے بمعنی صحبت یعنی وہ رشتہ دار جن سے عموماً خلط ملط صحبت رہتی ہے دَامُوا ذَا قَرْنًا فَتَمُوتُوا یہ معطوف ہے عشرہ پر اس میں مستثنیٰ اور غیر شقوق ہر مال داخل ہے۔ اس پر اموال جمع ارشاد ہوا۔ اقتراف کے معنی ہیں کسی چیز کو اپنی جگہ سے ہٹانا اصطلاح میں کمانے کو اقتراف کہتے ہیں کہ اس کے ذریعہ سے دوسرے کا مال اُس سے منتقل کر کے اپنے قبضہ میں لایا جاتا ہے کمانے کا ذکر اس لیے فرمایا کہ اپنی محنت سے کمایا ہوا مال انسان کو زیادہ پیارا ہوتا ہے روح المعانی و تفسیر نور العرفان،

ایک قرأت میں عشرات ہے مگر وہ قوی نہیں کیونکہ عشرہ کی جمع عشائر آتی ہے نہ کہ عشرات (کبیر) دَحَّامَاتُ تَحْتَنَنْ لَسَادَهَا۔ یہ عبارت معطوف ہے اموال پر تجارت سے مراد یا تو تجارتی مال ہے جو فروخت کرنے کے لیے خرید لیا گیا ہو یا تجارتی کاروبار و کانداری کا ذریعہ یعنی نقصان گھاٹا معمول ہو یا بڑا یعنی وہ تجارتی مال یا تجارتی کاروبار جس کے متعلق تم کو اندیشہ ہو کہ اگر ہمارے تعلقات کفار سے نہ ہے تو مال فروخت نہ ہوگا۔ یا کاروبار میں خسارہ ہو جائے گا کیونکہ انہیں سے تو ہماری تجارت چل رہی ہے۔ دَمَائِکِمْ سَدَّوْا نَهْجَ یہ عبارت معطوف ہے تجارت پر مساکین جمع ہے مسکن کی بمعنی جا و سکونت یعنی مکانات کوٹھیاں بلڈنگ جو تم نے بڑے شوق سے بنوائیں ان میں رہنا بہت مرغوب ہے ہجرت یا جہاد سے اُن کے چھوٹ جانے کا اندیشہ ہو۔ اَحَبُّ اَیْسَکُمْ مِنَ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ یہ خبر ہے کان کی اب تک کی ساری مذکورہ چیزیں اس کا اسم تھیں اَحَبُّ تَفْصِيلُ فَرَاکَرِیہ بتایا کہ اللہ رسول اللہ ان مذکورہ چیزوں سے محبت کرنا برا نہیں ہاں اللہ رسول اور جہاد وغیرہ کے مقابل زیادہ محبت کرتا بڑا ہے (معانی) اس مقابلہ میں جہاد و غیرہ کے مقابلہ میں عقل محبت چرک

جہاد میں اکثر ان پسندیدہ چیزوں کے چھوٹنے کا ذریعہ ہوتا ہے نہ کہ نماز روزہ وغیرہ اس لیے صرف جہاد کا ذکر ہوا نماز وغیرہ کا ذکر نہ فرمایا گیا غَلَّزْتُكُمْ بِأَمْرٍ ۚ ط۔ اس امر یعنی فرمان کے متعلق مفسرین کے بہت قول ہیں مگر قوی یہ ہے کہ اس امر اور دنیاوی یا اخروی عذاب ہے یا کفار کے مقابل مسلمانوں کا مغلوب ہر جانا اپنی دنیاوی طلبی آرام طلبی کی وجہ سے یعنی پھر تم انتظار کرو اس وقت کا جب اللہ تعالیٰ کا فرمان عالی تم تک پہنچے یعنی تمہاری مغلوبیت کفار کا غلبہ تمہاری شان و شوکت میں کمی آجائے ان کے دلوں سے تمہارا خوف نکل جائے کیونکہ دنیا میں سپاہی قوم کو عزت سے جینے کا حق ہے اللہ تعالیٰ بزدل اور کمزور قوم کو پسند نہیں کرتا۔ شر۔

تن بے جان سے بیزار ہے رب خدا زندہ چہ زندوں کا خدا ہے  
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ یہ فرمان عالی گذشتہ حکم کی وجہ ہے یعنی ایسے لوگ فاسق اور حد کے توڑنے والے ہیں اور اللہ تعالیٰ فاسقوں کو دنیا میں عزت و آبرو سے رہنے پہنے کی راہ نہیں دکھاتا دنیا کی عزت دین پر قائم رہنے سے ملتی ہے ۱۱

خلاصہ تفسیر :- اسے ایمان والو اگر تمہارے باپ یا دادا سے بھائی بھتیجے ایمان کے مقابل کفر سے محبت کریں کہ اُسے اختیار کریں تو تم انہیں اپنا دوست اپنا ولی وارث کسی طرح نہ بناؤ۔ قول عمل ہر طرح ان سے پرگانہ ہو جاؤ۔ خیال رکھو کہ اسی حالت میں جو مسلمان انہیں دوست جانے مانے یا کہے وہ ظالم ہو گیا۔ اگر کچھ کفر سے محبت کرے تو خود کافر ہو گا کہ کفر سے محبت کفر ہے اور اگر ان سے دنیاوی محبت کرے تو سخت گنہگار و فاسق ہو گا۔ اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ سارے مسلمانوں سے علائقہ رکھ دو کہ اگر تمہارے باپ دادا سے تمہارے بیٹے پوتے تمہارے بھائی بھتیجے تمہاری بیویاں بلکہ تمہارے سارے سسرال نسب رشتہ دار کتبے والے اور تمہارے خود اپنے کماٹے ہوئے مال اور تمہارے تجارتی کاروبار جس کے متعلق تم کو اندیشہ ہو کہ اگر ہم کفار سے تعلق چھوڑ دیں تو اس میں خسارہ ہو جاوے گا اور تمہاری پسندیدہ کوٹھیاں بلڈنگیں جنہیں تم نے شوق سے رہنے پہنے کے لیے بنایا ہے یہ چیزیں تم کو اللہ رسول سے زیادہ پیارے جہاد فی سبیل اللہ سے زیادہ پسند ہوں کہ ان کی وجہ سے تم اللہ رسول کے فرمان نہ مانو جہاد سے جان چھڑاؤ تو پھر اللہ کے عذاب کا انتظار کرو اس وجہ ختم بزدل ہو جاؤ گے اور کفار تم پر چڑھ جائیں گے جس سے نہ تمہاری عزت رہے گی نہ وقار کیونکہ ایسے دنیا طلب آرام طلب لوگ فاسق ہیں اللہ تعالیٰ فاسق کو راہ ہدایت دکھاتا۔ یہی نہیں ان کو ہمیشہ الٹی ہی سوچتی ہے وہ مال عہدہ جمعا کفار کی خوشامد کو ہی ترقی و عزت سمجھنے لگتے ہیں ۱۲

فائدہ :- ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ :- رب سے بڑھ کر اللہ رسول کا حق ہے اس کے مقابل نہ ماں باپ کا حق ہے نہ کسی اور کا یہ فائدہ کہ تَشْجِدُوا لِرَبِّكَ سَاجِدًا مُّقْبِلًا وَنَاجِدًا دُورًا اور اللہ سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ :- کافر مومن کا بھی دوست نہیں ہو سکتا اگرچہ عزیز رشتہ دار ہی کیوں نہ ہو یہ فائدہ لفظ اولیاء سے حاصل ہوا اس کا تجربہ برابر ہو رہا ہے جیسے تاریکی کو روشنی سے الفت نہیں۔ سانپ کو انسان سے محبت نہیں ایسے ہی کافر کو مومن سے محبت نہیں ہوتی۔ اگر مومن ان سے محبت کرے تو سخت غلطی کرتا ہے۔

تیسرا فائدہ :- کافر ماں باپ بھائی بھتیجوں سے محبت کرنا نہیں اپنا دوست سمجھنا غلط ہے مگر ان کے حقوق شرعیہ ضرور ادا کرنے ہو گئے یہ فائدہ بھی اولیاء فرمانے سے حاصل ہوا جیسے کافر قرض خواہ کا قرضہ اس کی امانت ضرور ادا کرنی ہوگی ایسے کافر ماں باپ کے حقوق مادری پدری ضرور ادا کرنے ہو گئے۔ رب فرمانا ہے وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وہاں والدین میں مومن کی قید نہیں اس کے متعلق احادیث شریفہ بہت ہیں فقہاء کرام نے اس کی بہت تفصیل فرمائی ہے علماء فرماتے ہیں کہ اگر بوڑھے یا بے دست و پا ماں باپ جو مشرک ہوں بت خانہ میں جانا چاہیں تو مسلمان بیٹا نہ پہنچائے کہ یہ کفر ہے بلکہ غلام ہے لیکن اگر بت خانہ سے گھر واپس آنا چاہیں تو لے آئے کہ یہ ان کے ساتھ بھلائی ہے۔ چوتھا فائدہ :- اگر کوئی کافر بے خبری سے کفر میں گرفتار ہے اس کے متعلق امید ہے کہ اگر نرمی سے اور محبت سے سمجھایا جاوے تو مومن بن جاوے گا اس سے اخلاق و محبت سے پیش آنا بالکل جائز ہے کہ کافر سے محبت نہیں بلکہ تبلیغ اسلام ہے۔ یہ فائدہ اب اسْتَجِبُوا لِكُفْرٍ عَلَى الْإِيمَانِ سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ :- کفار سے دینی دوستی و محبت کفر ہے اور قومی یا خاندانی محبت حرام بھی ہے خطرناک بھی یہ فائدہ وَمَنْ يَتَوَلَّ مَكْشَرًا لَّهُمْ سَاحِلٌ مِّنْ عِيسَىٰ اور یہودی عورت سے مسلمان نکاح کر سکتا ہے اور بعد نکاح اس کے حقوق زوجیت بھی ادا کرے مگر نہ اس سے دلی محبت کرے نہ اسے اپنا راز دار بنائے جس سے وہ اسے نقصان پہنچا سکے اگر ان احتیاطوں پر قادر ہو تو نکاح کرے ورنہ ہرگز نہ کرے وہ پلید مسلمان جس کے اس نکاح سے کافر بن جائے کا خطرہ ہو اسے یہ نکاح کرنا حرام ہے اس کے لیے شامی وغیرہ کتب فقہ کا مطالعہ کرو چھٹا فائدہ :- جب خالق و مخلوق کے حقوق کا مقابلہ ہو جائے کہ مخلوق کا حق ادا کرنے سے خالق کا حق ادا نہ ہو سکے گا تو خالق کا حق مقدم ہے کہ رب کا حق ادا کرے مخلوق کا حق ادا نہ کرے اگر آقا یا ماں باپ نماز کے وقت اپنی خدمت لینا چاہیں جس سے نماز جاتی ہے تو نماز پڑھے اس کی خدمت نہ کرے یہ فائدہ اِنَّ سَكَتَ الْبَازِغِ كَغَدَا لَمْ يَهْرَسْ سے حاصل ہوا ساتواں فائدہ :- دنیا و دنیا کی چیزوں سے محبت کرنا حرام نہیں ہاں اللہ رسول کے مقابلہ محبت یا کفر یا حرام یہ فائدہ احب اسم تفضیل فرمائیے حاصل ہوا یہ جائز محبتوں کے متعلق عرف کی گئی۔ تاہاں محبتیں جو حلال حرام ہیں جیسے اجنبی عورت سے محبت

**آٹھواں فائدہ:** حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت اُسی درجہ کی چاہیے جس قسم اور جس درجہ کی محبت اللہ تعالیٰ سے کرے یہ فائدہ مِنَ اللّٰهِ وَمَا سُوِيَہَا فرمانے سے حاصل ہوا کہ یہاں واؤ اور شاد ہوا ف اور ارشاد نہ ہوا یعنی فرستادہ نہ فرمایا گیا بلکہ حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سے حاصل ہوتی ہے جیسے رب کی اطاعت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت سے نصیب ہوتی ہے مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ لَوْ اَلِ اللّٰهُ تَعَالٰی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت طبعی چاہیے نہ کہ محض عقل کیونکہ یہاں باپ دادے اور اولاد و یہاں مال وغیرہ سے مقابلہ کیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ اور ان چیزوں سے محبت طبعی ہوتی ہے نہ کہ محض عقل طبعیت اور دل کا رجحان اللہ رسول کی طرف زیادہ ہے ان پر دل و جان بٹھا کر کرنا چاہیے۔ رب تعالیٰ نصیب کرے۔ شرع

ذرّۂ عشق نبی از حق طلب      سوزِ مدیق و علی از حق طلب  
تڑپنے پھر کٹنے کی توفیق دے      دل پر تعنی سوزِ مدیق دے

**دسواں فائدہ:** حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت غفلت و اطاعت والی چاہیے برابر والی نہ چاہیے یہ فائدہ مِنَ اللّٰهِ وَمَا سُوِيَہَا فرمانے سے حاصل ہوا حضور سے محبت اللہ کی سی کرو۔ گیارہواں فائدہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حضور کی محبت ہونا شرک نہیں بلکہ ایمان کا رکن ہے یہ فائدہ بھی ذرّۂ سُوِيَہَا فرمانے سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ: دل میں حضور کی محبت نہ ہونا کفر ہے جس پر عذاب آجانے کا اندیشہ ہے یہ فائدہ۔ فَتَوَجَّهْوا اِلَیْہِہٖ حاصل ہوا کہ اس پر عذاب سے ڈرایا گیا فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم میں سے کوئی مومن نہیں ہو سکتا جس میں اُسے اس کی اولاد و مال یا پ اور تمام انسانوں سے زیادہ پیارا ہو جاؤں یعنی نفس ایمان اس محبت پر موقوف ہے۔

**پہلا اعتراض:** یہاں پہلی آیت میں صرف دو رشتہ داروں کا ذکر ہوا ہے اَبَآؤُكُمْ وَأَخْوَآؤُكُمْ تمہارے باپ دادے اور تمہارے بھائی مگر دوسری آیت کریمہ میں پانچ رشتہ داروں اور تین قسم کے مالوں کا ذکر ہوا اس فرق کی وجہ کیا ہے۔ جواب: دو وجہوں سے ایک یہ کہ پہلی آیت کریمہ میں ولایت کا ذکر ہے دوسری میں محبت کا ولایت محبت سے خاص ہے۔ ولایت صرف باپ بھائی سے ہو سکتی ہے یعنی وہ محبت جس میں مدد مشورہ قوت شامل ہو مگر صرف محبت سے ہو سکتی ہے دوسرے یہ کہ دوسری آیت کریمہ میں اللہ رسول کے مقابلہ میں محبت کا ذکر ہے جو کسی سے بھی جائز نہیں خواہ رشتہ دار ہوں یا انسان یا کوئی اور مخلوق ان وجوہ سے وہاں بہت کا ذکر ہے۔ دوسرا اعتراض: پہلی آیت میں ارشاد ہوا کہ اگر تمہارے باپ بھائی کفر کو ایمان پر پسند کریں تو انہیں دل نہ بناؤ۔ تو کیا اگر وہ اسلام لیں تو انہیں دل دوسرے بنا لینا جائز ہے۔ کفار سے



محبت کو ہر حال حرام ہے جو اب ہاں اگر ان کے دل میں کفر کی محبت مضبوط نہیں ہے صرف دہو کے میں ہیں اگر انہیں محبت و اخلاق سے تبلیغ کی جاوے تو مسلمان ہو جاویں تو ان سے ضرور محبت کر کے انہیں مسلمان کیا جائے حتیٰ کہ شروع اسلام میں انہیں زکوٰۃ دینا بھی جائز تھی۔ یعنی مؤلف القلوب تلمیذ اعظم اقصیٰ :- اگر کفار سے محبت نہیں تو کافروں کا ہاں کتاب عورتوں سے نکاح کیوں جائز ہے جب ان سے نکاح ہو گا تو لا محالہ محبت بھی ہوگی :- جواب :- ایسا کمزور دل آدمی جو اوسے حقوق اور محبت میں فرق نہ کر سکے بیوی سے محبت میں گرفتار ہو جاوے اُسے عیسائی پلہو دن سے نکاح کرنا ہرگز جائز نہیں کہ اس میں اس کے ایمان کا خطرہ ہے یہ نکاح اُسی قومی ایمان کو درست ہے جو اُس بیوی کے صرف حقوق ادا کرے اور اُسے تدبیر سے مسلمان بنانے کی کوشش کرے اُنکی محبت میں پھنس نہ جائے اُسے اپنا خاص مشیر رازدار بنائے اس سے ملک تباہ ہو چکے ہیں محبت اور اداء حقوق میں بڑا فرق ہے اسی لئے مسلمان عورت کا نکاح یہودی عیسائی مرد سے جائز نہیں کہ بیوی اس پر قادر نہ ہو سکے گی جو تنہا اعتراض :- اگر حضور کی محبت سارے عزیزوں اور مال وغیرہ سے زیادہ ہو نا ایمان کے لئے ضروری ہے تو آج کوئی بھی مسلمان نہیں بڑے بڑے لوگ بال بچوں کی محبت میں پھنس کر حضور انور کی بہت نافرمانیاں کریتے ہیں ایک طرف بیوی بچوں کی ضد ہوتی ہے دوسری طرف حضور کا فرمان وہ بچوں کی ضد پوری کرنے کو چوری۔ رشوت سود وغیرہ دیتے ہیں :-

جواب :- تم نے مقابلہ غلط کیا محبتوں کا مقابلہ کفر و ایمان کے موقع پر ہوتا ہے ہم نے جاہل ماں باپ کو دیکھا ہے کہ اگر ان کا اکلوتا بیٹا کافر ہو جائے تو اس پر حقوک دیتے ہیں اُس کی شکل نہیں دیکھتے ابھی پاکستان و ہندوستان کی جنگ جب ۱۹۶۵ء میں ہوئی تو جاہل بے علم ماؤں کے اکلوتے بچے شہید ہوئے ان کی لاش ماں کے پاس آئی تو انہوں نے بجائے ماتم کرنے کے اس پر غوشی کی کھیر بجیۃ اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں قربان ہو گئیں ایک ماں کہہ سکتی گئی کہ میں اپنے سونے بیٹے کو اپنے سونے نبی کے نام پر ان کے دین پر قربان کیا تا کر قیامت میں میرا شہر حضرت فاطمہ زہرا کی لونڈی باندیوں میں ہو گا :- یہ ہے ظہیر محبت رسول ہے گناہ کبھی غفلت سے بھی ہو جاتے کسی بیماری بد پرہیزی کر کے زیادہ بیمار ہو جاتا حالانکہ اُسے جان عزیز ہے بعض صحابہ کو رحم کیا۔ مگر فرمایا گیا اِنَّهُ یُحِبُّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ اللّٰهُ رَسُوْلٌ کَاپِیَارٌ اے اللہ ہم کو اپنا خوف رسول کی محبت نصیب کر :-

تفسیر صوفیانہ :- یہ آیات :- کہ یہ اللہ رسول کی محبتوں کی اصل ہیں انسان کے پاس چند چیزیں ہیں جسم نفس دل۔ ارواح۔ نبی رشتہ داروں سے محبت جہانی رشتہ کی وجہ سے ہوتی ہے ان کا ذکر آیات کثرت و اثبات میں ہوا بیوی سے محبت نفسانی رشتہ ہے اس سے خونی رشتہ یعنی نسب نہیں یونہی مال کو ٹھیاں بارغ وغیرہ سے محبت نفسانی تعلق سے ہے ان چیزیں تمام دنیاوی تعلقات و رشتہ داخل ہیں مگر اللہ رسول سے محبت۔

روحانی رشتہ کی بناء پر ہے چونکہ روح ان دونوں سے قوی ہے تو چاہیے کہ روحانی محبت بھی ان تمام سے زیادہ ہو یہی مدارِ ایمان ہے اگر کسی انفس و جسم اس کے دل و روح پر غالب ہے اور اسے جہانِ نفسانِ رشتہ و تعلق و اسے اللہ رسول سے زیادہ پیارے ہیں تو وہ کافر مطلق ہے اس میں ایمانی شائبہ بھی نہیں۔ اب پڑھو وہ فرمانِ عالیٰ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَالدِّينِ وَالدِّينِ جَعَلَنِي بَعْضُ لَوْ كَيْتے ہیں کہ محبت کی پرکھ اطاعت سے ہے۔ وہ یہ شعر پڑھتے ہیں۔

يَعْنِي الرَّسُولَ وَأَنْتَ تُظَاهِرُهُ  
هَذَا الْخُرَى فِي الْعَقْلِ مَدِينِ

لَوْ كَانَ مُبْتَكَ صَادِقًا لَدَطَعْتَهُ  
إِنَّا لَمُحِبُّ لِمَنْ يُحِبُّ مَطِينِ

اگر تم رسول کے سچے محبت والے ہوتے تو ان کی اطاعت کرتے دوست دوست کا مطیع ہوتا یہ قائدہ درست نہیں منافقین حضور کی اطاعت کرتے تھے مگر محب نہ تھے۔ بعض لوگ کہیں گناہ کر لیتے تھے مگر محب تھے حضور انور نے حضرت ماعز کو رجم کرایا بعض شراب پینے والوں کو کوڑے لگوائے بعض کے ہاتھ کاٹے مگر ان پر لعنت نہ کرنے دی بلکہ فرمایا کہ اللہ رسول کے پیارے ہیں محبت کی۔ اہل محبت کے نزدیک چند علامات ہیں ۱۔ محبوب کا زیادہ چہرہ پر من احببت شہنا اکثر ذکرہ ۲۔ محبوب کی عیب جوئی نہ کرنا نہ براشت کرنا ۳۔ محبوب کی خوبیاں تلاش کرنا۔ ۴۔ ان کا چہرہ کرنا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ اَنْ تَقُولَ مِثْلِي وَ اَنْ اَدَى لَمْ تَتَّكِرْ فَا مَا يَصَاحِبُهُمْ مِنْ حَيْثُ يَعْنِي اے لوگو تم پر جو میرا حق ربوبیت ہے اسی خاطر ایک ایک دو دو جمع ہو کر غور کرو۔ کہ تمہارے دل و جہان کے ایمان کے ساتھ محمد مصطفیٰ نہیں جنون نہیں پتہ لگا کہ حضور کے اوصاف میں غور کرنا حق ربوبیت ادا کرنا ہے صوفیاء فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہمارے روح ہمارے دلوں کی نسبت بھی ہے نسب بھی نسبت تو یہ کہ ہم مومن ہیں حضور ایمان ہم بھکاری ہیں حضور و اتانست یہ کہ حضور اصل ہیں ہم سب فرع۔ اَنَا نَوْءٌ مِّنْ نُّوْبِ النَّبَا وَ كُلِّ النَّبِيِّ مِّنْ نُّوْبِي شَيْخِ سَعْدِي فرماتے ہیں۔ شعر

قَوَائِلُ وَجُودِ أَمْدِي أَرْخَسَتْ  
دُكْرِ هِرْهَمٍ مَوْجُودِ شَدِّ فَرْعِ تَسْت

اور محبت یا نسبت سے ہوتی یا نسب سے جب حضور سے دونوں تعلق ہیں تو ان سے محبت بھی سب سے زیادہ چاہیے۔

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ ۖ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ ۖ

ابنہ حقیق مدد کی تمہاری اللہ نے بہت موقعوں میں اور دن حنین کے

بے شک اللہ نے بہت جگہ تمہاری مدد کی اور حنین کے دن جب تم

إِذَا عَجَبْتُمْ كُتْرَتَكُمْ فَلَمْ تَغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا

جب کہ پسند آئی تم کو زیادتی تمہاری پس نہ دفع کیا اس نے تم سے کچھ بھی

اپنی کثرت پر اتر آگئے تھے تو وہ تمہارے کچھ کام نہ آئی اور زمین

وَصَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحَبَتْ ثُمَّ وَلِيَتْكُمْ

اور تنگ ہو گئی اوپر تمہارے زمین باوجود اس کے کہ فراخ تھی پھر لوٹے تم

اتنی وسیع ہو کر تم پر تنگ ہو گئی پھر تم

مَدِّ بَرِّينَ ۝

پیٹھ دیکھو پھر گئے

تعلق ۱۔ اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح کا تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیات میں مسلمانوں کو دین کی خاطر کفار ماں باپ قرابت داروں سے تعلق چھوڑ دینے کا حکم دیا گیا جو فطری طور پر نفس پر گراں تھا۔ اب انہیں اسلامی عقیدہ خصوصاً غزوہ حنین کا واقعہ یاد دلایا جا رہا ہے تاکہ معلوم ہو کہ کامیابی زیادہ تعداد اور زیادہ مال سے نہیں بلکہ رب تعالیٰ کے فضل و کرم سے ہے لہذا تم ان کفار سے مل کر اپنی تعداد بڑھانے کی کوشش نہ کرو۔ اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم مانگو خلاصہ یہ کہ ایک گراں حکم پچھلی آیت میں دیا گیا اب تسلی اس آیت کریمہ میں دی جا رہی ہے دوسرا تعلق پچھلی آیت میں مسلمانوں کو اللہ رسول کے مقابلہ میں تجارت اور مکانات کو ٹھیپوں بلڈنگوں کی محبت سے منع فرمایا گیا اب واقعہ حنین کا ذکر ہے جس میں مسلمانوں کو پہلے ظاہری شکست اور فوراً بعد شاندار فتح ہوئی جس سے پتہ لگا کہ دنیا کی زیادہ محبت ذریعہ بے ضعف اور کمزوری کا اور دین سے محبت ذریعہ بے قوت دفعہ بندی کا جو دین حاصل کرنا چاہیے گا اس کو دنیا خود بخود حاصل ہوگی۔ تم اللہ رسول کی خوشنودی حاصل کرو دنیا تمہارے قدموں میں ہوگی۔ تیسرا تعلق پہلی آیات میں حکم دیا گیا تھا کہ اگر تمہارے باپ دادا سے بھائی بھتیجے ایمان پر کفر کو اختیار

کری تو تم ان سے رشتہ توڑ لو۔ اب اس کی جتنی جاہلی تصویر و تفسیر دکھائی اور بتائی جا رہی ہے یعنی غزوہ حنین کا واقعہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دودھ کی ماں حلیمہ سعدیہ ہوازنینہ کی قوم ہوازن سے اللہ کے بیٹے جنگ کی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ لوگ آخر کار مسلمان ہو گئے لہذا استقامت تمہارے کا فقر قربت داروں کو اسلام کی طرف کھینچے گی۔

**نزل واقعہ غزوہ حنین** ان آیات کا نزول غزوہ حنین کے متعلق ہے جس کا مختصر واقعہ یہ ہے کہ نبی صلی علیہ وسلم نے ۱۲ ایام رمضان شمسہ آٹھ ہجری میں مکہ معظمہ فتح کیا۔ دس ہزار صحابہ کے لشکر حرار کے ساتھ مکہ معظمہ سے تین دن کی راہ بطائف کے قریب ایک مقام ہے حنین۔ جہاں کی حضرت حلیمہ تھیں وہاں کے دو قبیلے سخت سرکش تھے ہوازن اور ثقیف ان قبیلوں نے آپس میں مشورہ کیا کہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان و شوکت بہت بڑھی جا رہی ہے اگر یہ ہی حال رہا تو وہ ہم پر بھی غالب آجائیں گے اس لیے ہم دونوں قبیلے متفق ہو کر ان پر حملہ کر دیں انہیں پتہ چل جاوے گا کہ ہم کیسے بہادر ہیں۔ غرض کہ وہ دونوں قبیلے مسلمانوں پر حملہ کی تیاری کرنے لگے۔ حضور انور نے یہ حالات معلوم کر کے ان پر حملہ کی تیاری کی دس ہزار فائتان مکہ اور دہزار فتح مکہ میں ایمان لانے والوں کل بارہ ہزار غازیوں کی جماعت لے کر شروع ثوال شمسہ آٹھ ہجری شنبہ کے دن مکہ کے دن مکہ معظمہ سے روانہ ہوئے اور دس ثوال آٹھ ہجری منگل کے دن مقام حنین میں پہنچے۔

مقابلہ میں ہوازن اور ثقیف دونوں قبیلے آئے ہوازن کا سردار مالک ابن عوف تھا ثقیف کا سردار کنانہ ابن عبد تھا ان دونوں قبیلوں کی تعداد چار ہزار تھی۔ بعض مسلمانوں نے جو غالباً مسلمہ ابن سلامہ ابن رقیس انصاری تھے کہا کہ آج ہم کفار سے ٹین گنا ہیں ہرگز مغلوب نہ ہوں گے۔ یہ قول حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مل گیا ہوا کہ ان کی نظرائی کثرت پر گئی۔ اللہ کی مدد پر نہ گئی (مدارج النبوة: خازن۔ کبیر۔ معانی وغیرہ) آخر کار کھسان کی جنگ ہوئی۔ ہوازن اور ثقیف ہماگ نکلے مسلمانوں نے ان کو کلبہ بچھا کیا ان کے ساتھ مال بہت زیادہ تھا مسلمان مال غنیمت جمع کرنے انہیں قید کرنے میں مشغول ہوئے کہ ان دونوں قبیلوں نے پٹ کر بہت زور سے حملہ کیا یہ لوگ حیران دازی نشانہ بازی میں بہت ماہر تھے۔ ان کے تیروں کی بارش سے مسلمانوں کے قدم اکٹڑ گئے اور ان میں بھاگ مچ گئی مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مقام پر ڈٹے رہے۔ بلکہ آگے بڑھتے رہے۔ حضور کے ساتھ حسب ذیل حضرات تھے۔ عباس ابن عبد المطلب۔ ابوسفیان ابن حارث ابن عبد المطلب۔ جعفر ابن ابوسفیان ابن حارث۔ علی ابن ابی طالب۔ ربیعہ ابن حارث۔ فضل ابن عباس۔ اسامہ بن زید۔ امین ابن عبیدہ جو حضور کی حفاظت میں شہید ہو گئے۔ ابو بکر صدیق۔ عمر ابن خطاب یہ دس حضرات ساتھ رہے حضرت عباس نے اس کے متعلق اشعار کہے ہیں (روح المعانی)

لَمَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ فِي الْحَرْبِ تَسْعَةً وَقَدْ قَرَّمْنِي فَرَمْنِي وَأَفْشَعُوا

marfat.com

وَعَاثُرْنَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بِمَا مَرَّ بِفِيهِ بِمَا مَرَّ فِي اللَّهِ لَا يَتَوَخَّعُ

ان کے علاوہ ایک سو حضرات اور بھی تھے جو جے رے مگر وہ حضور انور کے ساتھ نہ تھے اپنے اپنے مرکزوں میں تھے (صاوی) کفار نے حضور انور پر ایک بارگی حملہ کیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرماتے ہوئے حجر سے تلوار مونت کر اترے اَنَا اَبْنُ مَرْيَمَ لَا كَذِبُ اَنَا ابْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ حضرت عباس حضور انور کی یہ شجاعت بے مثال دیکھ کر کفار کا کسی طرح پھٹ گئے۔ اس وقت حضرت عباس حضور کے حجر کی لگام پکڑے تھے اور ابوسفیان امین حارث رکل شریف حکم دیا کہ عباس ان مسلمانوں کو پکار دو کہ میں یہاں ہوں تم کہاں جا رہے ہو حضرت عباس کی آواز آٹھ میل تک سنی جاتی تھی (صاوی) حضرت عباس نے پکارا اے سورۃ بقرہ والو اے مدینہ والو رسول اللہ یہاں ہیں ادھر آؤ۔ سب بیک بیک کہتے ہوئے لوٹ پڑے اور حضور انور کے گرد جمع ہو گئے حضور نے ایک مٹھی کنکر کفار کی طرف پھینکے جو ان کی آنکھوں میں ایک ایک چڑا اور فرمایا

یہ ٹرائی گرم ہونے کا وقت ہے پھر جو مسلمانوں نے حملہ کیا تو رب تعالیٰ نے اپنے حبیب کے صدقہ مسلمانوں کو شاندار فتح عطا فرمائی اس غزوہ میں مسلمانوں کو بہت مال غنیمت ہاتھ لگا۔ چھ ہزار قیدی جن میں عورتیں بچے بہت تھے۔ چوبیس ہزار اونٹ بکریوں کا تو شمار ہی نہیں۔ ان قیدیوں میں رسول اللہ کی دودھ کی بہن یعنی حلیمہ کی بیٹی بھی تھیں حضور نے ان کا بہت احترام فرمایا انہیں بہت مال دے کر آزاد فرما دیا یہ اپنی قوم میں پہنچیں اور حضور انور کے کرم و رحم کا ذکر کیا وہ سب ہی مسلمان ہو کر مدینہ منورہ پہنچے۔ حضور انور نے ان کے قیدی واپس فرما دیئے (مادی وغیرہ) پھر حضور انور یہاں سے ہی طائف تشریف لے گئے پھر مقام جعرانہ میں حضور انور نے مال غنیمت تقسیم فرمایا۔ یہاں سے ہی حضور نے عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ کیا۔ اس موقع پر حضور انور نے ابوسفیان بن حرب۔ صفوان ابن امیہ۔ عیینہ ابن حصین۔ افرع ابن حابس کو سوسو اونٹ عطا فرمائے (خازن) شعر ہاتھ جس سمت اٹھا غنی کر دیا ان کے دست سماعت پہ لاکھوں سلام

خیال رہے کہ اس غزوہ میں فرشتوں کا شریک ہونا ثابت ہے مگر ان کا مسلمانوں کے ساتھ مل کر کفار سے جنگ کرنا ثابت نہیں انہوں نے یہ عمل صرف غزوہ بدر میں کیا حضور انور ﷺ سے فارغ ہو کر غزوہ طائف فرمایا۔ اس کا محاصرہ کیا حتیٰ کہ اسے فتح فرماتے ذی قعد کا مہینہ آ گیا غزوہ طائف میں مسلمانوں کے امیر ابو عامر شہید ہوئے ذی قعد میں جعراندہ سے عمرہ فرمایا پھر غزوہ ادطاس فرمایا۔ اس موقع پر انفار کا وہ واقعہ پیش آیا کہ حضور انور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ لوگ اپنے گھر مال عنیت لے کر جائیں تم محمد رسول اللہ کو لے کر جاؤ دو کچھو مسلم بخاری وغیرہ خازن ۱۲ اس واقعہ کے متعلق یہ آیات نازل ہوئیں۔

میں نے آج یکم رمضان ۱۳۹۰ھ مطابق دوم نومبر ۱۹۷۱ء کو فیضیہ کے دن یہ واقعہ لکھا۔ دعا ہے



کہ اللہ تعالیٰ صدقہ سے فاتح بدر و حنین کے صحتی علیہ پاکستان کو قوت دے یہاں امن و امان دے اور یہاں حضور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی حکومت قائم فرمائے۔ آمین۔

تفسیر۔ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فَتَمَوُاْطِنَ كَثِيرَةً۔ ان واقعات کی اہمیت ظاہر فرمانے کے لئے انہیں لازم اور قد کی تاکید سے شروع فرمایا۔ نصرت سے مراد ہے غیبی امداد خواہ بذریعہ فرشتوں کے ہو یا کفار کے دلوں میں رعب ڈال کر اور مسلمانوں کو ہمت و جرأت عطا فرما کر۔ اس میں خطاب حضرات صحابہ کرام مجاہدین سے ہے موطن جمع ہے موطن کی بمعنی جہاد قیام۔ یہاں مراد ہے غزوات کے موقع اس وقت تک اپنی چھوٹے بڑے غزوات دوسرے ہو چکے تھے جن میں بدر۔ قرظہ۔ بنی نضیر۔ حدیبیہ۔ فتح مکہ وغیرہ مشہور ہیں روح المعانی موطن خود جمع ملتی مجموع کثیرۃ فرما کر ان کی زیادتی کی اور تاکید فرمادی یعنی اے صحابہ اللہ تعالیٰ نے بہت سے غزوات کے موقعوں پر تمہاری مختلف صورتوں سے مدد فرمائی و یوم حنین یہ عبارت یا تو ذکرِ ذہر شیدہ فعل کا مفعول ہے یعنی نزوہ حنین کا دن یاد کرو۔ تب تو کوئی اشکال نہیں۔ تفسیر جلالین اور صادی نے اسی کو اختیار کیا۔ باقی موطن پر معطوف ہے اور نصیر کم کا ظرف اگرچہ موطن ظرف مکان ہے اور یوم حنین ظرف زمان مگر قوی یہ ہے کہ عطف جائز سے روح المعانی نے فرمایا کہ موطن ظرف زمان بھی ہو سکتا ہے جیسے کہا جاتا ہے مقتل حسین یعنی حضرت حسین کی شہادت کا زمانہ تو بے تکلف عطف جائز ہے۔ اس غزوہ میں فرشتوں کے ذریعہ مدد فرمائی گئی۔ حدیبیہ کہ اگلی آیت میں آرہا ہے۔ اِذَا عَجَبْتَكَ كَذْ كَثْرَتُكَ كَذْ یہ عبارت یوم حنین کا بدل ہے اور اس کا تعلق صرف یوم حنین سے ہے نہ کہ موطن کثیرۃ سے کیونکہ حضرات صحابہ کو اپنی زیادتی و کثرت تعداد پر ناز صرف حنین کے دن ہی ہوا تھا۔ اُنجاب بنا ہے عجب سے بمعنی پسند آنا میرا یا ترسنا از ترس۔ اپنا ترس ہے نہ کہ غمگینا کَذْ تَحْنُ عَنْكَ مَثْبُغًا۔ اس فرمان عالی میں دت ہے تو نا طعہ مگر انرا نے کا نتیجہ بیان فرمانے کے لئے ہے تعین بنا ہے اغناء سے بمعنی بے نیاز کرنا مگر عیب اس کے بعد مفعول بہ آدے تو بمعنی دفع کرنا ہوتا ہے۔ وہ معنی یہاں ہیں۔ کیونکہ آگے اس مفعول مَثْبُغًا آرہا ہے۔ خیال رہے کہ اِعْجَبْتَكَ میں بھی کم ضمیر جمع تھی۔ اور یہاں عنکم میں بھی کم ضمیر جمع ہے مگر وہاں ایک دو آدمیوں کا فعل سب کی طرف نسبت کیا گیا کیونکہ اپنی زیادتی پر ناز عام صحابہ۔ مے نہ کیا تھا صرف ایک دو نے کہا تھا۔ یہاں عنکم میں سب سے ہی خطاب ہے یعنی اسے جماعت صحابہ جب تم میں سے بعض کو اپنی کثرت پر ناز ہوا تو تمہاری جماعت تمہاری کثرت نے جنگ کی کسی آفت کو تم سے دفع نہ کیا۔ اگر تم ناز نہ کرتے تو یہی جماعت بلکہ بہت چھوٹی جماعت سب کچھ کر دیتی۔ دیکھو بدر میں کیا ہوا۔ وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَزَاكَ وَجَبَتْ۔ یہ فرمان عالی معطوف ہے۔ تَحْنُ عَنْكَ مَثْبُغًا۔ یہاں بھی اس کا ذکر ہے۔

الارض سے مراد زمین خین ہے مارحبت میں مامدیر یہ ہے پ بمعنی باوجود ہے۔ رخص بمعنی وسعت و فراخی  
یعنی جب تم میں بھاگڑ پڑی تو خین کی زمین باوجود بہت فراخ ہونے کے تم پر تنگ ہو گئی کہ تم کسی جگہ اطمینان  
سے نہ بیٹھ سکے۔ جیسے تنگ جگہ سے انسان بھاگتا ہے تو ایسے بھاگنے لگے۔ خیال رہے کہ اس فرمانِ عالی  
میں خطاب ان اہی حضرت سے ہے جن کے قدم اوکھڑ گئے تھے۔ اس خطاب میں حضور انورؐ سید الانامی  
صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے بعض مخصوص جانثار صحابہ جن کی تعداد ایک سو سے زیادہ  
تھی جو وہاں جمے رہے وہ اس خطاب میں داخل نہیں کہ وہ تو اطمینان سے اپنی جگہ رہے تھے دیتیم معذبین  
یہ عبارت ضاقت علیکم الحج کا بیان ہے تم صرف ترتیب بیانی کے لئے ہے دیتیم بنا ہے تو لیتیم سے  
معنی پھرنا۔ مدبرین بنا ہے اذبار سے معنی دیر یعنی پیٹھ دکھانا یہ دیتیم کے فاعل سے حال ہے یعنی پھر یہ  
بھی سن لو کہ تم کفار کی طرف پیٹھ کرتے ہوئے لوٹے کہ اسی میدان میں دوڑتے پھرے۔ یہ انجام ہوا اتراتے  
کارب کے کرم کا ذکر اگلی آیت میں ہے۔

خلاصہ تفسیر | اور بے مددگار رہ جائیں گے۔ زیادہ جماعت بڑے کام کی چیز ہے اس گمان میں نہ  
رہو۔ تم اپنی تاریخ دیکھو کہ دب تعالیٰ نے بہت سی جنگوں کے موقعوں پر تمہاری عیبی مدد فرمائی اور تم تھوڑے  
ہونے کے باوجود کفار کی بڑی جماعت پر غالب آئے۔ دیکھ لو جنگ بدر غزوہ بنی نضیر و بنی قریظہ۔ حدیبیہ  
غیبہ۔ تبوک۔ فتح مکہ وغیرہ اسی جنگیں ہیں جن میں تم معجزہ کے طور پر غالب آتے رہے زیادہ جماعت کا حال  
دیکھنا ہے تو غزوہ حنین کو یاد کرو کہ اس جنگ میں تم بارہ ہزار تھے۔ تمہارے مقابل ہوا زین و ثقیف صرف  
چار ہزار تم میں سے بعض لوگوں کو اپنی کثرت پر ناز ہو گیا وہ اتراتے ہوئے بولے کہ آج ہم کفار سے تنگے ہیں  
ضرور غالب آئیں گے۔ اس ناز کا انجام یہ ہوا کہ تمہاری زیادتی کچھ کام نہ آئی۔ تمہارے قدم اوکھڑ گئے اور تم پر  
میدان حنین باوجود وسیع ہونے کے ایسا تنگ ہو گیا کہ تم کو کہیں قرار نہ ہوا۔ تم یوں ہی ادمر ادمر بھٹکنے لگے  
کفار سے پیٹھ پھیر کر دوڑ پڑے۔ لطیفہ: سلطان متوکل علی اللہ ایک بار بیمار پڑا اس نے نذر مانی کہ اگر اللہ  
تعالیٰ مجھے شفا دے تو میں مال کثیر خیرات کروں گا۔ اسے رب نے شفا دی۔ اس نے علم سے پوچھا کہ مال  
کثیر اکتفا ہوتا ہے۔ میں کتنا خیرات کروں۔ علماء کا اس پر اختلاف رہا۔ اس نے حضرت علی ابن محمد ابن علی ابن  
موسیٰ کاظم سے پوچھا۔ آپ نے فرمایا اسی دینار خیرات کرے کہ یہ مال کثیر ہے آپ نے اس آیت سے  
دلیل لی مانی موطن کثیرۃ کہ رب نے اتنی غزوات کو کثیر فرمایا۔ معلوم ہوا کہ اتنی عدد کثیر ہے جب گئے گئے تو  
حنین سے پہلے اتنی غزوات ہوئے تھے۔ روح المعانی تفسیر میں حنین سے پہلے اتنی غزوات گنے ہیں

فائدہ سے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ اس غزوہ حنین تمام غزوات میں عجب شان والا ہے۔ اس غزوہ میں قدرت نے تین شانیں دکھائیں اولاً مسلمانوں کی فتح پر ظاہری شکست پھر کچھ دیر بعد شاندار فتح۔ تین رنگ صرف اسی غزوہ میں ہوئے۔ یہ فائدہ اشارۃً یومِ حنین سے ہوا۔ دوسرا فائدہ اس حضرات صحابہ کرام اللہ تعالیٰ کے نہایت مقبول بندے ہیں کہ ان کی معمولی خطا پر فوراً تنبیہ کر دی جاتی ہے یہ خاص محبوبیت کی علامت ہے۔ دیکھو حنین میں بعض حضرات نے صرف یہ کہا کہ آج ہم کثرتِ جماعت کی وجہ سے فتح پائیں گے۔ فوراً انہیں تنبیہ کر دی گئی کہ اولاً شکست دکھا دی۔ دیکھو یعقوب علیہ السلام نے جب یوسف علیہ السلام کو اپنے بیٹوں کے ساتھ بھیجا تو اللہ کی امان کا ذکر کرنا بھول گئے تو سال ہا سال کی جدائی ہو گئی یہ ہوئی تنبیہ پھر جب بنیامین کو اپنے بیٹوں کے ہمراہ مصر بھیجا تو فرمایا **فَاَللّٰهُ شَهِيرٌ حَاقِقًا** جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ یوسف علیہ السلام بھی مل گئے۔ ہم جیسے گنہگار سینکڑوں گناہ کریں اور کچھ پرواہ نہیں کہ ہم میں وہ محبوبیت کہاں یہ فائدہ **اِذْ نَجَّيْنَاكَ مِنْ كَثْرَتِكَ** سے حاصل ہوا تبسیراً فائدہ۔ مسلمان کو چاہئے کہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ پر توکل کرے۔ اسباب جمع کرے مگر خالق اسباب پر نظر رکھے۔ اس کا نتیجہ بہت اچھا ہوتا ہے یہ فائدہ اس پورے واقعہ غزوہ حنین سے حاصل ہوا چونکہ تھا فائدہ۔ جنگ حنین میں جن صحابہ کے قدم اکٹھے گئے وہ سب متقی ہیں اس گہرا ہٹ سے نہ وہ ایمان سے نکلے نہ تقویٰ سے یہ فائدہ **نُفِّرْكُمْ** اور **نَجَّيْنَاكَ** خطاب کے الفاظ سے حاصل ہوا کہ انہیں رب تعالیٰ نے مومن کر کے خطاب فرمایا پھر انہیں سے یہ معرکہ فتح کرا یا جیسا کہ اگلی آیت سے ظاہر ہوگا۔ پانچواں فائدہ۔ کبھی بعض حضرات کی خطا تمام جماعت کی طرف منسوب ہو جاتی ہے اور اس کا اثر سب پر پڑ جاتا ہے یہ فائدہ **اِعْجَبْنٰكُمْ** سے حاصل ہوا کہ حنین میں بعض لوگوں سے یہ غلطی ہوئی تھی کہ اپنی کثرت پر ناز کر بیٹھے مگر خطاب سب سے ہوا **اِعْجَبْنٰكُمْ** یعنی اور اس کا نتیجہ سب کو دیکھنا پڑا اس کا خیال رہے چھٹا فائدہ۔ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم جہاں اور تمام غزویوں سے موصوف ہیں آپ بڑے شجاع بڑے بہادر بھی ہیں یہ فائدہ **وَيُثَبِّتُكُمْ** سے حاصل ہوا کہ اس میں خطاب صرف صحابہ سے ہے اس میں حضور انور اور آپ کے مخصوص ساتھی داخل نہیں۔ شعر

کتابدارنِ قضا آسمان بھی مقرر ترقی تھی محمد تھے کہ اُن کے ہاؤں میں لغزش نہ آتی تھی

دیکھو ایسے نازک موقع پر حضور کے قدم نہ اکھڑے۔ سب کے مقابل اکیلے ہی خیر سے اتر پڑے ہمارا نبی بہادروں کا بادشاہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ ساتواں فائدہ۔ ماں کے عزیزوں قربت داروں سے سلوک بڑی اچھی چیز ہے۔ دیکھو حضور انور نے ہوازن کے قیدیوں کو اس بیٹے آزاد فرما دیا کہ وہ جنابِ حلیمہ کے ہم قوم تھے حالانکہ حضرت حلیمہ صرف دودھ کی دالہ تھیں اور ابھی ہوازن سے سخت جنگ ہو چکی تھی۔ جیسا کہ نزول میں عرض کیا

گیا پھر سگی ماں کے مومن قرابت داروں کا کیا پوچھنا۔ ان کے ساتھ سلوک ماں باپ کی خوشنودی کا سبب ہے مسئلہ۔ جب اپنے قرابت داروں ماں باپ کے حق کا یہ حال ہے تو حضور انور کے ماں باپ حضور انور کے قرابت داروں کے حق کا کیا پوچھنا۔

پہلا اعتراض یہ کہ تم نے کہا کہ غزوہ جین میں کفار چار ہزار تھے مومن بارہ ہزار۔ پھر کہا کہ ان میں سے چھ ہزار قیدی ہوئے یہ کیسے اگر وہ سارے بھی قید ہو گئے ہوتے تب بھی دو ہزار زیادہ کیسے۔ جواب جنگی جوان چار ہزار تھے مگر قید ہونے والے ان کے بچے عورتیں بوڑھے سب ہی تھے۔ دوسرا اعتراض تم نے کہا کہ غزوہ جین سے پہلے انہی غزوات ہو چکے تھے مگر بخاری شریف میں ہے کہ حضور انور نے کل انیس غزوات کئے پھر یہ تمہارا قول کیونکر درست ہوا۔ جواب یہ مشہور غزوات تو واقعی انیس ہوئے مگر کل غزوات سرایا۔ جھڑپیں وغیرہ سب ملائی جائیں تو واقعی انہی ہیں۔ جیسے میر معونہ۔ عربہ دلسے اور حضرت خبیب کے قتل کا واقعہ وغیرہ۔ لہذا دونوں قول درست ہیں۔ تیسرا اعتراض یہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہوازن کے تمام قیدی کیوں چھوڑ دیئے ان میں کیا خصوصیت تھی۔ جواب ہاں اس لیے کہ ہوازن جناب حلیمہ کی ہم قوم اور ہم وطن تھے ان کی نسبت یہ رعایت کی گئی چونکہ اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ کرام کا تو کل اللہ پر نہ تھا اپنی جماعت و کثرت پر تو کل تھا یہ بات مومن کی شان کے خلاف ہے۔ جواب یہ مقبولوں کی واردات لوگوں کے لیے ہدایت ہوتی ہیں۔ اس واقعہ میں قیامت تک کے مسلمانوں کو توکل کی تعلیم ہے۔ ان کے یہ واردات بھی تبلیغ ہیں۔ پانچواں اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کی پوری جماعت مل کر بلکہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دفع بلا نہیں کر سکتے دیکھو فرمایا گیا کَمْ تَغْنُ حَتَمَكُمْ شَيْئًا۔ پھر تم کیسے کہتے ہو کہ اولیاء صحابہ یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دفع بلا ہیں۔ غزوہ جین میں نبی اور صحابہ سب ہی موجود ہیں مگر اولاً نہ ہمت ہو گئی (دوہائی) جواب یہ ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ مقبول بندے اللہ کے حکم اس کے ارادے سے دفع البلاء تو کیا دفع جملہ بلا ہیں۔ اس کے بغیر حکم اس کا مقابلہ کر کے کوئی کچھ نہیں کر سکتا۔ شعر

دفع جملہ بلا تم پہ کروڑوں درود

شافع روز جزاء تم پہ کروڑوں درود

یہاں یہ بتایا گیا کہ تم نے اپنی نظر ہم سے ہٹا کر زیادتی تعداد پر لگائی تو ہم نے تمہاری فتح نہ چاہی تم شکل میں پڑ گئے پھر جب ہم نے چاہا تو وہی جماعت فارح جنین بن گئی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اولیاء اللہ کے متعلق فرماتے ہیں بِهْمُ يَزِدُّونَ وَنَحْنُ نَخْشَرُهُمْ لَوْ كُنَّا كَوَالٍ كِىْ بَرَكَةٍ سَعَى بَارِئِينَ اور روزیاں ملتی ہیں۔ رب تعالیٰ اضعفاء مومنین کے متعلق فرماتا ہے ہوں کہ معظمت میں رہ گئے تھے لَوْ كُنَّا كَوَالٍ كِىْ بَرَكَةٍ سَعَى بَارِئِينَ كَفَرُوا

اگر یہ لوگ مکہ سے نکل جاتے تو ہم کفار کو عذاب دے دیتے اور فرماتا ہے وَمَا كَانَ اللَّهُ بِبَعْدَ بَحْمٍ  
وَأَنْتُمْ فِيهِمْ وَاللَّهُ تَعَالَى ان کو عذاب نہ دے گا حالانکہ ان میں آپ ہیں یہ ہے دفعِ بلا چھٹا اعراس  
حنور صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد سے بھاگنے کو گناہِ کبیرہ فرمایا وَالتَّوْبَةُ يَوْمَ الزَّحْفِ حضرات صحابہ  
غزوہ حنین سے بھاگ گئے انہوں نے گناہِ کبیرہ کیا یہ ہے فسق معلوم ہوا کہ صحابہ فاسق تھے جو اب جی ہاں  
گناہ ہوا مگر اس کی معافی کا اعلان بھی ہو گیا اور انہوں نے اس جنگ میں فتح حاصل کر کے کفارہ ادا کر دیا معافی  
کے بعد اس گناہ کا طعنہ دینا گناہ ہے ہم حضرات صحابہ کو معصوم نہیں مانتے۔ عادل مانتے ہیں۔ عادل وہ جو  
گناہ پر قائم نہ رہے معصوم صرف حضرات انبیاء کرام یا فرشتے ہیں۔

**تفسیر صوفیانہ** | جیسے فوج کی کثرت بغیر اللہ کی مدد کے ملک فتح نہیں کر سکتی اس کثرت پر توکل  
نہ چاہیے یوں کثرتِ اعمال طاعات عبادات بغیر رضا الہی فتحِ باب  
جنت نہیں کر سکتے۔ اعمال اس کا سبب ہیں کہ علت لہذا عابدین زاہدین کو چاہیے کہ اپنے اعمال پر نازاں  
نہ ہوں بلکہ ہمیشہ اس کے دروازہ پر عجز و نیاز کے ساتھ حاضر رہیں حافظ شیرازی کہتے ہیں۔ شعر  
تکیہ بر تقویٰ و دانش در طریقت کافری است۔ راہِ روگرد ہنر دار توکل بایدش  
اپنے عقل و اعمال پر توکل طریقت میں کفر ہے توکل رب پر چاہیے یہ واقعہ حنین بہت باتوں کا سبق دے  
رہا ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ ایک ہی بات ایک زبان کے لینے رحمت ہوتی ہے دوسری کے لینے زحمت  
یعنی تکلیف۔ دیکھو موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا نَبِّ اَبْرَہْمَ اَنْظُرْ اُنْیْتُ۔ - - - خدایا مجھے اپنا جمال دکھا  
میں دیکھوں وہ محبوب رہے یہی بنی اسرائیل نے کہا اَبْرَہْمَ اَنْظُرْ اُنْیْتُ۔ - - - خدایا مجھے اپنا جمال دکھا  
دکھا وہ مصیبت میں پڑ گئے۔ دیکھو حنور انور نے بھی فرمایا کہ بارہ ہزار کا شکر کی کے باعث مغلوب نہ  
ہو گا۔ وہ فرمانِ برحق ہے۔ یہی حنین کے سپاہیوں نے کہا کہ ہم بارہ ہزار ہیں مغلوب نہ ہوں گے وہ تکلیف  
میں پڑ گئے۔ کیونکہ یہاں دل کا ناز اترنا شامل تھا۔ حنور کی اَنَافَتَانِی اللہ تعالیٰ لہذا احکام میں فرق ہے  
مولانا فرماتے ہیں

آپ دریا مردہ را بر سر نہد چوں رود زندہ نہ دریا کے رہد  
مردہ کو دریا نہیں ڈبو تا۔ زندہ کو غرق کر دیتا ہے۔ اس دربارِ معرفت میں نفسِ مردہ کر کے غوطہ لگاؤ  
پارہ بجاؤ گے۔ اَنَا لے کر تو دو گے غوطے کھاؤ گے



ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى

پھر اتارا اللہ سکینہ اپنا اوپر اپنے رسول کے اور اُوپر  
پھر اللہ نے اپنی تسکین اتاری اپنے رسول پر اور

الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَعَذَابَ

مومنوں کے اور اتارے لشکر کو دیکھ نہیں تم نے انہیں اور عذاب  
اور وہ شکر اتارے جو تم نے نہ دیکھے اور کافروں کو عذاب دیا

الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۖ ثُمَّ

ان لوگوں کو کفر کیا جنہوں نے اور یہ ہے بدلہ کافروں کا پھر  
اور مشکروں کو یہ ہی سزا ہے پھر

يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ

توبہ ڈالے گا اللہ پیچھے اس کے اور اُس کے جس کو چاہے گا اور اللہ  
اس کے بعد اللہ جسے چاہے گا توبہ دے گا اور اللہ

غَفُورٌ رَحِيمٌ ۚ

بخشنے والا رحم والا ہے

بخشنے والا ہر بار ہے

تعلق یہ ان آیات کریمہ کا پھیل آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پھیلی آیات کریمہ  
میں مسلمانوں کے حین میں قدم اکھڑ جانے کا ذکر ہوا اب انہیں مسلمانوں کے قدم جم جانے اور میدان حیات  
لینے کا تذکرہ ہو رہا ہے گو بیان غزوہ کا ایک رخ پھیلی آیت میں دکھایا گیا دوسرا رخ اب دکھایا جا رہا ہے۔  
دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ کی مدد کا احوال ہے کہ ہوا بَقْدَرْتُمْ حَمْدُ اللہ والہم اب

اس اجمال کی تفصیل ہو رہی ہے کہ اس غزوہ میں رب نے تین طرح مسلمانوں کی مدد کی جیسا کہ تفسیر میں عرض ہوگا۔ انشاء اللہ۔ تیسرا تعلق پچھلی آیات میں بتایا گیا کہ غزوات و جنگ میں صرف لشکر کی زیادتی فتح کے لیے کافی نہیں اب کافی ہونے والی چیزیں جن کی فتح میں ضرورت ہے ان کا بیان ہے یعنی سکینہ اور تارنا و نیرہ گویا ناکافی چیزوں کے بعد کافی چیزوں کا ذکر ہے۔

تفسیر۔ تَعَاثُرَ الذِّمِّ سَكِينَةً عَلَى رَسُولٍ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ۔ چونکہ یہ واقعہ یعنی سکینہ کا نزول گذشتہ مذکورہ واقعہ سے کچھ دیر بعد ہوا اس لیے یہاں تم ارشاد ہوا چونکہ یہ اطمینان و سکون عیبی تھا جس کا تعلق سرش عظیم سے تھا اس لیے اُنزل فرمایا گیا یعنی اوپر سے اتارا اور ایک دم اوتارا۔ سکینہ بنا ہے سکون سے یعنی دلی اطمینان۔ دل کا چین اس کی تفسیر اور اقسام دوسرے پارہ کے اخیر میں ہے سَكِينَةً تُنَزِّلُكُمْ کی تفسیر میں گزر چکی۔ یہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر یا تو برکت کے لیے ہے دراصل انہیں پر سکون قلبی اوتارا جن کو بے قراری بے چینی ہو گئی تھی۔ حضور انور تو ازل سے ہی مطمئن تھے جیسے رب فرماتا ہے يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ اِذَا كُنْتَ فَتًا مُّسْلِمًا فَخُذْ زُنْدًا مِّمَّنْ يَدُورُ فَاذْكُرْ بِرُكْتِ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَ يَخْرُجُ الْفَاسِقُ فَتُجَازَىٰ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ۔ یا اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور انور کے دل کا چین اور بھی زیادہ فرمادیا چین پر چین نازل کیا۔ جیسے يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ اَتَقِيَ اللّٰهَ يٰمُطَّلِبُ یہ ہے کہ مسلمانوں کو بے چینی کفار کے سخت حملہ کی وجہ سے تھی۔ حضور انور کو رنج و قلق ان مسلمانوں میں ہل چل پڑ جانے کی وجہ سے تمام مفسرین نے دوسری توجیہ کو اختیار کیا۔ مومنین سے مراد یا تو بھاگ جانے والے مومنین ہیں یا اپنے مقام پر ڈٹے رہنے والے یا دونوں تیسرا احتمال قوی ہے اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ رب تعالیٰ نے سکون اپنے محبوب کو دیا حضرات صحابہ کو دینے کے لیے حضور انور کے حکم سے حضرت عباس نے انہیں آواز دی اور ان سے ان کو سکون میسر ہوا۔ جیسے قرآن مجید حضور انور کو ملا حضور کے ذریعہ سب مسلمانوں کو دَاۤءِیُّنَ الْجُنُوْدِ اَتَّخَذْتُمْ مِّنْ دُونِ اللّٰهِ اَوْلَادًا فَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللّٰهِ هُمُ الْمُفَرِّقُونَ۔ یہ دوسری نعمت ہے جو غازیانِ حنین کو عطا ہوئی۔ چونکہ دلوں کا چین انہیں پہلے دیا گیا جس کی وجہ سے وہ بھاگتے ہوئے ٹوٹ پڑے اور حضور انور کے گرد جمع ہو گئے پھر فرشتوں کا نزول ہوا اس لیے یہ نعمت سکون کے بعد ذکر کی گئی چونکہ فرشتے مختلف قسم کے مختلف ٹولہوں میں آئے اس لیے انہیں جنود یعنی لشکروں سے تعبیر کیا کہ سَرَّوْا فِرَارًا یہ بتایا کہ صرف مسلمان غازیوں نے انہیں نہ دیکھا۔ حضور انور نے بھی دیکھا اور مقابلہ کرنے والے کفار نے بھی۔ جن سے ان کی ہمت ٹوٹ گئی چنانچہ ہوازن قیدیوں نے مسلمانوں سے پوچھا کہ ابلق اور سفید گھوڑوں والے کہاں گئے جو جنگ کی حالت میں تمہارے ساتھ تھے۔ خیال رہے کہ ان فرشتوں کی تعداد ایک قول کے مطابق سولہ ہزار تھی۔ یعنی مسلمانوں اور کفاروں کے لشکروں کی مجموعی تعداد کے مطابق اور قول

یہی ہیں یہ بھی خیال رہے کہ اس غزوہ میں فرشتوں نے کفار سے جنگ نہ کی بلکہ صرف ان کی ہمتیں توڑ دیں۔ جنگ صرف غزوہ بدر میں کی۔ نیز یہ فرشتے کفار کو ہلاک کرنے نہیں آئے تھے ورنہ ایک کافی تھا۔ وَعَذَابُ الَّذِينَ كَفَرُوا یہ تیسری نعمت ہے جو مسلمانوں کو اس غزوہ میں عطا ہوئی۔ عذاب سے مراد ہے ان کا قتل۔ قید۔ مال کی غنیمت بن کر مسلمانوں کے پاس پہنچ جانا۔ یعنی دنیاوی عذاب الَّذِينَ كَفَرُوا سے مراد وہ ہوازن و ثقیف ہیں جو مسلمانوں کے مقابل آئے تھے اور ہو سکتا ہے کہ عذاب سے مراد ہوا آخرت کا عذاب یعنی برزخی سزائیں تو کفر ہوا سے مراد وہ ہوازن و ثقیف ہیں جو کفر پر مارے گئے کیونکہ باقی ہوازن تو بعد میں مسلمان ہو گئے۔ خیال رہے کہ ہوازن شکست کھا کر اوطاس کی طرف بھاگے جہاں ان کے بال بچے اور بہت مال تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پیچھے ابو عامر کی سرکردگی میں لشکر بھیجا وہاں جنگ ہوئی اور وہاں بھی انہوں نے سخت شکست کھائی۔ ان کے بال بچے قیدان کے بے شمار مال غنیمت مسلمانوں کے ہاتھ لگے۔ ہوازن کا امیر مالک ابن عوف اوطاس سے طائف بھاگا۔ طائف کا مسلمانوں نے محاصرہ کیا۔ یہاں ابو عامر شہید ہوئے اور طائف فتح ہوا۔ اس دوران میں ماہ ذی قعدہ آگیا حضور انور نے مقام جعرانہ میں واپس آکر یہ غنیمتیں تقسیم فرمائیں۔ جعرانہ ایک عورت رطلہ بنت سعد کا لقب تھا۔ اس کے نام سے یہ مقام جعرانہ کہلاتا ہے یہ بھی عورت دن بھر سوت کات کر رات کو توڑ دیتی تھی جس کے متعلق قرآن کریم فرماتا ہے کَاٰتِيَةً نَّقْصَتْ عَزَّيْنَهَا یہاں سے ہی حضور انور نے عمرہ کیا۔ یہاں سے شتر بیوں نے عمرہ کیا ہے جسے آج بڑا عمرہ کہتے ہیں (روح البیان) اَوْدِلَٰهُ جَزَاۗءُ الْكَافِرِيْنَ ۚ ذٰلِكَ سَے اشارہ مذکورہ عذاب کی طرف ہے الْكَافِرِيْنَ سے مراد جنگ حنین میں مسلمانوں سے لڑنے والے کفار ہیں۔ یا وہاں کفر پر مرنے والے جیسا کہ ابھی عرض کیا گیا جیسے عذاب میں دو احتمال تھے۔ ایسے ہی یہاں بھی کافریں میں دو احتمال ہیں یہاں تک تو مومنوں پر رب کے فضل کفار پر قہر کا ذکر ہوا اب دوسرا رخ دکھایا جا رہا ہے کہ ارشاد ہے ثُمَّ يَتُوبُ اِلَیْهِۦ مِّنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ ۚ مَنۢ يَّتُوبُ اِلَیْهِۦ ۚ چونکہ ہوازن کے اسلام کا واقعہ فتح حنین سے کچھ دن بعد ہوا اس لیے یہاں ثم ارشاد ہوا توبہ سے مراد ہے اسلام کی توفیق دینا ذٰلِكَ سَے اشارہ مذکورہ غزوہ حنین کے واقعات کی طرف ہے یعنی اللہ تعالیٰ غزوہ حنین کے بعد جس کافر کو چاہے گا کفر سے توبہ کرنے کو قبول کرنے کی توفیق دے گا چنانچہ اس کے بعد ہوازن کے کچھ سردار اپنی قوم کے نمائندے بن کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں مدینہ منورہ حاضر ہوئے اور اخلاص سے مسلمان ہوئے۔ حضور انور نے ان کے سارے قیدی چھوڑ دیئے کہ بی بی حبیبہ والی کے ہم وطن ہم قوم تھے۔ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ اللہ تعالیٰ بڑا ہی بخشنے والا ہے۔ بڑا ہی مہربان ہے اگر بندہ اس کے دروازہ پر عاجزی کر کے حاضر ہوا اور سچی توبہ کرے

تو برسوں کے گناہ ایک آن میں معاف کر دیتا ہے اور اس پر ایسی مہربانیاں کرتا ہے کہ اس کے وہم و گمان سے وراہ  
ہوں۔ چنانچہ یہ ہی ہوا کہ جو عمرے کے کافر و مجرم تھے آخر کار مومن ہو گئے۔ صحابی ہو گئے چنانچہ انہیں کاسر دار  
مالک ابن عوف جو مسلمانوں سے پہلے حنین میں پھرا و طاس پھر طائف میں لڑا آخر کار مومن ہوا اور عہد فاروقی میں ملک  
شام اکابریت کا حصہ اس نے فتح کر کے اسلامی ممالک میں شامل کیا (روح البیان) اس کا حال یہ ہو گیا۔ شعر  
آں کس کہ ترا شناخت جاں را چہ کند  
فرزند و عیال و خانماں را چہ کند  
دیوانہ کنی ہر دو جہانش بخشی  
دیوانہ تو ہر دو جہاں را چہ کند

وہ تو زبان حال سے یوں کہتا تھا۔ شاعر

ماہر چہ داشتیم فدا تو کردہ ایم  
ماہر چہ داشتیم فدا تو کردہ ایم  
ما کردہ ایم ترک خود و ہر دو کون نیر  
دانیہا کہ کردہ ایم برائے تو کردہ ایم

اللہ تعالیٰ ان مقبولوں کے صدقہ ہم کو بھی سچی توبہ تک اعمال کی توفیق دے آمین۔

خلاصہ تفسیر | اے مسلمانوں تم نے زیادہ شکر بیت سامان کا تو انجام دیکھ لیا کہ اگر رب کرم نہ کرے  
تو یہ سامان کچھ نہیں بناتا اب ہماری شان دیکھو کہ ہم اس غزوہ حنین میں اپنے رسول کھلی  
اللہ علیہ وسلم پر دل کا چین و سکون غیبی طریقہ سے نازل فرمایا ان کے ذریعہ مسلمانوں کو بخشا کہ حضور کے حکم سے حضرت  
عباس نے پکارا کہ مسلمانو! کہاں جاتے ہو قرآن والو قرآن دینے والے محبوب کی طرف آؤ۔ اس آواز نے صو راہِ ابراہیل  
کا کام کیا سب کے دلوں میں چین اُگیا۔ سب لوٹے اور حضور انور کے گرد جمع ہو گئے اور صر رب تعالیٰ نے سولہ ہزار  
فرشتے نازل فرمائے۔ جن کو مسلمانوں نے توبہ دیکھا مگر کفار نے دیکھا جس سے ان کے دل ڈر گئے ہمتیں ٹوٹ  
گئیں یعنی اور مسلمانوں کو جرات و ہمت بخشی اور کفار کی ہمتیں پست فرمادیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ کفار کو دنیاوی  
عذاب یعنی شکست نے الیا۔ کفار کا بدلہ یہ ہی ہوتا ہے پھر اس کے بعد اللہ نے انہیں کفار کو جو مسلمانوں سے تین  
جگہ لڑے حنین میں اوطاس میں طائف میں اور ینوں جگہ شکست کھائی توبہ کی توفیق دی کہ یہ ہی کفار مدینہ منورہ  
حاضر ہو کر مسلمان بنے صحابی بنے بعد میں ان میں سے بعض غازی بنے اللہ تعالیٰ گناہ بخشنے والا بھی رحم و کرم فرما  
والا بھی ہے۔

فائدے۔ ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ ہر حال میں خصوصاً جہاد میں  
دل کا سکون و چین اللہ کی بڑی نعمت ہے گہرائی ہوئی فوج شکست کھا جاتی ہے۔ مطمئن فوج اگرچہ متوثری ہو غالب  
آجاتی ہے یہ فائدہ آخر ان شاء اللہ سبکدشتہ دامن سے حاصل ہوا۔ اللہ تعالیٰ ہر مومن کو دنیا و آخرت میں دل کا  
چین نصیب کرے۔ دوسرا فائدہ: حقیقی چین وہ ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت عطا ہو۔ یہ فائدہ

عَلَى الْمُؤْمِنِينَ کے بعد عَنِ الْمُؤْمِنِينَ فرمانے سے حاصل ہوا رب فرماتا ہے اَلَا يَنْفِرُ الْفُلُوكُ تَطْبَعُ الْقُلُوبُ  
اس آیت میں ذکر اللہ سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ حضور کا نام ذکر اللہ بھی ہمارا ہے ذِکْرُ اَمِّ سُوْلَا  
اور فرماتا ہے اِنَّمَا اَنْتَ مَذْكُوْرٌ تَلْسِيْرٌ قَائِدٌ۔ گناہ کبیرہ سے انسان کافر نہیں مومن ہی رہتا ہے یہ فائدہ  
وَعَنِ الْمُؤْمِنِينَ سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے ان غازیوں کو مومن فرمایا جو اس وقت جہاد سے بھاگ رہے  
تھے حالانکہ جہاد سے بھاگنا گناہ کبیرہ ہے روح البیان خصوصاً جبکہ گناہ کے ساتھ خوفِ خدا بھی ہو۔ حافظ شیرازی  
کہتے ہیں۔ شعر

پھوش دامنِ عفوٰی بذلتِ مَنْ مست کہ آبِ رویِ شریعتِ بدینِ قدِ نرود

چوتھا فائدہ۔ غزوہ حنین میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر نہ تو گھبراہٹ آئی نہ آپ کے قدم پیچھے ہٹے آپ کفار کی طرف  
ہی بڑھتے رہے یہ فائدہ عَلٰی الْمُؤْمِنِيْنَ فرمانے سے حاصل ہوا جس سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر اور  
قسم کی سکیںہ ادتری مومنین پر دوسری قسم کی پانچواں فائدہ۔ جنگِ بدر کی طرح غزوہ حنین میں بھی فرشتے آئے مسلمانوں  
کی مدد کے لئے مگر فرق یہ ہے کہ بدر میں فرشتوں نے کفار سے جنگ بھی کی حنین میں جنگ نہ کی۔ یہ فائدہ قَائِدٌ  
جُنُوْدٌ سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ۔ بدر میں مسلمانوں نے فرشتوں کو دیکھا مگر حنین میں مسلمانوں نے نہ  
دیکھا۔ ہاں کفار کو نظر آئے۔ یہ فائدہ لَمْ تَكْذِبْ سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ۔ کفار کے لئے غزوات  
میں موت عذابِ الہی ہے مگر مومن کے لئے اللہ کی رحمت۔ دہاں کافر کی موت حرام موت ہے مومن کی موت  
شہادت ہے یہ فائدہ فَعَذَابُ الْاٰتِيْنَ كَقَوْلِ الْاٰلِہِ سے حاصل ہوا۔ مومن کی حالت تو یہ ہوتی ہے شعر

مرے شہید ہو۔ ہمارے انہیں تو غازی بھی یہ کام وہ ہے کہ ہر طرح سرفرازی ہے

مار آئے تو غازی مر گئے تو شہید لٹ گئے تو روزہ لوٹ لائے تو عید

پہلا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ غزوہ حنین میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی گھبراہٹ ہو گئی تھی۔ اور  
آپ کے قدم بھی اکھڑ گئے تھے ورنہ آپ پر سکیںہ اتارنے کے کیا معنی۔ سکون اس کو دیا جاتا ہے جسے بے  
چینی ہو۔ جواب۔ یہ بات عقل و نقل دونوں کے خلاف ہے تمام احادیث و تواریخ میں ہے کہ حضور انور اس وقت  
کفار ہی کی طرف بڑھ رہے تھے نیز اگر حضور انور کے قدم اکھڑ گئے ہوتے تو مسلمانوں کے قدم کہاں اور کیسے جھٹے۔  
اس سوال کا جواب ہم تفسیر میں دے چکے کہ حضور انور پر سکیںہ کا نزول اور قسم کا تمام مسلمانوں پر اور قسم کا سکیںہ  
کے نزول سے حضور کا سکون اور بڑھ گیا تھا۔ دیکھو تفسیر دوسرا اعتراض۔ حضرت سلمہ ابن اکثر مانتے ہیں کہ حضرت  
بِرْمُولِ اللّٰہِ صَلَّى اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم منہر یا میں حضور انور سے بھاگنے کی حالت میں ملا۔ معلوم ہوا کہ حضور انور میں بھاگنے میں  
شریک تھے۔ جواب۔ اگر یہ روایت درست ہو تو اس میں منہر یا حضرت سلمہ کا حال ہے نہ کہ حضور انور کا حال



یعنی اس وقت میں بھاگ رہا تھا بعد البیان تھا ورنہ مسرت نہ کہتے گزرتا و بھاگے جو ٹھہرے ہوئے  
 کے پاس سے ہو دونوں بھاگتے ہوں۔ تو اس کو گزرنے نہیں کہا جاسا معتبر ض کو عقل  
 سے کام لینا چاہیئے جیسے حضور فرماتے ہیں نَأَيْتُ نَبِيَّيْ فِي أَحْسَنِ مَوْجِهٍ  
 اپنے رب کو اچھی صورت میں دیکھا یعنی اس وقت میری صورت اچھی تھی کہ میں لباس نوری میں تھا۔ مسئلہ  
 جو شخص حضور النور کی طرف بھاگنے کی نسبت کرے وہ کافر ہے کہ حضور النور کی توبہ کرتا ہے۔ حضور اشجع الاشجعین  
 ہیں حضور جیسا بہادر کوئی پیدا نہیں ہوا (روح البیان) تیسرا اعتراض یہ جنین میں جب مسلمانوں نے فرشتوں  
 کو دیکھا ہی نہیں تو ان کے اتارنے کا کیا فائدہ۔ جواب یہ کہ انہیں کفار نے دیکھا جس سے ان کی ہمتیں پست  
 پڑ گئیں۔ مسلمانوں کے دل قوی ہو گئے۔ اگرچہ فرشتے انہیں نظر نہ آئے۔ نورانی مخلوق نظر نہ آئے جب بھی اس کا اثر  
 دل پر پڑتا ہے۔ ناری ابلیس نظر نہیں آتا اور دل میں اثر کر دیتا ہے۔ ناری سے نور کی طاقت زیادہ ہے۔  
 اس موقع پر حضور النور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مٹھی کنکر کفار کی پیشینگی کے جہان کی  
**تفسیر صوفیانہ** | انکھوں پر پتھر فرعون کے مقابلہ کے وقت موسیٰ علیہ السلام نے لاٹھی کو سانپ  
 بنایا مگر حضور النور صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ عصا ہو گئی سے بڑھ گیا۔ کہ اس معجزہ سے فرعون نے شکست نہیں  
 مانی۔ مگر یہاں تمام کفار نے شکست مان لی۔ رب کے فرشتے مومنین کو نظر نہ آئے مگر ان کی آمدت مومنوں  
 کے دل مطمئن ہو گئے۔ بشارت نے انہیں نہ دیکھا مگر بصیرت نے دیکھا۔ موفیا فرماتے ہیں کہ سکینہ فرشتوں  
 کی ایک خاص جماعت ہے جو حکم رب العالمین گھبرائے ہوئے دل کو تمام لیتی ہے جس سے دل کو سکون  
 نصیب ہوتا ہے۔ یہ خاص موقعوں میں خاص بندوں پر نازل ہوتی ہے۔ ان کے اس قول کی تائید اس آیت سے  
 ہوئی اِنَّ الَّذِيْنَ قَالُوْا اٰمَنَّا بِاللّٰهِ ثُمَّ اسْتَقَامُوْا سَتُنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ اَلَّا تَخَافُوْا وَلَا تَحْزَنُوْا لَاحِزِ  
 کبھی بزرگوں کے تبرکات سے سکون قلبی حاصل ہوتا ہے۔ رب فرماتا ہے فِيْ سَكِيْنَةٍ مِّنْ رَّبِّكَ وَبِقِيَّتِهِ  
 وَمَا تُنْزِلُكَ اِلٰى مُّوْسٰى وَاِلٰى هٰرُونَ خُذْ كِبٰرِیْنَ كِبٰرِیْنَ كِبٰرِیْنَ كِبٰرِیْنَ كِبٰرِیْنَ كِبٰرِیْنَ كِبٰرِیْنَ كِبٰرِیْنَ كِبٰرِیْنَ  
 اَلَا يَوْمُكُمْ مِّنْهُ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ غزوة حنین میں ملائکہ لشکر در لشکر حاضر ہوئے یہ اور تھے اور  
 سکینہ کچھ اور یہ سامان مسلمانوں کے سکون کا باعث ہوا۔ کفار کے عذاب کا سبب یہ حال یہ آیت کریمہ بہت جامع آیت ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا

اے لوگو جو ایمان لائے اس کے سوا نہیں کہ سارے مشرک دکھارے پاک ہیں پس نہ قریب آئیں  
 اے ایمان والو مشرک بڑے ناپاک ہیں تم اس برس کے بعد وہ

الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ

مسجد حرام کے پیچھے ان کے اس سال اور اگر خوف کرو

مسجد حرام کے پاس نہ آئیں اور اگر تمہیں محتاجی کا ڈر

عِيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ

تم غریبی کا پس غنیمت غنی کر دے گا تم کو اللہ اپنی ہر بانی سے اگر چاہے گا بے شک

ہے تو غنیمت اللہ تمہیں دولت مند کر دے گا۔ اپنے فضل سے اگر چاہے شیک

اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿۲۸﴾

اللہ علم والا حکمت والا ہے

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیات کریمہ میں غزوہ کا واقعہ بیان ہوا جس سے پتہ لگا کہ اسباب کے مقابل مسبب الاسباب پر توکل چاہیے اب اس کا نتیجہ ارشاد ہو رہا ہے کہ مشرکین اگر حج کرنے نہ آئیں تو اسے مکہ والو تم بھوکے نہ مرو گے۔ لایق رب تعالیٰ ہے نہ کہ مشرکین عرب۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور مومن غازیوں پر نزول سکینہ کا ذکر ہوا اب ارشاد ہو رہا ہے کہ مکہ والو تم مشرکوں کو حج سے روک دو تو تم پر یہی سکینہ اترے گا۔ وہ واقعہ تمہارے لیے مصیق ہے تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات سے پتہ لگا کہ کفار اللہ کی رحمت سے دور ہیں۔ اب ارشاد ہے کہ وہ جیت اللہ سے بھی دور ہیں۔ گویا رحمت اللہ سے دور ہونے کے بعد بیت اللہ سے دوری کا ذکر ہے۔

شان نزول۔ جب شہ ہجری میں حضرت ابو بکر صدیق کی سرکردگی میں حضرت علی نے سورہ براءت کا اعلان کیا اور فرمایا کہ سالِ اتحدہ سے کوئی مشرک حج نہ کرے نہ کوئی ننگا تو مشرکین عرب نے مکہ مکملانوں سے کہا کہ تم نے ہم کو حج سے تو روک دیا تم بھی اس کا انجام دیکھ لیتا۔ کیونکہ حج میں سلمان تجارت، ہم ہی باہر سے لاتے ہیں تمہاری آمدنیاں ہمارے ہی ذریعہ سے ہوتی ہیں۔ اگر ہم نے آنا چھوڑ دیا تو تم بھوکے مرجاؤ گے اس پر بعض مکہ والے کچھ پریشان ہوئے تب یہ آیت نازل ہوئی جس میں ان کو تسلی دی گئی کہ رازق اللہ کسی پر توکل کر دہ تم کو ان شاء اللہ۔ یہ سب سے زیادہ مدد دہی عطا فرمائے گا دیکھ۔ خازن۔ روح المعانی تفسیر۔ یا ایہا الذین آمنوا چونکہ اس آیت کریمہ کا حکم کہ مشرکین حج و عمرہ کو نہ آئیں فطری طور سے نفس پر شاق تھا کہ بظاہر عام آمدن انہیں سے ہوتی تھی۔ اور مدیوں سے وہ لوگ حج کرتے تھے ایک دم ان کا حج

سے روک دینا آسان نہ تھا۔ اس مضمون کو پیارے خطاب مبارک خدا سے شروع فرمایا تاکہ اس نیک لذت سے اس پر عمل آسان ہو جاوے۔ نیز اس خطاب سے یہ جایا کہ کفار سے نفرت ایمان کا تقاضا ہے کیونکہ مومن پاک سے مشرکین ناپاک۔ پاک اور ناپاک کا اجتماع کیسا۔ اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْنَا اس میں مشرکین کو غس میں مختصر کیا گیا ہے۔ نہ کہ غس کو مشرکین میں یعنی یہ معنی نہیں کہ مشرکین ہی غس میں بلکہ معنی یہ ہیں کہ مشرکین غس ہی میں ان میں پاکی کا شائبہ بھی نہیں۔ ان جیسی آیات میں مشرکین سے مراد سارے کفار ہوتے ہیں۔ خواہ مشرک ہوں یا عیسائی یہودی (روح البیان) غس یا تو مصدر ہے غس یا غس کا تو اس سے پہلے ذوق پوشیدہ ہے یا صفت مشتبہ روزن حسن تو کچھ پوشیدہ ملنے کی ضرورت نہیں۔ اور ہو سکتا ہے کہ غس مصدر ہو اور کچھ پوشیدہ نہ ہو جیسے زبد عدل یعنی کفار زنی گندگی ہیں۔ قوی یہی ہے کہ یہاں نجاست سے مراد عقائد کی نجاست ہے یعنی ان کے عقیدے گندے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ اس سے نجاست حکمی بھی مراد ہو کہ وہ جنابت میں غسل نہیں کرتے ہو سکتا ہے کہ نجاست حقیقی مراد ہو کیونکہ کفار کے کپڑے جسم گندے ہوتے ہیں وہ پیشاب سے پرہیز نہیں کرتے بلکہ گائے کے پیشاب و گوبر کو پاک بلکہ پاکی کا ذریعہ سمجھتے ہیں جیسا کہ آج بھی ہندوؤں میں دیکھا جا رہا ہے اسی ہاتھ سے گوبر کا اُپلا توڑا پھر وہی ہاتھ پانی اور آٹے میں ڈال دیتے ہیں مگر قوی قول پہلا ہی ہے۔ یعنی عقائد کی گندگی مراد ہے جیسا کہ اگلے مضمون سے ظاہر ہے یہ ہی احناف کا مذہب ہے فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ اس فرمان عالی میں و سبب یہ ہے یعنی چونکہ وہ غس میں لہذا مسجد حرام کے قریب بھی نہ آئیں۔ قریب سے مراد داخل ہونا ہے مبالغہ کے لئے قریب کا ذکر فرمایا جیسے فَلَا تَقْرَبُوا هَٰذَا الْمَسْجِدَ حَرَامًا سے مراد یا تو صرف مسجد حرام شریف ہے یا حدود حرم جس کے حدود اربعہ ہیں براستہ مدینہ تین میل۔ براستہ عراق سات میل براستہ طائف دجھرانہ نو میل براستہ جدہ دس میل (روح البیان) قوی یہ ہے حج و عمرہ یا نماز و دیگر عبادات کے لئے کفار کا مسجد حرام میں آنا حرام ہے دنیاوی وجہ سے کچھ دیر کے لئے آ سکتے ہیں جیسے سلطان اسلام مکہ میں ہو اور باہر سے کوئی کافر اس سے ملنے آئے تو آ سکتا ہے۔ سلطان پر لازم نہیں کہ حدود حرم سے باہر جا کر اس سے ملاقات کرے۔ یہ بھی احناف کا مذہب ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ آگے ارشاد ہے بَعْدَ حَاجَتِهِمْ هَٰذَا اس فرمان عالی میں ہذا سے مراد ہے ستمہ ہجری کا سال یعنی اس سال کے بعد اگلے سال نہ آئیں۔ یعنی حج کرنے نہ آئیں اگر مطلقاً آنا منع ہوتا تو سال کی قید نہ ہوتی یعنی اگلے سال سے یہ حج و عمرہ کرنے نہ آویں یوں ہی اور کسی مسجد میں کفار اپنی اپنی عبادات کرنے داخل نہ ہوں کہ اس حکم اور احترام کے کام میں ساری مساجد یکساں ہیں۔ وَ اِنْ خِفْتُمْ مِّنْ اِسْلَامِ اِسْمَانِ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَاُولٰٓئِكَ لَمْ يُجِبْ اللّٰهُ لَكُمْ اِسْلَامًا مِّنْ اِسْلَامِ اِسْمَانِ اس فرمان عالی میں مسلمانوں کے شہ کا جواب ہے غلبہ نہ ہو غلبہ سے معنی ہو کہ فقر قول معنی

پرورش ہے اس سے ہے عیال یعنی مال باپ کے ذریعہ پرورش پانے والے یعنی اگر تم کو یہ اندیشہ ہو کہ کفار کو حج سے روک دیئے جانے سے مکہ والے بھوکے مریں گے تو خیال رکھو کہ فَسَوَفَ يُغْنِيكُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ۔ یہ عبارت ان ختم کی جزائیس بلکہ پوشیدہ جزا کی وجہ ہے لہذا ان جزائیں نہیں بلکہ تعلیمیہ ہے اس میں خطاب انہیں بلکہ والوں سے ہے جن کو یہ دھوکا لگا تھا۔ یعنی بتا ہے ان غفلت سے یعنی بے نیاز کر دینا۔ یعنی اس کا نام نہ کرو کیونکہ عنقریب اللہ تعالیٰ تم کو اپنے فضل و کرم سے تمام کفار سے بے نیاز کر دے گا۔ کہ کفار حج کو نہ نہیں اور تم عیش کرو۔ انشاء اللہ یہ فرمان عالی شک کے بیٹے نہیں بلکہ برکت کے بیٹے ہے جیسے لَقَدْ خَلَقْنَا الْمَسْجِدَ الْمَعْرُومَ اَنْشَاءً لِلَّذِينَ هُمْ فِيهِ يَتَذَكَّرُونَ۔ اس میں بندوں کو تعلیم دی گئی ہے کہ ہر نعمت کو اللہ تعالیٰ کے کرم سے جانیں اس پر کوئی چیز واجب نہیں نہ کسی کا اس پر حق ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ حَكِيمٌ حَكِيمٌ۔ اس میں بتایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کافرا کو مکہ معظمہ سے روک دینے میں اس کی صمد ہا حکمتیں ہیں جو تم کو بعد میں معلوم ہونگی۔ اور تم کو کس ذریعہ سے روزی ملے گی۔ یہ اللہ کے علم میں ہے رب تعالیٰ نے اپنا یہ وعدہ پورا فرما دیا۔ چنانچہ اس سے نجد بتالا۔ جرش و غیرہ کو ایمان کی توفیق بخشی یہ لوگ حج کو آنے لگے اور ساتھ ہی تجارتی سامان بھی لانے لگے۔ ان کی تجارت پہلے سے بھی زیادہ چمک گئیں۔ پھر مہد فاروقی میں تو بہت ملک فتح ہوئے ہر طرف سے مسلمان حج کو آنے لگے۔ اب بھی وہاں دیکھ لو کہ مکہ معظمہ کی سی منڈی بڑے بڑے شہروں میں نہیں اور جو نعمتیں وہاں ملتی ہیں دوسری جگہ دستیاب نہیں ہو سکتی یہ وعدہ ربانی کا ظہور۔

اے مسلمانو! مشرکین و کفار عقائد و خیالات کے بڑے گندے ہیں گھنٹے ہیں  
خلاصہ تفسیر | لہذا اس سال تو انہیں حج کر لینے دو سال اٹندہ سے یہ مسجد حرام کے قریب بھی نہ بھیجیں نہ حج کریں نہ عمرہ نہ زیارات اگر تم کو یہ خطرہ ہو کہ ان کے حج و عمرہ سے روک دیئے جانے سے ہم لوگ فقیر ہو جائیں گے کہو کہ ہمارا گزارہ حج کی آمدنی پر اور باہر سے تجارتی مال لانے پر ہے انہیں سے ہم کو آمدنیاں ہوتی ہیں ان کو روک دیا گیا تو ہمارا کیا بنے گا۔ اس کا خیال نہ کرو۔ انشاء اللہ ہم تم کو ان سے غنی و بے نیاز کر دیں گے کہ گفتار کے بغیر اُسے ہی تمہارے کاروبار خوب چمکیں گے اتنا یاد رکھو کہ اللہ علم والا بھی ہے حکمت والا بھی ہے وہ جانتا ہے کہ کسی کو کیسے پرورش کیا جاتا ہے اس نے جو کفار کو مکہ معظمہ سے روکا ہے اس میں اس کی صمد ہا حکمتیں ہیں۔ حافظ شیرازی کہتے ہیں شعر  
توبہ کی جو گدایاں بشرط مزد و من کہ خواجہ خود پرورش بندہ پروری داند

خیال رہے کہ کفار و مشرکین کے متعلق چند قول ہیں علی یہ لوگ کتنے سوز کی طرح بخش العین ہیں اگر ان کو ہاتھ لگ جائے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے ان کے کپڑے ان کے بدن و غیرہ بخش ہیں ان کا استعمال درست نہیں

یہ قول زبیدیہ طبعوں کا ہے (تفسیر خازن - روح المعانی و کبیر ان کا یہ شعر ہے

بخس العین کے شود و طاہر  
نگ و خوک است و میت و کافر

علا ان کے جسم تو پاک ہیں مگر یہ کسی مسجد میں کسی وجہ سے کسی کام کے لئے نہیں آ سکتے۔ یہ قول امام مالک کا ہے (تفسیر کبیر و روح المعانی) مشرکین و کفار ہیں تو پاک مگر مسجد حرام میں کسی غرض سے نہیں جا سکتے۔ دوسری مسجدوں میں جا سکتے ہیں۔ یہ قول امام شافعی کا ہے (کبیر) آدمی مطلقاً پاک ہے خواہ مومن ہو یا مشرک و کافر وہ ہر مسجد میں اور مسجد حرام میں مسلمانوں کی اجازت سے داخل ہو سکتے ہیں اپنی عبادت کسی مسجد میں نہیں کر سکتے۔ یہ قول امام اعظم ابو حنیفہ کا ہے۔ یہی قول نہایت قوی ہے

فائدہ سے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ کفار و مشرکین کے عقائد بخس و گندے ہیں نہ کہ جسم وہ مسجدوں میں اپنی عبادت نہیں کر سکتے۔ دوسرے کام کے لئے مسلمانوں کی اجازت سے آ سکتے ہیں یہ فائدہ خلا یَقْرَأُ لِلْمَسْكِينِ وَالْمَسْكِينِ وَالْمَسْكِينِ بِمَنْعَتِهِمْ هَذَا سے حاصل ہوا۔ اس مسئلہ پر چند دلائل قائم ہیں علی رب تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی پرورش فرعون کے گھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش ابوطالب کے گھر کرائی۔ اگر یہ لوگ کتے تو ان کی طرح بخس ہوتے تو رب تعالیٰ اپنے بیوں کی پرورش ان بخس لوگوں کے ہاں نہ کرتا۔ اس آیت میں ارشاد ہوا کہ مشرکین اس سال کے بعد یعنی اگلے سال سے مسجد حرام آفریب نہ آئیں معلوم ہوا کہ انہیں حج سے روکا جا رہا ہے کہ مطلقاً آنے سے۔ در نہ فرمایا جانا کہ آج سے ہی کبھی نہ آئیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودی کے بچے کو مسجد نبوی شریف میں جواز دینے کی اجازت دی تھی وہ جواز دیا کرتا تھا۔ آخر کار وہ مومن ہو کر فوت ہوا مگر جواز دیتے وقت تو کافر ہی تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار کفار کی ایک جماعت کو مسجد میں اتارا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین مسجد میں کچری کرتے تھے وہاں ہی مقدمات طے کرتے تھے۔ اور ظاہر ہے کہ مقدمات مسلمانوں کے بھی آتے تھے کفار کے بھی وہ بھی مقدمہ کے سلسلہ میں مسجد میں حاضر ہوتے تھے۔ اگر مشرکین بخس العین ہوں تو مسلمانوں کی زندگی ناممکن ہو جاوے آج اکثر و بیشتر جنری امریکہ انگلستان سے آتی ہیں جنہیں ہر ملک کے مسلمان استعمال کرتے ہیں۔ اگر کفار کا مسجد میں آنا مطلقاً منع ہو تو آج مشکل پڑ جاوے۔ اکثر ستری۔ منردور۔ انجینئر کفار ہوتے ہیں جن سے مسجدیں تعمیر کرائی جاتی ہیں۔ ان کے بغیر کام نہیں چلتا۔ یہ ہر حال مذہب حنفی بہت قوی ہے دوسرا فائدہ کفار و مشرکین کو نہ تو مسجد حرام میں حج یا عمرہ کرنے کی اجازت ہے نہ عام مسجدوں میں اپنی عبادت کی اجازت یہ فائدہ خلا یَقْرَأُ لِلْمَسْكِينِ وَالْمَسْكِينِ وَالْمَسْكِينِ بِمَنْعَتِهِمْ هَذَا سے حاصل ہوا۔ تمام مسجدیں احترام اور احکام میں مسجد حرام کی طرح ہی ہیں۔ تفسیر افاغندہ اللہ کے فضل سے کوئی مومن بخس نہیں سب پاک ہیں۔ حتیٰ کہ بے وضو



جنبی۔ حالت بھی خود بخس نہیں اس کی نجاست حکیمہ ہے اگر مومن کے جسم پر گندگی لگ جاوے تب بھی مومن  
بخس نہیں یہ نجاست بدن پر ہے اور عارضی۔ یہ فائدہ اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ خَجَسٌ کے اثنا سے حاصل ہوا اِنَّمَا  
حصر کیلئے ہے اگر مومن بھی بخس ہو تو اِنَّمَا کا حصر کیسا۔ حصر یا دوطرفہ ہے یا اول کا دوسرے میں جیسے اِنَّمَا اِلٰهَکُمْ اِلٰهٌ  
۱۳ حد میں۔ حصر دوطرفہ ہے حضور فرماتے ہیں اَلْمُؤْمِنُونَ لَا يَخْسُونَ شَيْئًا فَائِدہ۔ اگر شرک  
یا کفر کو سات سمندروں میں غسل دیا جاوے تب بھی وہ بخس ہی ہے کیونکہ انکی نجاست شرک کی وجہ سے  
اور شرک پانی سے نہیں بلکہ ایمان سے ہی دھلتا ہے یہ فائدہ اَلْمُشْرِكُونَ فرمانے سے حاصل ہوا۔

پانچواں فائدہ۔ ہر قسم کے مشرکین بخس ہیں خواہ وہ دُخدا مانیں یا دو کوئیوں ہی ہر قسم کے کفار بخس ہیں خواہ وہ  
دہرے ہوں یا نبی کے منکر یہ فائدہ اَلْمُشْرِكُونَ کو جمع استغرافی فرمانے سے حاصل ہوا۔ یہ لفظ شخصی اور نوعی  
دونوں قسم کے عموم کے لئے ہے چھٹا فائدہ۔ مشرک و کافر کی نجاست عارضی نہیں بلکہ ذاتی ہے وہ بذات  
خود بخس و ناپاک ہے یہ فائدہ بخس جیم کے فتح فرمانے سے حاصل ہوا بخس جیم کے کسرہ سے عارضی ناپاک  
کو بھی کہتے ہیں۔ کپڑا بخس ہو جاتا ہے جیم کے کسرہ سے مگر پیشاب پانخانہ بخس ہے جیم کے فتح سے۔

ساتواں فائدہ۔ انسان کو مخلوق پر اعتقاد نہیں چاہئے بلکہ خالق پر چاہئے یہ فائدہ يُخِشُکُمُ اللّٰہُ فرمانے  
سے حاصل ہوا سب کچھ نہیں کر سکتے۔ رب سب کچھ کر سکتا ہے دیکھ لو شرکوں کو حج سے روکا تو اہل مکہ بھوکے  
نہ مرے۔ پاکستان سے کفار چلے گئے تو مسلمان بھوکے نہ مرے بلکہ پہلے سے زیادہ مزے میں ہو گئے  
اٹھواں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کیسے کو جو کچھ دیتا ہے محض اپنے فضل و کرم سے دیتا ہے اس پر کسی کا کوئی حق نہیں یہ  
فائدہ مِنْ فَضْلِهِ سے حاصل ہوا۔ نواں فائدہ۔ یقینی چیزوں پر بھی اِنشَاء اللہ کہہ لینا تبرک کے لئے جائز ہے  
یہ فائدہ اِنشَاء اللہ فرمانے سے حاصل ہوا کہ رب نے اہل مکہ کو غنی کرنے کا وعدہ فرمایا۔ رب کا وعدہ یقینی  
مگر ساتھ ہی اِنشَاء اللہ بھی فرما دیا۔ فرماتا ہے قَدْ خَلَقْنَا الْمُشْرِكِينَ اَفْوَاحًا اِنشَاءً اَللّٰہُ لہذا یہ کہنا درست  
ہے کہ میں اِنشَاء اللہ مسلمان ہوں۔ دسواں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے کسی فعل پر اعتراض کرنا نہیں چاہئے  
خواہ سمجھ میں آئے یا نہ آئے یہ فائدہ عَلَیْمٌ عَلَیْمٌ سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض۔ مشرکین کتوں اور سوزوں کی طرح بخس العین ہیں ان کا کھانا وہ سب ہی بخس ہے  
دیکھو یہاں بخس جیم کے فتح سے ارشاد ہوا۔ چنانچہ ابن مرد دبیہ اور ابوالفتح  
نے حضرت ابن عباس سے روایت کی کہ حضور انور نے فرمایا جو مشرک سے مصافحہ کرے وہ دھوکہ کرے  
یا ہاتھ ہی دھوئے نیز ابن مرد دبیہ نے بروایت ہشام ابن عروہ سے روایت کی کہ ایک بار حضرت جبریل  
حضور انور کی خدمت میں آئے آپ نے مصافحہ کے لئے ہاتھ بڑایا لیکن جبریل نے ہاتھ کھینچ لیا۔ فرمایا مصافحہ

کیوں نہیں کرتے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے ایک یہودی کا ہاتھ پکڑا تھا۔ حضور انور نے پانی منگو کر وضو کیا۔  
 نب حضرت جبریل سے مصافحہ کیا (تفسیر روح المعانی) معلوم ہوا کہ کفار نجس العین ہیں (زیدی شیعہ)  
 جواب۔ یہ روایات صحیح نہیں دو وجہوں سے ایک یہ کہ نجس العین کے چھونے سے نہ وضو ٹوٹے نہ  
 ہاتھ وضو نا واجب ہو۔ کتے ٹنور کو چھونے سے وضو نہیں جاتا دوسرے یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرک  
 بادشاہوں کے ہدایا تحفے قبول فرمائے انہیں استعمال کیا نیز حضرات صحابہ کرام غزوات میں کفار کھانے پڑے  
 ان کی چیزیں قیمت میں بیٹے اور استعمال کرتے تھے یہ آیت بتا رہی ہے کہ یہاں نجاست حقیقیہ مراد نہیں بلکہ  
 یہاں یہ نفرا یا گیا کہ انہیں ہاتھ نہ لگاؤ بلکہ ارشاد ہوا کہ لگے سال سے مسجد حرام میں نہ آئیں باقی اور کسی چیز سے  
 ممانعت نہیں کی۔ اگر تمہاری پیش کردہ احادیث صحیح بھی ہوں تو وہ حضور انور کے ان اعمال شریفہ سے منوع  
 ہیں کیا تم یہ ماننے پر آمادہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے کلیم اللہ اور حبیب اللہ کو سال ہا سال تک نجس چیزوں سے  
 پالا یعنی فرعون اور کفار مکہ ابوطالب کے کھانے پڑے سے خدا عقل دے۔ دوسرا اعتراض۔ کفار کو  
 کسی مسجد میں کسی کام کے لئے آنا درست نہیں ان کا مسجدوں میں داخلہ حرام ہے۔ دیکھو یہاں فرمایا فَلَایَقُرُّوْا  
 الْمَسْجِدَ اَنْحَرًا اور تمام مسجدیں احکام اور احترام میں برابر ہیں (امام مالک) جواب۔ اس آیت میں  
 مشرکین پر صرف ایک پابندی لگائی کہ وہ لگے سال سے مسجد حرام کے قریب نہ ہوں لگے سال سے معلوم  
 ہوتا ہے کہ وہ حج کے لئے نہ آئیں لہذا ان کا داخلہ اور کاموں کے لئے جائز ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مکمل  
 شریف ہم ابھی عرض کر چکے کہ مسجد نبوی میں یہودی بچہ جھاڑ دیتا تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع نہ فرمایا  
 تیسرا اعتراض۔ مشرکین و کفار مسجد حرام میں بلکہ حدود مکہ یعنی حرم میں کسی کام کے لئے داخل نہیں ہو سکتے  
 دیکھو ارشاد ہوا فَلَایَقُرُّوْا الْمَسْجِدَ اَنْحَرًا وہ لوگ مسجد کے قریب بھی نہ جائیں دشمنی جواب  
 جی ہاں ساتھ ہی یہ بھی ارشاد ہوا یَعْدَمُ مَجْعَدًا ۱ لگے سال سے قریب نہ آئیں یہ نہ فرمایا کہ ابھی مکہ  
 اور مسجد موجود۔ معلوم ہوا کہ حج کے لئے آنے کی ممانعت فرمائی گئی۔ اس کی تفسیر حضرت علی کا وہ اعلان ہے جو  
 آپ نے شہر عجمی میں حج کے موقع پر زیرِ استقامت حضرت ابو بکر صدیق کیا اَلَا سَمِعْتُمْ بَعْدَ مَا هَذِهِ  
 اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے نیز یہاں یہ بھی ارشاد ہے فَاِنْ خِفْتُمْ عِبْثَةً اَوْ غَنًا اَوْ ظَاهِرًا  
 کہ مکہ والوں کو مشرکین حج میں نہ آنے سے ہی فقیری کا اندیشہ تھا۔ چوتھا اعتراض۔ تمہارے کہنا کہ کوئی مومن  
 نجس نہیں ہوتا مگر رب تعالیٰ اہل بیت اطہار کیلئے فرماتا ہے لَیْسَ مِنْکُمْ اَنْتُمْ اَهْلُ الْبَيْتِ  
 اسے نبی کے گھر والوں کا ارادہ ہے کہ تم سے گندگی دور کرے اگر گندگی نہ تھی تو دور کیسے کی گئی  
 جواب۔ اس کا جواب اسی آیت میں موجود ہے کہ اس سے پہلے چند خلفائے احکام ارشاد ہوئے کہ

مردوں سے بات نہ کر و پردے میں رہو وغیرہ وغیرہ پھر یہ ارشاد ہوا کہ رب تم کو پاک کرنا چاہتا ہے مطلب یہ ہے کہ تم کو اخلاقی گندگیوں سے پاک و صاف رکھے۔ پانچواں اعتراض یہ اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ کے وعدے پورے ہونا ضروری نہیں بلکہ ممکن ہیں کیونکہ یہاں ان ارشاد ہوا ان شک کے لینے آتا ہے۔ جواب یہ فرمانِ عالی انشاء شک کے لینے نہیں بلکہ معلق فرمانے کے لینے ہے مطلب یہ ہے کہ اللہ کی رحمت اس کا فضل تم اپنے زور سے نہیں لے سکتے بلکہ اس کی مشیت پر موقوف ہے وہاں ذکر کا یہ آتا بلکہ زاری کا آتی ہے یا یوں کہو کہ یہ فرمانِ عالی برکت کے لینے ہے جیسا کہ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا۔

نفس انسانی اور اس کے صفات کو یا سرکش مشرکین ہیں قلب انسان کو یا کعبہ ہے تفسیر صوفیانہ | قالب کے کمال یعنی انسان کے بالغ ہونے سے پہلے انسان مکلف نہیں ہوتا

اس دہانہ میں نفس دل کے ارد گرد گھومتا رہتا ہے۔ دل میں خواہشات دنیا پیدا کرتا رہتا ہے جب انسان ہوش و بیدار کو پہنچتا ہے تو حکمِ ربانی آتا ہے کہ اب تک جو ہوا وہ ہوا اب نہ ہاں نفس اس کعبہ دل کے قریب بھی نہ آئے تم اس سے جنگ کرو تاکہ کعبہ دل نفس کی نجاست سے آلودہ نہ ہو جائے۔ اور ارشاد ہوا کہ تم یہ خوف نہ کرنا کہ اگر نفس دل سے دور کر دیا گیا تو دنیاوی لذتیں ختم ہو جائیں گی۔ اللہ تعالیٰ اس دل پر وارداتِ ربانہ فیضانِ رحمانیہ اس قدر نازل فرمائے گا کہ اسے نفس و نفسانیات سے بے نیاز کر دیا گیا انشاء فرما کر بتایا کہ اللہ کی جزا اس کی مشیت سے ملتی ہے نہ کہ اپنی قوت سے (روح البیان) صوفیا فرماتے ہیں کہ جسمانی نجاست اس ظاہری پانی سے دور ہوتی ہے جناتی اور روحانی نجاست رحمت کے پانی سے دور ہوتی ہے وہ پانی ان کنوؤں تالابوں سے نہیں ملتا بلکہ یہ پانی رب کی رحمت کے دریا حضور محمد ﷺ سے ملتا ہے۔ کافر سمندروں میں غوطہ دینے غسل دینے سے پاک نہیں ہوتا وہ تو کلمہ طیبہ کے پانی سے پاک ہوتا ہے۔ ہاں نفس ہمارے وہ بخش العین ہے جو پانی سے پاک نہیں ہوتا بلکہ اسے عشق رسول کی آگ میں جلا کر اس کی حقیقت تبدیل کر دے پاک ہو جاوے گا۔ پانچاں پانی سے نہیں بلکہ راکھ بن جاتے سے پاک ہوتا ہے۔

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ

جہاد کرو ان لوگوں سے جو نہ ایمان لائے ہیں اللہ پر نہ آخری دن پر  
لڑو ان سے جو ایمان نہیں لاتے اللہ پر اور قیامت پر اور نہیں مانتے

وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ

اور نہیں حرام جانتے اسے جو حرام کیا اللہ اور اس کے رسول نے اور نہیں اختیار کرتے  
اس چیز کو جس کو حرام کیا اللہ اور اس کے رسول نے اور سچے دین کے تابع

دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا

دی سچا یعنی وہ لوگ جو دیئے گئے کتاب یہاں تک کہ دیں وہ  
نہیں ہو تے یعنی وہ جو کتاب دیئے گئے جب تک اپنے ہاتھ سے جزیہ

الْجِزْيَةِ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَغِيرُونَ ۝

جزیہ ہاتھ سے حالانکہ وہ ذلیل ہوں

نہ دیں ذلیل ہو کر

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں مشرکین کے  
احکام بیان ہوئے کہ انہیں سجدہ حرام کے پاس نہ آنے دو۔ ان سے جنگ کرو وغیرہ۔ اب اہل کتاب کے احکام  
بیان ہو رہے ہیں کہ ان سے صرف جنگ ہی واجب نہیں بلکہ جزیہ بھی لیا جاسکتا ہے۔ گویا ایک قسم کے کفار  
کے بعد دوسری قسم کے کفار کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ارشاد ہوا کہ مشرکین کے حج نہ کرنے  
سے مکہ والو تم فقیر نہ ہو جاؤ گے۔ اللہ تم کو غنی کر دے گا۔ اب اہل کتاب سے جزیہ لینے کا ذکر ہے جس سے  
پتہ لگا کہ تم کو جزیہ وغیرہ کے ذریعہ غنی کر دے گا تیسرا تعلق پچھلی آیات میں مسلمانوں کو جہاد کی زنجیت  
دی گئی تھی اب جہاد کا انجام بتایا جا رہا ہے کہ اس سے مسلمان سلطان بنیں گے۔ کفار ان کی رعایا جو انہیں  
یکس وغیرہ دے کر ان کے زیر فرمان رہیں گے۔ جہاد و بظاہر مملکت ہے درحقیقت بقاء کا ذریعہ۔

اس آیت کریمہ کے نزول کے متعلق چند قول ہیں۔ مجاہد فرماتے ہیں کہ حضور انور نے  
شان نزول مسلمانوں کو روم کے عیسائیوں سے جنگ کرنے کا حکم دیا تب آپ کی تائید میں  
یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ کبھی فرماتے ہیں کہ یہ آیت بنی قریظہ اور بنی نظیرہ و دیول کے متعلق نازل ہوئی  
تفسیر خازن۔ صاوی (مگر اس پر شبہ یہ ہے کہ سورہ توبہ کی یہ آیات شہہ ہجری میں نازل ہوئیں۔ ان کا  
اعلان سلسلہ کے حج میں ہوا اور بنی قریظہ و بنی نظیرہ کا واقعہ اس سے بہت پہلے ہو چکا تھا۔ اس سورت  
کی شروع کی چالیس آیات وہ ہیں جن کا اعلان سلسلہ حج میں ہوا۔

marfat.com

تفسیر مَا تَنكُّوْنَ الدِّیْنَ لَا یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلَا بِآیٰتِہٖ اَلَا ہِجْر اس فرمانِ عالی میں خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کرام سے ہے حضور کے طفیل سارے جہان کے جہاد کر سکنے والے مسلمانوں سے قاتلوں میں جہاد اور مدافعتانہ دونوں قسم کے جہاد داخل ہیں۔ مسلمانوں کو ہر قسم کے جہاد کی اجازت ہے۔ ہاں پہلے صرف مدافعتانہ جہاد کی اجازت تھی وَ قَاتِلُوا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ الَّذِیْنَ یُقَاتِلُوْكُمْ وَلَا تَعْتَدُوْا اِلَیْہِمْ پھر ہر قسم کے جہاد کی اجازت۔ ان جیسی آیات میں (وَلَا یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ) سے مراد یہود و نصاریٰ ہیں جیسا کہ لگے مضمون سے ظاہر ہے۔ یہ دونوں قومیں اگرچہ اللہ تعالیٰ اور قیامت کو ماننے کی دعوہ دیا رہیں مگر درحقیقت دونوں صحیح طرح نہیں ملتے۔ عیسائی اللہ تعالیٰ کے بیٹے بیٹا مانتے ہیں عیسیٰ علیہ السلام کو اور یہودی حضرت عزیر علیہ السلام کو۔ یوں ہی یہودی جنت میں کھانے پینے کی نعمتوں کے منکر ہیں۔ عیسائی جنت میں صرف روحانی داخلہ ملتے ہیں نہ کہ جسمانی نیز یہ لوگ ان دونوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ کے بغیر مانتے ہیں لہذا ان پر ایمان نہیں رکھتے بہ ہر حال یہ فرمانِ عالی بالکل درست ہے وَلَا یُحِیْضُ مَوْتٌ مَّا خَلَقَ اللّٰهُ وَ سُوْدُ یہ عبارت معطوف ہے لَا یُؤْمِنُونَ پر اس میں یہود و نصاریٰ کے دوسرے دو جرموں کا ذکر ہے۔ یحیون بننا ہے تحریم سے بمعنی حرام جاننا حرام ماننا یا یحیون کا مفعول ہے تحریم بننا ہے بمعنی حرام کرنا۔ ظاہر یہ ہے کہ رسول سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ قرآن مجید میں جہاں کہیں الرسول یا رسولہ بغیر کسی قید کے آتا ہے وہاں حضور انوری مراد ہوتے ہیں۔ یعنی ان چیزوں کو حرام نہیں جانتے جنہیں اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں حرام کیا۔ جیسے نوز مردار۔ شراب۔ سود۔ جوا وغیرہ۔ یا جنہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث پاک میں حرام کیا جیسے ریچہ۔ بھیریا۔ شیر وغیرہ کہ وہ یہ سب کھاتے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ سے مراد حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام ہوں۔ جنہیں یہود و عیسائی رسول مانتے ہیں یعنی جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں حرام کیں اور جو چیزیں ان نبیوں نے حرام کیں انہیں یہ حرام نہیں سمجھتے بلکہ ان کتابوں میں تحریف کر کے حرام کو حلال اور حلال کو حرام کر لیتے ہیں (روح المعانی) خیال رہے کہ آسمانی کتاب کے منسوخ ہوجانے کے بعد اس میں تحریف کرنا جہاد کا باعث نہیں اگرچہ حرم وہی ہے (روح المعانی) وَلَا یُؤْمِنُونَ بِحَقِّہِ یعنی یہ یہود و نصاریٰ کے پانچویں عیب کا بیان ہے الَّذِیْنَ لَا یُحِیْضُ مَوْتٌ بِہِ یعنی عقائد و قبول سے دین الحق یا تو یہ یحیون کا مفعول مطلق ہے تو دین بمعنی قبول کرنا یا مفعول بہ تو بمعنی ثابت ہے حق یا تو اسماء اللہ میں سے ہے یعنی اللہ کا دین کہ اب صرف اسلام ہی اللہ کا دین ہے وہ منسوخ دین اب اللہ کا دین نہ رہے انہیں اختیار کرنا اب کفر ہے۔ یا حق بمعنی ثابت لازم غیر منسوخ ہے اور دین صفت یعنی یہ لوگ اللہ کا دین اسلام یا منسوخ دین منسوخ کرنے والے ہیں اختیار نہیں کرتے اور ہو سکتا ہے کہ حق



یعنی سچ ہو باطل کا مقابل کہ اب منسوخ دین باطل ہو چکے ہیں اسلام ہی حق ہے إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ  
 یعنی وہ سچا دین اسلام قبول نہیں کرتے مِنَ الدِّينِ أَوْ تَوَالَفَ كَثِبَ یہ بیان ہے اَلَّذِينَ دَاخِلُوا فِي الْبَيْتِ  
 یہاں یہ ہے تبیین کتاب سے مراد جنس کتاب ہے جس میں توریت و انجیل بلکہ زبور سب ہی داخل ہیں لہذا  
 اَلَّذِينَ سے مراد سارے اہل کتاب کفار ہیں یہود و عیسائی یا داؤدی اس عبارت میں بتایا گیا کہ یہاں مشرکین  
 مراد ہیں کہ اگرچہ جہاد سب پر ہو گا مگر جزیرہ صرف اہل کتاب سے لیا جاوے گا۔ مشرکین عرب سے نہیں۔ عِنْدَ  
 الْأَخْتِافِ شَوَافِعِ کے ہاں عرب و عجم ہر جگہ کے مشرکین کا یہ ہی حکم ہے جیسا کہ انشاء اللہ خلاصہ تفسیر میں عرض  
 ہو گا۔ حَتَّى يُعْطُوا حِزْبَهُ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْغُلَامُ الْفَرِيقَانِ یہ فرمان عالی کا تَوَالَفُ الخ کی انتہا ہے عطاء سے مراد قبول کر لینا۔ اپنے ذمہ لازم  
 کر لینا ہے۔ کیونکہ اگر یہود و نصاریٰ جزیرہ دینا منظور کر لیں تو ان پر جہاد نہ ہو گا۔ دیے کا انتظار نہیں کیا جاوے  
 گا جزیرہ بنائے جزئی سے معنی بدلہ یعنی ادا قرص۔ چونکہ یہ رقم قتل کا بدلہ ہے کہ اس سے اہل کتاب پر جہاد نہیں  
 ہوتا۔ نیز اس کا ادا کرنا کفار پر ہر سال لازم ہوتا ہے۔ اس لئے اسے جزیرہ کہا جاتا ہے اس کی جمع جزئی ہے  
 جیسے لمحید کی جمع لمحی۔ بعض لوگوں نے کہا کہ یہ لفظ معرب ہے جزیرہ کا بمعنی ٹیکس و خراج۔ یعنی یہ لفظ مجھی ہے  
 جسے عربی بنایا گیا (روح البیان و روح المعانی) خیال رہے کہ جزیرہ لینا کفار پر ظلم نہیں بلکہ یہ حق حفاظت ہے  
 کہ ہم کفار کی ہر طرح حفاظت کا انتظام کرتے ہیں اس کے معاوضہ میں ان سے ایک حقیر رقم لے لیتے ہیں اس  
 کے مقابل مسلمانوں پر بہت خرچ لازم ہیں۔ زکوٰۃ۔ قربانی۔ فطرانہ۔ دوسرے ضروری چندے۔ آج موجودہ  
 حکومتیں مختلف ٹیکسوں کے سہارے عاہا سے پچاس فی صدی زیادہ رقمیں وصول کر لیتی ہیں۔  
 عَنْ يَدَيْهِ يَتَمَتَّعُ یہ متعلق ہے يُعْطُوا کا عربی میں یہ لفظ بہت معنی میں آتا ہے۔ ہاتھ۔ نقد۔ یَدِ الْيَمِينِ غلبہ رحمت  
 و کرم۔ يَدُ اللَّهِ قُوَّةٌ اِيْذِيْنِيْعَمُ ... اطاعت و فرمان برداری۔ قدرت۔ وغیرہ۔ (روح المعانی) یہی چند  
 احتمال ہیں علیہ معنی ہاتھ اور اس سے دینے والے کا ہاتھ ہے۔ یعنی کافر خود اپنے ہاتھ سے جزیرہ ادا  
 کرے کسی کے ہاتھ نہ بھیجے علیہ معنی ہاتھ ہے اور ہاتھ سے مراد لینے والے حاکم اسلام کا ہاتھ ہے اور  
 عن يَدَيْهِ ہے علیہ معنی فنی ہے اور عن يَدَيْهِ ہے یعنی کافر فنی اپنے غنا کی وجہ سے جزیرہ دے فقیر کافر  
 پر جزیرہ نہیں علیہ معنی اطاعت ہے یعنی کفار مسلمانوں کی اطاعت کرتے ہوئے جزیرہ دیں نہ کہ سرکشی  
 کرتے ہوئے علیہ معنی انعام و احسان ہے یعنی کفار احسان کی بنا پر جزیرہ دیں کہ مسلمان انہیں قتل نہیں  
 کرتے بلکہ ان کی حفاظت ان کا انتظام کرتے ہیں علیہ معنی نقد ہے یعنی جزیرہ نقد دینا ہو گا۔ اس کا ادھار  
 نہیں۔ اما ابو حنیفہ کے نزدیک پیشگی یعنی شروع سال میں۔ شوافع کے ہاں آخری سال میں (کبیر) علیہ  
 علیہ معنی عجز و انکساری ہے یعنی رعایا کا سامعہ و انکسار کرتے ہوئے جزیرہ دیں نہ کہ اکڑتے اور دھونس جمانے

۱۔ یہ معنی نعمت ہے یعنی کفار جزیرہ کو نعمت سمجھ کر ادا کریں بخوشی اسے بوجھ جرمانہ سمجھ کر نہ دیں۔ کیونکہ وہ اس وجہ سے قتل و غارت سے بچے ہیں (روح المعانی)۔ کبیر ۱۔ یہ معنی غلبہ ہے یعنی مسلمانوں کو اپنا سلطان مانتے اپنے کو رعایا سمجھتے ہوئے جزیرہ دیں نہ کہ انہیں محتاج سمجھ کر (معانی) وھد صلح وون یہ عبارت حال ہے یطو کے فاعل ہم سے حاضر بنا ہے صغیر سے معنی چھوٹا ہونا۔ ذلیل و حقیر ہونا۔ یعنی وہ ادا جزیرہ کے وقت اپنا چھوٹا ہونا مسلمان بادشاہ کو اپنے سے بڑا ظاہر کریں اس طرح کہ بلا سوا کسی پر سے نہ دیں بلکہ نیچے اتر دیں ۲۔ اپنا ہاتھ ادبھا کر کے نہ دیں بلکہ نظریہ کی طرح نیچا رکھیں ۳۔ کسی کے ہاتھ نہ بھیجیں۔

منی آرڈر نہ کریں خود کچھری میں حاضر ہو کر دیں دعا تفاسیر

خلاصہ تفسیر | اسے مسلمانوں ان لوگوں پر مدافعات اور جارہانہ ہر طرح سے جہاد کرو۔ جو نہ تو صحیح معنی میں اللہ پر ایمان رکھتے ہیں نہ قیامت و جنت و دوزخ پر اور نہ اللہ تعالیٰ کی حرام فرمودہ چیزوں کو حرام جانتے ہیں نہ رسول اللہ کی حرام فرمودہ کو۔ اور نہ وہ بچے غیر منسوخ دین یعنی اسلام کو قبول کرتے ہیں یعنی اہل کتاب سے حتیٰ کہ وہ لوگ اپنے ہاتھ سے نقد جزیرہ ٹیکس ادا کریں۔ اسی طرح کہ وہ اپنے کو مسلمانوں کی رعایا ان کے سامنے عاجز جانتے ہوئے ٹیکس حاضر کریں نہ کہ اکڑتے ہوئے احسان دہرتے ہوئے تاکہ اسلام کی سر بلندی ظاہر ہو۔

## احکام جزیرہ

جزیرہ کے متعلق چار چیزیں قابل تحقیق ہیں ۱۔ جزیرہ کی حقیقت کیا ہے ۲۔ جزیرہ کس سے لیا جائے گا جزیرہ کی مقدار کیا ہے ۳۔ جزیرہ کب لیا جائے گا۔ جزیرہ کی حقیقت بر تمام حکومتیں ہمیشہ سے اپنی رعایا سے کچھ مال بطور ٹیکس وصول کرتی ہیں جس سے ملک کے مختلف انتظامات کیے جاتے ہیں۔ کیونکہ کوئی کام بغیر روپیہ نہیں ہو سکتا اسی طرح اسلامی ممالک میں مسلمانوں سے مختلف طرح کے ٹیکس لیے جاتے ہیں اور کفاروں سے حق سلطنت جو روپیہ وصول کیا ہوتا ہے اسے جزیرہ کہتے ہیں۔ یہ روپیہ وصول کر کے ان کو ہر طرح کے شہری حقوق دیے جاتے ہیں ان کے جان و مال کی حفاظت کی جاتی ہے حتیٰ کہ اگر مسلمان انہیں قتل کر دے تو اسے قصاص میں قتل کیا جاوے گا۔ اور اگر مسلمان ان کی چوری کرے تو اس کا ہاتھ کٹے گا فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اِنَّمَا مَوَدُّكُمْ كَيْفَ تَكُونُوا مَوَدُّكُمْ كَمَا فَبُوا اِنَّا آج مسلمانوں کو بدنام کرنے والی قومیں اپنے سرریبان میں منہ ڈال کر دیکھیں کہ کتنے قسم کے بھاری ٹیکس اپنی رعایا سے وصول کرتے ہیں

**جزیہ کس سے لیا جاوے گا** | کفار چار قسم کے ہیں۔ مرتدین، مشرکین، عرب، اہل کتاب، مشرکین

یا اسلام سے یا قتل یعنی مرتدین اور مشرکین عرب۔ اہل کتاب عجمی ہوں تو ان سے بلا اتفاق جزیہ لیا جاوے گا اس میں کسی کا اختلاف نہیں ان کے بیٹے یا اسلام سے جزیہ یا قتل۔ رہے عرب کے اہل کتاب ان سے احناف کے ہاں جزیہ لیا جاوے گا۔ یہ قول امام شافعی کا ہے۔ امام یوسف فرماتے ہیں کہ ان پر جزیہ نہیں۔ ان کے بیٹے بھی قتل یا اسلام مشرکین عجم ان سے احناف کے نزدیک جزیہ لیا جاوے گا وند الاحناف شوافع کے ہاں نہیں امام مالک و زاعمی فرماتے ہیں کہ سوائے مرتد کے تمام ملکوں کے تمام کفار سے لیا جا سکتا ہے (خازن کبیر روح المعانی وغیرہ) رہے مجوس وہ اہل کتاب کے حکم میں ہیں اگرچہ ان کی عورتوں سے نکاح ان کا ذبیحہ حلال نہیں۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مجوس سے اہل کتاب کا معاملہ کرو سوا نکاح و ذبیحہ کے (خازن روح المعانی) خلصہ یہ ہے کہ سوا مرتدین اور مشرکین عرب باقی تمام کفار سے جزیہ لیا جا سکتا ہے پھر یہ جزیہ صرف بالغ، غنی، مرد پر واجب ہوگا۔ کافر عورتیں۔ بچے وہ فقیر جو کمائی نہ کر سکیں۔ یوں ہی غلام پر جزیہ نہیں (خازن معانی)۔ و کتب فقہاء اگر کافر جزیہ مقرر ہونے کے بعد مسلمان ہو جاوے تو اس سے جزیہ ختم ہو جاوے گا۔ احناف کے نزدیک اور جاری رہے گا شوافع کے ہاں اکبر

**جزیہ کی مقدار** | جزیہ دو قسم کا ہے ایک وہ جو صلح اور فریقین یعنی سلطان اسلام اور کفار کی رضامندی سے ملے ہو اس کی مقدار مقرر نہیں جس قدر پر صلح ہو جاوے وہ ہی دینا ہوگا۔

پناہ حنوافی نے نجران کے عیسائیوں سے بارہ سو جوڑے سالانہ پر صلح فرمائی۔ دوسرا وہ جو سلطان اسلام فتح حاصل کر کے خود مقرر کرے اس کی مقدار حسب ذیل ہے۔ علی مالک پر اڑتالیس درہم سالانہ ہر ماہ چار درہم یعنی سوار و پیہ۔ درمیانہ لوگوں پر چوبیس درہم سالانہ یعنی دو درہم (نو آنہ) ماہوار۔ تندرست فقیر جو کمائی کر سکے بارہ درہم سالانہ یعنی ایک درہم (ساتھ چار آنہ) ماہوار۔ حضرت عمرؓ عثمانؓ و علیؓ نے یہ ہی مقرر فرمایا رضی اللہ عنہم اجمعین (روح المعانی) جزیہ کب لیا جاوے۔ امام اعظم کے نزدیک پیشگی لیا جاوے گا۔ یعنی سال یا مہینہ شروع ہونے پر مگر امام شافعی کے ہاں سال یا مہینہ گزرنے پر دیکھو تفسیر کبیر و خازن و روح المعانی۔

جو کاذب سال بیمار رہے اس سے جزیہ معاف ہے (روح البیان) غور کرو کہ کتنی معمولی رقم کتنے شرائط سے مل جاتی ہے

فائدے سے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ ہر نماز روزے عبادت

کی طرح جہاد بھی ایک عبادت ہے جو شرائط پائے جانے کے وقت تا قیامت جاری ہے۔ وہ کبھی منسوخ نہیں

ہو سکتا۔ یہ فائدہ قَاتِلُوا الذِّمِّیْنَ سے حاصل ہوا کہ قَاتِلُوا الذِّمِّیْنَ اَقْبِلُوا عَلَى الْبَطْنِ وَاتَّقُوا الشُّرَکِیَّةَ کی طرح امر ہے

دوسرا فائدہ۔ جہاد جارحانہ بھی جائز ہے اور مدافعانہ بھی۔ اس میں دفاع کی قید نہیں یہ فائدہ قاتلوا  
الذین (الخ) کے مطلق فرمانے سے حاصل ہوا کہ جہاد میں یہ شرط نہیں کہ جب کفار تم پر حملہ کریں تو اس کا دفاع  
کرنا تم ان پر حملہ نہ کرنا تیسرا فائدہ۔ سارے کفار پر جہاد کی جاوے گا خواہ مشرکین ہوں یا اہل کتاب یا دھرمیہ  
یا ورکفار یہ فائدہ لایومنون کے عموم سے ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ جو سارے ایمانیات کو اب حضور صلی اللہ  
علیہ وسلم کے بغیر واسطہ مانے وہ کافر ہے۔ درحقیقت وہ رب کو مانتا ہی نہیں۔ یہ فائدہ لایومنون یا اللہ (الخ)  
سے حاصل ہوا۔ دیکھو یہود و نصاریٰ جو اللہ قیامت۔ سب ہی کو مانتے ہیں مگر قرآن نے فتویٰ دیا کہ  
لایومنون یا اللہ (الخ) دیکھو شیطان سارے ایمانیات مانتا ہے مگر کافر ہے۔ کیونکہ وہ نبوت سے الگ  
ہو کر انہیں مانتا ہے۔ پانچواں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حرام و حلال کا اختیار دیا یہ فائدہ  
ختم اللہ ما و تأسولہ فرمانے سے حاصل ہوا کہ حرم کا فاعل اللہ اور اس کا رسول۔ دونوں میں قرآنی حرام کی ہوئی چیزیں اللہ کی حرام  
فرمودہ ہیں۔ جیسے مژدہ شراب۔ حدیث شریف کی محرمات حضور کی حرام کی ہوئی ہیں۔ جیسے کتاب۔ بلا۔ بندر وغیرہ  
چھٹا فائدہ۔ اب اسلام کے سوا سارے دین باطل ہیں صرف اسلام حق ہے۔ یہودیت۔ نصرانیت۔ شرک وغیرہ  
سب ہی باطل ہیں یہ فائدہ ولایک دین الا حق سے حاصل ہوا کہ رب نے یہود و نصاریٰ کے متعلق  
یہ فرمایا کہ وہ دین حق اختیار نہیں کرتے۔ معلوم ہوا کہ ان کے دین اب حق نہیں ساتواں فائدہ۔ اہل کتاب  
سے مطلقاً جزیرہ لینا جائز ہے۔ خواہ رب کے ہوں یا عجم کے یہ فائدہ حتی یعطوا الجزیۃ (الخ) سے حاصل  
ہوا کہ یعطوا کا فاعل مطلقاً اہل کتاب کو قرار دیا گیا۔ آٹھواں فائدہ۔ جب کفار جزیرہ دینا قبول کر لیں تو  
ان سے جنگ نہ کی جاوے۔ بلکہ اب ان کی حفاظت کی جاوے۔ انہیں شہری حقوق دیے جائیں یہ فائدہ  
حتی یعطوا (الخ) سے حاصل ہوا۔ حتی انتہا کے بیٹے ہے۔ جزیرہ پر جنگ کی انتہا ہوگی۔ نواں فائدہ۔ دینی  
کافر جزیرہ نقد دے گا۔ ادھار نہیں۔ خود اگر دے گا کسی آدمی یا مئی آرڈر کے ذریعہ نہ بھیجے گا یہ فائدہ عن ید  
کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ دسواں فائدہ۔ جزیرہ ادا کرتے وقت کافر اپنی قومیت ظاہر نہ کرے بلکہ مجزوم  
انکساری کا اظہار کرے۔ اپنا احسان سلطان اسلام پر نہ جٹائے۔ بلکہ اس کا احسان مانے کہ اس نے جزیرہ قبول  
کر لیا یہ فائدہ دھم صلیوون سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض۔ کفار پر جہاد صرف مدافعانہ کیے جاویں جارحانہ نہ کیے جاویں یعنی جب وہ ہم پر حملہ

کریں تو ہم اپنا بجا دھرم ان پر حملہ نہ کریں۔ رب فرماتا ہے۔ وقاتلوا فی سبیل اللہ الذین یقاتلونکم ولا تقصدوا ان

یحب المعتدین اور فرماتا ہے ولا تقاتلوا عند البعد الحق یقاتلکم فیہ (مرزائی) یہ غلط ہے کیونکہ یہاں قاتلوا مطلقاً ارشاد ہوا

اس میں دفاع کی قید نہیں۔ یہی آیت ان جیسی آیات جہاد سے منسوخ ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم

نے صرف احدا و خندق میں مدافعت نہ جہاد کیے۔ باقی تمام جہاد غیبر و نبوک۔ بلکہ خود بدد بکھ لفع مکہ حنین وغیرہ تمام غزوات جارحانہ کیے۔ دوسرا اعتراض یہ ہے کہ مسلمان روپیہ لے کر کفر و شرک کی اجازت دیتے ہیں۔ کیا روپیہ ادا کرنے سے کفر درست ہو گیا (ابن راوندی) جواب۔ اس کا جواب تفسیر کبیر اور روح المعانی نے یہ دیا ہے کہ جریرہ شرک و کفر کی اجازت کے لئے نہیں ہوتا بلکہ انہیں قتل سے بچانے اپنے ملک میں رہنے سہنے کی اجازت دینے کے لئے ہوتا ہے۔ دیکھو اس آیت میں جریرہ کو قتال و جہاد کی انتہاء قرار دیا گیا کہ قَاتِلُوهُمْ کے بعد فرمایا حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ یہ علیحدہ بات ہے کہ ہمارے ملک میں ذمی کفار کو مذہبی آزادی ہوگی۔ رب فرماتا ہے لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ تیسرا اعتراض۔ اگر کوئی مسلمان عیسائی یا یہودی ہو جاوے تو کیا اس سے بھی جریرہ لیا جاوے گا۔ کہ وہ بھی اہل کتاب ہو گیا۔ جواب۔ وہ اہل کتاب نہیں بلکہ مرتد ہے۔ مرتد پر جریرہ نہیں۔ اس کے لئے صرف قتل یا اسلام ہے۔ رب فرماتا ہے تَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَمَا كَانُوا يُشْرِكُونَ۔ چوتھا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار سے جریرہ بھی لیا جاسکتا ہے مگر حضور انور نے فرمایا اِمْرُؤٌ اَنْ اَقَامَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا اَلَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ۔ یعنی مجھے حکم دیا گیا کہ اس وقت تک لوگوں سے جہاد کروں حتیٰ کہ وہ کلمہ پڑھ لیں جس سے معلوم ہوا صرف اسلام پر جہاد ہوگا۔ جریرہ کوئی چیز نہیں۔ آیت و حدیث میں تعارض ہے جواب۔ اس کا تفصیلی جواب ہم نے مرآت شرع مشکوٰۃ میں تفصیل سے دیا ہے یہاں اتنا سمجھ لو کہ وہاں الناس سے مراد مشرکین عرب ہیں واقعی ان سے جریرہ نہیں لیا جاتا ان کیلئے صرف اسلام یا قتل ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حدیث شریف میں حتیٰ یعنی کئی ہے بمعنی انتہاء نہیں یعنی مجھے یہ حکم ہے کہ جہاد جریرہ دولت ملک حاصل کرنے کے لئے نہ کروں بلکہ اسلام پھیلانے کے لئے کروں۔ اور اس آیت میں حتیٰ انتہا کے لئے ہے لہذا آیت و حدیث میں تعارض نہیں۔ پانچواں اعتراض۔ کفار پر جریرہ لگانا اسلام کا ظلم ہے (عام کفار) جواب۔ ابھی تفسیر میں ہم جریرہ کی حقیقت عرض کر چکے کہ یہ ظلم نہیں بلکہ حق حکومت ہے۔ مسلمانوں پر جانوروں کی زکوٰۃ وغیرہ واجب ہے۔ کفار پر رعایا پر اس کے مقابل بہت معمولی ٹیکس لیا جاتا ہے۔ اس کے مقابلہ میں ہم ان کی حفاظت ان کا ملکی انتظام کرتے ہیں۔ آج حکومتیں رعایا سے بہت قسم کے بھاری ٹیکس لگاتی ہیں۔ تعجب ہے کہ یہ بھاری ٹیکس تو ظلم نہ ہوں اور چند پیسے ماہوار لیتا ظلم ہو جاوے چھٹا اعتراض کیا سارے کفار سے جریرہ لیا جاوے گا یا ان میں سے کوئی مستثنیٰ بھی ہوگا۔ جواب۔ جریرہ قتال کا مقابل ہے جو قتال کرتے ہیں ان پر جریرہ ہے لہذا عورت بچہ بے دست و پا کافر۔ پوپ۔ پادری۔ جو دنیا سے الگ تنگ رہتا ہو۔ یوں ہی فقیر ناقابل کماٹی ان میں سے کسی پر جریرہ نہیں (روح البیان)

تفسیر صوفیانہ نفس اتار دے گویا کافر ہے قلب کو یا مومن ان کی جگہ ہمیشہ رہتی ہے۔ کیونکہ نفس



طالب دنیا ہے اور دل طالب دین دل والوں پر طلب دنیا محبت دنیا حرام ہے۔ کیونکہ محبت دنیا تمام گناہوں کی جڑ ہے جیسے کفار نے دین کے مقابل دنیا قبول کی تو ان پر جہادِ جزیرہ قائم کیا گیا۔ یوں ہی نفس پر جہاد بھی کرو اس پر جزیرہ بھی لگاؤ۔ نفسِ امارہ کا جزیرہ اس کے خلاف اعمال کرنا ہے حتیٰ کہ وہ ذلیل و خوار ہو کر قلب کے تابع ہو جاوے اور عزت و دولت دل کو پیش ہو۔ مولانا فرماتے ہیں۔

آپجہ در فرعون بود اندر قومیت یک از در ہات و محبوسیت

آتش را ہمیز فرعون نیست زانکہ چوں فرعون اولاً کون نیست

نفس کو یہاں تک مجبور و مقبور کر دو کہ وہ امارہ کی بجائے مطمئن بن جائے اور دل کے ماتحت ہو جاوے۔ <sup>السیاق</sup> عقل زیر حکم دل یزدان است چوں ز دل آزاد شد شیطانی است

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عَزِيزٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى

اور کہا یہودیوں نے کہ عزیر بیٹے ہیں اللہ کے اور کہا عیسائیوں نے کہ

اور یہود کا بوسے عزیز اللہ کا بیٹا ہے اور نصاریٰ بوسے مسیح اللہ

الْمَسِيحِ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ

مسیح بیٹے ہیں اللہ کے یہ قول ہے ان کا مہنوں سے ان کے

کا بیٹا ہے یہ باتیں وہ اپنے منہ سے کہتے ہیں

يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَتَلَهُمُ

مشابہت کرتے ہیں وہ ان کے قول کی جہنوں نے کفر کیا پہلے سے غارت کرنے انہیں

اگلے کافروں کی سب بات جانتے ہیں اللہ انہیں مارے

اللَّهُ أَنِّي يُوَفِّكُمُونَا ۝

اللہ کیسے اوندھے کیسے جانتے ہیں

کہاں اوندھے کیسے جانتے ہیں

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں ارشاد

ہوا کہ یہود و نصاریٰ نہ تو اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہیں اور حقیقت پر اب اس کی دلیل ارشاد ہو رہی ہے

marfat.com

کہ دونوں جماعتیں اللہ کے لیے میثا ثابت کرتی ہیں جو رب تعالیٰ کو اس طرح مانتے وہ اللہ کا ماننے والا ہی نہیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ عرب کے اہل کتاب سے جزیرہ لے سکتے ہو۔ مشرکین سے نہیں اب اس کی وجہ ارشاد ہو رہی ہے کہ اگرچہ یہود و نصاریٰ عام مشرکین سے بدترین مشرک ہیں کہ مشرکین تو اپنے معبودوں کو خدا کا بندہ کہہ کر پوجتے ہیں مگر یہ بد نصیب حضرت عزیر و مسیح کو خدا کا بیٹا کہہ کر پوجتے ہیں۔ مگر چونکہ یہ لوگ اپنے کونیوں کی طرف نسبت کرتے ہیں اگرچہ جھوٹی نسبت ہی سہی اس لیے ان کے احکام مشرکین سے ہلکے ہیں کہ ان سے جزیرہ بھی لیا جاسکتا ہے۔ ان کی عورتیں اور ذمیہ بھی حلال ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں ارشاد ہوا کہ یہود و نصاریٰ اپنے ہاتھ سے ذلیل ہو کر جزیرہ دیا کریں اب اس ذلت کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ انہوں نے ذلیلوں کے سے کام کیے کہ محبوب بیوں کو خدا کا بیٹا کہا انہیں بدنام کیا۔ چوتھا تعلق۔ پچھلی آیت میں ارشاد ہوا کہ ان دونوں جماعتوں نے دین اختیار نہیں کیا۔ اب ان کے دین کے باقی ہونے کا ذکر اس آیت میں فرمایا گیا کہ ان کا دین ابک وقت میں حق تھا انہوں نے منسوخ دین کو بگاڑ کر اختیار کیا یعنی ان کا دین منسوخ بھی ہے بگاڑا ہوا بھی۔

**شان نزول** حضرت عبداللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ ایک بار نبی کریم ﷺ علیہ وسلم کی خدمت

اقدس میں یہودی ایک جماعت حاضر ہوئی۔ سلام ابن مسکم بنمان ابن ادنیٰ۔ شاس ابن قیس۔ مالک صحیف بعض روایات میں ہے کہ فخاص ابن عازر ولس نے کہا تھا کہ اللہ فقیر ہے ہم غنی یہ وہ ہی فخاص ہے۔ ان لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم اسلام کیسے قبول کریں اور آپ پر ایمان کیسے لائیں آپ نے ہمارے قبلہ کی طرف نماز چھوڑ دی یعنی بیت المقدس کی طرف اور آپ حضرت عزیر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا نہیں مانتے۔ انہیں اللہ کا بندہ کہتے ہیں اگر آپ یہ دو کام نہ کرتے تو ممکن تھا کہ ہم ایمان لے آتے ان کی تردید میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (تفسیر خازن۔ تفسیر کبیر۔ روح المعانی۔ روح البیان۔ صاوی و غیرہ) **تفسیر: وَقَالَتِ الْيَهُودُ** ظاہر یہ ہے کہ یہود سے مراد سارے یہودی ہیں کہ وہ سب ہی یہ عقیدہ رکھتے تھے اللہ ہو سکتا ہے کہ یہاں یہودی وہ جماعت مراد ہو جو حضور انور ﷺ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں مذکورہ گفتگو نہ حاضر ہوئی۔ انہیں یہودیہ تو اس لیے کہتے ہیں کہ یہود ابن یعقوب علیہ السلام کی اولاد ہیں یا اس لیے کہ انہوں نے اَنَا حَذَّائِكُ کہہ کر توبہ کی تھی۔ چونکہ یہ ایک جماعت کا نام ہے اس لیے قالت موث ارشاد ہوا عَزَبُ بْنُ عَبَّاسٍ یہ قالت کا مفعول اس کا مقولہ ہے خواہ قول سے مراد زبانی قول ہو یا دلی قول یعنی اعتقاد۔ لفظ عزیر اگر عربی لفظ ہے تو منصرف ہے اور اگر عجمی لفظ ہے تو بجم اور علیت کی وجہ سے غیر منصرف۔ روح المعانی نے فرمایا کہ چونکہ یہ تصغیر ہے اور یہاں لفظ کے تصغیر کسی کا نہیں ہوتا لہذا یہ منصرف ہے

اس کی تئوین نون غنہ میں تبدیل ہو کر ان کی پ سے مل گئی۔ ہم حضرت عزیر علیہ السلام کا پورا واقعہ میرے پارہ میں اذکا لڈنی متری کی تفسیر میں بیان کر چکے ہیں۔ یہاں اتنا سمجھ لو کہ آپ کا نام حضرت عزیر ابن شریا ہے۔ یعقوب علیہ السلام کی اولاد سے حضرت لاوی ابن یعقوب کی نسل سے ہیں حضرت ہارون علیہ السلام آپ کے چودھویں دادا ہیں (روح البیان) چونکہ آپ سو برس تک فایا فترہ کر زندہ ہوئے۔ نیز آپ کی دعا سے اللہ تعالیٰ نے ایک نابینا بے دست و پا عورت کو شفا دی۔ نیز آپ نے توریت شریف دنیا سے بریاد کر چکنے کے بعد زبانی لکھواد کی ان وجہ سے انہیں یہود خدا کا بیٹا کہتے ہیں۔ بعض یہود آج کل اس عقیدے کا انکار کرتے ہیں۔ مگر جو ٹیٹے ہیں اپنے کو چھپاتے ہیں۔ وَكَانَتِ النَّصَارَى بِهٖ عِبَارَتٍ مَّطُوفٍ هَے

فَكَانَتِ النَّصَارَى بِهٖ عِبَارَتٍ مَّطُوفٍ هَے پر عیسائیوں کو نصاریٰ اس لئے کہتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عیسیٰ سے طلب مدد کے وقت کہا تھا عَنَّا اَنْصَارًا اللہ ۱۔ ہم ہیں اللہ کے دین یا اللہ کے نبی کے مددگار گویا ناصر کی جمع ہے جیسے حضور انور کے صحابہ کی ایک جماعت کا نام انصار ہے اس لفظ کی تحقیق پہلے پارہ میں ہو چکی۔ الْمَسِيحُ الْيَسَى اللہ یہ جملہ وقالت کا مفعول یہ اس کا مفعول ہے مسیح عیسیٰ علیہ السلام کا لقب ہے بمعنی ماریح یعنی چھو کر مردوں کو زندہ اندھوں کوڑھوں کو تندرست کرنے والے یا ساخت سے جا بمعنی ہمیشہ سیر و سیاحت میں رہنے والے کہ آپ نے کہیں اپنا گھر نہ بنایا۔ دجال کا لقب بھی مسیح ہے مگر وہاں مسیح بمعنی مسوح ہے یعنی کاٹنا۔ خیال رہے کہ عیسائیوں کی جماعت یعقوبیہ تو حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا کہتی ہے دوسری جماعت نسطوریہ اور ثلثیہ تیسرا خدا مانتی ہے اور تیسری جماعت ملکانیہ انہیں عین خدا مانتی ہے کہ خدا نے ان میں حلول کر لیا تھا۔ یعقوب مکان اور نسطور تین شخصوں کے نام ہیں جو ایک یہودی یوحنا کے شاگرد ہیں یوحنا عیسائیوں کا بڑا سخت دشمن تھا وہ بطور فریب عیسائی بن کر عیسائیوں میں عابد زاہد بڑا بادی بن کر رہا لوگوں کی نگاہ سے چھپا رہا اور اس نے انجیل کے تین نسخے تیار کیے ان تین شاگردوں کو الگ الگ دیئے اور ہر ایک سے کہا کہ اصل انجیل یہ ہے میرے مرنے کے بعد اسی کی تبلیغ کرنا اور عیسیٰ مسیح پر قربانی کے نام سے اپنے کو صلیب کے سامنے ذبح کر لیا۔ اس کے ان تین شاگردوں نے الگ الگ علاقوں میں ان تین مذہبوں کی اشاعت کی جس سے عیسائیوں میں سخت اختلاف لڑائیاں ہوئیں (تفسیر کبیر۔ خازن۔ روح المعانی وغیرہ) یہاں انصاری سے مراد یعقوبیہ فرقہ ہے لہذا آیات قرآنیہ میں تعارض نہیں کہ اس نے عیسائیوں کے مختلف قول نقل فرمائے۔ ذٰلِكَ فَتَوْسَمُہُ یہ ان کی بکواس کی تردید ہے یعنی یہ وہ بات ہے جو وہ اپنے منہ سے کہتے ہیں۔ جس کے معنی دلیل کوئی نہیں۔ گویا مہمل بے معنی الفاظ ہیں۔ جو صرف منہ میں رہتے ہیں اگرچہ ہر بات منہ سے ہی کہی جاتی ہے مگر یہ عرب کا محاورہ ہے کہ یہ بکواسی اللہ معنی کلام کو کہتے ہیں کہ یہ

اس کے منہ کی بات ہے۔ نہ دماغ میں پہنچتی ہے نہ کسی کے دل میں اترتی ہے یَضَاهُوتُ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا  
یہ فرمانِ عالی معطوف ہے ذَالِكَ قَوْلُكُمْ دَاخِرِہِ پر اور مذکورہ اہل کتاب کے دوسرے عیب کا بیان ہے  
یَضَاهُوتُ بنا ہے مُضَاهَاۃ سے جس کا مادہ مُضَوّی ہے مُضَاهَاۃ بمعنی مشابہت یا موافقت آتا ہے۔ ہر کے  
بعد کی ہمزہ دراصل ی تھی جس عورت کو نہ جنس آتا ہو نہ اس کے پستان ہوں اسے اِمْرَاۃ مُنْہَاۃ کہتے ہیں۔ یعنی  
عورت مردوں سے مشابہہ (روح المعانی) اقویٰ یہ ہے کہ یَضَاهُوتُ کا فاعل یہود و نصاریٰ دونوں ہیں اور  
الَّذِينَ كَفَرُوا سے مراد ہیں۔ مشرکین جو ان دونوں سے پرانے ہیں۔ یعنی یہ یہود و نصاریٰ اپنے سے پہلے  
کفار یعنی مشرکین کے عقیدے کے مشابہہ ہیں کہ وہ فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں کہتے ہیں اور یہ نبیوں کو اللہ کا  
بیٹا۔ رب کے بیٹے اولاد مانتے ہیں دونوں یکساں ہیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ یَضَاهُوتُ کا فاعل عیسائی ہیں  
اور الَّذِينَ كَفَرُوا سے مراد یہودی یعنی عیسائی رب کے بیٹے اولاد مانتے ہیں یہود کے مشابہہ ہیں بعض نے فرمایا  
کہ یَضَاهُوتُ کا فاعل پچھلے یہود و نصاریٰ ہیں اور الَّذِينَ كَفَرُوا سے مراد ان کے معتقدین یعنی یہ پچھلے یہود و نصاریٰ  
لگے گذشتہ باب دادوں کے مشابہہ ہیں اور چودہ کہہ گئے یہ بھی کہتے ہیں۔ صرف ان کی پیروی میں۔ دیتے بگتے  
کچھ نہیں قَتَلْتُمْ اَنْتُمْ یہ فرمانِ عالی یا اظہارِ غضب کے بیٹے ہے یا تعجب دلانے کے بیٹے۔ بددعا کے  
بیٹے نہیں کہ رب تعالیٰ دعایا بددعا دینے سے پاک ہے۔ اہل حرب قَاتَلْتُمْ اَللّٰہُ یَا کہ لَعْنَتُ اللّٰہِ غصّہ ظاہر کرنے  
کے بیٹے کہا کرتے تھے یعنی خدا انہیں مارے غارت کرے۔ وہ ہی محاورہ یہاں استعمال ہوا (معانی) بعض نے فرمایا  
کہ یہ ظاہر بددعا و حقیقت آئنہ کی خبر کہ خدا تعالیٰ آئندہ انہیں ہلاک کرے گا (روح البیان) اَتَا یُؤْکَلُونَ  
لَقَبَاتٍ کی تحقیق ہم دوسرے پارہ میں قَاتَلْتُمْ حُزْنَ اَتَا یُؤْکَلُونَ میں کر چکے ہیں کہ یہ کبھی بمعنی اُجھا ہوتا  
ہے تو اس میں مَن کے معنی شامل ہوتے ہیں یعنی کہاں سے جیسے مَرِیمُ اَنّٰی کَلِّیْ طٰہَا بمعنی کیف ہوتا ہے یعنی کیسے  
یا جیسے یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں۔ یُؤْکَلُونَ بنا ہے اُنکے سے بمعنی پھرنا تہمت کو بھی اُنکے کہا جاتا ہے کہ  
وہ حقیقت سے پھری ہوتی ہے اس کا نائب فاعل یہود و نصاریٰ دونوں ہیں یعنی ان پر خدا کی مار ہے یہ حقیقت  
سے پھرے جاتے ہیں

خلاصہ تفسیر اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم غور تو فرماد کہ یہود تو زبان سے کہتے اور دل سے عقیدہ  
ارکھتے ہیں کہ اللہ کے نبی عزیر بن شریحہ اللہ کے بیٹے ہیں اور یہ عیسائی کہتے ہیں کہ حضرت

عیسیٰ ابن مریم اللہ کے بیٹے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ اولاد والا ہے یہ کجواں ایسی ہے جو صرف ان کی زبان سے معنی جاتی  
ہے نہ تو عقل کے دماغ میں بیٹھے نہ کسی کے دل میں اترے۔ عقل و نقل کا تقاضا کہ مصرع جھوٹا ہے ہوا ہے وہ  
ہے قیرا بندہ اہلیت اور عہدیت کبھی جمع نہیں ہو سکتیں۔ یہ دونوں حضرات اللہ کے بندے ہیں نہ کہ اس

کے بیٹے۔ یہ دونوں باوجود اہل کتاب ہونے کے اس عقیدے میں پرانے مشرکین کے عقیدے کے مشابہہ ہیں وہ فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہتے ہیں اور یہ ان بزرگ نبیوں کو اللہ کا بیٹا مانتے ہیں رب تعالیٰ کے لئے اولاد دلتے ہیں دونوں یکساں ہیں۔ انہیں خدا غارت کرے یہ کہاں بھکے جا رہے ہیں کہ توریت و انجیل پڑھ کر اور اپنے نبیوں کی تعلیم جانتے ہوئے ایسے گندے عقیدے رب تعالیٰ کے متعلق رکھتے ہیں۔ اس لحاظ سے یہ مشرکین سے زیادہ مجرم ہیں۔

فائدے سے ہمارے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ عیسائی اور یہودی انہیت کے عقیدے میں یکساں ہیں کہ دونوں ایک ایک نبی کو خدا کا بیٹا مانتے ہیں۔ یہ فائدہ قَالَتْ اَنِصُّوْا دِرْقَالَتِ الشَّمَا نَا ك (الحج) سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ یہود و نصاریٰ مشرکین سے بڑھ کر مشرک ہیں۔ کیونکہ مشرکین تو اپنے معبودوں کو خدا کا بندہ مان کر اس کا شریک کہتے ہیں۔ مگر یہ دونوں ان نبیوں کو خدا کا بیٹا مان کر اس کا شریک ٹھہرتے ہیں یہ فائدہ ابْنُ اللّٰہِ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کے بیٹا کو ماننا ایسا گھوڑا عقیدہ ہے جسے کوئی معمولی عقل والا بھی قبول نہیں کر سکتا۔ اس کے وجوہ ہم تیسرے پارہ کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں یہ فائدہ قَوْلُهُمْ يَخُذُوْنَهُ مِنْ حِلٍّ سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ یہود و نصاریٰ دونوں مشرکین سے بالکل مشابہ اُن سے ملتے جلتے ہیں یہ فائدہ يَخُذُوْنَهُ مِنْ حِلٍّ سے حاصل ہوا مگر چونکہ انہیں نبی سے نسبت حاصل ہے اگرچہ غلط ہی سہی اس لیے ان کے احکام مشرکین سے ہلکے ہوئے۔ پانچواں فائدہ انسان اگر سیدھا چلے تو فرشتوں سے برتر جائے اور اگر ٹیڑھا چلے تو ابلیس سے بدتر ہو جاوے یہ فائدہ اَنْ يُّدْفَقُوْنَ سے حاصل ہوا پہلا اعتراض۔ عموماً یہودی کہتے ہیں کہ ہم حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا نہیں مانتے مگر قرآن کریم فرماتا ہے کہ وہ انہیں خدا کا بیٹا مانتے ہیں۔ یہ آیت کیونکر درست ہوئی۔ جواب۔ ہم کو کبھی یہود سے متعلقہ انہیں دیکھنے کا بھی موقعہ نہیں ملا۔ نہ ان سے ہم نے یہ سنا پھر کیسے کہہ سکتے ہیں کہ وہ یہ عقیدہ نہیں رکھتے اور اگر کہتے بھی ہوں تو جھوٹے ہیں۔ اپنے کو چھپاتے ہیں۔ قرآن وحدیث معنی اللہ مول ہے میں دوسرا اعتراض قرآن کریم نے عیسیٰ کے عقیدے کا ذکر یہاں اس طرح کیا کہ وہ حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا مانتے ہیں کبھی کہا کہ وہ انہیں تیسرا اعتراض اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ میں فرمایا کہ وہ انہیں عین خدا کہتے ہیں اِنَّمَا اللّٰهُ جَبِيْطُ ابْنُ مَرْيَمَ ان میں سے کون سی بات درست ہے اور قرآن کریم میں اختلاف بیان کیوں ہے۔ جواب۔ قرآن مجید کے یہ تینوں بیان درست ہیں۔ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ عیسائیوں کے تین فرقے ہیں۔ ایک فرقہ کا عقیدہ ابن اللہ کا ہے۔ دوسرے کا خدا تیسرا کا عین اللہ ہونے کا۔ قرآن مجید نے مختلف مقام پر ان کے مختلف فرقوں کا عقیدہ بیان فرمایا تیسرا اعتراض۔ قرآن کریم کی اسی آیت سے معلوم ہوا کہ یہود و نصاریٰ شرک میں مشرکین کی طرح ہیں کہ فرمایا



يُضَاهِيُونَ قَوْلَ اللَّهِ كَقَوْلِهِ ۱ پھر ان کے احکام مختلف کیوں ہوئے کہ عرب کے یہود و نصاریٰ سے جزیہ قبول کیا گیا۔ ان کی عورتوں سے نکاح ان کا ذبح محل کیوں ہوا۔ جواب اس لیے کہ یہ اپنے کو نبی اس کی کتاب کی طرف نسبت کرتے ہیں اس نسبت نے یہ فرق پیدا کر دیا رب تعالیٰ کے فیصلے درست ہیں۔

عالم اجماع میں نسبت سے قومیں بنتی ہیں عالم ارواح میں نسبت سے مرد و عورت کی طرف تفسیر صوفیانہ نسبت مرد و عورتی ہے۔ مقبولوں کی طرف اگر نسبت درست ہے تو مقبول بنا

دیتی ہے اگر نادرست اور غلط بھی ہے تو بھی کچھ نہ کچھ اپنا رنگ دکھا دیتی ہے۔ دیکھو اس آیت میں ارشاد ہوا کہ یہود و نصاریٰ کے عقیدے مشرکین کے عقائد کی طرح ہیں کہ وہ فرشتوں کو خدا کی پیشیاں کہتے ہیں۔ اور یہ اہل کتاب ہو کر حضرت عزیر اور عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا مانتے ہیں بلکہ یہ مشرکین سے بدتر ہیں۔ کہ مشرکین تو اپنے اکثر معبودوں کو اللہ کا بندہ مانتے ہیں مگر یہ اپنے معبودوں کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں پھر مشرکین نہ تو کسی نبی کے اتنی ہیں نہ کسی آسمانی کتاب کے قائل۔ یہ لوگ اپنے کو موسوی یا عیسوی کہیں تو ریت و انجیل کے قائل ہیں پھر ایسے

گندے عقیدے رکھتے ہیں مگر یہ سب کچھ ہوتے ان کے احکام مشرکین سے ہلکے ہیں۔ کیوں۔ اس لیے کہ ان کو اللہ کے محبوب نبیوں سے نسبت ہے اگرچہ غلط ہی سہی۔ جب غلط نسبت کا فیض ہو جاتا ہے تو اگر مجمع نسبت میرا ہوا دے تو اس کے فیض کا کیا پوچھنا۔ لطیفہ: ایک چور کی گھر سے چوری کر کے نکلا۔ گھر والے جاگ گئے شور مچایا محلے والے اس کے پیچھے دوڑے چور گھر آکر مسجد میں گھس گیا۔ چوری کا مال دروازے پر چھوڑ کر خود مسجد پہنچا اور یوں ہی بے وضو نماز کی نیت باندھ لی۔ پیچھے سے محلے والے پہنچ گئے وہ بچے کہ چور تو دیوار چلانگ کر بھاگ گیا۔

ہے یہ تو کوئی نیک بندہ تہجد پڑھ رہا ہے۔ اولاً ادرادھر بھاگے اتنے میں چور نے سلام پھیرا۔ بولے صوفی بھی کیا تم نے چور کو دیکھا ہے وہ بولا نہیں۔ خیر یہ لوگ مال لے کر واپس ہوئے۔ چور کا دل لوٹ گیا سجدہ میں مگر

براکہ وہاں نے عبوتی نماز پڑھی مسجد سے عبوتی نسبت پیدا کی تو صوفی کہلایا اگر سچی نماز پڑھتا تو میرا کیا مقام ہوتا

انکار تو بہ کر کے نیک بندہ بن گیا۔ یہ ہے نسبت کی پہاڑ۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو حضور بنو رسول اللہ علیہ وسلم سے

بھی نسبت عطا فرمائے، حکایت: یہ تاریخی واقعہ مشہور و معروف ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ معظمہ سے بت نکلے تو سارے بتوں کا کنکر ٹٹ بنا کر شرک پر چھو ا دیا کہ اس پر گدے گھوڑے پیشاب کریں لوگ قدموں سے رزیدیں مگر جو بت حضرت ابراہیم واسماعیل علیہم السلام کے نام کے تھے انہیں دفن کر دیا۔ یہ فرق کیوں صرف نام کا احترام نسبت کا لحاظ یہ قاعدہ یاد رہے بہت کارآمد ہے۔

اتَّخَذُوا أَحِبَّاءَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ

بنا لیا انہوں نے پادریوں کو اپنے اور درویشوں کو اپنے رب سوا

انہوں نے اپنے پادریوں اور جوگیوں کو اللہ کے سوا خدا بنا لیا اور مسیح ابن مریم

اللہ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا

اللہ کے اور مسیح بیٹے مریم کو حالانکہ نہیں حکم دیئے گئے وہ مگر یہ کہ

کو اور انہیں حکم نہ دیا تھا مگر یہ کہ ایک اللہ کو پوجیں اُس

إِلَهًا وَاحِدًا جَلَّ إِلَهُ الْوَسْبُحْنَةُ عَمَّا

عبادت کریں معبود ایک کی نہیں ہے کوئی معبود سوا اس کے۔ پاکی ہے اس کی اس سے

کے سوا کچھ کی بندگی نہیں جیسے پاکی ہے

لِيُشْرِكُوا ۖ

جو شرک کرتے ہیں

ان کے شرک سے

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات کریمہ میں یہود و نصاریٰ کے مشرک ہونے کی ایک وجہ بیان ہوئی یعنی ان کا حضرت عزیر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہنا۔ جیسے مشرکین فرشتوں کو خدا تعالیٰ کی بیٹیاں کہتے ہیں۔ ان دونوں کے مشرک ہونے کی وجہ بیان ہو رہی ہے۔ یعنی ان کا اپنے پوپ پادریوں کو رب کی طرح ماننا جیسے مشرکین اپنے پنڈتوں کو مانتے ہیں کہ ان کی باتیں رب تعالیٰ کے احکام کی طرح قابل عمل جانتے ہیں گویا ان کے اعتقادی شرک بیان فرمانے کے بعد علی شرک کا ذکر ہوا ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں ارشاد ہوا کہ یہود نے ایک نبی کو عیسائیوں نے دوسرے نبی کو خدا کا بیٹا مان لیا۔ اب ارشاد ہے کہ ان دونوں نے بہت سے اپنے عالموں درویشوں کو خدا کا شریک مان لیا گویا ایک ایک کو شریک مانتے مانتے کا ذکر فرما کر بہت سوں کو شریک ماننے کا تذکرہ ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں ارشاد ہوا کہ یہود اور نصاریٰ کے عقیدے صرف ان کے منہ کی بکواس ہے جس پر نہ کوئی دلیل قائم ہو نہ اس میں کوئی حقانیت۔ اب ان کی اسی قسم کی بکواس کا ذکر ہے جس کا سر ہے نہ پاؤں یعنی اپنے پرپ و پادریوں کو رب کی طرح ماننا۔

تفسیر - اَتَّخَذُوا الْمُضَاهَاةَ رُبًّا لِّحَمْدِ اِتَّخَذُوْهُنَّ رُبًّا ہے اُخذ سے بمعنی لینا۔ پکڑنا۔ بنانا یہاں  
 بمعنی ماننا عقیدہ رکھنا ہے۔ یعنی دل میں اعمال میں انہیں خدا پکڑنا اس لئے دو مفعول چاہتا ہے۔ قوی یہ ہے  
 کہ اس کا فاعل یہود و نصاریٰ دونوں ہیں کیونکہ آگے دونوں کے پوپ پادریوں کا ذکر ہے۔ اجار جمع ہے خبر کی  
 ج کے فتح یا کسر سے اس کی جمع اخبار بھی ہے اور جوڑ بھی یہ مانوڑ ہے مجیر سے جس کے معنی ہیں حسن بیان۔ یعنی  
 جو اپنا دلی مقصد عمدہ طریقے سے بیان کر سکے یعنی فصیح اللسان یہ لفظ علماء یہود پر بھی بولا جاتا ہے اور علماء  
 اسلام پر بھی۔ چنانچہ حضرت عبداللہ ابن عباس کو جبر الامت کہا جاتا ہے (روح المعانی) یہاں مراد علماء یہود ہیں  
 جنہیں آج کل پوپ کہا جاتا ہے۔ رہبان جمع ہے راہب کی جس کا مادہ رہب ہے بمعنی خوف۔ یعنی وہ عابد  
 جس کے چہرے پر خوف و عبادت کے آثار نمودار ہوں۔ رہبانیت ترک دنیا کو کہا جاتا ہے۔ فرماتے ہیں  
 جی صلی اللہ علیہ وسلم لَا رَهْبَانِيَّةَ فِي الْاِسْلَامِ یہاں عیسائیوں کے تارک الدنیا پادری مراد ہیں۔ جو اچھا کھانے  
 اچھا پینے اچھا پہننے سے دور رہتے ہیں اور بہت مشقتیں جھیلنے کو عبادت سمجھتے ہیں۔ اجار و رہبان  
 مفعول اول ہے اَتَّخَذُوا کا اَرْتَابًا مِّنْ مَّوَدِّ اللّٰهِ یہ اِتَّخَذُوْهُمُ کا دوسرا مفعول ہے ارباب جمع ہے رب کی  
 بمعنی پانے والا۔ یہاں مراد ہے رب کی طرح۔ کیونکہ یہود و نصاریٰ اپنے علماء کو رب نہیں کہتے تھے بلکہ ان  
 کے ساتھ رب کا ساتھ رکھتے تھے۔ مثلاً اللہ رسول کے مقابلہ میں ان کی اطاعت کرتا کہ اللہ رسول  
 کی حرام کی ہوئی چیزوں کو حلال بھنا ان کی حلال کی ہوئی چیزوں کو حرام جانتا ان عالموں کے کہنے سے۔ تیرا نہیں  
 سجدے کرتا ان سے اپنے گناہ معاف کرنا جیسا کہ اب بھی عیسائیوں میں مروج ہے۔ دون کے بہت  
 معنی ہیں۔ دور۔ الگ۔ مقابل۔ کٹا ہوا۔ سوا یہاں یا تو بمعنی مقابل ہے یا سوا۔ وَالْاِسْتِغْنَاءُ مَرْبِيْ  
 یہ عبارت معطوف ہے رہبانیم پر حضرت مسیح کو عیسائی خدا کی مثل یعنی خدا کا بیٹا مانتے ہیں اور ظاہر ہے  
 کہ رب کا بیٹا بھی رب ہوگا اس لئے یہ الزام ان پر درست ہے۔ یوں سمجھو کہ وہ لوگ اپنے پوپ و  
 پادریوں کو ملا رب سمجھتے کہ ان کے ساتھ رب کا سامعنا ملے کرتے تھے اور عیسیٰ علیہ السلام کو اعتقاداً  
 اپنا رب مانتے تھے۔ چونکہ عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش بغیر باپ کے ہے اس لئے آپ کو ماں کی طرف  
 نسبت کی جاتی ہے وَمَا مَرْوَا الْكِتَابُ وَالْاِطْعَاؤُا جَدًّا ۔ اس فرمان عالی میں ان دونوں قوموں  
 پر عتاب کا اظہار ہے یعنی توہینت و انجیل اور تم آسمانی کتابوں میں ان لوگوں کو یہ ہی حکم دیا گیا تھا کہ وہ  
 ایک اللہ کی ہی عبادت کریں۔ انہوں نے اللہ کے مقابل دوسروں کو حرام و حلال کرنے کا مالک مان کر انہیں  
 سجدہ کر کے ان سے اپنے گناہ بخشوا کر ان کی عبادت کی۔ یعنی دلی اور اعتقادی عبادت لہذا انہوں نے ساری  
 آسمانی کتابوں کی مخالفت کی لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اس فرمان عالی میں واقعہ کا ذکر ہے بمعنی اللہ تعالیٰ کے

سواء واقعہ کے کوئی لائق عبادت نہیں ہر قسم کی عبادت اسی کو لائق ہے اعتقاد کی عبادت ہو یا بدنی یا مالی۔  
 سُيْحَنَةً عَمَّا يَشْرِكُونَ اس فرمانِ عالی میں یہود و نصاریٰ کو صراحتہً مشرک فرمایا گیا اور ان کے مذکورہ عقیدوں  
 کو شرک قرار دیا گیا۔ سُيْحَنَةً کے متعلق بار بار عرض کیا جا چکا ہے کہ یہ ایک پوشیدہ فعل کا مفعول مطلق ہے اصل  
 میں سَيِّئُونَ مُبْدَحًا تَا تھا چونکہ یہ مفعول پہ کی طرف مضاف ہو گیا اس لیے اس کے فعل کا پوشیدہ کرنا واجب و  
 لازم ہو گیا۔ یعنی اللہ تعالیٰ ان دونوں جماعتوں کے تمام شرکیہ اعمال سے پاک ہے نیاز ہے وہ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ہے

اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ یہود و نصاریٰ کا ایک قسم کا شرک تو سن چکے اب  
**خلاصہ تفسیر** ان کا دوسری نوعیت کا شرک یعنی یہود نے اپنے پوپوں کو عیسائیوں نے اپنے پادری  
 راہبوں کو اللہ کے سواء رب مان رکھا ہے کہ انہیں رب تعالیٰ کے مقابل حرام و حلال کا مالک مانتے۔ انہیں سجدے  
 کرتے ہیں ان سے اپنے گناہ معاف کراتے ہیں۔ عیسائیوں نے حضرت مسیح ابن مریم کو اعتقاداً بھی رب مان لیا کہ  
 انہیں خدا کا بیٹا مانا غرض کہ یہ لوگ عملاً و اعتقاداً مشرک ہیں۔ حالانکہ توریت و انجیل اور تمام آسمانی کتابوں میں  
 انہیں حکم دیا گیا تھا کہ اعتقاد کی عملی ہر طرح کی عبادت صرف رب تعالیٰ کی ہی کریں اس کے سوا کوئی معبود نہیں اللہ  
 تعالیٰ ان کے شرک سے پاک ہے بے نیاز ہے۔ وہ ان کو اس جرم کی سخت سزا دے گا۔ ترمذی میں حضرت علی  
 ابن حاتم سے روایت کی فرماتے ہیں کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ میرے گلے میں سونے  
 کی صلیب تھی۔ فرمایا اے علی اس بت کو اتار دو۔ اور میں نے حضور انور کو سورۃ توبہ کی یہ آیت تلاوت کرتے  
 سنا اور فرماتے سنا کہ یہود و نصاریٰ اپنے پوپ پادریوں کو پوجتے نہ تھے مگر جب ان کے پوپ پادری  
 کسی چیز کو حلال کر دیتے تو اسے حلال سمجھ لیتے اور اگر حرام کر دیتے تو اسے حرام سمجھ لیتے (یعنی رب کے حکم کے خلاف)  
 حضرت عبداللہ ابن مبارک فرماتے ہیں۔ شعر

دَهْلُ بَدَلِ الدِّينِ إِلَّا الْمُلُوكُ وَأَحْبَادُ سُوءٍ وَصَهَابَانَا (غابون)

قائد سے۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: اللہ رسول کے حکم کے مقابلہ  
 میں کسی اور کا حکم ماننا اس کے حکم کو اچھا جاننا قرآن و حدیث کے احکام کو ناقابل عمل یا برا جاننا صریح کفر ہے۔ ایسا  
 شخص بدتر ہے اس لیے گویا دوسروں کو الہ مان لیا یہ فائدہ اِتَّخَذُوا اٰهْبَاءَهُمْ لَعْنُ السَّعَةِ سے حاصل ہوا۔ انوس  
 ہے کہ یہ بیماری آج بہت سے کلمہ پڑھنے والوں میں پیدا ہو گئی ہے خصوصاً بنگلی چری بے غار پیروں کے مریضوں  
 میں یہ وہی بیماری ہے جو یہود و نصاریٰ میں تھی اور ہے جسے قرآن مجید نے بیاں بیان فرمایا۔ دوسرا فائدہ اللہ  
 رسول کے مقابلہ میں کسی اور کی اطاعت کرنا یہ درپردہ سے الہ بنانا ہے فرماتا ہے مَنِ اتَّخَذَ الْاٰهْبَاءَ هُوَ  
 تفسیر افاغندہ۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بغیر باب پیدا ہوئے یہ فائدہ اِتَّخَذُوا اٰهْبَاءَهُمْ سے حاصل ہوا





وَمَا خَرَّمَ اللَّهُ وَرَأْسُ لَنَا معلوم ہوا کہ رسول اللہ حرام کر سکتے ہیں اور فرماتا ہے وَيُحِلُّ لَكُمْ طَيِّبَاتٍ  
وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ ہمارے رسول لوگوں کے لئے طیب چیزیں حلال کرنے ہیں خبیث چیزیں حرام  
کرتے ہیں۔ اور فرماتا ہے وَلَا تُحِلُّ لَكُمْ بَعْضُ الْأَوْثَانِ مَعَكُمْ اس کی تحقیق ہماری کتاب سلطنتِ مصطفیٰ  
میں دیکھو۔ عیسائیوں کا اپنے پوپ پادریوں کو حرام و حلال کا مالک سمجھنا شرک ہے کہ رب نے انہیں مالک  
بنایا نہیں اب وہ جو کچھ حرام و حلال کریں گے رب کے مقابلہ میں کریں گے مومنوں کا حضور کو مالک احکام بنانا  
ایمان ہے کہ رب نے انہیں مالک احکام بنایا اب وہ جو کچھ حکم کریں گے رب کی مرضی سے کریں گے مشرک  
کا پتھر کی طرف سجدہ کرنا گناہِ جل کی تعظیمِ شرک ہے مسلمان کا کعبہ کی طرف سجدہ کرنا زمامِ زمین کی تعظیم کرنا  
عینِ ایمان ہے۔ مگر فرق مراتب نہ کنی زندیقہ۔ دوسرا اعتراض۔ تم بھی عیسائیوں کی طرح حضور صلی اللہ علیہ  
وسلم سے گناہ معاف کراتے ہو۔ شعر

بخش دو میری خطائیں..... بھیج دو اپنی عطائیں..... یا نبی سلام علیک

بڑھا کرتے ہو تم بھی انہیں کی طرح مشرک ہو۔ جواب: ہم حضور انور سے رب کے گناہ نہیں بخشواتے بلکہ حضور  
انور کے مارے ہوئے حقوق بخشواتے ہیں۔ ہر گناہ میں رب تعالیٰ کا بھی حق مارا جاتا ہے اور حضور انور کا بھی  
مثلاً ہمارا نماز نہ پڑھنا رب تعالیٰ کی ناراضی کا باعث ہے حضور انور کی تکلیف کا سبب عزیزِ علیہ ما غنمنا  
حقِ حقدار ہی معاف کرتا ہے۔ تیسرا اعتراض تم لوگ قرآن و حدیث کے مقابل اپنے امام مجتہد ابو حنیفہ کی  
بات مانتے ہو تم کو آیاتِ قرآنیہ حدیثِ نبویہ دکھائیں مگر تم فقہ حنفیہ ہی دیکھتے ہو وغیرہ مقلد! تم نے امام اعظم  
کو اباب من دون اللہ مان لیا۔ دیکھو اس جگہ تفسیر روح المعانی اور تفسیر کبیر نے یہ دکھڑا دیا ہے جواب: ہم حدیث  
و قرآن کو امام اعظم سے سمجھنے کی کوشش کرتے ہیں۔ تمہارے ترجمے تفسیر شرح پر اعتماد نہیں کرتے ہم تمہارے مقابل  
ان کو ملتے ہیں نہ کہ اللہ رسول کے مقابل اس کی نقیصہ تحقیق ہماری کتاب جہاد الحق حصہ دوم میں دیکھو۔

امام رازی خود شافعی ہیں ابو موسیٰ حنفی وہ یہ بات کیسے کہہ سکتے ہیں تم ان پر بیتان باندھتے ہو۔ وہ تو موجود ہے دین  
پیروں کے معتقدین کے متعلق یہ فرما رہے ہیں دیکھو ان کی تفاسیر یہ ہی مقام چوتھا اعتراض اس آیت سے  
معلوم ہوا کہ ہر گناہ کفر ہے اور سارے گناہ کافر کیونکہ بندہ گناہ کرتے وقت شیطان کو اپنا اللہ مان لیتا ہے  
تب ہی تو اس کی اطاعت کرتا ہے لہذا وہ بھی نمازِ شکر کوں میں داخل ہے (خواجہ) فوراً ضروری خارجی  
لوگ فاسق کو کافر مانتے ہیں۔ ان کا یہ قول ہے۔ جواب۔ تفسیر کبیر نے اس اعتراض کا جواب یہ دیا کہ گناہ آدمی  
نہ تو گناہ کو اچھا سمجھتا ہے نہ شیطان کو اپنا پیشوا مانتا ہے وہ اپنے کو گناہگار کہتا ہے۔ شیطان پر ہشکار ہی کرتا  
ہے لہذا اس نے شیطان کو اللہ نہ مانا۔ کسی کے پہکالے میں اگر گناہ کرنا اور چیز ہے اسے اللہ ماننا دوسری چیز

یہاں تو ان کا ذکر ہے جو پوپ پادری کو اپنا پیشوا سمجھ کر اس کی اطاعت کرتے ہیں

**تفسیر صوفیانہ** احکام الہیہ کے ناقد ہونے کی جگہ حضرات انبیاء کرام ہیں۔ یہ حضرات اللہ کے خلیفہ بلکہ

اور کچھ احکام ان کے دل سے جاری ہوتے ہیں بطور الہام وہ بھی ربانی ہوتے ہیں۔ قرآن۔ فرمان۔ الہام سب ہی رب کی طرف سے ہیں۔ وَ خُجَّیْ یَسُوْحٰی حَتّٰی کَہْ اَکْرٰ اِن کَا کُوْنٰی حَکْمٌ کَیْسِیْ کَیْنِیْ قُرْاٰنِ کَیْ خَلَا تَہِیْ ہُو تَوٰسِیْ کَیْنِیْ وَ ہِیْ حَکْمٌ رَیْاٰنِیْ ہِیْ۔ جس کی بہت مثالیں موجود ہیں۔ حضرت ابو خزیمہ انصاری کی ایک کی گواہی دو گواہیاں بنادیں۔ حضرت سراقہ کو سونے کے لنگن پہننے کی اجازت دے دی۔ حضرت علی کے بیٹے فاطمہ زہرا کی موجودگی میں دوسرا نکاح منع فرما دیا۔ ایک صاحب کے بیٹے صرف نمازیں ہی رکھیں۔ یہ سب احکام ربانیہ ہیں اور اطاعت رسول میں داخل ہیں۔ مگر اللہ کے دشمن اجمار اور رہبان ان کی اطاعت کرنا نہیں ارباب من دون اللہ ماننا ہے۔ ان لوگوں کا مطیع مشرک ہے مگر نبی کا مطیع سچا پکا مومن ہے ہاں جو کسی نبی کو اللہ کا بیٹا کہے اس نے نبی کو اللہ مان لیا۔ وہ یسیر کون میں داخل ہے۔ بنی اللہ۔ ولی اللہ کی شان اور ہے۔ ولی من دون اللہ کاحال کچھ اور۔ وہ حضرات رب نہیں رب کے حبیب ہیں۔

و یُرِیْدُوْنَ اَنْ یُّطْفِئُوْا نُوْرَ اللّٰہِ بِاَفْوَاہِہِمُ وَ یَاْبٰی

ارادہ کرتے ہیں یہ کہ بکھاویں نور اللہ کا مومنوں سے اپنے اور انکار کرتا ہے  
کہتے ہیں کہ اللہ کا نور منہ سے بکھا دیں اور اللہ زمانے

اللّٰہُ اِلَّا اَنْ یُّتِمَّ نُوْرَہٗ وَ لَوْ کَرِہَ الْکٰفِرُوْنَ ۝۳۳ ۝

اللہ مگر کہ پورا کرے نور کو اپنے اگرچہ ناپسند کریں کافر وہ  
کھڑا اپنے نور کا پورا کرنا پڑے برا انہیں کافر وہ ہی

الَّذِیْ اَرْسَلَ رَسُوْلَہٗ بِالْہُدٰی وَ دِیْنِ الْحَقِّ

اللہ وہ ہے جس نے بھیجا رسول کو اپنے ساتھ ہدایت کے اور سچے دین کے  
ہے جس نے اپنا رسول ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا اسے سب

لِيُظْهِرَ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾

تا کہ غالب کرے سارے دینوں پر اگرچہ ناپسند کریں مشرک و کفر  
دینوں پر غالب کرے پڑے بڑا مان میں مشرک

تعلق۔ ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پچھلی آیات میں یہود و نصاریٰ کا اپنے دینوں میں تبدیلی کرنے انہیں مٹانے کا ذکر ہوا اب ان آیات میں انہیں کی دین اسلام کو مٹانے کے متعلق ناکام کوشش کا تذکرہ ہے۔ گویا ان کے لازم میوب کے بعد متعدی عیب کا ذکر ہو رہا ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں مسلمانوں کو حکم تھا کہ اہل کتاب سے ذلت کے ساتھ جز یہ لو اب اس کی وجہ ارشاد ہو رہی ہے کہ یہ لوگ اللہ کے عزت والے بندے کو ذلیل کرنے والے۔ دین کو مٹانے کی کوشش کرتے ہیں گویا حکم پہلے دیا گیا اس کی وجہ اب بیان ہو رہی ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت کریمہ میں ذکر ہوا کہ یہ لوگ ذلیل پر پادریوں کو رب کا شریک مان لیتے ہیں اب ارشاد ہے کہ یہ ہی بے وقوف اللہ کے عزیز نبی کی مخالفت کرتے ہیں انہیں نبی بھی نہیں مانتے گویا ان کی افراط کا ذکر فرمانے کے بعد تفریط کا تذکرہ ہے جو تھا تعلق پچھلی آیات میں یہودیت اور عیسائیت منسوخ دینوں کی کمزوری بتائی گئی کہ اسے لوگوں نے بدل کر رکھ دیا اب حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی پختگی۔ محبوبی کا تذکرہ ہے کہ یہ کسی کی جمہوری کوشش سے نہ مٹے نہ بدلا جائے لِيُظْهِرَ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ تفسیر یزیدون یہ جملہ نیل ہے یزیدون بنا ہے ارادۃ سے یہاں ضرور ارادہ مراد نہیں بلکہ ارادہ سے کوشش مراد ہے کوشش خواہ قوی ہو یا علی یا مالی یا قلبی یا تلوار کی۔ کیونکہ اسلام کو مٹانے میں ہر قسم کی کوشش کرتے رہے ہیں اور کرتے رہیں گے اس کا فاعل مذکورہ دونوں قریب میں یہود و نصاریٰ ہیں اور ہو سکتا ہے کہ سارے کفار فاعل ہوں۔ یزیدون مضارع استمراری ہے۔ کیونکہ ان کی کوشش دائمی ہے جواب تک دیکھنے میں آرہی ہے۔ اَنْ يُّظْهِرَ اَنْتَ اَللّٰہُ یہ عبارت یزیدون کا مفعول ہے۔ لِيُظْهِرَ بنا ہے اطفال سے بمعنی آگ بجھانا اس طرح کہ آگ کا وجود ختم کر دیا جائے جس سے اس کی روشنی بھی جاتی رہے مگر محاورہ میں صرف روشنی دہر کر دینے کو اطفال کہتے ہیں۔ خصوصاً جبکہ اس کے بعد چراغ یا نور مذکور ہو۔ وہ ہی یہاں مراد ہے چونکہ اسلام قرآن حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم روحانی نور ہیں اس لیے ان کے مٹانے باطل کرنے کو اطفال بمعنی بجھانا کہا گیا۔ نور وہ جو ظاہر بالذات ہو مظہر بالخیر ہو۔ روشنی نور صی بھی ہوتا ہے جیسے چراغ سورج۔ چاند تارے اور معنوی بھی جیسے علم۔ ایمان۔ دلائل اور قرآن اور حضور انور کی ذات بابرکات اگرچہ سارے نور اللہ کے پیدا کیے ہیں مگر جس کے روشنی کے پیدائش کو دخل نہ ہو اور اس سے



ساتھ ساتھ اس کے خلاف ہر طرح کی کوشش کریں۔ کافروں سے مراد ہر قسم کے کافر ہیں۔ مشرکین ہوں یا یہودی عیسائی یا مجوسی یا رسی وغیرہم کیونکہ اسلام کی مخالفت حضور اللہ کی دشمنی میں سب متفق ہیں مگر کچھ نہ کر سکے ہیں نہ کر سکیں گے۔ رب کے مقابل سب کچھ نہیں کر سکتے ھُوَ الَّذِیْ۔ یہ آیت کریمہ پچھلی آیت کی گویا تفسیر ہے یہاں ھُوَ سے مراد ذات الہی ہے اور الَّذِیْ سے مراد شان الہی رحمت الہی ھُوَ الَّذِیْ وہاں ارشاد ہوتا ہے جہاں رب تعالیٰ اپنی قدرت اپنی خاص رحمت کا ذکر فرماتا ہے۔ چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رب تعالیٰ کی شان بھی ہیں اس کی رحمت بھی۔ اس وجہ سے ھُوَ الَّذِیْ ارشاد ہوا یعنی اگر میری شان میری رحمت دیکھنی ہے مگر تم نے مجھے جاننا ہے پہنچانا ہے تو اس طرح جانو کہ میں وہ رحمت والا شان والا قدرت والا ہوں جس نے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان تحفوں کے ساتھ بھیجا۔ شعر

محمد مصطفیٰ یعنی خدا کی شان کے صدقے میں ہر ہر آن یارب ان کی ہر ہر آن کے صدقے

اَتَمَسَّكَ سَاسُو لَمَّا۔ یہ عبارت اللہ کی کاملہ ہے ہمارے متعلق قرآن کریم میں ارشاد ہوتا ہے۔ خَلَقَكُمْ وَطَعْنَلَوْجِ مگر حضور کی تشریف آوری کے لئے ارسل۔ بعث اور جاء ارشاد ہوتا ہے۔ کیونکہ ہم ہر مخلوق ہیں۔ حضور انور اللہ کی مخلوق بھی ہیں مبعوث بھی۔ رسول مرسل بھی نیز ہم سب یہاں اپنے کام کے لئے آئے ہیں۔ حضور انور رب کے کا اور احکام کے لئے۔ ہم یہاں بننے کے لئے آئے ہیں۔ وہ سب کچھ بن کر دوسروں کو بنانے کے لئے۔ ان کا دنیا میں آنا ایسا ہوتا ہے جیسے حاکم کا تہاد لہ ہو کر کسی جگہ پہنچنا۔ نبی پیغام رساں کو کہتے ہیں۔ رسول فیضان رساں کو۔ حضرت جبرائیل نے جناب مریم سے کہا اِنَّمَا اَنَا رَسُولٌ رَّبِّكَ لَخَبْرُكَ غُلَامًا كَيْتًا یہ ہے رسالت کی شان۔ رسول کا تعلق رب تعالیٰ سے لینے کا ہوتا ہے۔ مخلوق سے دینے کا۔ اس لئے انہیں رسول بھی کہا جاتا ہے اور رُسُلُنَا یَا رُسُلُكُمْ۔ قرآن مجید میں جہاں اَلرُّسُلُ یَا رُسُلُ اللہ یَا رُسُلُ اللہ مطلق ارشاد ہوتا ہے وہاں حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہوتے ہیں۔ وہی یہاں مراد ہیں بِالْعَدٰی وَدِیْنِ الْحَقِّ یہ عبارت پوشیدہ مُتَّصِفًا یَا مُتَّصِفًا یَا مُتَّصِفًا کے متعلق ہو کر رُسُلُ اللہ کا حال ہے۔ پہلی سے مراد قرآن مجید ہے اور دین حق سے مراد اسلام ہے یا ہماری سے مراد ہے حضور انور کا خود ہدایت یافتہ ہونا اور دین حق سے مراد لوگوں کو ہدایت دینا ہے دین سے ملوث ہے الحق یا تو رب تعالیٰ کا ناکا ہے یعنی اللہ کی پسندیدہ ملت یا حق بمعنی صحیح بمعنی باطل کا مقابل یا حق بمعنی مضبوط۔ ناقابل نسخ اس معنی سے صرف دین محمدی حق ہے باقی گذشتہ نبیوں کے دین قابل نسخ تھے۔ یعنی رب تعالیٰ نے اپنے محبوب کو قرآن اور اسلام سے موصوف بنا کر بھیجا۔ یا خود ہدایت یافتہ اور لوگوں کا ہادی بنا کر بھیجا لَظِہْرَہُ عَلَى الدِّیْنِ مَکْتَبَہُ۔ یہ اس کے متعلق ہے جس میں ارسال کی حکمت ارشاد ہوا۔ اس فرمان عالی کی بہت قوت ہے۔ آسان اور قوی تفسیر یہ ہے کہ ظہر



ہنا ہے اظہار سے بمعنی غالب کرنا۔ اس کا فاعل رب تعالیٰ ہے۔ ہ سے مراد یا دین اسلام ہے یا قرآن یا خود حضور انور  
صلی اللہ علیہ وسلم الدین میں الف لام جنسی یا استغراقی ہے جس سے دین اسلام کے علاوہ سارے دین مراد ہیں۔  
خواہ آسمانی ہوں جیسے یہودیت یا نصرانیت یا انسانی خود ساختہ دین جیسے شرک و ہریت وغیرہ اگر ہا سے مراد حضور  
انور ہیں تو دین سے مراد سارے دین والے لوگ ان کے بانی ماننے والے مراد ہوں گے (روح المعانی) یعنی تاکہ اللہ  
تعالیٰ دین اسلام یا قرآن کو تمام دینوں پر غالب تمام دینوں کا ناسخ کرے۔ خود منسوخ نہ ہو یا حضور محمد مصطفیٰ کو تمام دینوں  
کے بانیوں ان کے سرداروں پر غالب کرے کہ ان کا چرچہ ان کا ذکر خیر ان کی عزت ان کی نعت خوالی تمام بانیان دین  
سے زیادہ ہوں لہذا آیت کریمہ بالکل واضح ہے کسی تاویل کی ضرورت نہیں بعض نے فرمایا کہ اس فرمان کا ظہور  
قریب قیامت جیسی علیہ السلام کے نزول کے بعد ہوگا کہ ساری دنیا میں صرف اسلام ہوگا۔ بعض نے فرمایا کہ یہ ظہور کے  
معنی نہیں مطلع کریں اور دین سے مراد اسلام ہے اور معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کے اسلام کے سارے اصولی  
فروعی مسائل پر مطلع کرے۔ مگر پہلی تفسیر قوی بھی ہے آسان بھی۔ جس پر کوئی اعتراض نہیں بڑا ذکر کوہ المشرق کو  
اس فرمان عالی میں مشرکین سے مراد یا عرب کے مشرکین ہیں یا تمام جہان کے مشرک یا سارے کفار یا حضور انور ان کی عزت  
و عظمت سے جلنے والے بے دین کہ وہ کافر و مشرک ہیں۔ یعنی اگرچہ یہ سب جلتے جلتے رہتے ہیں۔

**خلاصہ تفسیر** ابھی تفسیر سے معلوم ہوا کہ ان دونوں آیتوں کی چند تفسیریں ہیں۔ نور اللہ سے مراد قرآن ہوا اسلام  
یا حضور انور کے معجزات یا اسلام کی تعاقبت کے دلائل یا خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم۔ ہم ان  
میں سے قوی اور آسان اور لذیذ تغیر کا خلاصہ عرض کرتے ہیں۔ دنیا بھر کے کفار دل سے چاہتے ہیں زبان قلم دولت نذر  
دور سے کوشش کرتے ہیں کہ اللہ کے نور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات و صفات کو اپنی پھونکوں سے بجھا دیں کہ حضور کو  
تھمید کر دیں یا ان کا ذکر بند کر دیں ان کا نام اٹھا دیں ان کا قرآن ان کا اسلام ختم کر دیں۔ مگر تمام جہان کی پھونکوں سے سورج  
سیاہ نہیں پڑتا۔ تمام کفار کی کوششوں سے محمد مصطفیٰ کا چرچہ کم نہیں ہوتا کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنا نور پورا کرنے کے سوا  
کسی اور چیز سے راضی نہیں۔ اسے ضرور پورا کرے گا۔ اگرچہ کفار اسے ناپسند کریں اور ہر طرح کا زور لگائیں۔ اسے  
میرے بندو اگر تم مجھے جاننا پسنا چاہتے ہو تو اس طرح پہچانو کہ اللہ تعالیٰ وہ قدرت والا رحمت والا کرم فرمانے  
و ظاہر ہے کہ اُس نے اپنے رسول۔ رسولوں کے سردار محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدایت سے متصف کر کے مضبوط  
پائیدار نہ مٹے والا ناقابل نسخ دین دے کر ساری مخلوق کی طرف ہمیشہ کے لیے بھیجا تاکہ وہ محبوب کو تمام آسمانی اور  
انسانی دینوں کے بانیوں پر غالب کرے۔ ہمیشہ غالب رکھے کہ ان کا چرچہ ان کے مجاہدان کی نعمتیں تمام دینوں کے  
پیش وادوں پر غالب رہیں اگرچہ مشرکین مکر یا دنیا بھر کے مشرک یا تمام دنیا کے تمام کفار یا حضور کے ذکر سے جلنے والے  
اسے ناپسند کریں اور دبانے کی کوشش کریں۔

مٹ گئے مٹتے ہیں مٹ جائیگے دشمن تیرے نہ مٹا ہے نہ مٹے گا کبھی چرچہ تیرا  
عقل ہوتی تو خدا سے نہ لڑائی لیتے یہ گمشائیں اسے منظور بڑھانا تیرا

فائدہ سے۔ ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کا نور ہیں  
یعنی اللہ کا روشن کردہ۔ یہ فائدہ نور اللہ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ جبکہ اس سے مراد حضور انور ہوں۔ اس کی تفسیر  
وہ آیات ہیں قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ اور فرمان عالی و سراجاً مُنِيرًا۔ طاعلی قاری نے منوعات کبر  
کے آخر میں فرمایا کہ قرآن مجید میں نور سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہوتے ہیں۔ دوسرا فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
کے دشمن ہمیشہ سے بنی پاک کو کھٹانے اور دبانے کی سر توڑ کوشش کر رہے ہیں اور کرتے رہیں گے۔ یہ فائدہ مُبِينٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ (۱۱) الخ  
سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ: مگر ان میں سے کوئی اپنے اس ناپاک ارادے میں کامیاب نہ ہوگا۔ حضور وہ چمکتا سورج  
ہیں جو سارے کفار کی پھونکوں سے نہیں بجھ سکتے۔ یہ فائدہ لَا آتِيهِمْ نُورٌ۔۔۔ سے حاصل ہوا جو حق فائدہ  
حضور انور کی شان گھٹانے کی کوشش کرنے والے ان کے ذکر سے چڑنے والے ان کی عظمت سے جلنے والے بحکم قرآن کی  
کافر ہیں۔ یہ فائدہ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَسَوْفَ أُنصِرُكَ۔ سے حاصل ہوا۔ اللہ تعالیٰ صحابہ کرام سے جلنے والوں کو کافر کہتا ہے  
يَخْضِبُ بِهِمُ الْكُفَّارُ۔ بندوں کو رب پر ناز سے قدرت کو حضور پر۔ پانچواں فائدہ: اللہ تعالیٰ کی معرفت کا  
ذریعہ جس سے ایمان ملے وہ صرف حضور انور ہیں اگر کوئی رب تعالیٰ کی ذات و صفات کو زمین و آسمان کے ذریعہ  
جلنے وہ موجد ہے مگر مومن نہیں یہ فائدہ هُوَ الَّذِي رَاٰهُ الْغَمَزُ سے حاصل ہوا۔ شعر

نشان بے نشان بن کر زبان بے زبان بن کر وہ آئے اس جہاں میں حسن مطلق کی ادا بن کر  
چھٹا فائدہ: ہم سب اللہ کی مخلوق اور اس کے بندے ہیں مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم بندے بھی ہیں مخلوق بھی  
اور اس کے رسول بھی۔ مخلوق اور مرسل کا فرق ہم بھی تفسیر میں عرض کر چکے۔ یہ فائدہ اَرْسَلْنَاكَ مِنْ قَبْلِكَ  
ساتواں فائدہ: ہدایت اور سچا دین حضور انور سے ایسے وابستہ اور لازم ہیں جیسے سورج سے دھوپ۔ حضور  
انور کو چھوڑ کر نہ کسی کو ہدایت مل سکتی ہے نہ دین حق یہ فائدہ بِالْهُدَىٰ کی پ سے حاصل ہوا۔ اگر صرف قرآن سے ہدایت  
مل جاتی تو حضور انور کو کیوں بھیجا جاتا۔ آٹھواں فائدہ: حضور انور کبھی ہدایت اور دین حق سے الگ نہ ہوئے۔  
جیسے دھوپ کبھی سورج سے الگ نہیں ہوتی یہ فائدہ بھی بالہدیٰ کی پ سے حاصل ہوا جو کوئی انہیں ایک آن کے لیے  
مگر اد ملنے وہ خود گمراہ بے دین ہے رب فرماتا ہے مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ نواں فائدہ: اسلامی  
دین حق ہے یعنی ناقابل نسخ دین باقی تمام آدمیوں کے دین قابل نسخ تھے منسوخ ہو گئے۔ یہ فائدہ دین الحق کی ایک  
تفسیر سے حاصل ہوا کہ حق سے مراد مضبوط ہو۔ دیکھو تفسیر و سوال فائدہ: اگرچہ کسی جگہ کسی وقت مسلمان کفار سے  
دب جائیں مگر دینی غلبہ ہمیشہ اسلام ہی کو حاصل رہے گا یہ فائدہ لَيْتُظْهِرَهُ الْخَمْرُ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔

دیکھ لو آج بھی قرآن مجید تمام ادنیوں کی کتابوں تو ریت۔ انجیل۔ زبور۔ وید۔ شاستروں پر غالب ہے۔ اسی قرآن کے حافظ ہیں۔ اسی قرآن کی تفسیریں ایک لاکھ سے زیادہ لکھی جا چکی۔ یہ ہی قرآن سب سے زیادہ چھپتا ہے یہ ہی قرآن سب سے زیادہ پڑھا جاتا ہے یہ ہی قرآن بغیر سمجھے بھی مزہ دیتا ہے۔ سننے والوں کو تڑپا دیتا ہے۔ اسلام کی مسجدیں تمام ادنیوں کے عبادت خانوں پر غالب ہیں۔ اسلام کا مکہ مدینہ سارے دنیوں کے مقدس مقامات پر غالب کہ اس کا حج و زیارت ہر سال ہوتا ہے جس کی مثال نہیں ملتی۔ اسلام کا رمضان ربیع الاول تمام ادنیوں کے مقدس تاریخوں پر غالب ہے۔ گیارہ مہواں فائدہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام دنیوں کے پیشواؤں پر غالب ہیں۔ دیکھ لو۔ آج بھی جتنا چرچہ جتنی نقیصں حضور کی ہیں انہی کسی کی نہیں۔ ایک لاکھ سے زیادہ حضور انور کی سوانح عمریاں تواریخ لکھی گئیں۔ حضور ہی کے غلاموں میں اولیاء اللہ ہیں اور کسی دین میں نہیں۔ جتنے قصیدے حضور کے شہر مدینہ منورہ کے لکھے گئے اتنے کسی کے نہیں لکھے گئے حتیٰ کہ مدینہ پاک کی گلی کوچوں کی وہاں کی ہر چیز کی تواریخ لکھی گئیں۔ یہ ہے بَيِّنَاتُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا۔ کی تفسیر۔ گیارہ مہواں فائدہ۔ جو حضور انور کے ذکر ان کی غفلت سے جلے وہ کافر بھی ہے مشرک بھی۔ یہ فائدہ اَلْمُشْرِكُونَ اور الْمُنَافِقُونَ سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے ان بد نصیبوں کو کافر بھی کہا اور مشرک بھی۔

**پہلا اعتراض۔** اور اللہ سے مراد دین اسلام ہے نہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم۔ حضور بشر ہیں نور نہیں رب فرماتا ہے قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ حضور ہماری مثل ہیں ہم تو نور نہیں لہذا حضور بھی نور نہیں۔ جواب۔ اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی۔ جواب الزامی تو یہ ہے کہ پھر تو تم کہو گے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہماری مثل ہیں اور ہم نہ نبی نہ رسول فیض نہ رحمت للعالمین تو حضور بھی کچھ نہیں معاذ اللہ۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ مِثْلُكُمْ میں صرف ایک بات میں مشابہت کا ذکر ہے یعنی خالص بشر ہونا۔ عجب ہونا۔ کہ اَلْوَهَيْتُ كَاشَابُهُ نہ ہونا خدا ہیں نہ خدا کے بیٹے نہ اس کے بھائی بھتیجے حضور نورانی بشر ہیں۔ حضور کے نور ہونے پر بہت آیات بہت کی احادیث وارد ہیں اس کے لیے ہماری کتاب رسالہ نور دیکھو۔ دوسرا اعتراض۔ اگر اس آیت میں نور سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو نور پورا کرنے کے کیا معنی۔ کیا حضور پہلے ناقص تھے۔ جواب۔ پورا کرنے سے مراد ہے حضور کا ظہور پورا کرنا کہ دنیا میں آپ کی دعوت مانج جائے کسی رُود کے آپ کا چرچہ آپ کا دین نہ کے جیسے سورج دوپہر میں تیز چمکتا ہے یہ تیزی اس کے ظہور کی ہے ورنہ وہ تو ہر وقت منیر ہے۔

**تیسرا اعتراض۔** تم نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت سے الگ نہ ہوئے مگر قرآن مجید فرماتا ہے وَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَا۔ ہم نے آپ کو گمراہ پایا تو ہدایت دے دی تمہارا قول اس آیت کے خلاف ہے جواب۔ اس آیت کریمہ میں جو کوئی ضال کے معنی گمراہ کرے۔ وہ خود گمراہ ہے۔ حضور کو گمراہی سے کوئی نسبت



يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَ

اسے وہ لوگو جو ایمان لائے تھے یقیناً بہت سے پوپ اور راہب

اسے ایمان والوں کے شک بہت پادریوں کا اور جوگی لوگوں

الرُّهْبَانِ لِيَآكُلُوا أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَ

(عیسائی درویش) اہل کھاتے ہیں مال لوگوں کے باطل ذریعہ سے اور

کا مال ناحق کھا جاتے ہیں اور اللہ کی راہ سے روکتے ہیں اور

يَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ

روکتے ہیں وہ اللہ کے راستہ سے اور وہ لوگ جو جمع کرتے ہیں سونا

وہ کہ جوڑ کر رکھتے ہیں سونا اور چاندی اور اسے اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے

الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

اور چاندی اور نہیں خرچ کرتے ہیں انہیں اللہ کے راستہ میں

انہیں خوشخبری کی سزا

فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٧﴾

پس بشارت دوا انہیں عذاب دردناک کی

تعلق سے آیت کریمہ کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیات میں ماتحت کتابوں کا ذکر ہے کہ انہوں نے پوپ پادریوں کو معبود بنالیا اب ان کے سرداروں کی بدکرداریوں کا ذکر ہے کہ وہ حرام خور میں معنی الکا آؤسے کا آواہی خراب ہے دوسرا تعلق پہلی آیات میں اہل کتاب کے سرداروں کی بدعتیگی کا ذکر تھا کہ لوگ انہیں رب بناتے ان کی پرستش کرتے ہیں اور یہ منع نہیں کرتے اب ان کی بدعتی کا ذکر ہے کہ یہ لوگ معاملات کے خراب ہیں کہ لوگوں کے مال حرام ذریعوں سے کھاتے ہیں گویا ان کے عقیدے میں خرابی ہے اور مال بھی متعلق ہے ابھی پہلی

marfat.com



آیت میں ارشاد ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام پر غالب آکر رہیں گے ان کا دین سب دینوں پر غالب  
 اگر رہے گا اب ارشاد ہے کہ اس غلبہ میں روکا نہیں پیدا کرنے والے پوپ پادری ہیں جو لوگوں کو اسلام  
 سے روکتے ہیں۔ یہ رکاوٹیں دور ہو جائیں گی۔ گویا اسلام کی ترقی کا ذکر پہلے ہوا اس کی رکاوٹوں کا ذکر اب  
 ہے۔ چوتھا تعلق۔ پچھلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ اسلام کی ترقی حضور انور کے غلبہ سے کفار و مشرکین  
 کو اہت کرتے ہیں اب اس کی وجہ بیان ہو رہی ہے۔ کہ یہ رشوت خوار سردار کی کے بھوکے  
 ہیں اسلام کے غلبہ سے ان کو خطرہ ہے کہ ہماری رشوتیں بند سرداری ختم ہو جاوے گی۔  
 تفسیر۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا**۔ اگرچہ اس آیت کریمہ میں یہود و نصاریٰ کے پوپ پادریوں کی  
 بد عملیوں کا ذکر ہے مگر خطاب مسلمانوں سے کیا گیا تاکہ مسلمان ان عیوب سے بچے رہیں۔ یہ رب تعالیٰ کا  
 کرم ہے کہ وہ مسلمانوں کو پکار کر کبھی مجبوروں کے اوصاف سناتا ہے۔ تاکہ ان کی پیروی کریں کبھی  
 مردودوں کے عیوب سناتا ہے تاکہ یہ ان سے بچے رہیں صفت ایمان سے پکار کر یہ بتایا کہ تمہارا  
 تعلق ہم اس لیے ہے کہ تم مومن ہو۔ ہمارے حبیب کے غلام ہو۔ اس کے علاوہ اور تمہاری کوئی چیز ہم  
 سے تعلق پیدا کرنے والی نہیں۔ دولت۔ عزت۔ اولاد۔ ملک زبان وغیرہ۔ اس خطاب میں از حضرات صلوات  
 تا ہم حبیب گنہگار سب ہی داخل ہیں **إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَصْنَابِ وَالْوُجَّهَاتِ** اس فرمان عالی میں کثیر فرما کر یہ بتایا کہ عریب  
 سارے پوپ پادریوں میں نہیں بلکہ اکثر میں ہیں کہ کچھ تھوڑے اس سے بچے ہوئے بھی ہیں۔ امید ہے کہ وہ  
 بچے ہوئے اسلام قبول کریں دیکھ لو۔ حضرت عبداللہ ابن سلام اور ان کے ساتھی یہود کے بڑے پوپ  
 جبڑ تھے مگر حضور پر ایمان لے آئے جو چیز عقل مار دیتی ہے وہ ہے طمع جو اس سے خالی ہو تو امید ہے کہ  
 کبرائی سے بچ جاوے۔ ابھی کہنا چکا ہے کہ اعبار یہود کے پوپ تھے اور یہ ایمان عیسائیوں کے راہب  
 تارک الدنیا گوشت نشین۔ **رَبِّائِكُم مِّنْكُمْ**۔ یہ فرمان عالی ان کی خبر ہے اگلے کے معنی میں کھانا  
 مراد ہے وصول کر لینا کیونکہ انسان کسی کامال لے کر کھایا ہی کرتا ہے یا اس کے معنی ہیں۔ استعمال کرنا۔  
 اموال سے مراد وہ مٹھائیاں ہیں جو ان کے ماتحت انہیں بطور چڑھاوے دینا کہتے تھے یا مطلب یہ ہے کہ وہ پیسہ کپڑا وغیرہ چوپنے  
 ماتحتوں سے وصول کرتے ہیں اسے بیچ کر کھانا خرید کر کھاتے ہیں جیسے کہا جاتا ہے فلاں آدمی اپنا مکان جائیداد بیچ کر کھا گیا ایک  
 شاعر کہتا ہے۔ **مَصْرَعٌ يَأْكُلُهُ كَلْبٌ لَيْلَتَهُ تَهَكَّأَ**۔ میری اونٹنیاں ہر رات اپنا پالان کھا جاتی ہیں۔ یعنی  
 پالان کی قیمت سے چارہ خرید کر کھلانا پڑتا ہے۔ مگر اموال جمع فرمانے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ہر قسم  
 کے مال وصول کرتے ہیں۔ **النَّاسِ** سے مراد ان کے ہم مذہب ماتحت ہیں۔ **يَبْأُطْلُ** اس فرمان عالی  
 کا تعلق **يَا مَعْكُورِي** سے ہے اس میں ب مد اور ذر بیع کی ہے۔ باطل ہر ناجائز کام سے جو خود بھی بڑا ہو

اور اس کے ذریعہ سے حاصل کیا ہوا مال بھی حرام۔ یہاں اس سے مراد ہے پوپوں کا رشوتیں لے کر تورات کے احکام بدل دینا یا نرم کر دینا جیسے تورات میں نرانی کو سنگسار کرنے کا حکم تھا مگر انہوں نے امیر زانیوں سے رشوت لے کر اس کی سزا صرف منہ کالا کر کے بازار میں جلوس نکال دینا مقرر کر دیا۔ یا انہوں نے تو تورات کی وہ آیات چھپائیں جن میں حضور انور کی نعمت تھی تاکہ ہمارے ماتحت لوگ مسلمان نہ ہو جائیں اور ہمارے آمدنیاں بند نہ ہو جائیں یہ ہر حال ان کی چال بازیوں کی بڑی خطرناک تھیں۔ **وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ** یہ فرمانِ عالی معطوف ہے **كَيْلَا يَكُونُ عَلَيْهِمْ حَرْجٌ** بنا ہے صدقہ سے اس کے معنی روکنا بھی ہیں اور خود روکنا بھی یعنی مستعدی بھی ہے لازم بھی۔ **سَبِيلِ اللَّهِ** سے مراد دین اسلام ہے اور ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد تورات و انجیل کی وہ آیات ہوں جن میں حضور انور کی بشارتیں ہیں اور اسلام کے موافق احکام (روح المعانی) مگر پہلی تفسیر قوی ہے یعنی یہ سردار لوگوں کو اسلام سے یا تورات کے اصلی احکام سے روکتے ہیں یا خود روکتے ہیں کہ جان بوجھ کر اس طرف نہیں آتے۔ **وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ**۔ یہ فرمانِ عالی یا تو بیجا جملہ ہے اور دائرہ ابتدائیہ اور **الَّذِينَ** سے مراد وہ مسلمان ہیں جو زکوٰۃ نہیں دیتے جو تکہ کنجوس مسلمانوں کی یہ حرکت پوپ پادریوں کی حرکات مذکورہ کی طرح محبت مال کی وجہ سے تھی۔ **يَكْنِزُونَ** ذکر ان پادریوں کے ساتھ کیا اور ہو سکتا ہے کہ یہ عبارت معطوف ہو گزشتہ جملہ پر اور **الَّذِينَ** سے مراد وہ بھی مذکورین پوپ پادری ہی ہوتی اور اس میں ان کے تیسرے سبب کا ذکر ہے یعنی نخل و کنجوسی مگر پہلا احتمال قوی ہے کیونکہ شرعاً کفار پر نہ زکوٰۃ ہے نہ اور صدقہ **يَكْنِزُونَ** بنا ہے کنز سے بمعنی جمع کرنا۔ چنانچہ عربی میں موٹی اور مٹی کو ناکہ کنز **يَكْنِزُونَ** کہتے ہیں۔ اس میں دفن کرنا ضروری نہیں دفن کرو یا بنک یا گھر میں رکھو اگر یہ پوپ پادریوں کا ذکر ہے تو کنز سے مراد ہے حرام ذریعہ سے مال حاصل کر کے جمع کرنا اور اگر بغیل مسلمان مراد ہیں تو اس سے مراد مال جمع کرنا اور اس میں سے زکوٰۃ و صدقہ واجبہ ادا نہ کرنا (روح المعانی و بیان وغیرہ) ذہب کے لغتی معنی ہیں۔ جانا۔ جانے والی چیز یعنی ذہاب کا صفت مشبہ مگر محاورہ میں سونے کو ذہب کہتے ہیں کیونکہ یہ بھی ایک کے پاس رہتا نہیں ہے بہت جلد جاتا منتقل ہو جاتا ہے نیز یہ جا کر فائدہ دیتا ہے رہ کر نہ کھائے میں آئے نہ پینے میں۔ شرعاً اس کا برتنا بھی حرام ہے **فَضْلُهُ** بنا ہے فضلی سے بمعنی بھرنا متفرق ہونا اصطلاح میں پانچ کا کو **فَضْلُهُ** کہتے ہیں۔ کیونکہ یہ بہت جلد متفرق ہو جاتی ہے (روح البیان) **وَلَا يَنْفِقُونَ حَقًّا** **فِي سَبِيلِ اللَّهِ**۔ یہ فرمانِ عالی **يَكْنِزُونَ** پر معطوف ہے اور کنز کا بیان ہے یعنی کنز جس پر وغیرہ ائی ہیں وہ مال ہے۔ جس میں صدقہ واجبہ نہ نکالا جائے۔ یہاں **يَكْنِزُونَ** ہے اصل میں **لَا يَنْفِقُونَ حَقًّا** ہے اس کی تفسیر وہ آیات ہیں۔ **خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً** اور **مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ** وغیرہ

کیونکہ زکوٰۃ میں سارا مال نہیں دیا جاتا ہے۔ بلکہ کچھ حصہ اگر اس سے زکوٰۃ مراد ہے تو سبیل اللہ سے مراد  
فقرائے مساکین کی خدمت کرنا ہے کیونکہ زکوٰۃ میں فقیر کو مالک کرنا ضروری ہے اور اگر خرچے سے ہر صدقہ  
مراد ہے تو سبیل اللہ سے سارے کا رخیر مراد مسجدیں خانقاہیں وغیرہ کی تعمیر بھی اس میں داخل ہے۔  
خیال رہے کہ یہاں چاندی سونے سے مراد آن کا نصاب ہے۔ کیونکہ نصاب سے کم میں زکوٰۃ  
واجب نہیں اس میں تمام وہ شرائط زکوٰۃ ملحوظ ہیں جو احادیث شریفہ میں وارد ہیں۔ قرض سے فارغ ہونا  
سال گذارنا وغیرہ۔ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ۔ یہ فرمان عالی خبر ہے الَّذِینَ کی چونکہ اس میں شرط کے معنی  
تھے اس لئے خبر میں ب لائی گئی۔ یہاں ڈرنے کو بشارت فرمانا انتہائی غضب کے لئے ہے یعنی  
ایسے بخیلوں کو دردناک عذاب کی خوشخبر دے دو

اے مسلمانو! خیال رکھو کہ بہت سے یہود کے پوپ عیسائیوں کے راہب  
خلاصہ تفسیر | بظاہر مقدس معلوم ہوتے ہیں مگر ان کا حال یہ ہے کہ اپنے ماتحتوں کے مال حرام  
ذریعوں سے لیتے ہیں کہ ان سے رشوت لے کر شریعت کے احکام بدلتے ہیں ختم ان کی طرح ہرگز نہ ہونا  
یہ بھی خیال رکھنا کہ جو لوگ سونا چاندی جوڑتے رہتے ہیں اس میں سے اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے  
زکوٰۃ نہیں نکالتے۔ ایسے لوگوں کو سخت دردناک عذاب کی بشارت ہے خیال رہے کہ یہ آیت کریمہ حضرت ابوذر  
رضی اللہ عنہ کے خیال میں بالکل ظاہری معنی پر ہے وہ کہتے تھے کہ مسلمان کو حاجت سے زیادہ مال رکھنا  
حرام ہے۔ جو کھانے پینے سے بچے وہ سب خیرات کر دے۔ وہ یہاں من پوشیدہ نہیں مانتے  
بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ شروع اسلام میں یہی حکم تھا کہ لوگوں کو اس وقت مال کی سخت ضرورت  
تھی۔ حتیٰ کہ قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ رکھنا ممنوع تھا۔ جب حکم زکوٰۃ آگیا تو یہ حکم منسوخ  
ہو گیا۔ (دیکھو تفسیر خازن اور روح المعانی) مگر یہ دونوں قول غلط ہیں پہلا تو اس لئے کہ اگر حاجت سے  
زیادہ مال رکھنا ہی حرام ہو تو زکوٰۃ۔ حج۔ میراث وغیرہ سارے شرعی احکام ختم ہو جائیں گے  
کہ یہ کام بغیر مال جمع کیے ہوئے ممکن نہیں دوسرا اس لئے کہ حضرت عثمان غنی اور بعض انصار بڑے  
مالدار تھے۔ کبھی ان کو یہ حکم نہ دیا گیا کہ اپنا سارا مال خیرات کر دو نہ جبراً ان کا مال فقراء میں تقسیم کیا گیا۔ لہذا  
یہاں بعض مال خیرات کرنا ہی مراد ہے اور صرف صدقہ واجب ہی مراد ہے جیسا کہ اس وعید سے معلوم  
ہو رہا ہے۔

لطیفہ۔ یہاں تفسیر خازن اور روح المعانی کے بیان فرمایا کہ حضرت امیر معاویہ اور حضرت ابو  
ذر غفاری دونوں ملک شام میں تھے اس آیت کے تحت ان دونوں بزرگوں میں مناظرہ ہو گیا۔

حضرت ابو ذر فرماتے تھے کہ ضرورت سے بچا ہوا سارا مال خیرات کر دینا فرض ہے۔ امیر معاویہ کہتے تھے کہ صرف زکوٰۃ فرض جتنے کہ یہ شکایت امیر المومنین عثمان غنی تک پہنچی آپ نے جناب ابو ذر کو مدینہ منورہ طلب فرمایا انہیں دیکھ کر حضرات صحابہ جمع ہو گئے اور ان سے مناظرہ کرنے لگے۔ حتیٰ کہ کعب احبار نے فرمایا کہ سخت تردید یہودیت ہے اور آسان ترین اسلام ہے جب یہودیت میں سارا مال خیرات کرنا فرض نہیں تو اسلام میں کیسے فرض ہو گا۔ حضرت ابو ذر کو غصہ آیا۔ لاٹھی اٹھائی اور حضرت کعب سے بولے ٹھہر جا یہودی کعب بھاگے اور حضرت عثمان کے پیچھے چھپ گئے مگر ابو ذر نے انہیں لاٹھی مار ہی دی جو انہیں یا حضرت عثمان کو لگی ہر طرف سے ابو ذر پر سوالات کی بوچھاڑ ہو گئی کہ پھر زکوٰۃ۔ فطرہ۔ میراث حج کیسے ہوں گے۔ اب حال یہ ہو گیا کہ جہاں ابو ذر بیٹھتے لوگوں کا ہجوم ہو جاتا اور یہی بحث چھڑ جاتی تب حضرت عثمان نے مشورہ دیا کہ ابو ذر تم مقام اہذہ میں چلے جاؤ۔ چنانچہ آپ آخر دم تک وہاں ہی رہے یہ ہے ابو ذر کا واقعہ جسے شیعوں نے بہت کانٹ چھان کر بیان کیا اور اس سے حضرت عثمان کو ظالم وغیرہ کہا ہے دیکھو تفسیر روح المعانی یہ بھی ثابت

فائدہ سے۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدہ حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ ناجائز حرام ذریعوں سے جو مال حاصل کیا جاوے وہ حرام ہے یہ فائدہ بالباطل سے حاصل ہوا لہذا رشوت۔ سود۔ جوا۔ مجرم کی غلط وکالت کر کے اس سے اجرت لینا۔ غلط فتوے سے۔ غلط غلط و غلطوں کے معاوضے سب حرام ہیں جو مسلمان یہ کام کرے وہ یہودی پوپوں اور عیسائی پادریوں کے سے کام کرتا ہے۔ مسئلہ حرام کام کی اجرت حرام ہے۔ یوں ہی اپنے پر جو کام فرض عین ہو اس کی اجرت ممنوع جائز مستحب کاموں کی اجرت جائز ہے۔ اس کی تفصیل کتب فقہ میں ملاحظہ کرو۔ گلابا کر پیسہ کا نہ حرام ہے دینا بھی حرام لینا بھی حرام دوسرا فائدہ کسی کو نیک راستے سے نیک کام سے روکنا بھی حرام ہے یہ فائدہ یَعْلَمُ دُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ غلط فتویٰ پر پیسہ لینا حرام کہ حرام کام کی اجرت ہے۔ صحیح مسئلہ بتانے پر اجرت لینا ممنوع ہے کہ مسئلہ بتانا فرض ہے اس پر اجرت کسی ہاں صحیح فتویٰ لکھنے پر اجرت لینا جائز ہے کہ لکھنا فرض نہیں۔ رب فرماتا ہے وَلَا يُضَاكَّتْكُمْ قَاتِلٌ وَلَا شَهِيدٌ۔ یوں ہی امامت۔ اذان۔ تعلیم قرآن۔ تعویذ وغیرہ پر اجرت لینا جائز ہے۔ یہ مسائل ہم تفصیل سے وَلَا يُضَاكَّتْكُمْ قَاتِلٌ وَلَا شَهِيدٌ کی تفسیر میں عرض کر چکے۔ چوتھا فائدہ سونا چاندی اور دوسرے قسم کے مال جمع کرنا حرام نہیں ہاں زکوٰۃ نہ دینا جرم ہے تھوڑا مال جس کی زکوٰۃ نہ دی جائے گنہگار ہے بہت سا وہ مال جس کی زکوٰۃ نہ دی جائے وہ گنہگار نہیں۔ روایت ہے کہ

جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو حضرات صحابہ سمجھے کہ مال جمع کرنا ہی حرام ہے اس پر انہیں بہت فکر ہوئی حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں انہی سے کوئل کرتا ہوں آپ بارگاہ اقدس میں حاضر ہوئے اور یہ عرض کیا تو نبی کریمؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ اس لئے فرض کی ہے تاکہ بقیہ مال طیب و طاهر ہو جاوے (خازن معانی) پانچواں فائدہ علم کو چاہیے کہ لوگوں کو گناہوں پر عذاب الہی سے ڈراتے رہیں خود بھی خوف خدا دل میں رکھیں یہ فائدہ فبشر مہم الخ سے حاصل ہوا۔ تبلیغ کے لیے اللہ سے خوف دلانا امیدوار کرنا ضروری ہے۔

پہلا اعتراض۔ اس آیت کریمہ میں پوپ پادریوں کے عیوب بیان ہوئے تو اس میں خطاب مسلمانوں سے کیوں کیا گیا۔ یا ایتھا الذین اٰمنوا یہاں خطاب انہیں پوپوں سے چاہیے تھا۔ جواب تاکہ مسلمان عبرت پکڑیں اور ان عیوب سے دور رہیں۔ دوسرا اعتراض۔ سارے ہی پوپ پادری کی رشوت خوار تھے پھر کثیر اٰمن الاحبار کیوں فرمایا۔ جواب اس لئے ان میں کچھ پوپ پادری حق پرست بھی تھے جو بالآخر مومن ہو گئے۔ جیسے حضرت عبداللہ ابن سلام وغیرہم۔ تیسرا اعتراض۔ اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ سونا چاندی یا کوئی سامان جمع کرنا بالکل حرام ہے۔ دیکھو ارشاد ہوا۔ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَمْلِكُوْا مِنْ ذِہَبٍ وَ لَا فِضَّةٍ جَوْ حَاجَتٍ سَعۡیَ بَیۡہِ سَبۡ خَیۡرَاتٍ کَرُوۡا سَعۡیَ دِہۡۤیَۃٍ اَرۡشَادُہٗۤا ہُوَ اَوَّلَ لَا یُنْفِقُوۡنَہَا فِیۡہَا مِنْ اَرۡشَادِہِیۡۤا سَارَا ہِیَ اَلْخَیۡرَاتُ کَرَنَا ضروری ہے۔ حدیث شریف میں کہ صفہ والے ایک صحابی کا انتقال ہوا۔ اُن کے سامان میں ایک اشرفی نکلی تو حضورؐ نے فرمایا کہ اگل کا ایک داغ ہے پھر دوسرے صحابی کا انتقال ہوا۔ اُس کے سامان میں دو اشرفیاں نکلیں۔ حضورؐ نے فرمایا کہ اگل کے دو داغ دیکھو اشرفیوں کو اگل کا داغ فرمایا دوسری حدیث میں ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص مرے بعد سلی یا سفید چیز چھوڑے یعنی سونا چاندی تو اسے اگل سے داغ جائے گا۔ (سوشل ازم) جواب اس کا جواب تفسیر روح المعانی نے یہ دیا کہ ان دونوں صاحبوں نے اپنے کو فقیر ظاہر کیا اور فقراء صحابہ یعنی صفہ والوں میں داخل رہے۔ حالانکہ اُن کے پاس ایک دو اشرفیاں تھیں۔ اظہار فقر پر عتاب کیوں نہ ہو۔ نیز دوسری حدیث کا مطلب یہ ہے کہ سونا چاندی کا مرے بعد چھوڑے کہ اُن کی زکوٰۃ نہ دی ہو۔ ورنہ حضرت عثمانؓ کو سینکڑوں کیا ہزاروں لاکھوں کے مالک تھے ان پر عتاب کیوں نہ ہوا۔ نیز سارے مال کی وصیت جائز نہیں تھی اگر کہتا ہے اگر کل مال خیرات کرنا ضروری ہو تا تو کل مال کی خیرات کی وصیت بھی جائز ہوتی۔ تیسرا اعتراض فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر میرے پاس احد پہاڑ برابر سونا ہو تو تین دن میں سب خیرات کر دوں۔ دیکھو حضورؐ نے وہاں بعض خیرات کرنے کا ذکر نہ فرمایا۔ معلوم ہوا کہ کل مال خیرات کر دینا چاہیے۔ جواب۔ یہ حضورؐ انور صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنا زہد و ترک دنیا تھا جیسے صرف حضرت ابو بکر صدیقؓ نے



اپنا سارا مال چندہ میں دے دیا۔ قانون شرعی نہ تھا ورنہ صحابہ میں کوئی مالدار نہ ہوتا۔ حضرات صحابہ میں حضرت زبیر ابن عوام بھی تھے۔ جن کی چار بیویاں تھیں ہر ایک کو دو دو لاکھ میراث میں ملے۔ حالانکہ آپ صاحب اولاد بھی تھے۔ اور کچھ وصیت بھی کی تھی۔ دیکھو بخاری شریف یعنی ہذا حصے وصیت اکتواں حصہ چار بیویوں پر تقسیم ہوا ہر ایک بیوی کو تیسواں حصہ ملا۔ حساب لگاؤ کتنا مال چھوڑا۔ چوتھا اعتراض۔ اس آیت کریمہ میں سونے چاندی دو کا ذکر ہوا مگر ارشاد ہوا وَلَا يَنْفَقُونَهَا جَائِزًا قَدْ لَا يَنْفَقُونَهَا حَاقًا وَاحِدًا ہے۔ چاندی سونا دو چیزیں ہیں۔ جواب۔ يَنْفَقُونَهَا میں حَاقًا ضمیر کنز لگی طرف سے نہ کہ سونا چاندی (خازن) لہذا لفظ فرمانا بالکل درست ہے۔ پانچواں اعتراض۔ کفار شرعی احکام کے مکلف نہیں یعنی ان پر نماز روزہ وغیرہ فرض نہیں پھر انہیں زکوٰۃ نہ دینے پر یہ عذاب کیوں ہو گا جو یہاں مذکور ہے۔ جواب اگر اَلَّذِينَ سے مراد بخیل مسلمان ہیں تب تو کوئی اعتراض نہیں اور اگر اس سے مذکور اہل کتاب مراد ہوں یا وہ بھگاس میں داخل ہوں تو جواب یہ ہے کہ کفار آخرت کے عذاب کے لحاظ سے عبادات کے مکلف ہیں۔ یعنی ان پر فرض ہے کہ ایمان لائیں اور زکوٰۃ دیں۔ ورنہ کفر کے ساتھ ان عبادات کے ترک کی بھگاسزا پائیں گے۔

**تفسیر صوفیانہ** | اللہ تعالیٰ نے انسان کو دل بھی بخشا ہے نفس امارہ بھی ان دونوں کے مختلف دروازے ہیں۔ دل کا دروازہ عقیقہ کی طرف ہے۔ نفس کا دروازہ دنیا کی طرف حرام روزی نفس کی چابی ہے حرص و ہوس اس چابی کے دندانے۔ جب یہ دروازہ کھل گیا تو انسان میں تمام عیوب پیدا ہو جاتے ہیں۔ پوپ پادریوں کا یہی نفس امارہ والا دروازہ کھلا ہوا تھا۔ جس کی وجہ سے حضور انور ﷺ کا زمانہ شریف پاکر بھی ایمان لائے۔ کنکروں۔ پتھروں نے کلمہ پڑھ لیا مگر انہوں نے نہ پڑھا۔ جیسے جانور میں گوشت چربی کھینچی کر دے وغیرہ حلال چیز بھی ہے اور خونی حرام بھی ہے۔ اگر خون نکالا جائے گا وہ اللہ کے نام پر یعنی اسے صحیح طور پر ذبح کیا جاوے گا تہی گوشت طیب و طاهر ہے اگر خون اسی میں رہ جائے کہ جانور مر جائے یا غلط طریقے سے خون نکالا جائے یا جھکے وغیرہ یا غلط ذبح سے تو اس کا گوشت نہ طیب ہے نہ طاہر یوں ہی مال سے زکوٰۃ نکالو تاکہ بقیہ مال طیب و طاهر ہو کہ جنت حاصل کرینا ذریعہ بنے اگر زکوٰۃ نہ نکالی تو بقیہ مال نجس ہے۔ ووزخ کا ذریعہ اس لئے یہاں ارشاد ہوا فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ

يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارٍ جَهَنَّمَ فَتُكْوَىٰ بِهَا

جس دن گرم کیا جاوے گا اور اس کے دوزخ کی آگ میں پھر داغی جائے گی ساتھ اس

جس دن وہ بتایا جاوے گا جہنم کی آگ میں پھر اس سے داغیں گے ان کی

جَبَاهِهِمْ وَجُنُوبِهِمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَٰلِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

کے پیشانیاں ان کی پسٹیاں ان کی پیٹھیں ان کا یہ وہ ہے جو جمع کیا تم نے

پیشانیاں اور کر دہیں اور پیٹھیں ان کی - یہ وہ ہے

لَا أَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتَبُونَ ﴿۳۵﴾

اپنی ذاتوں کے واسطے پس چکھو تم وہ جو جوڑتے تھے تم

جو تم نے اپنے لئے جوڑ کر رکھا تھا۔ اب چکھو مزا اس جوڑنے کا

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت کریمہ میں مال کی زکوٰۃ نہ دینے والوں کو سخت عذاب سے ڈرایا گیا۔ اب اس عذاب کے وقت کا ذکر ہے کہ وہ عذاب دنیا میں نہ ہو گا جو جلد ختم ہو جاوے بلکہ وہ آخرت میں ہو گا۔ جو بہت ہی دراز زمانہ ہے گویا عذاب کے بعد درازی عذاب کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں غیلوں کو عذاب ایتھک وغیرہ بیان ہوئی اب اس عذاب کی تفصیل ارشاد ہوئی ہے کہ وہ عذاب ان کے تین اعضاء کو داغ دے کر ہو گا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں زکوٰۃ نہ دینے والوں کا ذکر ہوا اب ارشاد ہے کہ جن اعضاء کو اس مال سے خصوصی فائدہ پہنچا ان ہی اعضاء کو سخت عذاب دیا جاوے گا۔ گویا عذاب کے بعد عذاب کا ذکر ہے۔

تفسیر۔ یَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا لَفْظِ یَوْمَ منصوب ہے یا اس لئے کہ بَعْدَ اب ایضاً کا بیان ہے اور بَعْدَ اب محلاً منصوب ہے کیونکہ وہ بیشتر کا مفعول دوم ہے یا یہ یُعَذِّبُونَ یا اُذْکُرْ پوشیدہ کا مفعول بہ ہمارے قراءت میں یحییٰ ہی سے ہے بعض قراءتوں میں تمہات سے ہے کیونکہ اس کا نائب فاعل نار ہے جو مونث ہے ہمارے قراءت میں یحییٰ کی اسلئے ہے کیونکہ نائب فاعل علیہا سے قائم مقام نار کے ہے درج المعانی میں یحییٰ سے بمعنی گرم۔ رب فرماتا ہے۔

نَاۤیَحْلَمٰیۡنَ۔ مراد ہے دھونکا دوزخ کی آگ بذات خود بہت گرم ہے۔ جب اُسے دھونکا گیا تو اس کی گرمی اور زیادہ ہوئی رب کی پناہ علیہا میں ہٹا کر جمع بہت دُنا، نیز دُرا، مہم میں مبالغہ ذہب و انْقِضَتَا سے معلوم ہوئے اس لئے نہ تو علیہ ارشاد ہوا نہ علیہا تثنیہ (روح المعانی)۔ معنی مذکورہ عذاب انہیں اُس دن ہو گا جب سونے چاندی کو تپا یا جاوے گا یا ان پر دھونکا جاوے گی۔ فِی نَارِ جَهَنَّمَ یہ فرمانِ عالی متعلق ہے محلی کے مقصود یہ ہے کہ دوزخ کی آگ ویسے ہی بہت سخت گرم پھر ان مالوں کو وہ آگ دھونکی گئی انہیں دھونکتی آگ میں تپا یا گیا تو جان لو کہ گرمی کا کیا حال ہوگا۔ فَتُكْوٰی بِہَا۔ یہ عبارت معطوف ہے محلی پر لہذا ویت عاطفہ ہے محلی بنائے کوئی سے بمعنی داغنا و اداری میں مدغم ہو کر گئی بن جاتا ہے کئی بمعنی داغ بھا میں ب سبب ہے اور ہا کا مرجع وہ سونے چاندی کے ڈھیر ہیں جن کا ذکر ہو رہا ہے بمعنی داغے جائیں گے۔ ان سونے۔ چاندی سے۔ جِبَاهُہُمْ وَجُتُوۡبُہُمْ وَظُہُوۡکُمْ یہ تینوں ٹکڑوں کا نارب فاعل ہیں۔ جِبَادُ جمع جِبَہ کی بمعنی پیشانی جِبَاد کے معنی ہیں پیشانیاں۔ جُنُوبُ جمع ہے جُنُب کی بمعنی کروٹ پسلیاں ظہور جمع ہے ظہر کی بمعنی پیٹھ یعنی اُس سونے چاندی کے پترے دوزخ کی آگ میں تپا کر ان کی پیشانیاں دو طرفہ پسلیاں اور پیٹھوں کو داغنا جائے گا۔ خیال رہے کہ نخل کے ان تین اعضاء کو خصوصاً داغنا دوسرے اعضاء کو نہ داغنا اس میں چند حکمتیں ہیں ۱۔ نخل مال جمع کر کے اس میں نخل کر کے تین فائدہ حاصل کرتا ہے۔ لوگوں میں وجاہت سرخ روئی۔ اچھے کھانے اچھے لباس سرخ روئی چہرے پر ظاہر ہوتی ہے۔ کھانا اس کی کوکھ میں جاتا ہے لباس کا خاص تعلق پیٹھ سے اس لئے ان تین اعضاء کو تپا یا داغنا جاوے گا۔ دنیا کا عکس ۲۔ نخل فقرہ کو دیکھ کر اولاً منہ بناتے پیشانی پر شکن ڈالتے ہیں پھر ان سے کوئی پھرتے ہیں۔ پھر پیٹھ کو کھینچ دیتے ہیں۔ چونکہ فقرہ سے نفرت کرنے میں یہ تین اعضاء کام کرتے ہیں اس وجہ سے یہ تین داغے گئے۔ ۳۔ جسم کے ان تین حصوں میں اعضاء رئیس ہیں۔ سر میں دماغ۔ پسلیوں اور پیٹھوں میں دل جگر وغیرہ اس لیے انکو داغنا سخت سزا ہے عکس پیشانی سامنے سے کوئی یعنی پسلیاں داہنے بائیں اور پیٹھ پیچھے ہے ان چاروں سمتوں پر انہیں عذاب دیا جاوے گا۔ گویا سارے بدن ہی کو عذاب ہوگا۔ کناروں کا ذکر فرمایا۔ کل مراد ہے۔ نخل آدمی مال جمع کرتے یا دفن کرتے وقت جو طرفہ دیکھتا ہے کہ کوئی آدمی دیکھتا نہ ہو اوپر نیچے نہیں دیکھتا۔ خدا سے ڈرتا نہیں مخلوق نے ڈرتا ہے اس لئے صرف چار سمتوں سے اسے عذاب دیا۔ اوپر نیچے سے نہ دیا۔ ۴۔ پیشانی داغ یا علامت لگانے کی جگہ ہے۔ کریمیں سخت تکلیف کی جگہ اور پیٹھ حدِ شرعی سزا لگانے کی جگہ ہے۔ خیال رہے کہ کنجوس کے سارے درجہ و درجہ ایک پتر بنا کر تپا یا جائے گا

اس کد بیٹھ۔ پیشانی کروٹیں اتنی وسیع کر دی جاویں گی جس پر پتر اسما جاوے گا۔ (روح المعانی)  
 هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَفْقَهُونَ یہاں ایک عبارت پوشیدہ ہے۔ یَقَالُ لَكُمْ هَذَا  
 سے اشارہ یا اُن عذابوں کی طرف ہے یا سونے چاندی کے پتروں کی طرف۔ کنز کے معنی اجماعی  
 کئے جا چکے کہ کنز وہ مال جو جمع کیا جاوے اس کی زکوٰۃ نہ نکالی جاوے۔ انفس فرما کر یہ بتایا کہ تم نے  
 اللہ کے بیٹے جمع نہیں کیا اپنی جانوں کے بیٹے کیا تھا نیز تم سمجھتے تھے کہ ہمیشہ دنیا میں رہو گے۔ تم کو  
 موت نہیں آوے گی۔ اس سارے مال کو تم استعمال کر لو گے۔ یعنی اُن سے فرمایا جاوے گا یا رب  
 تعالیٰ فرمائے گا یا فرشتے کہیں گے کہ یہ سزا اُس جرم کی ہے کہ تم نے اپنی جانوں کے بیٹے اتنا مال جمع کیا اُس  
 کی زکوٰۃ نہ نکالی۔ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنُزُونَ۔ اس فرمانِ عالی میں ذوق یعنی چھکنے سے مراد  
 ہے برداشت کرنا مانا سے پہلے عذاب پوشیدہ ہے ماصدر یہ ہے جس کی وجہ سے کنز اور  
 تَنْكُزُونَ مصدر ہو گئے۔ یعنی اب تم اپنے مال جمع کرنے کی سزا بھگتو۔ مزہ چکھو تم نے سوچا کچھ  
 تھا مگر ہو گیا کچھ اور۔ بعض نے کہا کہ موصولہ ہے جس سے مراد جمع کیا ہوا مال ہے۔ یعنی اس مال کا وبال  
 چکھو جو تم بغیر زکوٰۃ جمع کرتے تھے۔

مذکورہ در دنیا کے عذاب ان بخیلوں کو اس دن ہو گا جب ان کے جمع کردہ  
 خلاصہ تفسیر | سونے چاندی کو یا دوسرے زکوٰۃ مال کی قیمت کے سونے چاندی کو دوزخ کی  
 آگ میں تپایا جاوے گا۔ ان پر آگ دھونگی جاوے گی پھر اُس پتے ہو سونے چاندی سے اُن کی پیشانیوں۔ کروٹوں اور پیشانیوں  
 کو برابر داغا جاوے گا جس کی تکلیف اُن کی برداشت سے باہر ہو گی۔ اور ساتھ میں رب تعالیٰ کے  
 طرف سے یہ بھی کہا جاوے گا کہ یہ اُس جرم کی سزا ہے جو تم نے ہمارے بیٹے ہوئے مال کو کنز  
 بنا کر جوڑے رکھا۔ اگر اسے کنز نہ بناتے تو اس مال پر ثواب پاتے اب کنز و فینہ بنانے  
 کا مزہ اچھی طرح چکھو۔

فائدے | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ مال اگر  
 حلال ہو تو اس کی دلو جہتیں ہیں اگر اسے اچھی جگہ خرچ کیا جاوے تو  
 خیر مال (اچھے انجام والا) ہے اگر اُس سے شرعی حقوق ادا نہ کئے جاویں تو بُرا و بالہ ہے  
 دنیا میں بھی آخرت میں بھی یہ فائدہ یَوْمَ يُخْلَى (الخ) سے حاصل ہوا۔ مال میں تین کام ہوتے ہیں کمانا۔ خرچ  
 کرنا۔ جوڑنا۔

دوسرا فائدہ:۔ بخیل کو داغ دینے کی سزا قیامت کے دن میں ہو گی اسکے بعد اس کا داخلہ جنت یا دوزخ میں اس

کے علاوہ ہوگا۔ یہ فائدہ بھی یَوْمَ یُخْلَقُ لَاحِی سے حاصل ہوا۔ کیونکہ یَوْمَ سے مراد روزِ قیامت ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے: **یَوْمَ کَانَ مَقْدَارُہُ مِائِیْنِ اَلْفِ سَنَیْہِ ثُمَّ کُرِیَ سَبْعَیْنِہِ**۔ یعنی یہ سزا پچاس ہزار برس والے دن ہوگی پھر وہ اپنا راہ دیکھے گا۔ تب سزا فائدہ۔ یہ سزا جو یہاں مذکور ہے جانوروں میں غل کی سزا نہیں بلکہ سونے چاندی میں غل کی سزا ہے کیونکہ تپا ناداغ دینا اسی کیلئے مناسب ہے یہ فائدہ فَتْکُوْی بِہَا دَاحِی سے حاصل ہوا جانوروں میں غل کرنے کی سزا وہ ہے جو حدیث شریف میں مذکور ہے: **اِیْکُوْی رِطَاکِرَاسِ** کے جانوروں کو اس پر گھمایا یا رو دھوایا جاوے گا۔ جو تھکا فائدہ۔ مال وقف پر زکوٰۃ نہیں اگرچہ لاکھوں روپیہ ہوں۔ یہ فائدہ **لَا تُفْسِدُکُمْ** فرمانے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ مال وقف کا جمع کرنا اللہ کے لئے ہوتا ہے نہ کہ اپنے نفس کے لئے۔ پانچواں فائدہ۔ انسان کی اولاد اس کے عزیز و اقارب کو یا اس کی ذات ہیں۔ یہ فائدہ بھی **لَا تُفْسِدُکُمْ** فرمانے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ جو آدمی اپنے لئے یا اپنی اولاد کے لئے یا عزیز و اقارب کے لئے مال جوڑے زکوٰۃ ادا نہ کرے سب کی یہی سزا ہے چھٹا فائدہ۔ مال جمع کرنا ممنوع نہیں بلکہ اس کی زکوٰۃ نہ لکانا صدقات واجبہ ادا نہ کرنا جرم ہے یہ فائدہ **مَا کُنْزُتُمْ** سے حاصل ہوا کہ **کُنْزُتُمْ** فرمایا گیا۔ **جَلَعْتُکُمْ** نہ فرمایا گیا جمع اور کنز کا فرق خیال رہے سالواں فائدہ۔ اپنی لمبی زندگی کھید رکھنا لمبی دراز امیدیں باندھنا مومن کی شان نہیں مومن۔ موت کو قریب جانے اور ہر وقت اس کے لئے تیار رہے۔ یہ فائدہ **لَا تُفْسِدُکُمْ** سے اشارت ہے۔ حاصل ہوا جیسا کہ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ **اَلنَّفْسُ** سے مراد خود اپنی ذات ہے اور لام نفع کا ہو۔ یعنی تم نے اپنی ذات کے نفع کے لئے اس امید پر مال کنز بنایا کہ ہم سارا مال اپنے پر خرچ کریں گے۔ قوم ملک۔ دین و ماقیامت باقی ہیں ان کے لئے انتظام کرو۔ خود اپنی ذات قریب الغنا ہے اس کے لئے ائمہ کا انتظام یعنی اعمال جمع کرو۔

پہلا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ صرف سونے چاندی میں غل کرنے والوں کو یہ عذاب ملے گا۔ تو چاہیے کہ آج کل کے بخیلوں کو یہ سزا نہ ملے۔ کیونکہ اب تو لوگ کاغذ کے نوٹ جمع کرتے ہیں۔ کاغذ دوزخ کی آگ میں تپ نہیں سکتا بلکہ وہ جل جاوے گا (بعض نادان) جواب۔ نوٹ اگرچہ کاغذ ہے مگر سونے کا کام دیتا ہے کہ اس سے تجارت قائم ہیں۔ لہذا ان کے احکام ان کا انجام بھی سونے کی طرح ہے چنانچہ چاندی کا مال کر ان پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے دنیا میں انہیں چاندی مانا جاتا ہے حتیٰ کہ روپیہ کہا جاتا ہے تو آخرت میں انہیں چاندی سونا بنا دیا جاوے گا۔ یہ تو بنایا ہے۔ اس سے اس کے لئے انتظام کرو۔ دوسرا اعتراض۔



اس آیت سے معلوم ہوا کہ صرف سونے چاندی میں نخل برائے باقی چیزوں میں نہ نخل برائے نہ اس کی کوئی سزا ان آیتوں میں سونے چاندی کی سزا کا ذکر ہے تپا نا داغ دینا وغیرہ حالانکہ زکوٰۃ تو ہر قسم کے مال پر لازم ہے۔ جانور پیداوار وغیرہ جواب چونکہ اکثر لوگ سونا چاندی ہی جمع کر کے ان کی زکوٰۃ نہیں دیتے۔ جانور زمین وغیرہ کسی کسی کے پاس ہوتے ہیں۔ اور ان میں بھی کسی پر زکوٰۃ ہوتی ہے کسی پر نہیں اس لیے خصوصیت سے ان دونوں کا ذکر ہوا حدیث شریف میں باقی مالوں میں نخل کی سزا کا ذکر بہت تفصیل سے ہوا۔ تیسرا اعتراض۔ اس آیت کریمہ میں کثر ثمن کے ساتھ لَا تَغْسِكُمْ کیوں ارشاد ہوا۔ مال میں نخل مطلقاً حرام ہے خواہ اپنے نفس کے لیے ہو یا کسی اور کے لیے۔ جواب اس کی حکمت بھی فائدوں میں عرض کی گئی کہ اس سے وقف مال کو نکالنا مقصود ہے کہ وقف میں زکوٰۃ نہیں کیونکہ وہ کسی کا ملک نہیں۔ وہ اللہ کے لیے ہے۔

مومن عاقل کو چاہیے کہ اعمال جمع کرنے کی کوشش کرے کہ اعمال پر نہ تفسیر صوفیانہ | دینا میں کوئی ٹیکسی ہے نہ زکوٰۃ نہ آخرت میں عذاب اس میں ثواب ہی ثواب ہے۔ مال۔ اعمال۔ احوال۔ کمال۔ یہ سب اللہ کی نعمتیں ہیں مگر مال اپنے ساتھ مصیبتیں بھی بہت لاتا ہے۔ اس کا کمانہ پھر جمع رکھنا پھر خرچ کرنا۔ تینوں مشکل اور تینوں کا حساب دینا ہے کہاں سے کمایا۔ کیسے جمع رکھا زکوٰۃ دی یا نہ اور کہاں خرچ کیا۔ اگر مال کے ساتھ اعمال و احوال و کمال جمع ہو جاویں تو بڑی اعلیٰ نعمت ہے۔ ورنہ وبال۔ حضرت عثمان غنی کا مال رحمت تھا۔ ابو جہل کا مال بڑی نصحت یعنی مصیبت مال اگر نفس کے لیے ہو تو خراب ہے خدا کے لیے ہو تو ثواب۔ شعر

یک درم کاں دہی بدرویشے بہتر از گنجائے مدخر است

زآنچہ داری نیتے برادر کاں دگر روزی کسے دگر است

اللہ کی راہ میں خرچ کیا ہو مال سواری ہوگا۔ مالک سوار جیسا کہ قربانی کے جانور کے متعلق حدیث شریف میں وارد ہے نخل کیا ہو مال سواری ہوگا۔ اور مالک سواری۔ یہ حدیث شریف میں ہے۔ سخاوت والا مال پھل والا باغ ہوگا۔ کنز یعنی نخل والا مال یا گنجا سانپ یا جسم کو داغنے کا ذریعہ۔

❖ ❖ ❖ ❖

❖ ❖ ❖

marfat.com

Marfat.com

إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ

بے شک تعداد مہینوں کی نزدیک اللہ کے بارہ ہیں مہینے کتاب میں اللہ کی

بے شک مہینوں کی گنتی اور اللہ کے نزدیک بارہ مہینے ہیں اللہ کی کتاب میں

اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ

جس دن پیدا کیے اُس نے آسمان اور زمین ان میں سے چار ہیں

جب سے اُس نے آسمان اور زمین بنائے ان میں سے چار قسمت

حَرَمٌ ذَٰلِكَ الدِّينِ الْقَيِّمُ ۚ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ

حُرمت والے یہ ہے دین سیدھا پس ظلم نہ کرو تم ان میں

دائے ہیں یہ سیدھا دین ہے تو ظلم نہ کرو ان مہینوں میں اپنی

أَنفُسِكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ

جانوں پر اپنی اور جنگ کرو تم مشرکوں سے سب سے جیسے کہ وہ جنگ کرتے ہیں تم

جانوں پر اور مشرکوں سے ہر وقت لڑو جیسا وہ تم سے ہر وقت

كَافَّةً ۖ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٦﴾

سب سے اور جان لو کہ تحقیق اللہ ساتھ ہے ڈرنے والوں کے اللہ سے

لڑتے ہیں اور جان لو کہ اللہ ہمیشہ گاروں سے محبت کرتا ہے

تعلق۔ اس آیت کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیات میں کفار و مشرکین کے چند عیوب بیان ہوئے۔ رشوتیں لینا دین بدلنا آسمانی کتب کی تحریف کرنا زکوٰۃ نہ دینا وغیرہ اب ان کے ایک اور خاص عیب کا ذکر ہے یعنی چاند کے مہینوں میں تبدیلیاں کرنا۔ کچھ سال کے بارہ مہینوں کو تیرہ مہینے بنا دینا۔ گویا بلا واسطہ تبدیلی دین کے بعد بلا واسطہ تبدیلی دین کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں ذکر ہوا کہ کفار و مشرکین

اپنے مالوں کی زکوٰۃ نہیں دیتے اور زکوٰۃ کا تعلق چاندنی قمری سال گزرنیسے ہے کہ جب مال اپنے پاس ایک سال قمری بارہ مہینے رہے تو زکوٰۃ واجب ہے اس لیے اب ان کی وہ حرکات بیان ہوئی ہیں جو ان بارہ ماہ کے متعلق کرتے تھے۔ تیسرا تعلق گذشتہ پچھلی آیات میں وعدہ ربانی تھا کہ ہم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام دینوں پر غالب کریں گے اب اس کا زندہ ثبوت دیا جا رہا ہے کہ دیکھو کفار نے سال کے مہینوں میں فرق و تبدیلیاں کیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں درست کر دیا تو انکی تبدیلیاں ختم ہو گئیں حضور انور کی اصلاح بدستور قائم رہی۔

نزول۔ اہل عرب قمری سال سے اپنے دینی و دنیاوی کام کرتے تھے کہ ملت ابراہیمی میں چاند کے سال کا اعتبار ہے۔ باقی دوسرے لوگ شمسی مہینوں اور شمسی سال سے حساب کرتے تھے قمری سال محرم سے شروع اور ذی الحجہ پر ختم ہوتا ہے شمسی سال جنوری سے شروع دسمبر پر ختم ہوتا ہے قمری سال تین سو پچپن دن کا ہوتا ہے اور شمسی سال تین سو پینسٹھ دن چھ گھنٹے کا۔ اس لیے ہر سال دس دن کا فرق الی دونوں برسوں میں پڑ جاتا ہے گویا شمسی تین سال ہوں تو قمری تین سال ایک ماہ تقریباً ہو جاتے ہیں اس وجہ سے قمری سال موسم کا پابند نہیں چنانچہ کبھی سردی میں آتا ہے کبھی گرمیوں میں اہل عرب اس میں دشواریاں محسوس کرتے تھے۔ ایک کبھی موسموں میں تبدیل ہوتا رہتا تھا۔ دوسری قوموں کے تمام بڑے دن بچاؤ موسم میں آتے تھے۔ دوسرے یہ کہ کبھی جیسے موسم میں آتا جب کہ تجارتی کاروبار چکنے کا موقع نہ ہوتا اور ان کا گزران اس موسم کی تجارت پر تھا۔ اس لیے انہیں ایسی صورت میں آمدنی کم ہوتی تھی اس لیے اہل عرب اپنے قمری مہینوں میں ہر سال دس دن کا فرق کرتے اور جب ایک ماہ پورا ہو جاتا تو وہ سال بجائے بارہ ماہ کے تیرہ ماہ کر دیتے۔ جیسے مشرقین ہند چند سال بعد ایک سال تیرہ مہینے کا کر دیتے زائد مہینہ کو نو کا مہینہ کہتے ہیں یعنی کبھی دوسا دن یا دو بیٹھ کر دیتے ہیں۔ ان کی تردید کے لیے ہیئت کریمہ اتزی (تفسیر خازن و تفسیر کبیر) انگریزی مہینوں میں ہر چار سال کے بعد ایک سال ضروری کا مہینہ ۲۹ دن کا ہوتا ہے باقی سالوں میں اٹھائیس دن کا۔ خیال رہے کہ اہل عرب میں قمری سال کا مہینہ تو تھے مگر قمری سنہ کوئی نہ تھا۔ بلکہ سال اور برس کو کسی اہم واقعہ کی نسبت سے بیان کرتے تھے۔ جیسے عام الفیل یعنی مکہ معظمہ پر با قیوں کے حملہ کا سال یا عام الحدیبیہ۔ صلح حدیبیہ کا سال یا عام الفتح فتح مکہ کے سال خلافت فاروقی تک یہی دستور رہا۔ ایک دفعہ حضرت ابو موسیٰ اشعری نے امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہما کی خدمت میں عرض کیا کہ سنہ منور نہ ہونے کی وجہ سے ہم کو سخت دشواری پیش آتی ہے مثلاً آپ کے کسی پرانے خط میں لکھا ہوتا ہے شہان قوم کو چہ نہیں لگتا کہ کون شہان کس سال

کاشبان مراد ہے تب حضرت عمر نے سنہ ہجری مقرر فرمایا۔ جسے تمام صحابہ نے پسند فرمایا اور روح المعانی یہ ہی مقام اگرچہ ہجرت ربیع الاول میں ہوئی مگر مقدمات ہجرت محرم سے شروع ہوئے اس لیے ہجری سنہ کا آغاز محرم سے کیا اور اختتام ذی الحجہ پر۔ یہ بات خوب یاد رہے۔ سنہ ہجری سنت فاروقی ہے۔

**تفسیر:** اِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللّٰهِ۔ چونکہ اس آیت کے مضمون کے اہل عرب علماً منکوتے اس لیے اسے اِنَّ سے شروع فرمایا گیا۔ عدت بمعنی تعداد یعنی پورا عدد ہے۔ الشُّهُور سے مراد قمری سال کے مہینے ہیں یعنی اس میں اَكْفُ لام عِدَّتِ ہے عِنْدَ اللّٰهِ طرف ہے اِنَّ الشُّهُورَ کَمَا فِي كِتَابِ اللّٰهِ۔ یہ عبارت اِنَّ کی خبر ہے اس میں اثنا عشر مہینے ہیں اور شہر اس کی تمیز اور اور فی کتاب اللہ اگلی عبارت کے ساتھ اثنا عشر کی صفت یا اس کا حال (کیر) کتاب اللہ سے یا توجہ محفوظ مراد ہے یہ قول حضرت ابن عباس کا ہے یا قرآن مجید مراد ہے یا کتاب بمعنی حکم ہے جیسے۔ کُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِيَامُ ذِكْرًا يَكْتُبُ عَلَيْكُمُ الْقِيَامُ يَكْتُبُ ذِكْرًا عَلَى نَفْسِهِمُ الرَّحْمٰنُ حضرت ابن عباس کا قول قوی ہے (تفسیر کبیر و غازی و روح المعانی و بیان وغیرہ)۔ يَوْمَ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ هٰذَا يَوْمَ اَنِ اَنزَلَ اِلٰهِي اِسْمَ الْيَوْمِ يَوْمَ اَنِ اَنزَلَ اِلٰهِي اِسْمَ الْيَوْمِ يَوْمَ اَنِ اَنزَلَ اِلٰهِي اِسْمَ الْيَوْمِ اور صفت اثنا عشر کی اس سے مراد ہے عالم کی پیدائش کی ابتداء یعنی جب سے یہ دنیا بنی تب سے لوح محفوظ میں یہ مہینے لکھے گئے انہیں قمری بارہ مہینوں سے ہم نے حساب مقرر فرمایا وہ بارہ اِلَّا شَعْرُوْنَ فِي مَجْمَعٍ هٰذَا (روح البیان) شعر

پس ربيعین و جمادی و رجب آید ہر  
چوں محرم بگذرد آید نبرہ تو منور  
باز شعبان است و محرم و ربيع الاول  
بعد ازاں ذی الحجہ نام ماہ ہا آید بسر  
یعنی محرم۔ صفر۔ ربیع الاول۔ ربیع الآخر۔ جمادی الاول۔ جمادی الآخر۔ رجب شعبان۔ رمضان  
شوال ذیقعدہ۔ ذی الحجہ۔ ان ناموں کے معنی اور وجہ تسمیہ ہم انشاء اللہ خلاصہ تفسیر میں  
عرض کریں گے۔

مِنْهَا اَرْبَعَةٌ حُرٌّ قَوْلِيْ هٰذَا يَوْمَ اَنِ اَنزَلَ اِلٰهِي اِسْمَ الْيَوْمِ يَوْمَ اَنِ اَنزَلَ اِلٰهِي اِسْمَ الْيَوْمِ  
کہ اثنا عشر کی صفت یا حال ہے اس جملہ میں منہا خبر مقدم ہے اور اربعہ موصوف حُرٌّ صفت  
بتداوخر منہا یہاں کا مرجع وہ اِنَّ اَشْنَآ عَشْرَ شَهْرًا۔ ہے حُرٌّ جمع ہے حرام کی بمعنی محرم یا بمعنی  
حرام یعنی حلال کا مقابل اَرْبَعَةٌ یعنی چار ہے۔ مرجع شوال۔ ذیقعدہ۔ ذی الحجہ۔

یعنی ان بارہ مہینوں میں سے چار مذکورہ مہینے بڑے ہیں حرمت و عزت والے ہیں کہ ان میں گناہ کرنا سخت جرم ہے۔ اور نیکی کا ثواب بہت زیادہ۔ یا ان چار ماہ میں جنگ جہاد حرام ہے دوسرے مہینے پر یہ حکم منسوخ ہے۔ اس کا نسخہ اُس آیت میں آ رہا ہے کہ ہر مہینہ ہر وقت میں جہاد جائز ہے۔

ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ۔ یہ فرمانِ عالی نیا جملہ ہے ذَٰلِكَ سے اشارہ یا تو سال میں بارہ مہینے کی طرف ہے یا چار ماہ کے مجموعہ کی جانب دین سے مراد یا تو ملتِ ابراہیمی ہے کہ ان کی ملت میں قمری بارہ مہینے کا سال تھا اور قیم یعنی مستقیم یعنی سیدھا بمعنی مضبوط ہے۔ یا دین بمعنی حکم و فیصلہ اور قیم یعنی دائمی یا دین بمعنی صاحبِ قیم بمعنی صحیح (روح المعانی کبیر وغیرہ) یعنی یہ مذکور حکم ملتِ ابراہیمی مستقیم اور مضبوط ہے یہ ہمارا دائمی حکم و فیصلہ ہے یا یہ آسان حساب جسے عورتیں بچے اور ناسمجھ لوگ بھی بہ آسانی سمجھ سکتے ہیں۔ کیونکہ اس کی جنتی آسمان پر چاند خود ہی تاریخ بتاتا ہے فَلَا تَحْطِلُوْا اَنْفُسَكُمْ۔ یہ فرمانِ عالی گذشتہ مضمون پر مرتب ہے اور ف ترتیب کی ہے فصن سے مراد یہ چار محترم مہینے ہیں۔ اور جانوں پر ظلم سے مراد گناہ کرنا ہیں۔ یعنی ان مہینوں میں گناہ کر کے اپنی جانوں پر ظلم نہ کرو یا ان چار مہینوں میں جہاد کر کے اپنے پر ظلم نہ کرو۔ تو یہ منسوخ ہے یا اس سے مراد سارے مہینے ہیں۔ یعنی ان بارہ مہینوں میں گناہ کر کے اپنے پر ظلم نہ کرو یہ حضرت ابن عباس کا فرمان ہے (روح المعانی کبیر وغیرہ) ان صورتوں میں یہ فرمان محکم ہے۔ اس کا خیال رہے۔ وَ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِيْنَ كَافَّةً۔ یہ فرمانِ عالی یا تو معطوف ہے فَلَا تَحْطِلُوْا اَنْفُسَكُمْ پر اور وادھا طفرہ ہے یعنی ان چار مہینوں میں گناہ کرو۔ اور کفار پر ان مہینوں میں جہاد کرو۔ یہ گناہ نہیں یا یہ حکم ہے اور وادھا ابتداء ہے قتال سے مراد جہاد ہے نہ کہ فساد کا کشت و خون لہذا حربی کفار سے لڑنا مراد ہوگا۔ نہ کہ ذمی اور امن سے کرانے والے کفار سے لڑنا کہ وہ جہاد نہیں فساد ہے الْمُشْرِكِيْنَ سے مراد ہر قسم کے کفار ہیں خواہ بت پرست ہوں یا اہل کتاب یا دھڑے وغیرہ کافہ کے متعلق مفسرین کے بہت قول ہیں۔ ہم دو قول غرض کرتے ہیں ایک یہ کہ یہ کئی کئی کافہ سے بنا۔ اصل میں کافہ تھا یا کافہ تھا۔ اسم فاعل ہے ت مباذہ کی جیسے خاضتاً باعاً مَدَّةً۔ اس صورت میں یا تو قاتلوں کے فاعل سے حال ہے یا الْمُشْرِكِيْنَ سے یعنی اسے مسلمانوں۔ تم سب مل کر کفار پر جہاد کرو۔ یا اسے مسلمانو! سارے کافروں پر جہاد کرو یا یہ مصدر ہے قتال پوشیدہ کی صفت یعنی قتالاً کافہً جیسے کافہً لئیس جو اصل میں قتالاً کافہً لئیس سے اس لیے یہ مذکور مؤنث دونوں کے لیے آتا ہے۔ اور کاضیہ اور کافات میں مذکور مؤنث میں فرق ہوتا ہے۔ خیال رہے کہ کفن کے معنی ہیں روکنا ہوتا ہے جماعت کو کافر اس لیے کہتے ہیں۔



کہ وہ زیادتی کو روکتی ہے (بکیر۔ روح المعانی) اس لفظ میں بہت وسعت ہے سارے کفار سے سارے وقتوں میں سارے حالات میں لڑو۔ خواہ محرم مہینے، ہوں یا دوسرے اوقات لہذا یہ فرمان اُن آیات کی ناسخ ہے جن میں محرم مہینوں میں جہاد سے منع فرمایا گیا۔ جیسے قُلْ بَقَاکِیْر۔ یا مَنِہَا اَرْبَعٌ حُرْمٌ وَغَیْرَہ (تفسیر صادی۔ بکیر۔ معانی۔ تفسیر خازن وغیرہ) کَمَا یَقَاتِلُوْکُمْ کَافَّةً اِس کا تعلق قَاتِلُوا الْمُشْرِکِیْنَ سے ہے یعنی جیسے وہ تم سے ہر زمانہ میں متفقہ طور سے لڑتے ہیں تمہاری رعایت نہیں کرتے تم بھی اُن پر ایسے جہاد کرو اس میں بھی اِشَاکَہ فرمایا گیا کہ ذمی اور مستامن کفار سے جہاد نہیں۔ وَ اَخْلَوْا اِنَّ اللّٰہَ مَعَ الْمُتَّقِیْنَ۔ اس فرمان عالی کا مقصد یہ ہے کہ جہاد میں تقویٰ اختیار کرو۔ اللہ کی مدد و نصرت تقویٰ والوں کے ساتھ ہے یہ وہ جہاد ہے جو کفار کو میسر نہیں نہ کسی کارخانہ میں بنتا ہے یہ عرشی نعمت ہے جو کارخانہ قدرت میں بنتی مدینہ منورہ کے بازار سے ملتی ہے۔

اے مسلمانو! اللہ کے نزدیک قمر کا سال کے مہینے بارہ ہیں۔ جو ابناؤ  
**خلاصہ تفسیر** افزائش سے لوح محفوظ میں تحریر ہیں ان میں زیادتی کرنی کہ کبھی سال کے تیرہ مہینے کر دینا بدترین جرم ہے۔ جس کے مشرکین عرب مرتکب ہیں۔ ان بارہ مہینوں میں چار مہینے رجب شوال۔ ذی قعدہ۔ ذی الحجہ بڑے ہی عزت والے ہیں۔ ان میں گناہ کرنا سخت جرم ہے اور ان میں نیکی کا ثواب بہت زیادہ تو تم ان میں گناہ کر کے اپنے پر ظلم نہ کرو۔ یہ سال کے بارہ مہینے ہونا ان میں چار کا محرم ہونا سیدھا دین ملت لڑائی بھی ہے اور خیال رکھو کہ ان مہینوں میں کفار سے جہاد کرنا گناہ نہیں لہذا ہر قسم کے کفار سے ہر وقت ہر مہینے میں جہاد کرو۔ جیسا کہ وہ تم سے ہر طرح مل کر لڑتے ہیں۔ ساتھ ہی خیال رکھنا کہ جہاد میں تقویٰ کا دامن تمہارے ہاتھ سے نہ چھوٹے کیونکہ اللہ کی رحمت اس کی مددگاروں کے ساتھ ہے۔ خیال رہے کہ شروع اسلام میں ان مذکورہ چار مہینوں میں جہاد کرنا منع تھا اس آیت سے یہ ممانعت منسوخ ہو گئی۔ اب ہر وقت ہر طرح جہاد ہوگا۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ رمضان میں کیا۔ پھر شوال اور شروع ذیقعدہ میں حنین فتح اور طائف کا محاصرہ فرمایا۔ جیسا کہ گزشتہ آیات کی تفسیر میں گزر چکا۔ اس غلی شریف سے معلوم ہوا کہ شوال و ذیقعدہ میں جہاد جائز ہے حالانکہ یہ دونوں مہینے ان چار محرم مہینوں میں سے ہیں اسلامی مہینوں کے نام اسلام میں قمری مہینوں کا اعتبار ہے اس سے اسلامی احکام و فرائض کی عدت زکوٰۃ کی فرضیت روزے۔ حج وغیرہ وابستہ ہیں۔ ان کے نام ملحق نہیں۔ بلکہ ان کے پاکیزہ معنی ہیں ملاحظہ ہو۔ محرم یہ بنائے حرمت سے یعنی تعظیم چونکہ اہل عرب اس مہینے کی بہت عزت کرتے

اس میں لڑائی بھڑائی بہت بری جانتے تھے کہ بیٹا اپنے باپ کے قاتل کو اس ماہ میں دیکھتا تو اس سے کچھ نہ کہتا تھا۔ اس لیے اسے محرم کہا گیا۔ صفر اس کے معنی ہیں خالی اس لیے عدسے خالی جگہ جو نقطہ لگایا جاتا ہے۔ اسے صفر کہا جاتا ہے چونکہ اس مہینے میں اہل عرب کے گھر کھانے پینے کی چیزوں سے خالی ہو جاتے تھے اور انہیں کافی کے لیے باہر جانا سفر کرنا پڑتا تھا اس لیے اسے صفر یعنی خالی ہونے کا مہینہ کہتے تھے۔ ربیع الاول ربیع کے معنی ہیں بہار۔ اول کے معنی ہیں پہلی جس وقت مہینوں کے نام رکھے گئے تب ان دو مہینوں میں بہار کا موسم تھا اس لیے انہیں ربیع کہا گیا یعنی بہار کا پہلا مہینہ اور دوسرا مہینہ۔ جمادی اولیٰ لفظ جمادی بنسبے جذ سے بمعنی بروت یہ بروزن جہازنی سے بمعنی صیم کے پیش اور وال کا فتمہ جب ان مہینوں کا نام رکھا گیا تب سردی سخت تھی بعض ملکوں میں برف پڑ رہا تھا نلاب وغیرہ جمے تھے اس لیے ان مہینوں کے نام جمادی اول اور جمادی آخر ہوا۔ رجب اس کے معنی ہیں عزت و عظمت تریب بمعنی تعظیم چونکہ اہل عرب خصوصاً قبیلہ مضر اس مہینہ کی بہت ہی تعظیم کرتے تھے اس لیے اسے رجب کہا گیا۔ احادیث میں اسے رجب مضر یعنی قبیلہ مضر کا محرم مہینہ فرمایا گیا۔ شعبان یہ لفظ بنسبے شعب سے بمعنی پھیلنا یکسر نامتفرق ہونا رب فرما ہے اِنَّا جَعَلْنٰكَ شَعْبًا وَتَبَّ اَعْلٰی۔ چونکہ اہل عرب عموماً اس مہینہ میں متفرق مقامات پر سفر کر کے چلے جاتے تھے تلاش رزق اور تجارت وغیرہ کے لیے شعبان کہا گیا۔ رمضان۔ یہ لفظ بنسبے رمض سے بمعنی تپانا۔ حرارت پہنچانا۔ رمضان کے معنی ہوئے بھٹی تپانے والی۔ چونکہ یہ مہینہ عبادت کرنے والوں گنہگاروں کو تپا کر میل گناہ سے پاک کر دیتا ہے نیک کاروں کو تپا کر قیمتی پُرزہ کی طرح بنا دیتا ہے اور محبوبوں کو تپا کر زیور کی طرح بنا کر قرب محبوب کے لائق کر دیتا ہے لہذا رمضان کہلاتا ہے۔ نیز اس میں پانچ حرف ہیں۔ ر۔ م۔ م۔ ض۔ ص۔ الف۔ نون۔ یہ پانچ رحمتیں اور بھلائیں لاتا ہے۔ رضاء الہی۔ محبت الہی ضمان الہی امان الہی۔ نور الہی۔ یہ پانچ رحمتیں ہیں۔ روزہ تراویح تلاوت قرآن مجید۔ اعتکاف اور شب قدر کی عبادت اس لیے رمضان ہے۔ شوال۔ یہ لفظ شول سے بنا ہے بمعنی اٹھانا بلند کرنا۔ کہا جاتا ہے شالیت اِنَّا قَرُّوْهُمُہَا وِثْنٰی نے اپنی دم اٹھائی۔ چونکہ یہ مہینہ میں عموماً گرمی پڑتی ہے صفر نہ کرتے تھے تیاری چھ کے لیے اس لیے اسے ذیقعد کہا گیا۔ ذی الحجہ اس کی وجہ تسمیہ ظاہر ہے کہ یہ مہینہ حج والا ہے لہذا ذی الحجہ ہے ان ناموں کی اور بھی وجوہ بیان کی گئی ہیں۔ (ادرج ابیانی مع اضافہ۔ خیال رہے کہ سب سے افضل مہینہ رمضان ہے کہ اس کا نام قرآن مجید میں آیا اس کی ہر ساعت عبادت میں گزرتی ہے اس میں نزول علقان ہوا۔ اس میں نزول قرآن ہوا۔ اس میں اعتکاف و شب قدر ہے پھر یہ لیل القدر کہ حضور کی

ولادت کا مہینہ ہے۔ پھر ذی الحجہ کہ اس میں مچ ہوتا ہے۔ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ پھر چار حرمت والے مہینے۔

**فائدے** | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ دنیا میں بہت سے قسم کے مہینے اور سال ہیں مگر سب میں عزت و شہینے اسلامی میں کہ اسلامی احکام انہیں سے جاری ہیں۔ یہ فائدہ عِنْدَ اللّٰهِ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تمام مہینوں کی جنتی زمین پر ہے مگر اسلامی مہینوں کی جنتی آسمان پر ہے کہ چاند یہ تاریخیں بناتا ہے روزے حج۔ بعض صورتوں میں طلاق اور وفات کی عدت انہیں سے پوری ہوتی ہیں۔ دوسرا فائدہ۔ سال کے مہینے صرف بارہ ہیں نہ اس سے کم نہ زیادہ یہ فائدہ اِنَّكَ عَشْرَ شَهْرًا سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ عربی مہینے بڑے پرانے ہیں۔ کہ رب تعالیٰ نے آسمان و زمین کی پیدائش کے وقت سے انہیں مقرر فرمایا اور لوح محفوظ میں انہیں ہی لکھا۔ یہ فائدہ یَوْمَ خُلِقَ رَاحِمٌ سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ۔ ۱۰ رجب شوال ذیقعد ذی الحجہ افضل مہینے ہیں۔ ان میں نیکیاں زیادہ کرنی چاہئیں اور گناہوں سے بچنا چاہیے اور حَتّٰی اِلَیْكَ اپنے صاحب چاند کے مہینوں سے رکھیں کہ یہ ہی اللہ کو محبوب ہے۔ یہ فائدہ ذٰلِكَ الدِّیْنُ الْقَیْمُ سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ۔ چار محرم مہینوں میں جہاد کی حماقت اس آیت کریمہ سے منسوخ ہو گئی۔ اب ہر مہینہ ہر زمانہ میں جہاد جائز ہے یہ فائدہ کافیہ سے حاصل ہوا۔ دیکھو اس کی تفسیر پھر حضور انور کا شوال و ذیقعدہ میں غزوہ حنین غزوہ طائف فرمانا اس تفسیر کی قوی دلیل ہے۔ ساتواں فائدہ۔ مہینے گھڑیاں دن رات برابر نہیں بعض بعض افضل ہیں۔ یہ فائدہ مِنْهَا اَرْبَعَةٌ حُرُمٌ سے حاصل ہوا۔ تو سارے انسان یکساں کیسے ہو سکتے ہیں۔ آٹھواں فائدہ جہاد ہر قسم کے کفار سے کیا جاوے گا۔ مشرک ہو یا اور قسم کا کافر یہ فائدہ الْمُشْرِكِیْنَ بِمَعْنٰی الْكَافِرِیْنَ سے ہوو گی تو تفسیر۔ نواں فائدہ جہاد صرف حربی کفار سے ہوگا۔ ذمی یا مستامن سے نہ ہوگا۔ یہ فائدہ كَاِیْقَاتِكُمْ لَكُمْ رَاحِمٌ سے حاصل ہوا دسواں فائدہ۔ یوں تو ہر مسلمان کو تقویٰ لازم ہے مگر مجاہد کے لئے تقویٰ پر ہیز گار کا بہت ضروری ہے یہ فائدہ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِیْنَ سے حاصل ہوا۔

**اعترافات پہلا اعتراض** | جب سارے مہینے اللہ تعالیٰ کے پیدا کئے ہوئے ہیں تو ان مذکور چار مہینوں میں کیا خصوصیت ہے کہ انہیں حُرُم فرمایا گیا۔ سارے مہینے یکساں چاہیے۔ جواب اسم اعتراض کے دو جواب ہیں۔

ایک الزامی دوسرا تحقیقی جواب الزامی تو یہ ہے کہ جب ساری مخلوق اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی ہے تو انسان اشرف المخلوق کیوں ہوا۔ ساری زمین اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی ہے تو حرمین طیبین اشرف بلاذ کیوں۔ سارے دن اللہ کے پیدا کئے ہوئے ہیں تو جمعہ اشرف ایام کیوں ہوا۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ ذَٰلِكَ فَقُلْتُ اَللّٰهُ يَسْتَبِيْهِ مَنْ يَّشَاءُ - مگر اکثر دیکھا گیا ہے کہ جس جگہ جس وقت کو کسی محبوب چیز سے نسبت ہو جاوے وہ تاابد اشرف ہو جاتے ہیں۔ فرماتا ہے۔ کہ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ اَنْفِ شَهْرٍ شَبِّ قَدْ رَزَقْنَا رَبَّنَا هِيَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ اس رات میں قرآن مجید نازل ہوا دوسرا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا۔ فَلَا تَطْلُبُوْا فِيْهِنَّ اَنْفُسَكُمْ اِنْ چار مہینوں میں اپنی جانوں پر ظلم نہ کرو تو کیا باقی آٹھ مہینوں میں ہم ظلم کریں۔ جواب اس فرمان عالی کی تین تفسیریں ہیں۔ ایک یہ کہ فیہن سے مراد بارہ مہینے ہیں یعنی ان بارہ مہینوں میں کبھی بھی گناہ نہ کرو۔ دوسرے یہ کہ ان چار ماہ میں اپنے پر ظلم یعنی جہاد نہ کرو کہ یہ حرام ہے تب یہ اگلے مضمون سے منسوخ ہے۔ تیسرے یہ کہ یوں تو کبھی بھی مگر خصوصیت سے ان چار ماہ میں گناہ نہ کرو۔ کہ ان میں بدترین جرم ہے۔ تیسرا اعتراض کاقت کے معنی ہیں سارے کافروں سے جہاد کرو۔ اس کا مطلب یہ نہیں ان چار ماہ میں جہاد کرو۔ لہذا یہ فرمان عالی اس مانعت جہاد کا نا نسخ کیسے ہوا۔ نوٹ۔ بعض لوگ اب بھی ان چار مہینوں میں جہاد ممنوع مانتے ہیں یہ اعتراض اُن کا ہے۔ جواب۔ اس کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ کافۃً میں بڑی گنجائش ہے۔ ہر قسم کے کافروں سے ہر وقت ہر زمانہ میں ہر طرح جہاد کرو یہ معنی حضور انور کے علی شریف نے معینی فرما دیے کہ شوال اور ذو القعدہ میں حضور نے غزوہ خنین و ملائکہ فرمایا۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں یہ کیوں ارشاد ہوا کہ كِنَانًا يَتَّبِعُونَكُمْ كَانَةً اگر کفار ہم سے نہ لڑیں تو ہم بھی جہاد نہ کریں کیا ہم صرف دفاعی جہاد کریں جارحانہ نہ کرتے؟ جواب۔ اس فرمان عالی کے دو مقصد ہیں ایک یہ کہ فوجی اور مستأمن سے جنگ نہ کریں کہ وہ تمہارا ایمان میں ہیں صرف حربی کفار سے لڑنا جو تم سے جنگ کرتے رہتے ہیں دوسرے کہ چونکہ کفار تم پر طاقت پڑتے ہیں اگر تم پر چار ماہ میں جہاد حرام رہا تو تم ان کے ہاتھوں مار کھاؤ گے۔ لہذا تم کو بھی اجازت دی جاتی ہے کہ ان سے ہر ماہ ہر زمانہ میں جہاد کرو۔ یہ پاپندی ختم ہو گئی۔ جہاد ہر طرح ہر وقت جاری و تیار ہے جاری ہے یہ نماز روزہ کی طرح کی دائمی عبادت ہے (روح البیان)

تفسیر صوفیانہ۔ مبارک ہے وہ انسان جو اپنے عمر کی ساری ساعتیں اللہ کے لیے

صرف کرے نفس کے لئے کچھ بچا نہ کرے مگر ایسے لوگ کم ہیں پھر غنیمت ہیں وہ لوگ جو اپنی نصف ساعتیں رب کے لئے صرف کریں اور نصف نفس کی پرورش اور دنیاوی انتظام کے لئے پھر وہ لوگ بھی نقصان میں نہیں ہوا اپنے اوقات کے دوسرے دنیا کے لئے اور تہائی حصہ اللہ کے لئے صرف کریں۔ دیکھو سال کے بارہ مہینے ہیں جن میں تہائی یعنی چار ماہ حرم و محرم ہیں جن کو اللہ کے لئے خاص کر دیا اس کو دنیا میں صرف کرنا حرام ہے جبر باد ہے اس کی وقتنگی جو دنیا طلبی میں صرف ہو۔ یہ تقسیم اوقات دینِ قیم یعنی سیدھا راستہ ہے اسے مومن کے دل اور دل کے صفات رُوح اور رُوح کے صفات جو محلِ مومنین کے ہیں تم ہر وقت ہر جگہ اپنے اندرونی مشرکین نفس اور اس کے صفات سے لڑتے رہو۔ کیونکہ وہ ہمیشہ تم سے لڑتے رہتے ہیں وہ تمہارے پیچھے پڑے ہوئے ہیں تم ان سے غافل نہ رہو۔ نفس آثار سے جنگ یہ ہے کہ ہمیشہ اس کی مخالفت کرو کہ یہ اس سے شکست کھاتا ہے اسی مخالفتِ نفس کا نام تقویٰ ہے اور ایسا آدمی متقی ہے اللہ تعالیٰ کا کرم اس کی رحمت متقیوں کے ساتھ ہے۔

إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ

اس کے سوا نہیں کہ آگے بچے ہٹانا اور زیادتی میں کفر گمراہ کیے جاتے ہیں ایسے وہ لوگ ان کا مہینہ پیچھے ہٹانا نہیں مگر اور کفر میں پڑنا اس سے کافر بہکائے جاتے ہیں

كُفْرًا وَيُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِّيُشَاطِئُوا

جنہوں نے کفر کیا سال سمجھتے ہیں اس کو ایک سال اور حرام سمجھتے ہیں دوسرے سال تاکہ برابر کریں ایک برس حلال ٹھہراتے اور دوسرے برس اسے حرام مانتے ہیں کہ اس گنتی کے برابر ہو

بَعْدَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوهُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ نَارِينَ

شمار اس کی جو حرام کیے اللہ نے پس حلال کریں اسے جو حرام کیے اللہ نے آراستہ کیے جائیں جو اللہ نے حرام فرمایا اور اللہ کے حرام کیے ہوئے حلال کریں ان کے برے کام



لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

گئے مائلے ان کے اعمال ان کے اور اللہ نہیں ہدایت دیتا قوم

ان کی آنکھوں میں پلے لگتے ہیں اور اللہ کافروں کو راہ

الْكَافِرِينَ ۚ

کفار کو

نہیں دیتا

تعلق :- اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار عرب کی اُس بے قاعدگی کا ذکر تھا جو وہ برس کے مہینوں کی تعداد میں کرتے تھے یعنی کبھی بارہ کی بجائے تیرہ کہتے تھے اب اُن کی اُس بے قاعدگی کا ذکر ہے جو وہ مہینوں کے تعین میں کرتے تھے۔ یعنی مہینوں میں تبدیلی کرنا رجب کو محرم یا محرم کو ربیع الاول یا رجب کو ذی الحجہ بنا دینا۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا تھا کہ کفار تم سے ہر وقت لڑتے ہیں تم بھی اُن سے ہر وقت لڑو اب اس کا ثبوت دیا جا رہا ہے کہ اگرچہ کفار عرب سال میں چار مہینے کو محرم جان کر جنگ بند کرتے ہیں مگر اسی مہینوں میں رد و بدل کرتے رہتے ہیں کہ کبھی محرم کو صفر بنا کر لوگوں سے لڑ بھر دیئے۔ ٹوکیاں چوریاں کر لیں اور کبھی صفر کو محرم بنا کر اس کا احترام کر لیا لہذا وہ تم سے ہر وقت لڑ سکتے ہیں۔ گویا پچھلی آیت میں دعویٰ تھا اس آیت میں ثبوت۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات کریمہ میں ارشاد ہوا کہ چار مہینے محرم ہیں۔ رجب۔ شوال۔ ذیقعدہ۔ ذی الحجہ اب اس کے متعلق کفار کے رویہ کا ذکر ہے کہ وہ محرم مہینوں کا احترام نہیں کرتے یہاں نہ بنا کر ان کی حرمت توڑتے ہیں نہ ایسی حرکات نہ کرنا۔

نزول۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ سے عبادات حج وغیرہ چاند کے مہینوں میں باقاعدہ ہوتی چلی آرہی تھیں۔ (تفسیر کبیر) اُن چار مہینوں میں جنگ۔ لوط۔ غارت حرام تھی ایک مہینہ یعنی رجب الگ تھا اور تین ماہ مسلسل شوال۔ ذیقعدہ۔ ذی الحجہ جب عرب میں لوط مار غارت گری عام ہو گئی تو ان کو مسلسل تین ماہ تک ان حرکتوں سے باز رہنا بہت شاق ہوا۔ کیونکہ مسلسل نوے دن تک وہ صبر نہیں کر سکتے تھے۔ حتیٰ کہ تنہا کنانہ کا ایک شخص

نعم ابن ثعلبہ نے فرمایا کہ جنادہ ابن عوف کثانی نے حضرت ابی عباس سے فرمایا کہ عمرو بن لُحی ابی قحطہ ابن خندف نے ابی عرب سے کہا کہ سال چار مہینے محرم بکھو یہ چار مہینے مقرر کرنا ہمارا کام ہے ہم جس مہینے کو جو نام دے دیں وہ ہی ہے چنانچہ اگر محرم میں انہیں کسی قوم سے رونا ہوتا تو اسے صفر کر لیتے اور صفر کو محرم بنانے لگے۔ چنانچہ ایک شاعر کہتا ہے۔ شعر

وَمِنْ النَّاسِ مَنْ هُوَ مُعْتَدٍ  
شَهْرًا لَيْلًا تَجْعَلُهَا حَرًّا مَّا

ایک شاعر کہتا ہے۔ مصرع

وَمِنَّا نَاسِيُ الشَّهْرِ الْقَلْبِ

ان کے متعلق یہ آیت کریمہ اُس حرکت سے متعلق نازل ہوئی (روح المعانی و تفسیر خازن) یہاں تفسیر خازن نے فرمایا کہ کفارِ عرب کا طریقہ یہ تھا کہ ہر مہینہ دو سال حج کرتے تھے۔ مثلاً دو سال محرم دو سال صفر میں دو سال ربیع الاول میں جب سہ ہجری میں حضرت صدیق کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور سورہ برات کا اعلان کرنے بھیجا تو ذی قعدہ میں دوسرے سال حج تھا۔ اگلے سال یعنی سبہ ہجری ذی الحجہ میں حج ہوا یعنی بالکل درست ہوا۔ لطیفہ حضرت ائمہ رضی اللہ عنہما حج کے موسم میں گیارہ تاریخ کو مقام منیٰ میں حاضر ہوئیں اور ربیع الاول میں حضور کی ولادت باسعادت ہے۔ اس حساب سے صرف تین ماہ حل کے بنتے ہیں نہ کہ نو ماہ۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس سال کفارِ عرب نے ماہِ رجب کو ذی الحجہ بنا کر جمع کیا تھا۔ واقعہ میں رجب تھا ان کی بناوٹ کا ذی الحجہ لہذا حساب بالکل درست ہے۔

تفسیر :- اِنَّكَ اَنْتَ الَّذِي زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ۔ یہ فرمانِ عالی نیا جملہ ہے۔ انما صر کے لیے ہے۔ یعنی تھی کفر ہی ہے۔ تھی کے معنی ہیں۔ دیر لگانا وقت پیچھے کرنا اس لیے ادھار کو نہ کہہ جاتا ہے (خازن معانی)۔ کیرا یہاں مراد ہے محرم مہینوں کو پیچھے کرنا۔ یعنی محرم کو صفر بنا دینا وغیرہ۔ بعض نے فرمایا کہ یہ مصدر ہے۔ جیسے تھی اس کا فعل تَكْفُرًا ہے جیسے تھی تھی تھی۔ بعض نے فرمایا کہ یہ صفت مشبہ ہے تھی جیسے قتل یا صریح مگو قوی یہ ہے کہ یہ مصدر ہے۔ کیونکہ آگے اس کی خبر آ رہی ہے زیادہ جو خود مصدر ہے اگر تھی کو صفت مشبہ مانا تو زیادہ سے پہلے کچھ پوشیدہ ماننا پڑے گا۔ (روح المعانی) بعض نے فرمایا کہ تَا یعنی زیادتی ہے کہا جاتا ہے تَسَارُفُ الْأَجَلِ یعنی سال میں زیادتی کرنا کہ بجائے بارہ ماہ کے تیرہ ماہ کر دینا مگو یہ قوی نہیں کیونکہ اس کا ذکر تو پہلی آیت میں ہو چکا (کیر) یعنی محرم مہینوں میں ذکر کرنا۔ انہیں پیچھے مٹانا محرم کو صفر

وغیرہ بنانا۔ کفار عرب کے کفر میں اور زیادتی ہے کہ وہ حرام جانوروں کو حلال سمجھ کر بت برستی کے شراب جوئے کو حلال جان کر کافر تو ہوئے تھے اب حرکت سے ان کا کفر اور بڑھ گیا۔ حج بے وقت کیا۔ حرام مہینہ کو صفر بنا کر حلال کر لیا وغیرہ وغیرہ۔ یُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا۔ یہ عبارت زیادہ کی صفت ہے ہماری قرأت میں یُضَلُّ مَجْهُول ہے۔ یہ میں پ سبب ہے۔ ہ سے مراد ہے زیادۃً یا نسیاً یعنی نئی اور تاخیر کی وجہ سے وہ اور بھی زیادہ گمراہ کیئے جاتے ہیں۔ ظاہر یہ ہے کہ گمراہ کرنے والا شیطان ہے اور گمراہی سے مراد ہے گمراہی میں زیادتی۔ اضافہ کیونکہ گمراہ تو وہ پہلے سے ہی تھے۔ بعض نے فرمایا کہ گمراہ کرنے والا یعنی ان میں گمراہی پیدا کرنے والا۔ رَبِّ تَعَالٰی ہے (معانی کیر وغیرہ) یُحِلُّونَ ذَٰلِكَ عَامًّا ۖ يَحِرُّ مَوْنًا عَامًّا۔ یہ زیادتی گمراہی کا بیان ہے یُحِلُّونَ اور یُحِرُّ مَوْنًا بنا ہے اِحْلَال اور تحریم سے بمعنی حلال حرام کر لینا یا حلال و حرام جاننا ماننا سمجھنا کا مرجع نسی ہے بمعنی سمجھے بٹایا ہوا مہینہ اگر وہ مصدر ہے تو بمعنی مفعول ہے اور اگر صفت مشتبہ ہے تو بھی بمعنی مفعول یعنی یہ لوگ ایک سال اس مہینہ کو صفر مان کر حلال جان لیتے ہیں اس میں جنگ لوط مار غارت گری حلال سمجھ لیتے ہیں کیسے گمراہ و بے دین ہیں۔ یَسْوَاطُهُ اَيْدٰى مُّكَرَّمٍ اَللّٰہُ۔ یہ عبارت متعلق ہے یُحِلُّونَ اور یُحِرُّ مَوْنًا کے اور ان دونوں کاموں کی وجہ کا بیان ہے اس میں لَامُ بمعنی کے ہے۔ یَسْوَاطُهُ بنا ہے مَسَاحَاۃً سے بمعنی موافقت یا برابری کرنا۔ اس کا فاعل وہی مذکورہ کفار ہیں۔ یعنی اَلَّذِیْنَ كَفَرُوْا۔ عِدَّةٌ نَّهٰی عِدَّتِہٖ سے بمعنی گنتی ماسے مراد ہیں محترم مہینے یعنی وہ لوگ یہ مہینہ پھر کہ محرم کو صفر کر دیا اور صفر کو محرم اس لیے کرتے ہیں تاکہ اللہ کے حرام کیئے ہوئے مہینوں کی گنتی پوری کر دیں ہر سال میں چار مہینے محترم مان میں یعنی کہتے ہیں کہ چار مہینے پورے کر دو خواہ کوئی اور کبھی ہوں فَيَحِلُّوْا مَا حَرَّمَ اللّٰہُ۔ یہ عبارت یا تو معطوف ہے یُوْا اِطْوٰی پر اور فاعل یا اُس پر مرتب ہے اور فاعل ترتب اور نتیجہ کی اُس کا نتیجہ یہ ہے کہ وہ اللہ کے حرام کیئے ہوئے مہینوں کو حلال کر لیتے ہیں۔ مثلاً اگر اس سال محرم کو صفر بنا کر اس میں جنگ وغیرہ کرنی تو محرم کو حلال کر لیا یہ بد عملی بھی ہے اور بد عقیدگی بھی یہ تفسیر یاد کر سے رَبِّیْنَ لَعْنَةُ اللّٰہِ عَلَیْہِمْ۔ یہ فرمانِ عالی یا اُن کے پچھلے گناہوں کفریات کی وجہ سے ہے یا اُن کا ایک اور جرم یعنی یہ لوگ مذکورہ حرکتیں کر کے یہ سمجھتے ہیں کہ یہ کام اچھے ہیں ہم کو اُن پر ثواب ملے گا۔ رَبِّ تَعَالٰی ہماری ان حرکات سے خوش ہے چنانچہ جنادہ ابن عوف جو کفار عرب کا سردار اور اس حدیثی کا موجد تھا وہ حج کے زمانہ میں اسوڑیٹ پر سولہ ہو کر اعلان کرتا تھا کہ تمہارے مہینوں نے

اگلے سال محرم کو حلال کر دیا ہے پھر دوسرا سال اعلان کرتا کہ اگلے سال محرم کو حرام کر دیا ہے۔ کبھی کہتا کہ لَا مَحْرَمَ دَلًا قَضَيْتُ أَنَا اللَّهُ لَا تُعَابُ وَلَا آحَابُ۔ یعنی میرے فیصلہ کو کوئی رد نہیں کر سکتا میں بے عیب اور بے نقصان تم کو اس سال مہینوں کے متعلق یہ حکم دیتا ہوں کہ فلاں مہینہ کو آدم مرتقل کرو۔ وکفار کہتے بیک یعنی حاضر جناب (خازن و روح المعانی) وہ لوگ اس کے اس حکم کو اللہ کا حکم سمجھتے اس فرمانِ عالی میں یہ بات ارشاد ہوئی۔ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ۔ اس فرمانِ عالی میں ان کی اس بد عملی کا نتیجہ بیان ہوا کہ اس قسم کے کافروں کو جو کفر کو ایمان گناہوں کو نیکی سمجھیں روحِ راست کی ہدایت نہیں دیتا یا جب تک وہ ان عقائد پر قائم رہیں انہیں نیک اعمال کی یا جن کا کفر پر مرنا علمِ الہی میں آچکا ہے انہیں ایمان کی ہدایت نہیں دیتا۔

**خلاصہ تفسیر** سال کے مہینوں کو پیچھے ہٹانا۔ ان میں تبدیلی کرنا کہ ایک سال ایک مہینہ حج کریں دوسرے سال دوسرے مہینہ کو ذی الحجہ کہہ کر اس میں حج کر لیا۔ ایک سال ماہ محرم کو دوسرا مہینہ بنا کر اس میں جنگ چوری ڈکیتی وغیرہ کر لی۔ پھر کسی اور مہینہ کو محرم مہینہ بنا کر ان حرکتوں سے باز رہے یہ کفار کے کفر میں اور اضافہ ہے کہ جیسے وہ بت پرستی۔ مردار۔ شراب۔ جوئے۔ وغیرہ کو حلال جان کر کافر ہوئے ویسے ہی وہ اس حرکت سے اپنے کفر میں اضافہ کرتے ہیں۔ اس حرکت سے یہ کفار گمراہی میں اضافہ کرتے ہیں کہ ایک ہی مہینہ کو ایک سال حلال بنا لیتے ہیں۔ اور اس میں جنگ و جدال قتل و غارت و خون ریزی کرتے ہیں اور دوسرے سال اسی مہینہ کو محرم بنا کر ان حرکتوں سے باز رہتے ہیں۔ صرف یہ خیال کرتے ہیں کہ چار محرم مہینوں کی سال میں گنتی پوری کر دیں۔ ان کے تعین کو جو رب تعالیٰ کی طرف سے ہے ختم کر دیں اللہ کے حرام کو حلال کر لیں پھر ابلیس نے ان کی نگاہ میں یہ حرکتیں آراستہ کر دیں جس سے وہ یہ حرکتیں اچھی سمجھنے لگے اور خیال کرنے لگے۔ کہ اللہ تعالیٰ ہمارے ان کاموں سے راضی ہے ایسے کافروں کو اللہ تعالیٰ ہدایت نہیں دیتا۔

**فائدے** اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ چاند کے مہینوں میں تبدیلی کفر ہے۔ کیونکہ ان سے بہت سی اسلامی عبادات وابستہ ہیں۔ حج۔ روزے۔ نماز عیدیں۔ قربانی۔ فطرہ وغیرہ ان سے وابستہ ہیں۔ مہینوں میں تبدیلی سے یہ تمام عبادتیں غلط ہو جائیں گی۔ یہ فائدہ انتہائی قیمتی ہے۔ حاصل ہوا۔ انگریزی ہندی مہینوں میں تبدیلی کفر ہے مگر گناہ کہ اس سے اسلام میں غلطی نہیں آتی۔

اسلامی فرائض کا انکار کفر ہے یوں ہی فرائض کے کیفیات اُن کے اوقات کا انکار کفر ہے جو نماز ظہر کی فرضیت کا انکار کرے یا کہے کہ وہ عین رکعات ہیں یا کہے کہ اس کا وقت سورج ڈوبنے پر ہے یہ سب کافر ہیں۔ نماز بھی فرض اس کی رکعات بھی فرض اس کے اوقات بھی فرض ہیں یہ فائدہ بھی اَللّٰہُ التَّوَّابُّ الرَّحِیْمُ سے حاصل ہوا کہ کفار عرب ہینوں میں تبدیلی کر کے حج کے وقت میں فرق کرتے تھے جسے قرآن مجید نے کفر یا ایمان کا فائدہ کفر میں زیادتی کی ہوتی ہے بعض کفر بڑے بھاری ہیں بعض ہلکے یہ فائدہ ذِیَادَتُہِ جی الْکُفْرِ سے حاصل ہوا لہذا ایمان میں بھی زیادتی کی ہوتی ہے کہ وہ کفر کا مقابل ہے مگر یہ زیادتی کی مقدار کی نہیں بلکہ کیفیت کی ہے رب تعالیٰ نے ہینوں میں تبدیلی کرنے کو اُن کے کفر میں زیادتی قرار دیا پوچھا فائدہ تبدیلی ہینہ کی وجہ سے جو حج وغیرہ میں تبدیلی ہوتی تھی اس کے جرم تبدیلی کرنے والے کفار تھے نہ کہ اس زمانہ کے مومنین یہ فائدہ یُضَلُّ بِہِ الذِّیْنِ کَفَرُوْا سے حاصل ہوا کہ اس جرم کو کفار کے لئے گراہی فرمایا۔ چنانچہ مگر مکر میں قیام کے زمانہ میں حضور انور ایسے حج کیے یا شہر ہجر کا میں حضرت صدیق و علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما نے ذی قعدہ والا حج کیا اسے قرآن مجید نے یَوْمَ الْحَجِّ الْاَکْبَرِ فرمایا۔ اس کا وبال کفار پر تھا نہ کہ ان حضرات پر۔ مسئلہ اگر ظالم حکومت ایک دُون پہلے حج کر دے تو لوگوں کا حج درست ہے اس کا وبال ظالم حاکم پر ہوگا۔ جس نے یہ تبدیلی کیا یہ مسئلہ اس آیت سے نکل سکتا ہے۔ پانچواں فائدہ۔ جیسے فرائض کی تعداد کی پابندی ضروری ہے ایسے ہی اُن کے تعین کی پابندی ضروری ہے۔ اگر کوئی شخص چدرہ روزے رمضان میں رکھے اور پندرہ کسی اور ہینے میں وہ کافر ہے روزے پورے ہینے کے رکھے اور رمضان میں رکھے۔ یہ فائدہ لَبِیْوَاطِئُہُمْ ذٰلَکَ مَا حَرَّمَ اللّٰہُ لَہُمْ سے حاصل ہوا۔ دیکھو کفار عرب محترم ہینوں کی تعداد تو پوری کر دیتے تھے مگر تعین خداوندی میں فرق کرتے تھے انہیں کافر گراہ ان کے اس فعل کو گراہی فرمایا گیا۔ چھٹا فائدہ۔ جو شخص اپنے برے اعمال کو اچھا کفر کو ایمان سمجھنے لگے اس کی اصلاح ناممکن ہے یہ فائدہ ذِیْنِ لَھُمْ سُنُوْا اَعْمَالُہُمْ سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ جو کوئی گناہ کو عبادت سمجھنے لگے اس کی تبلیغ کرے اسے بھی ہدایت نہیں مگر یہ فائدہ ذٰلَکَ مَا حَرَّمَ اللّٰہُ لَہُمْ اَنْ یَّکُوْنُوْا مِنَ الْکٰفِرِیْنَ سے حاصل ہوا اگر آج کوئی پیر کے دن کو جمعہ بنا کر اس دن نماز جمعہ پڑھے یا ربیع الاول کو بقرعید بنا کر قربانی اور نماز عید پڑھے یا اپنے ملک میں کوئی عمارت بنا کر اسے کعبہ کا نام دے کر اس کا حج کرے یا طواف یا کوئی دوسرا صفا مروتہ مان کر اُن کی سجا کرے یہ سب ایسے ہی کافر ہیں۔ جیسے اللہ تعالیٰ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجز کافر و مرتد ہیں۔



تو ان مہینوں کی حرمت ہی ختم کر دی کہ ان میں جہاد قتال جائز کر دیا یا مسلمان ان سے بڑھ کر بے ادب ہوئے  
 (آریہ) جواب یہ فرق ہم نے نہیں کیا خود رب تعالیٰ نے ہی ان مہینوں میں جہاد جائز قرار دیا اس فرق حکم کی حکمتیں  
 ہم ابھی تفسیر میں عرض کر چکے۔ رب کے حکم ہم بدلیں تو مجرم ہیں خدا تعالیٰ ہی بدے تو وہ مالک و مختار ہے  
 رب تعالیٰ کسی بندے کو موت دے تو وہ مالک ہے ہم اسے مار دیں تو مجرم ہیں کفار خود اپنی رائے سے حکم  
 خداوندی میں تبدیلی کرتے تھے لہذا مجرم تھے۔ دوسرا اعتراض۔ کفر تو ایک بسیط چیز ہے جس کے اجزا  
 نہیں پھر اس میں زیادتی کی کیسی۔ جواب اس اعتراض کا جواب ابھی تفسیر میں گزریا کہ یہاں زیادتی مقدار مراد نہیں  
 بلکہ زیادتی کیفیت مراد ہے یعنی اُدھا پونا کافر کوئی نہیں سب پر سے ہی کافر ہیں مگر بعض سخت تر کافر ہیں  
 بعض ہلکے کافر یہ ایمان کا حال ہے کہ بعض ضعیف الایمان مومن بعض قوی الایمان۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا  
 کہ اللہ تعالیٰ کافر قوم کو ہدایت نہیں کرتا مگر دیکھا جاتا ہے کہ ہزار کافر مومن ہو جاتے ہیں۔ جواب اس اعتراض  
 کا جواب ابھی تفسیر میں گزریا کہ یا تو کفار سے وہ کافر مراد ہیں جن کا کفر پر مرنا علم الہی میں آچکا۔ ایسے کافروں کو  
 ہدایت نہیں ملتی یا کفار جب تک کافر رہیں انہیں نیک اعمال کی ہدایت نہیں ملتی وغیرہ۔ چوتھا اعتراض یہاں  
 ارشاد ہوا۔ کہ مہینوں کی تبدیلی سے کافر گمراہ نہیں۔ کافر تو پہلے ہی گمراہ ہیں پھر انہیں گمراہ کیے جانے کا مطلب کیا  
 اگر وہ پہلے ہدایت پر ہوتے تو گمراہ ہونا درست ہوتا۔ جواب اس فرمانی عالی کا مطلب یا یہ ہے کہ اس  
 سے اُن کے گمراہی میں اور زیادتی ہو جاتی ہے۔ جیسے ہم دُعا کرتے ہیں۔ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ خَلَا  
 ہم کو سیدھے راستہ کی ہدایت دے حالانکہ بفضلہ تعالیٰ ہم ہدایت پر ہیں۔ مسلمان ہیں۔ یا مطلب یہ ہے  
 کہ ایک قسم کی گمراہی اور انہیں اب ملتی ہے۔ اس سے پہلے اور بہت سی قسم کی گمراہیوں میں تھے۔ ایک کافر  
 میں بہت گمراہیاں ہوتی ہیں عقائد کی گمراہیاں بھی بہت ہیں۔ اعمال کی گمراہیاں بھی بہت ہیں۔ پانچواں اعتراض  
 یہاں گمراہی کے لیے کفار کی قید کیوں لگائی جو بھی غلط جج کرے وہ گمراہ ہے اگرچہ اپنے کو مسلمان کہے  
 جواب اس کا جواب ابھی تفسیر کے قواعد میں گزریا۔ کہ اس زمانہ میں جو مومنین یہ ہی بے وقت  
 جج کرتے تھے وہ گمراہ نہ تھے بلکہ غلط جج کرنے والے مہینوں میں تبدیلی کرنے والے کفار ہی گمراہ تھے  
 ہجرت سے پہلے حضور انور نے فتح مکہ کے بعد ۱۰ھ میں ابو بکر صدیق نے ذی قعدہ میں بلکہ ولادت  
 پاک سے پہلے جناب اکرمہ و عبد اللہ و عبد المطلب وغیرہم نے رجب وغیرہ میں جج کیے وہ مطلقاً  
 گمراہ نہیں ہوئے۔ چھٹا اعتراض۔ یہاں یہ کیوں فرمایا گیا۔ لَيُّوْا طُغْيَانًا دَلَالًا۔ کہ تاکہ وہ مخرم مہینوں  
 کی گنتی پورا کر دیں۔ کیا گنتی پوری کرنا بھی گمراہی ہے یہ تو بالکل برحق ہے جواب اس فرمان عالی کا مقصد  
 یہ ہے۔ کہ کفار مخرم مہینوں کی شمار تو پورا کرنا بھی گمراہی ہے یہ تو بالکل برحق ہے جواب اس فرمان عالی کا مقصد  
 یہ ہے۔ کہ کفار مخرم مہینوں کی شمار تو پورا کرنا بھی گمراہی ہے یہ تو بالکل برحق ہے جواب اس فرمان عالی کا مقصد

شمار پوری کرنا ان کے لیے کچھ مفید نہیں۔ جیسے کوئی شخص دن رات میں نمازیں پانچ تو پڑھے مگر سورج ڈوبنے پر ظہر عشا کے وقت ہی عصر فجر کے وقت مغرب پڑھے۔ ان ہی وقتوں کو ان نمازوں کے اوقات سمجھے وہ ایسا کافر ہے جیسے نماز کی فرضیت کا حکم کافر اشد کی حلال کردہ چیزوں کو حلال اور حرام کردہ چیزوں کو حرام جاننا فرض عین ہے۔

تفسیر صوفیانہ | کفار عرب سال میں چار مہینے محرم سبھ کر ان میں مخلوق کو ستانے لوٹ مار کرنے قتل و غارت سے باز رہتے تھے مومنوں کو چاہیے کہ سال کے بارہ مہینوں میں زبان

قلم۔ ہاتھ وغیرہ کے ذریعہ مسلمانوں کی آزار دہی سے باز رہیں کیونکہ ایذا کا بدلہ ایذا ہے رحم کا بدلہ رحم شاعر

آزار دل خلق مجو بے سببی تبار کشنویا ربی نیم شبی

بر مال و جمال خویشتی میکہ مکی کا زبانی بر بند وایں را بر تپی

مخلوق کو نہ ستاؤ نہ تیر و مجاہدیم شبی آسان تک نہ پہنچے گی۔ اپنے مال و جمال پر بھروسہ نہ کر مال ایک رات میں اور جمال ایک بخار میں ختم ہو جاتا ہے۔ (روح البیان) جس ساعت میں نیک عمل کی توفیق ملی جائے وہ ہی ساعت ماہ محرم کی طرح محترم ہے اور جس ساعت میں گناہ سرکشی ہو وہ ہی منحوس ہے جیسے سال میں چار مہینے محترم ہیں ایسے ہی دن رات کی چند ساعتیں محترم ہیں۔ پانچ نمازوں کے اوقات تہجد کی گھڑیاں نافکرا ہے وہ جو ان ساعتوں میں تبدیلی کرے کہ انہیں دنیا کی یا گناہوں میں صرف کرے اور عبادات و ریاضات کو دوسرے وقت پر موقوف رکھے کہ بڑا پاکٹے گا تو بڑا عبادت کریں گے۔ جس رات کی قدر کرو وہ ہی شب قدر ہے۔ شعر

مانگے مانگے چشم تر مانگے مانگے اُن کی میٹھی نظر مانگے  
کل کے آقا کی نثر کا میں گھر مانگے مانگے کا مزہ آج کی رات ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّوْا

اے وہ لوگو جو ایمان لا چکے کیا حال ہے تمہارا جب کہا جاتا ہے تم سے کہ نکلو  
اے ایمان والو تمہیں کیا ہوا جب تم سے کہا جاوے خدا کی راہ کو توجہ کے

فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّا قَلْتُمْ إِلَى الْاَرْضِ اَرْضِيْتُمْ

اللہ کی راہ میں تو بوجھل ہو جاتے ہو تم لوگ زمین کے کیا راضی ہو گئے  
مارے زمین پر بیٹھ جاتے ہو کیا تم نے دنیا کی زندگی

بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا مِنَ الْاٰخِرَةِ ۚ فَمَا مَتَاعُ الْحَيٰوةِ

دنیاوی زندگی سے بمقابلہ آخرت کے پس نہیں ہے سامان  
آخرت کے بدلہ پسند کر لی اور چین دنیا کا اسباب آخرت کے نہیں مگر

الدُّنْيَا فِي الْاٰخِرَةِ اِلَّا قَلِيْلٌ ۝۳۸ اِلَّا تَنْفِرُوْا يُعَذِّبْكُمْ

دنیاوی زندگی کا بمقابلہ آخرت کے مگر تھوڑا اگر نہ نکلو گے تم تو عذاب دے گا  
تھوڑا اگر نہ کوچ کرو گے تو تمہیں سخت

عَذَابًا اَلِيْمًا ۚ وَيَسْتَبَدِّلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا

تم کو عذاب دردناک اور بدل دے گا قوم کو جو سوا تمہارے ہے اور نہ  
مزار دے گا اور تمہارا جگہ اور لوگ سے آئے گا اور تم اُس کا کچھ

تَضُرُّوْهُ شَيْئًا ۚ وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝۳۹

تقصان دو گے تم اس کو کچھ اور اللہ اور ہر چیز کے قدرت والا ہے  
نہ بلاؤں گے اور اللہ سب کچھ کر سکتا ہے

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں کفار کے  
عیوب بیان کئے گئے اب مسلمانوں کو ان پر جہاد کرنے کا حکم دیا جا رہا ہے تاکہ دنیا سے یہ عیوب مٹیں  
گویا عیوب کا ذکر پہلے ہوا اب عیوب مٹانے والے جہاد کا ذکر ہے سورج سے رات دور ہوتی  
ہے نازک کے جہاد سے کفر و غیرہ زمین سے دور ہوتے ہیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں ذکر تھا  
کہ ہر زمانہ میں جہاد کر دیکھی مہینہ میں تم پر روک ٹوک نہیں۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ اعلان جہاد ہوتے ہی  
جہاد کے لیے نکلو ہستے وغیرہ کا بہانہ نہ کرو تم میرا تعلق پچھلی آیات میں ان لوگوں کا ذکر ہوا جو محبت  
دنیا کی وجہ سے دین برباد کر لیتے تھے مہینہ کی تبدیلی اسی محبت دنیا کی بنا پر تھی اب مسلمانوں کو محبت

دنیا سے روکا جا رہا ہے اور آخرت کی طرف مائل کیا جا رہا ہے۔

## شان نزول

جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ غزوہ خیبر - اوطاس اور فتح طائف اور غزوہ حورانہ سے فارغ ہو کر مدینہ منورہ تشریف لائے کچھ قیام فرمایا تو خبر لگ کر رومی شکر بڑی تعداد

میں شام کے شہر تبوک اور اس کے آس پاس مسلمانوں پر حملہ کرنے کے لئے جمع ہوئے ہیں تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا کہ ان کو پیش قدمی نہ کرنے دیں بلکہ تبوک پہنچ کر وہاں ہی ان پر جہاد کریں اس جہاد کی علانیہ تیاری فرمادی۔ اپنے ارادے سے مسلمانوں کو مطلع فرمادیا کہ ہم نے تبوک پر حملہ کرنا ہے اس سے پہلے اکثر مقام جہاد کو ظاہر نہیں فرمایا جاتا تھا بلکہ بطور توریہ حملہ کرنا کہیں ہوتا تھا اور اشارۃً اظہار دوسری طرف کا۔ چونکہ تبوک مدینہ منورہ سے بہت دور چودہ منزل قریباً پانچ سو میل پر تھا موسم سخت گرم تھا۔ اہل مدینہ کے مجبور کے باغات تیار تھے اس لئے صاف صاف اعلان فرمادیا تاکہ مسلمان پوری تیاری کریں۔ یہ جہاد منافقوں پر عموماً اور بعض صحابہ کرام پر خصوصاً گراں۔

(بھاری) معلوم ہوا کہ ہر حال حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہجری میں تیس یا چالیس ہزار کا لشکر جبار لے کر کوچ فرمایا۔ جس میں دس ہزار گھوڑے تھے۔ اس غزوہ کے موقع پر حضرت عثمان غنی نے دس ہزار مجاہدوں کو مجاہدوں کا سامان جہاد دیا۔ دس ہزار اشرفیاں نو تنو اونٹ تو گھوڑے مع سامان دیئے۔ حضرت ابو بکر صدیق نے اپنا سارا مال چندہ میں دے دیا۔ گھر میں بھاڑ دے ڈالا۔ اس کی مالیت چار ہزار درہم تھی۔ حضرت عمر نے آدھا مال حضرت عبدالرحمن ابن عوف نے سوا قیہ حضرت عباس و طلحہ نے بھی بھاری چندہ دیدہ عورتوں نے زیور اتار دیئے۔ حضور انور نے مدینہ منورہ کے انتظام کے لئے حضرت علی اور محمد ابن مسلم انصاری کو بھجوا دیا۔ اس لشکر میں عبداللہ ابن ابی منافق مع اپنے ساتھیوں کے روانہ ہوئے مگر شیعہ جماع سے ہکا بٹا آیا۔ اس جہاد میں بڑا جھڑا حضرت صدیق اکبر کو دیا گیا۔ دوسرا حضرت زبیر کو قبیلہ اوس کا جھڑا اسید ابن صہیر کو خزر ج کا جھڑا جناب ابن مضر کو۔ اس غزوہ کو منافقین تو گئے۔ نہیں بعض مسلمان ارادہ کرتے بھارہ گئے شریک نہ ہو سکے ان مسلمانوں کے متعلق یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (تفسیر صادی) - و خزان العرفان روح الیہان وغیرہ) اس غزوہ کا نام غزوہ عسرت اور غزوہ فاضلہ بھی ہے۔۔۔ کیونکہ اس موقع پر مسلمان بہت تگ بھگت کئے اور اس غزوہ نے منافقوں کو رسوا کر دیا۔ (روح الیہان) جب حضور انور تبوک پہنچے تو وہاں پانی کا ایک چشمہ تھا جس میں پانی بہت عموماً تھا۔ حضور انور نے اس میں کٹی کی جس سے پانی بہت زیادہ ہو گیا۔ اسلامی لشکر اور اس کے تمام جانور میر ہو گئے۔ ہر قل شاہ عروم نے حضور انور کا مقابلہ نہ کیا۔ رومی فوجیں واپس چلی گئیں۔ جنگ کی نوبت نہ آئی۔ حضور انور نے حضرت خالد بن ولید کو گھار تنو سے

زیادہ سواروں کے ساتھ جہاد کے حاکم ایدہ پر حملہ کرنے کے لئے بھیجا فرمایا۔ اسے خیل گانے کے شکار میں ہی پکڑ لو۔ چنانچہ آپ اسے گرفتار کر کے لے آئے۔ حضور انورؐ نے اس پر جزیہ مقرر کر کے اسے چھوڑ دیا۔ یوں ہی ایدہ کے حاکم پر اولاً اسلام پیش کیا جسے اس نے قبول نہیں کیا اسے بھی جزیہ پر چھوڑ دیا گیا۔ یہ جہاد پوری آزمائش کا ذریعہ تھا۔ (غزائن العرفان) حضور انورؐ نے تبوک میں تقریباً بیس دن قیام فرمایا۔ اس موقع پر ایدہ کے حاکم نے حضور انورؐ کو سفید خمر تحفہ پیش کیا جو قبول فرمایا گیا حضور انورؐ نے اسے ایک چادر عنایت فرمائی۔ جو اس نے بعد شکر یہ قبول کی۔ (صادی) اس غزوہ سے رہ جانے والے تین صحابہ حضرت کعب ابن مالک، ہلال ابن امیہ۔ مرارہ ابن گوکی کا واقعہ ان کا مکمل بائیکاٹ اس غزوہ میں ہوا جن کا ذکر انکی آیتوں میں آکر ہے انہیں کی توبہ کا ذکر اس سورۃ میں ہے اس وجہ سے اس سورۃ کا نام توبہ ہے۔ غزوہ تبوک حضور کا آخری جہاد ہے۔

تفسیر: یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا۔ چونکہ غزوہ تبوک بعض طبیعتوں پر بہت دشوار تھا کہ سفر دراز۔ موسم گرم۔ مسلمانوں کے پاس سامان تھوڑا۔ مقابلہ روم و شام کی حرار فوجوں سے۔ کمزوری پکنے آن کے توڑنے کا موقع جس پر سال بھر گزارہ اس لئے اس مضمون کو مومنین کے خطاب سے شروع فرمایا کہ اس پھارے خطاب کی نزت سے یہ شکل آسان ہو اس خطاب میں حضرت صدیق اکبر و فائق جیسے حلی الشان صحابہ کرام داخل ہیں۔ مَا لَكُمْ بِفِرَمانِ عَالِ لَفْظاً سوال ہے حقیقتہً سرزنش یعنی تم کو آج ہو کیا گیا تم تو وہ مومنوں نے بدر و حنین جیسے معرکے سر کیے جو اُحد و اخزاب جیسے غزوات میں صابر رہے آج اپنی روایتی شجاعت ویری بہادری کیوں نہیں دکھاتے۔ (روح البیان و معانی) اِذَا قِيلَ لَكُمْ جَاهِدْ جہاد کرنے والا۔ یا خود خدا تعالیٰ۔ کیونکہ حضور کا قول رب تعالیٰ کا فرمان ہے۔ اِنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ۔ یہ ہے قیل کا مقول اِنْفِرُوا بنا ہے نَفْرَک سے بمعنی کسی ضروری کام کے لئے نکلنا اس سے ہے نَفْرَک بمعنی اعلان جہاد یا مجاہدہ کی سرکعت جماعت۔ یہاں سبیل اللہ سے مراد غزوہ تبوک ہے جیسا کہ شان نزول سے معلوم ہوا۔ اِنَّا قُلْتُمْ لَیْ اِنَّہُ فِیْہِ فِرَمانِ عَالِ اِذَا قِيلَ لَیْ جَزَا مرہے۔ اِنَّا قُلْتُمْ اصل میں اِنَّا قُلْتُمْ تھا باب تفعیل کا یا صی ست کاشت میں ادغام ہوا الف زائدہ اقل میں بدل دیا گیا۔ اس کا مادہ ثَفَلَ ہے یعنی بوجھ۔ اِنَّا قُلْ کے معنی میں بوجھل ہو کر زمین پر بیٹھ رہنا چونکہ اس میں میلان کے معنی خال ہیں اس لئے اس کے بعد الی ارشاد ہوا اَرْض سے مراد مطلقاً زمین ہے یا زمین مدینہ کہ اس وقت مدینہ منورہ میں بلا عذر رہنا ممنوع تھا اور مکہ ہے کہ اَرْض سے مراد دنیا





کو لے آئے۔ قوم سے مراد مسلم قوم نہ کہ کفار غیبر کھڑے فرما کر یہ بتایا کہ تم کو ہلاک کر کے تمہاری جگہ جو دوسری قوم ہو گی۔ جیسے شام بین فارس وغیرہ (جیسا کہ سعید ابن جبیر وغیرہ مضمون مفسرین سے مروی ہے) یعنی تمہاری جگہ ان میں کوئی قوم اسلام کی خدمت کے لیے مقرر کر دی جاوے گی۔ اور پھر وَلَا تُضْرُوكُمْ شَيْئًا۔ عام مفسرین فرماتے ہیں کہ ضمیر رب تعالیٰ کی طرف ہے مگر تفسیر خازن نے فرمایا کہ اس سے مراد حضور ﷺ علیہ وسلم ہیں۔ یعنی تم لوگ اللہ تعالیٰ کو یاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکو گے۔ اپنا ہی بگاڑو گے۔ اُن کا سورج ہمیشہ ہی چمکتا رہے گا۔ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ یہ فرمان عالی گذشتہ مضمون کی وجہ اور علت ہے یعنی اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے جس قوم سے چاہے دین کی خدمت سے لے تم اس کے رسول کے۔ اُس کے دین کے محتاج ہو وہ تمہارے محتاج نہیں لہذا اگر تم سے خدمت دین لے لی جاوے تو غنیمت جانو۔

**خلاصہ تفسیر** | اے مسلمانو۔ تم کو ہو کیا گیا کہ جب تم کو ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم جہاد کے لیے روانگی کا حکم دیتے ہیں تو تم ہمت ہاری باتیں کرتے ہو بوجھل ہو کر زمین پکڑے جاتے ہو تم نے ہی بدر و حنین کے میدان جیتے تم نے ہی اُحد و خُزاب کی مشقتیں برداشت کیں۔ اب تم کو کیا ہو گیا کیا تم آخری ثواب کے مقابلہ میں دنیاوی یہاں کے عیش و آرام میں راغب ہو گئے۔ حالانکہ کیفیت یہ ہے کہ آخرت کے مقابلہ دنیا بہت تھوڑی بھلائی۔ فانی بھلائی اور آفات سے گمراہی ہوئی بھی آخرت بہت اور باقی اور خالص آرام کی جگہ ہے تم یہ بھی خیال رکھو کہ اگر تم نے ہمارے حبیب کے حکم پر جہاد میں جانا چھوڑ دیا آرام طلب ہو گئے تو تم کو دنیا میں اس کی سزا بھی بھگنا پڑے گی کہ تم مغلوب دشمن غالب تم محکوم وہ حاکم ہو جائیں گے اور اللہ تعالیٰ تم کو ہلاک کر کے دوسری مسلمان قوم تمہاری جگہ دین کی خدمت کے لیے فرما دے گا جو دین کی خدمت کریں گی تم اللہ رسول کا کچھ نہ بگاڑ سکو گے۔ اپنا ہی بگاڑو گے۔ دیکھ لو مکہ معظمہ کے سردارانِ قریش نے اسلام کا مقابلہ حضور ﷺ علیہ وسلم کی دشمنی کی تو مدینہ والوں کو خدمت دین کے لیے کھڑا کر دیا۔ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے جسے چاہے خدمت دین کی توفیق دے۔ نوٹ ضروری۔ بعض لوگوں نے کہا کہ یہ آیت کریمہ منسوخ ہے اس کی ناسخ وہ آیت ہے وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَنْفَعُوا الْكُفْرَ وَالْكَافَّةً لِحُجَّتِهِمْ۔ کیونکہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ سارے مسلمانوں کو جہاد کے لیے نکلنا ضروری اس ناسخ آیت نے فرمایا کہ نہیں بلکہ بعض مسلمان نہیں مگر قوی یہ ہے کہ یہ آیت محکم ہے اس میں خطاب ان لوگوں سے ہے جن کو جہاد میں جانے کا حکم دیا گیا۔ واقعی اُن سب پر نکلنا تا قیامت واجب ہے (تفسیر خازن)

## فائدے

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ مسلمان کسی گناہ سے کافر نہیں ہوتا یہ فائدہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** سے حاصل ہوا۔ دیکھو جہاد میں سستی کرنا گناہ ہے مگر یہاں سستی کرنے والوں کو مومن فرمایا گیا۔ دوسرا فائدہ شریعت مطہرہ کے بیماری فراتوں اور سخت عبادات سے غیر اختیاری بوجھ کا محسوس ہونا جسے طبعی کراہت کہتے ہیں یہ فسق بھی نہیں جیسے کسی کو سردی کے موسم میں ٹھنڈ سے پانی سے وضو بیماری کا معلوم ہو یا جہاد گراں محسوس ہو۔ یہ معاف ہے یہ فائدہ **إِنَّا قَلَّضْنَا إِلَى الْأَرْضِ** سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے حضرات صحابہ کے بوجھل ہونے کا ذکر تو فرمایا مگر نہ تو ان کو فاسق کہا نہ توبہ کا حکم دیا۔ کیونکہ یہ اختیاری طبعی کراہت تھی۔ ہاں کسی حکم سے نفرت کفر ہے یہ فرق خیال رہے۔ تیسرا فائدہ حضور انور کی رضا کے بغیر زمین مدینہ میں رہنا فائدہ مند نہیں۔ مدینہ اس کے لئے مدینہ ہے جس سے مدینہ والا راضی ہو صلی اللہ علیہ وسلم۔ یہ فائدہ بھی **إِنَّا قَلَّضْنَا إِلَى الْأَرْضِ** کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ جب کہ **الْأَرْضِ** سے مراد زمین مدینہ ہو کہ ان حضرات پر اس لئے عتاب ہوا کہ انہوں نے اس جہاد کے دوران مدینہ منورہ میں رہنا چاہا۔ چوتھا فائدہ آخرت کے مقابلہ میں دنیا پاپنا اس سے راضی ہونا ہے یہ فائدہ **أَفَيَسْتَمْتِعُونَ بِالْأَمْثَالِ** سے حاصل ہوا۔ ہاں آخرت کے لئے دنیا حاصل کرنا اس لئے دنیا چاہنا کہ یہ آخرت کے اعمال جمع کرنے کا ذریعہ ہے یہ بہت اچھا ہے۔ پانچواں فائدہ دنیا کتنی بھی زیادہ ہو مگر تھوڑی سی ہے آخرت کتنی ہو مگر زیادہ ہے یہ فائدہ **إِلَّا تَكْلِفُنَّ** سے حاصل ہوا فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جنت میں کمان رکھنے کی جگہ دنیا دماغ سے بہتر ہے اور یہ ظاہر ہے کیونکہ باقی اعلیٰ ہے فانی سے۔ غائب ثواب اعلیٰ ہے اس سے جو معیشتوں سے مخلوط ہو۔ چھٹا فائدہ۔ جہاد چھوڑنا دنیا کی تکالیف اور اخروی سزا کا باعث ہے یہ فائدہ **لَا تَنْفَعُ** والا لفظ سے حاصل ہوا دنیا میں سپاہی قوم ہی زندہ رہ سکتی قوم کا غلبہ۔ دین کی عزت و شہنوں کی مغلوبیت جہاد کے ذریعہ سے ہے۔ ساتواں فائدہ انشاء اللہ دین اسلام قائم رہے گا۔ ہم رہیں یا نہ رہیں ہم سے پہلے بھی دین تھا۔ ہمارے بعد بھی رہے گا۔ دین کی گاڑی انکدر رسول کے کرم پر چلتا رہے گی۔ اس کی خدمت کے لئے قومیں پیدا ہوتی رہیں گی اس باغ کے لئے مانی آتے ہی رہیں گے۔ یہ فائدہ **يَسْتَبْدِلُ كَوْمًا غَيْرَكُمْ** سے حاصل ہوا

**پہلا اعتراض** اس آیت سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام جہاد کے موقعوں پر بزدلی دکھاتے تھے

دیکھو ارشاد ربانی ہے۔ **إِنَّا قَلَّضْنَا إِلَى الْأَرْضِ**۔ دین میں بزدلی کفر ہے لہذا

وہ مومن نہ تھے (شیعوہ) **حوا** نہیں رب تعالیٰ نے **يَسْتَبْدِلُ كَوْمًا غَيْرَكُمْ** کر پکارا پھر انہیں فاسق

درا یا انہیں توبہ کا حکم نہ دیا جس سے معلوم ہوا کہ ان کی یہ سستی یا طبعی کراہت نہ کفر تھی نہ فسق ہاں انہیں جوش دلانے کے لیے ظاہر کا عتاب فرمایا۔ اس عتاب میں بھی کرم ہے پھر ان ہی حضرات نے تمام جہادوں میں فتح حاصل کیں اسلام پھیلایا۔ دوسرا اعتراض۔ نماز میں سستی کفر ہے رب فرماتا ہے قَوْلُ الْكَافِرِينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ۔ جب نماز میں سستی کفر ہے اور اٹھنے کی سزا دوزخ کا دہل ہے تو جہاد میں سستی کفر کیوں نہیں یہاں ارشاد ہوا۔ اِنَّا قَتَلْتُمْ اِيَّيْهِمْ سَاهُونَ اور اِنَّا قَتَلْتُمْ اِيَّيْهِمْ کیا فرق ہے۔ جواب اس کا جواب بھی فائدہ میں گذر کر اہمیت اور نفرت میں فرق ہے۔ تمہارے کلہا میں کردہ آیت میں منافقین کا ذکر ہے جسے رب نے اِن الْفٰظِ سے شروع فرمایا اور آیت اَلَّذِي يُكَذِّبُ بِالَّذِيْنَ اٰلَمُوْهُ بِدَنِيْبِ نٰزِ كُوْهُنَّ بِيْكَارِ سَمْعَتِهِ تھے مسلمانوں کے ڈر سے اٹھی سیدھی ادا کر لیتے تھے۔ یہاں طبعی گرانی کا تذکرہ سَاهُونَ اور اِنَّا قَتَلْتُمْ میں یہ فرق ہے یہ ضرور خیال رہے اس گرانی طبع کے ساتھ جو نیکی کی جاوے اس کا ثواب بہت زیادہ ہوتا ہے جاڑوں کی نماز مثلاً و فجر کا ثواب یوں بھیکار کی مسجد میں حاضری۔ گرمی میں جہاد ان سب کا ثواب کیوں زیادہ ہے اس گرانی کی وجہ سے۔ تیسرا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ دنیاوی زندگی بڑی چیز ہے اسے پسند کرنا برا۔ یہ تو حضرات انبیاء و کرام اویسا عر اللہ کو بھی ملتا ہے اگر یہ بڑی چیز ہے تو انہیں کیوں عطا ہوئی جواب آخرت کے مقابل دنیا کی زندگی واقعی بڑی ہے آخرت کے لیے دنیا کی زندگی اچھی ہے کہ یہ دنیا میں دین ہے۔ ان حضرات کی زندگی آخرت کے لیے ہوتی ہے جو تھا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ جہاد میں سستی کرنے والوں کو عذاب الیم دیا جاوے گا جو کفار کے لیے خاص اگر یہ مومن ہیں۔ تو انہیں کافروں والا عذاب کیوں۔ جواب یہاں عذاب الیم سے مراد دنیا کی تکالیف ہیں قحط سالی مغلوبیت دشمنوں کا غلبہ وغیرہ واقعی جہاد چھوڑ دینے یا اس میں سستی کرنے سے یہ سزا نہیں ملتی ہیں جیسا کہ تجربہ ہے۔ پانچواں اعتراض یہاں قَوْلُ الْكَافِرِينَ کیوں ارشاد ہوا۔ قَوْلُ الْكَافِرِينَ فرماتا بھی کافی تھا یعنی دوسری قوم۔ وہ لفظ بھی چھوٹا تھا۔ جواب فرمانِ عالی کا مقصود یہ ہے کہ تمہاری جگہ خدمتِ اسلام کے لیے جو دوسری قوم لائی جائے گی وہ تمہاری اولاد یا تمہارے بھائی بند بلکہ تمہارے ہم وطن نہ ہوں گے بلکہ بالکل تمہارے غیر ہوں گے جیسا کہ فارسی یعنی لوگ تاکہ تم یہ نہ کہہ سکو کہ آخر کار ہماری ہی قوم نے خدمتِ اسلام کی۔

تفسیر صوفیانہ سفر و قسم کے ہیں۔ سفر دنیا کو نبی صلی علیہ وسلم نے فرمایا۔ السَّفَرُ قَطْعَةُ مَسَافَةٍ

السَّفَرُ یہ سفر دوزخ کا طوطا ہے۔ سفر آخرت کے متعلق یہاں ارشاد ہوا اِنَّ السَّفَرَ وَالْاِلَهَ۔ یعنی نہ کہتے ہیں اگرچہ مسافر دنیا میں سفر کرتے ہیں مگر جب گھر پہنچ کر

سب کو بحیرت پائے تو سفر کے رنج و غم بھول جاتا ہے۔ یوں ہی مسافر آخرت جب اس سفر کے بعد ظہور کیا ہے تو خوش ہو جاتا ہے فرمایا نبی ﷺ علیہ وسلم کہ صبح یا شام اللہ کی راہ میں جانا دنیا دہائی کا سب سے بہتر ہے سفر آخرت بہت طرح کے ہیں۔ طلب علم دین کے لئے۔ حج کے لئے جہاد کے لئے۔ اللہ کے محبوب بندوں کی ملاقات کے لئے سفر۔ سب سفر آخرت ہیں۔ اس سفر سے جی چرانا۔ گویا اِنَّا قُلُّ اِلٰی الْاَرْضِ یعنی پستی کی طرف جھکنا۔ اس کے لئے زندگی حیوۃ دنیا بلکہ اس کی تعلیل متاع (تھوڑا سا مانگ ہے مسافر آخرت کے لئے زندگی حیوۃ آخرت ہے جسے موت بھی فنا نہیں کر سکتی بَلْ اَحْيَاءٌ وَذٰلِكَ لَآ تَشْعُرُوْنَ۔ صوفیاء فرماتے کہ جیسے جہاد سے جان چرنے میں تبدیلی ذوات کا خطرہ ہے یوں ہی مجاہدہ نفس سے جان چرانے سے تبدیلی صفات کا اندیشہ ہے کہ ایسا انسان انسانی صفات سے محروم ہو کر اپنے میں شیطانی صفات پیدا کرے اور اگر انسان مجاہدہ کرتا رہے تو ان شاء اللہ اس میں ملکی صفات پیدا ہو جاتے ہیں۔ شعر

حام را طاقت پروانہ پر سو خستہ نیست  
ماز کا زانہ رسد شیوہ جاں افشانی

راحت چھوڑ۔ مشقت اختیار کرنے سے انسان دینی دنیاوی مرادیں پالیتا ہے۔ (روح البیان)

اَلَا تَتَصَرَّوْا فَقَدْ نَصَرَكَ اللّٰهُ اِذَا اَخْرَجَهُ الَّذِيْنَ

اگر نہ مدد کرو گے تم ان کی پس بے شک مدد کی ان کی اللہ نے جب باہر کیا انہیں ان لوگوں نے

اگر تم محبوب کی مدد نہ کرو تو بیشک اللہ نے ان کی مدد فرمائی جب کافروں کی شرارت

کفر و اثنائین اِذْ هُمَا فِي الْغَارِ اِذْ يَقُوْلُ

جنہوں نے کفر کیا دوسرے دو میں کے جب وہ دونوں تھے غار میں جب کہتے تھے

سے انہیں باہر تشریف لے جانا ہوا مرنے دو جاں سے جب وہ دونوں غار میں تھے

اِلٰصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا فَانْزَلَ اللّٰهُ

دوست ساتھی کے اپنے زعم کرو جی حق اللہ ساتھ ہے ہمارے پس اتارا اللہ نے

جب اپنے پیارے فرماتے تھے غم نہ کیا بیشک اللہ ہمارے ساتھ ہے تو اللہ نے



سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا وَ

سکون اپنا اس پر اور مدد کی آن کی آن لشکروں سے کہ نہ دیکھا تھے انہیں اور اپنا سکینہ اور اتارا اور ان فوجوں سے اُس کی مدد کی جو تم نے نہ دیکھی اور

جَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى ۚ وَكَلِمَةُ

کردی بات ان کی جنہوں نے کفر کیا نیچی اور بات کافروں کی بات نیچی ڈالی اور اللہ کا ہی بول

اللَّهُ هِيَ الْعُلْيَا ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾

اللہ کی وہ ہی بلند ہے اور اللہ ہے غالب حکمت والا

بالا ہے اور اللہ غالب حکمت والا ہے

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں رب تعالیٰ کی بے نیازی کا ذکر ہوا کہ وہ اپنے اسلام کو بہر حال پھیلائے گا۔ خواہ تم مدد کرو یا نہ کرو اب اس کا ثبوت واقعہ ہجرت سے دیا جا رہا ہے کہ مکہ والے قریباً سارے ہی اسلام کے خلاف تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو شہید کرنا چاہا۔ مگر ناکام رہے اور ان کا دین پھیلا۔ گویا مستقبل کے متعلق دعویٰ پہلے تھا اور واضح ہے اس کا ثبوت اب دیا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات کریمہ میں ارشاد ہوا کہ اگر تم جہاد نہ کرو گے تو رب تعالیٰ بجائے تمہاری دوسری قوم سے اسلام کی خدمت لے لے گا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ انسانوں پر ہی موقوف نہیں ہم چاہیں تو جانوروں سے اپنے نبی کی حفاظت کا کام لے لیں اس لیے ہجرت کا واقعہ بیان فرمایا جا رہا ہے جس میں مکہ کی کے جلے اور کوتاہی کے انڈوں کے ذریعہ اللہ نے اپنے حبیب کی حفاظت فرمائی جانور بھی حضور کے خدام ہیں۔ تیسرا تعلق :- پچھلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ اگر تم نے جہاد سے جی چڑایا تو ہم دوسری قوم کو تمہاری بجائے لے آئیں گے اب ارشاد ہے کہ قوم کی بھائی ضرورت صرف ایک شخص سے ہی بڑے بڑے کام لے سکتے ہیں۔ دیکھو ہجرت میں صرف یار غار حضرت ابو بکر صدیق سے اپنے حبیب کی وہ خدمت لے کر جو پوری قوم نہیں کر سکتی تھا دیکھو چوتھا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں جہاد کا ذکر ہوا اب ہجرت کا ذکر ہے جو جہاد کی تمہید ہے کہ بغیر ہجرت اکثر جہاد مشکل ہوتا ہے :-

## شان نزول

ہجرت رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم :-

یہ آیت کریمہ حضور انور کی ہجرت کے متعلق نازل ہوئی جس کا واقعہ یہ ہے کہ جب کفار کے ظلم مسلمانوں پر حد سے بڑھ گئے تو حضور انور نے مسلمانوں کو ہجرت کا حکم دیا اس حکم سے مسلمان مختلف مقامات پر ہجرت کر کے چلے گئے مگر معظمہ میں صرف حضور انور - حضرت علی - حضرت ابو بکر صدیق اور حبیب رہ گئے یا عورتیں بچے بوڑھے۔

اور ضعیف مسلمان جو ہجرت نہ کر سکے تھے۔ (روح البیان) بلکہ حضرت ابو بکر صدیق

بھی حبشہ کی طرف ہجرت کر کے چل دیئے تھے ہرک الفاد سے ایک سردار کفار ابن دغنه آپ کو مکر معظمہ واپس لایا (خازن) پھر حضور انور نے فرمایا کہ ابو بکر صدیق مجھ کو بھی ہجرت کا حکم رب کی طرف سے ملنے والا ہے تم میرے ساتھ ہجرت کرنا۔ حضرت ابو بکر صدیق خوش ہو گئے اور آٹھ سو دھرم سے دو اونٹیاں خرید کر ان کی پرورش کرنے

لگے اس ہجرت کے لیے۔ ایک کا نام قصویٰ تھا جس پر حضور انور نے ہجرت میں سواری کی اور آخر تک نبی کریم کی سواری میں رہی اور خلافت صدیق اہل بی و فات ہوئی۔ حضور کی دوسری اونٹنی عصباء تھی۔ یہ خلافت فاروقی میں فوت ہوئی۔ قیامت کے دن۔

حضرت فاطمہ اسی پر سوار ہو کر محشر میں پہنچیں گی۔ (روح البیان)۔ اونٹنیوں کی یہ خریداری اور آخر ذی الحجہ میں ہوئی

اس لیے اسلامی سنہ محرم سے شروع ہوتا ہے کہ حضرت صدیق نے ہجرت کی تیاری اسی ہینہ میں شروع کی تھی۔ اگرچہ ہجرت ربیع الاول میں ہوئی۔ جب دوبار حج کے موقعوں پر مدینہ منورہ کے دو قبیلوں اوس اور

خزرج کے نمائندہ نے حضور انور کے ہاتھ پر بیعت کی پسے حج میں بارہ نے دوسرے میں شتر نے اس کا پتہ کفار کو چل گیا انہیں خطرہ ہوا کہ اسلام مکہ سے باہر پھیل جائے گا تو انہوں نے دار النورہ یعنی (مشورہ گمرہ) یعنی اپنے

ادارہ میں جو قحطی ابن کلاب کے گمر میں تھا جمع ہو کر مشورہ کیا کہ اب کیا کرنا چاہیے۔ اس مشورہ میں انیس بھی شیخ نجدی کی شکل میں آیا۔ بولا کہ میں نجدی ہوں تم ایک اچھے کام کے لیے جمع ہوئے ہو میں تم کو اچھا مشورہ

دینے آیا ہوں لوگوں نے مختلف رائیں دیں مگر ابو جہل بولا کہ میرا رائے یہ ہے کہ مکہ کے تمام قبیلوں میں دو دو آدمی ہتھیار بند ہو کر ان کا گمر گھیر لو۔ جب وہ انھیں تو سب یکجا کر کے اسی گمر پر جمع کر دو۔

نبی ہاشم سب سے بڑا نہ کیس گئے آخر دیت یعنی خون بہا پس بے راضی ہو جائیں گے۔ سارے قبیلہ والے وہ ادا کر دیں۔ انیس شیخ نجدی نے اسے پسند کیا اور اتفاق رائے سے یہ بات پاس ہو گئی۔ یہ مشورہ

ماہ صفر میں ہفتہ (سبخر) کے دن ہوا (روح البیان) یہ جگہ وہاں تھا جہاں آج حرم شریف میں مصلیٰ حنفی ہے چنانچہ پروگرام کے مطابق تمام قبیلوں سے دو دو آدمی ہتھیار بند ہو کر حضور انور کے دروازہ

کو گھیر کر کھڑے ہو گئے ادھر حضرت جبریل نے حضور انور کو یہ سب کچھ بتا دیا حضور انور نے حضرت علی کو اپنی چادر حضری سبز رنگ کی عطا فرمائی جس کی لمبائی چار گز چوڑائی دو گز تھی عطا فرما کر فرمایا کہ علی تم میرے

بستر پر بیٹ جاؤ۔ میں تم کو بشارت دیتا ہوں کہ کفار تمہارا کچھ بھی نہ بگاڑ سکیں گے۔ عامرہ کرنے والے ایک سو آدمی تھے۔ حضور انور نے ایک مٹی مٹی ملی لی اور سورہ لیسین کی آیت کریمہ فَاغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ تک پڑھی اور ان کی طرف یہ مٹی بھر خاک پھینکی جو سب کے سروں پر پڑی اور وہ سب حضور انور سے اندھے ہو گئے اور حضور وہاں سے نکل کر سیدھے حضرت ابو بکر صدیق کے گھر پہنچے۔ حضرت ابو بکر صدیق کو ساتھ لیا اور ثور پہاڑ کی طرف روانہ ہوئے خیال رہے کہ یہ پہاڑ ایک مغلف سے موجودہ راستہ سے پانچ میل دور ہے۔ اس پہاڑ کو ثور اس لیے کہتے ہیں کہ ایک بار اس پر ایک شخص ثور ابن عبدمنہ نے قیام کیا تھا۔ اس کی طرف نسبت سے اسے جل ثور کہتے ہیں۔ اور اس غار کو غار ثور اس پہاڑ کا اصلی نام مل ہے۔ (روح البیان) ادھر جب حضرت علی حضور کے بستر سے اٹھے تو گھر گھرنے والے کفار آپ کو دیکھ کر حیران رہ گئے۔ دوسری حیرانی یہ ہوئی کہ ہر ایک کے سر پر خاک تھی۔ پوچھا اسے علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں گئے۔ آپ نے فرمایا رب جانے ادھر راستہ کا واقعہ یہ ہوا کہ حضرت صدیق کبھی حضور کے آگے چلتے کبھی پیچھے کبھی دائیں کبھی بائیں۔ حضور نے پوچھا اسے ابو بکر یہ کیا عرض کیا کہ میں ہوں اکیلا اور مستیں ہیں چار۔ ہر سمت سے حضور پر دشمن کا خطرہ کہ شاید کوئی آگے گات لگا کر بیٹھا ہو تو میں آگے ہو جاتا ہوں اور کبھی خیال آتا ہے کہ شاید کوئی پیچھے سے آتا ہو تو پیچھے ہو جاتا ہوں پھر دائیں بائیں سے یہی بن عدو دل میں آتا ہے تو دائیں بائیں ہو جاتا ہوں تاکہ جہدھر سے بھی حضور پر حملہ ہو تو مجھ پر ہو۔ اللہ تعالیٰ مجھے حضور پر فدا کرے۔ آخر کار حضور انور کو اپنے کندھے پر لے لیا اور خود پنچوں کے بل اس طرح پہلے کمر پنجاہ پر رکھ کر گھاڑتے تاکہ پنچہ کا نشان نہ رہ جائے اور کوئی کھو گیا کھوج نہ نکال سکے نہ معلوم حضرت صدیق نے یہ خاردار و شوار راہ گزار کس طرح طے کر کے غار تک حضور کو پہنچایا۔ اسے صدیق تیرے اُن کندھوں تیرے ان پنچوں پر کروڑوں سلام ہوں۔ جب غار کے کنارہ پر پہنچے تو عرض کیا یا رسول اللہ پہلے مجھے غار میں جانے دیں تاکہ میں صاف کروں پھر آپ کو بلاؤں تاکہ اگر کوئی موزی جانو تو مجھے ہی کاٹے آپ کو تکلیف نہ پہنچے۔ انیسویں وحشت ناک غار میں اکیلے گئے۔ اس میں بہت سوراخ تھے۔ فرش صاف کیا۔ چادر مبارک پھالے۔ غار کے سوراخ بند کئے۔ عشق رسول نے حبیب و مر بیان کی دھجیاں اڑادیں۔ شمر

عشق نے کیتا حال فقیراں کپڑے کے یوں ہیں بند جا کیتا غار بنی دا اوہ دسدا

ایک سوراخ باقی بچا اس میں اپنے پاؤں کا اٹھوٹا لگا کر بیٹھ گئے اب بیٹھک اس طرح ہوئی کہ ایک پاؤں غار کے فرش پر بچا ہوا دوسرا غار کی طرف اٹھا ہوا اس طرح حضور انور کو بلایا۔ آپ کا سر مبارک بچے ہوئے زانو پر اور سلا دیا۔ ان تمام سوراخوں میں سلا بند تھے۔ اس گھر کے واسطے سوراخ کے دروازے

کئی بار آپ کے انگوٹھے کو ڈرامگو آپ نے انگوٹھا نہ ہٹایا۔ بار غار پر یار غار غالب آیا۔ زہر لے اپنا اثر کرنا شروع کر دیا۔ تمام جسم میں سنسنی پھیلنے لگی آنکھوں سے اشک رواں ہوئے رخسارہ مصطفیٰ پر گرے۔ مبارک آنکھیں کھول دیں۔ دیکھا صدیق رو رہے ہیں پوچھا کیا ہے عرض کیا ایک سانپ کئی بار کاٹ چکا ہے۔ فرمایا کہاں عرض کیا پاؤں کے انگوٹھے میں فرمایا دکھاؤ حضور انور نے اپنا لعاب وہی لگا دیا زہر ختم ہو گیا مگر وفات کے وقت وہ ہمارے ہر کوٹا جس سے حضرت صدیق کی وفات یعنی ۱۱ شہادت ہوئی۔ (تفسیر خازن) یہ ہے فنا فی الرسول کہ جناب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات غیر ولے زہر کے لوٹنے سے حضرت صدیق کی وفات غار والے زہر کے لوٹنے سے بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ جو لوگ حضرت محمد ابن ابوبکر کی اولاد میں ہیں ان کے پاؤں کے انگوٹھے پر سیاہ تل ہوتا ہے اور انہیں سانپ نہیں کاٹتا۔ عبدالرحمن ابن ابی بکر کا یہ حال نہیں کیونکہ عبدالرحمن اس وقت پیدا ہو چکے تھے محمد بعد کو پیدا ہوئے۔ یہ آخر تا قیامت رہے اگر باپ صدیق ہے تو ظاہر میں پاؤں

میں ماں صدیق ہے تو بائیں پاؤں میں اگر دونوں صدیق ہیں تو دونوں پاؤں میں نشان ہوتا ہے فقیر نے مشاہدہ بھی کیا ہے۔ ادھر کفار مکہ ہر چار طرف تلاش کے بیٹے نکل پڑے۔ ادھر غار کے منہ پر مکوڑی۔ مے جالاتن دیا۔ کبوتری نے انڈے دے دیئے کفار مکہ کی ٹوئیاں ہر طرف دوڑ پڑیں ایک ٹولی جس میں امیہ ابن خلف بھی تھا۔ وہ اس پہاڑ پر پہنچی۔ ڈھونڈتے ڈھونڈتے اس غار کے منہ پر پہنچی۔ یہ سب لالچیوں تلواروں سے مسلح تھے۔ اللہ میں سے ایک بولا اس غار کے اندر بھاؤ بیگم۔ اس کا نام علقمہ ابن کرز تھا۔ جو فتح مکہ کے دن ایمان لایا۔ امیہ ابن خلف بولا کہ یہ مکوڑی کا جالا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی پیدائش سے پہلے کا ہے۔ اگر اس میں وہ جاتے تو جالا ٹوٹ جاتا اور انڈے پھوٹ جاتے۔ جب علقمہ اور امیہ یہ باتیں کر رہے تھے تب حضرت صدیق نے بیقرار ہو کر وہ عرض کیا اور حضور انور نے وجہ جواب دیا جو یہاں اس آیت کریمہ میں مذکور ہے حضور انور اس غار میں تین دن قیام کیا اس عرصہ میں حضرت صدیق اکبر کے غلام مالک ابن نعیر اس پہاڑ کے دامن میں جناب صدیق کی کوبیاں چراتے تھے۔ شام کو آپ عبداللہ ابن ابی بکر کے گھر سے کھانا پانی یہاں پہنچاتے تھے اور کفار مکہ کے حالات کی خبر روزانہ دیتے تھے۔ جب کفار مایوس ہو کر شک گئے تب یہ دونوں حضرات ہمراہ ایک رہبر بنی ہمدان عدی کا کوئے کہ مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہوئے (خازن - روح البیان)

غار ثور اور راستے میں بہت معجزات دیکھنے میں آئے ان میں سے ایک عجیبہ معجزہ عجیبہ

روح البیان

میں بہت سخت پیاس لگی۔ پانی موجود نہ تھا۔ حضور انورؐ نے فرمایا جاؤ۔ غار کے گوشہ میں پانی پی لو یہ پیر گئے تو وہاں پانی کا چشمہ دیکھا۔ جس کا رنگ دودھ سے زیادہ سفید شہد سے زیادہ میٹھا موت کی طرح ٹھنڈا مشک سے زیادہ خوشبودار تھا۔ آپؐ نے خوب جی بھر کر پیا۔ حضورؐ نے فرمایا اچھے کوثر کا چشمہ تھا۔ جو اسے ابو بکرؓ سے لے کر اللہؐ نے یہاں بھیجا بذریعہ نہر۔ حضرت صدیق اکبرؓ نے ان کفار کے چلے جانے کے بعد پوچھا یا رسول اللہؐ اگر یہ لوگ ہم کو اس وقت دیکھ لیتے تو ہم کہاں جاتے حضورؐ نے فرمایا وہاں جاتے یہ کہہ کر غار کے ایک گوشہ کی طرف اشارہ فرمایا۔ صدیقؓ کی آنکھوں نے دیکھا وہاں سمندر کا کنارہ ہے جس میں کشتی لگی ہوئی ہے (روح البیان) راستہ میں سراقہ ابن مالک کا واقعہ اور اس کے متعلق معجزات حضرت اہم مہدیؑ کی بھونڈی میں خشک بکری کے تھنوں سے دودھ نکالنا وغیرہ مشہور بھی ہیں ان کے بیان کرنے سے بہت طویل ہو جاوے گا۔ اتنا سمجھ لو کہ سراقہ ابن مالک نے اس موقع پر حضورؐ کی خدمت میں راستہ کے لٹے کھانا پیش کیا جو منظور فرمایا۔ ارشاد کیا کہ تم ادھر کھا کو نہ آنے دو تمہاری یہ خدمت کافی ہے اور اس سفر میں ایک شخص نے جو قریمی بستی کا قبیلہ حضور انورؐ صلی اللہ علیہ وسلم اور صدیق اکبرؓ کی خدمت میں جوڑے پڑے پیش کئے جو قبول ہوئے اس کے بیٹے یہ قبولیت باعث مد اقتدار ہوئی۔

**حضرت عمرؓ کا رشک** | حضرت عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ کاش میری ساری عمر کی نیکیاں حضرت صدیقؓ کی رات کی اور ایک دن کی نیکیوں کی طرح ہو جائیں رات تو غار توبہ کی رات دن حضورؐ کی وفات کا دن جب کہ آپؐ نے اسلام کی دوتی کشتی کو بچا لیا مسئلہ خلافت ملے فرما کر مسلمانوں میں خانہ جنگی نہ ہونے دی۔ دیکھو تفسیر خازن۔

**نوٹ ضروری** | حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات عالیہ پر چالیس ہزار دینار خرچ کیے (روح البیان) رب مے فرمایا۔ وَفَجَدَكَ عَائِلًا قَائِمًا۔ اللہ نے حضورؐ کو حضرت خدیجہؓ الکبریٰ اور صدیقؓ کے مال کے ذریعہ غنی فرمادیا اکثر علماء فرماتے ہیں کہ عرب میں طیبیہ کے کوثر اس کوثری کی اولاد میں جس نے اُس رات غار ثور کے منہ پر اٹھ سے بیٹھے۔

**تفسیر آلہ تنصروہ:** | اس فرمان عالی میں بھلا لآ حرف استثنیٰ ہے اور آ کا مرکب ہے یعنی اگر نہیں تنصروا۔ میں خطاب یا تو ان ہی صحابہ کرام سے ہے جن کو غزوہ تبوک میں جانے کا حکم دیا گیا یا تا قیامت مسلمانوں سے خطاب ہے ہ کی ضمیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے کیونکہ حضور انورؐ کی مدد قرآن کی اسلام کی بلکہ رحمان کی مدد ہے اس معلوم ہوتا ہے۔ کہ



گذشتہ آیتوں میں اَلَا تَنْصُرُوہ میں بھی اُسے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم تھے تا قیامت حضور کی مدد سے کہ ان کے دین کی علماء کی مشائخ کی قرآن مجید کی حضور کی سنتوں کی خدمت کی جاوے۔ فَقَدْ نَصَرَهُ اللہ تعالیٰ عبارت اَلَا تَنْصُرُوہ لایح کی جراح نہیں بلکہ پوشیدہ جراح کی وجہ ہے لہذا اس میں وف علیت کی ہے معنی اگر تم محبوب کی مدد نہ کرو گے تو اللہ ان کی مدد کرے گا۔ کیونکہ اس نے محبوب کی ایسے نازک موقع پر مدد کی۔ کہ اِذَا خَرَجَ الْمُؤْمِنُونَ كَفَرُوا یہ عبارت نَصَرَهُ اللہ تعالیٰ کا ظرف ہے۔ نکالنے سے مراد حضور انور کو اس وقت پریشان کرنا ہے جس سے آپ کو معطر چھوڑنے والے سے ہجرت کر جانے پر مجبور ہو گئے۔ ورنہ حضور کو یہ معطر سے ہجرت کرانے والا رب تعالیٰ تھا۔ حضور وہاں سے روانہ بھی اگر رب کے حکم سے ہوئے اور حضرت صدیق کو ساتھ بھی اگر رب کے حکم سے بھی آیا۔ اَلَّذِينَ كَفَرُوا سے مراد وہ بھی ابو جہل وغیرہ کفار عرب ہیں جنہوں نے مسلمانوں پر ظلم توڑے حضور کو پریشان کیا۔ ثانی اَشْتَيْنِ یہ فرمان عالی اَخْرَجْنَا کی ضمیر سے حال ہے ثانی کے معنی ہیں دوسرا یعنی دوسرے سے ایک نہ کہ دوسرے درجہ والا۔ اور اس سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اَشْتَيْنِ سے مراد حضور انور اور صدیق اکبر ہیں۔ یعنی حضور اس حال میں وہاں سے روانہ ہوئے جب آپ صرف دو ہی تھے ایک جناب صدیق دوسرے حضور انور۔ جب اس صورت میں رب نے ان کی مدد کی تو اب تو ان کے خدام بہت ہیں۔ کیا رب ان کی مدد نہ کرے گا۔ شکستہ جب عدد کے اسم فاعل کی نسبت اپنے برابر دے عدد کی طرف ہو تو وہاں درجہ ہر دو نہیں ہوتا بلکہ ان میں ایک جیسے ثابت ہو جائے گا پھر ثانی اَشْتَيْنِ اور اگر اپنے سے اونچے دے عدد کی طرف نسبت ہو تو مراد درجہ ہوتا ہے جیسے رابع ثانی یعنی پانچ میں سے چوتھے درجہ والا یہاں پہلی صورت ہے جب حضور انور ان دو میں کے دوسرے ہوئے تو حضرت صدیق بھی دوسرے ہوئے۔ لطف یہ کہ اللہ تعالیٰ ان میں تیسرا جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ حضور نے فرمایا یَا أَبَا بَكْرٍ مَا لَكَ يَا اَشْتَيْنِ اللہ تعالیٰ اس جماعت پر ہمارے جانیں خدا جس میں ایک صدیق ہوں ایک رسول اللہ اور ایک خود اللہ تعالیٰ۔ شعر

خدا خود میرے مجلس بود اندر لا مکان خسرو  
محمد شیع مغل بود شب جائے کہ من بودم

روشن کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ مشرکین مکہ نے حضرت صدیق اکبر کو نکالا نکالنے کے وہ بھی معنی کہ پریشان کیا تھے اگر یہ دونوں وہاں سے روانہ ہو گئے۔ اَلَّذِينَ كَفَرُوا۔ یہ فرمان عالی اِذَا خَرَجَ کا بدلہ ہے (روح البیان) ھُنَا کا مرجع حضور انور اور حضرت صدیق اکبر ہیں اَنْفَار سے مراد غار ثور ہے جو اب تک زیارت گاہ خلق ہے۔ فقیر نے بھی اس کی زیارت کی ہے اُن سے ہے یار غار ولی دوست گھر سے یار کو یار غار کہتے ہیں۔ اِذْ يَقُولُ بِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ۔ یہ فرمان عالی اِذَا خَرَجَ کا دوسرا بدلہ ہے یَقُولُ کا فاعل حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں صَاحِبِهِ سے مراد ابو بکر صدیق ہیں جو حضور کے پیغمبر کے ساتھ

سفرِ ہاجرہ گھر۔ غارِ ثور حجاز کے قہر و غضب کے ساتھی ہیں۔ حضور کا یہ فرمانِ عالی حضرت صدیق اکبر کے اس عرض کے جواب میں ہے کہ اگر کفار اُس وقت اپنے قدم و کھیں تو ہم کو دیکھ میں خیال رہے کہ حضرت صدیق اکبر کو اس وقت اپنا خوف نہ تھا نہ اپنا غم۔ خوف تھا تو حضور کے متعلق غم تھا تو حضور کا کہ کفار آپ کو ایذا نہ پہنچائیں اپنی جان پہلے ہی فدا کر چکے تھے کہ پاؤں میں سانپ سے کٹ چکے یعنی ابو بکر تم میرا غم نہ کرو کیونکہ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا يٰۤاَلَتَحْزَنُ اللّٰهُ ہمارے ساتھ ہے پھر ہم کو کیا پرواہ ہے یہ ہمارا کچھ نہیں بگاڑ سکتے خیالِ رب تعالیٰ کی ہمراہی چند طرح کی ہے۔ قہر و غضب کی وہو مَعَهُمْ مَّيِّتُوْنَ مَلٰٓئِكَةُ يَخٰتِلُوْنَہِمْ جب کفار رات میں غصہ سازشیں کرتے ہیں تو ہم اُن کے ساتھ ہوتے ہیں۔ یعنی ہمارا قہر و غضب اُن کی قدرت و علم کی وہو مَعَكُمْ اٰيَسًا مَّكْنُشًا۔ تم جہاں ہو وہ تمہارے ساتھ ہے۔ رحم و کرم کی اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰٓئِرِيْنَ یعنی اللہ صبر والوں کے ساتھ ہے۔ خاص مدد و نصرت اور قربِ خصوصی یہاں یہ آخری معیت و ہمراہی مراد ہے معنا فرما کر یہ بتایا کہ اسے ابو بکر اللہ تعالیٰ میرے ساتھ بھی ہے اور تمہارے ساتھ بھی۔ کیونکہ رب تعالیٰ میرے ساتھ بھی رہتا ہے اور میرے ساتھی کے ساتھ بھی اور میں نوعیت کی ہمراہی میرے ساتھ ہے میرے صدقہ سے اُسی قسم کی ہمراہی تمہارے ساتھ جیسا قرب مجھے حاصل میری فضل و ایسا ہی قرب تم کو حاصل ہے۔ جہاں بادشاہ پہنچتا ہے وہاں ہی اُس کے تن کے کپڑے پہنچتے ہیں یہ تفسیر یاد رہے اب غور کرو کہ جنابِ کلیم نے بجا اسرائیل کی گہراہٹ کے وقت فرمایا تھا اَنْ مَّعِيَ كَرِيْمٌ سَيَّحْدِيْنِ اور حضور انور نے فرمایا اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا اِنْ كَلَامُوْنَ مِيْنُ وَّمَعَا فَرَقٌ ہے جو ان دونوں محکموں میں فرق ہے۔ خیال رہے کہ رب تعالیٰ نے اپنے حبیب سے فرمایا لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ يٰۤاَفْرَیٓا لَا يُخْزِنُكَ قَوْلُ الْخٰمِرٰٓ اِنَّ اللّٰهَ جٰمِعٌ اور محبوب نے صدیق سے فرمایا لَا تَحْزَنْ دونوں جگہ ایک ہی خطاب ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رب کے محبوب اکبر ہیں اور حضرت صدیق حضور کے محبوب اکبر۔ جو نسبت حضور کو رب سے قرب کی ہے وہ بکایت صدیق کو حضور سے ہے قرب کی۔ (روح المعانی) فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَيِّدَتَهُ عَلَیْہِ اس فرمانِ عالی میں فَاَنْزَلَ یا تو جزائے ہے اور یہ فرمانی پوشیدہ شرط کی جزایا فَاَنْزَلَ کی یہ فرمان گزشتہ علت پر مبنی ہے سیکرہ کی تفسیر بہت دفعہ ہو چکی کہ فرشتوں کی ایک خاص جماعت کا نام جن کے نزول سے دلوں کو تسکین ہوتی ہے یا غیبی تسکین و سکون ہے۔ علیہ کامر جہ حضرت ابو بکر صدیق ہیں کیونکہ بے جہنی انہیں کو حق حضور کا قلب پاک تو پہلے ہی سے مطمئن تھا (روح البیان و معانی و غیرہ) یعنی جب ہمارے محبوب نے صدیق سے یہ کہا تو اللہ نے صدیق کے دل پر سکون و چین اُتار دیا یا محبوب کے اس فرمان کی وجہ سے رب تعالیٰ نے صدیق پر چین و سکون اُتارا۔ حضرت ابن عباس کا یہی قول ہے کہ میں سے ملو صدیق اکبر ہیں :-

(خازن) وَأَيُّدُكُمْ بِجَنُودٍ لَمْ تَكُنْ دُونَكَ هَآئِهِ فَرَمَانِ عَالِ مَعْطُوفِ هِيَ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ بِرَأْسِ مِیْ بَدْرُ حَنِینِ کے واقعات کی طرف اشارہ ہے اَنْزَلَ اللَّهُ سَكِیْنَةً پَر مَعْطُوفِ نہیں۔ (روح المعانی) جُنُود سے مراد فرشتوں کے وہ لشکر ہیں جو بدر و حنین میں حضور کی خدمت مسلمانوں کی نصرت کے لیے اترے جنہیں عام طور پر صحابہ نے دیکھا خاص خاص نے انسانی شکل میں دیکھا۔ یعنی اللہ نے بدر و حنین میں بھی اپنے حبیب کی مدد کے لیے فرشتے شکر کے شکر اوتارے جنہیں تم اسے صحابہ نہ دیکھ سکے۔ وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّعْلَىٰ یہ عبارت گزشتہ سارے مضمون پر معطوف ہے الَّذِينَ كَفَرُوا سے مراد یا تو سارے کفار عرب ہیں یا سارے کفار مکہ کے حکمرانوں کے دلوں کے ارادے اُن ارادوں کا زبان سے اظہار کہ ہم اسلام کو مٹا دیں گے۔ اُن کے دارالاندوہ میں مشورے پھر اُن کے یہ اعلان کر جو کوئی اُن دونوں حضرات کو قتل کرے یا گرفتار کر کے لائے اُسے سو سواونٹ دیئے جائیں گے۔ یہی سُّعْلَىٰ سے مراد ہے ناکام یعنی اللہ تعالیٰ نے کفار کے ارادے اُن کی باتیں اُن کے اعلانات کو نیا کر دیا۔ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا یہ فرمانِ عَالِ نیا جملہ ہے وَاُتْبِئْ بِكَلِمَةِ اللَّهِ سے مراد یا کلمہ توحید ہے یا دینِ اسلام یا خود حضور صلی علیہ وسلم کی ذاتِ بابرکات۔ فقیر کے نزدیک آخری تفسیر قوی ہے اس کی تفسیر وہ آیت ہے لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهَا حُضُورًا وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ میں اور کلمات اللہ بھی حضور انشاء اللہ اونچے ہیں اور اونچے رہیں گے۔ اور حضور کی سربندی سے قرآن مجید اسلام کی سربندی ہے اللہ انہیں ہمیشہ اونچا رکھے۔ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ یہ فرمانِ عَالِ گزشتہ سارے مضمون کی وجہ سے معنی یہ سب کچھ کیوں نہ ہو اللہ غالب بھی ہے حکمت والا بھی۔ وہ جسے غالب کرے اُسے کوئی مغلوب نہیں کر سکتا اور جسے وہ غالب کرے اُس میں اس کی حکمت ہوتی ہے۔

خلاصہ تفسیر | اے مسلمانوں اگر تم میرے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اُن کی مدد نہ کرو گے تو اُن کا نقصان کچھ نہ ہوگا۔ اللہ تعالیٰ اُن کا غیب سے مدد فرمائے گا۔ کیونکہ وہ تو ان کی مدد ایسے ہلکے وقت کر چکا جب کہ کفار مکہ نے انہیں ہجرت کرنے پر مجبور کیا اور آپ اس حال میں مکہ معظمہ سے رخصت ہوئے کہ صرف دو تھے ایک ابو بکر صدیق اور ایک یہ محبوب جب وہ اس حالت میں غارِ ثور میں تھے صدیق نے غار کے دروازے پر کفار مکہ کا جوم دیکھ کر حضور کی جان پاک پر خطرہ محسوس فرما کر عرض کیا یا رسول اللہ اگر یہ لوگ اپنے پاؤں کی طرف دیکھیں تو ہم کو دیکھ لیں وہ اپنے رفیقِ غار سے فرمانے لگے غم نہ کر ہمارے ساتھ اللہ ہے۔ جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی مدد ہو اس کا کوئی کچھ نہیں بگاڑ سکتا۔ محبوب کے یہ فرمانے، اللہ رب نے صدیق پر نیکی سکون قلبی اوتارا۔ جس سے ان کی بے چینی بے قرار ہو جاتی رہی۔ اس کے علاوہ رب نے جنگ بدر و حنین میں اپنے حبیب کی ایسی غیبی شکر دلوں (فرشتوں) سے مدد فرمائی

جن کو تم نہ دیکھ سکے۔ اللہ نے کفار کے ارادے اُن کی باتیں ان کی کوششیں نیچے کر دیں اللہ کا کلمہ رسول اللہ اور اُن کا رین داغی اور نچا ہے۔ کیوں نہ ہو۔ اللہ اُن کا حامی ہے اور وہ غالب حکمت والا ہے جس کی مدد وہ کرے اسے کوئی مغلوب نہیں کر سکتا۔

فضائل ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ | ساری اُمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر اجماع ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق بعد انبیاء ساری خلقت

سے افضل ہیں کچھ مٹھی بھر لوگوں کا اسے زمانا اجماع اُمت کے خلاف نہیں جیسے آج بعض کلمہ گو حضور کو نبی نہیں مانتے اس سے یہ لازم نہیں کہ حضور کے خاتم النبیین یعنی آخری نبی ہونے پر اُمت کا اجماع نہیں ہم برکت حاصل کرنے کے لیے اُن جناب کے کچھ فضائل بیان کرتے ہیں آپ کے افضل المخلوق ہونے کی بہت آیات ہر احادیث تو بے شمار ہیں آیات ملاحظہ ہوں۔ ع۔ وَلَا يَأْتِلُ إِلَّا الْفَضْلُ مِنْكَ وَالسَّعَةِ۔ اس آیت کریمہ میں رب تعالیٰ نے آپ کو فضل یعنی بزرگی والا فرمایا۔ اور مکہ میں سارے صحابہ اہل بیت سے خطاب ہے جس سے معلوم ہوا کہ آپ سارے صحابہ و اہل بیت سے افضل ہیں۔ ع۔ وَسَيُجَنِّبُكَ الْأَتَقَى الَّذِي يُؤْتِي مَالًا يَتَوَكَّلُ رَبُّكَ أَفْ كُتَّافٍ فَرَمَا يَأْتِي بَعْدَ انبِيَاءِ سَارِي خَلَقْتَ سَ بَطْرَ مَتَقَى۔ ع۔ وَتَسْوَفَ يَرْضَى۔ اس آیت کریمہ میں رب نے وعدہ فرمایا کہ وہ حضرت صدیق کو اتنا دے گا کہ وہ راضی ہو جائیں گے۔ یہ ہمارا ارشادِ عالی حضور ﷺ علیہ وسلم کے متعلق ہے۔ وَتَسْوَفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى۔ ع۔ سَتَذُمُّونَ عَلٰی قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ اس آیت کریمہ میں رب العالمین نے اُن جہادِ یامہ کے متعلق خبر دی جو حضرت صدیق کے خلاف میں سلیمہ گذاب سے ہوا۔ ع۔ یہی آیت کریمہ ثانی ثانی اَنْهَابِ الْغَابِر۔ اس آیت کریمہ میں حضرت صدیق کے کئی فضائل ارشاد ہوئے وہ رسول اللہ کے ثانی ہیں کیونکہ جب حضور انور کو ثانی فرمایا تو یقیناً وہ بھی ثانی ہوئے۔ وہ حضور انور کے سچے صحابی ہیں یعنی اُن کی صحابیت قطعی اور قرآنی آیت سے ثابت ہے اور اللہ تعالیٰ جیسے کرم سے حضور انور کے ساتھ ہے حضور کے صدقہ حضرت صدیق کے بھی ساتھ ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا اس کے علاوہ دوسرے دلائل حسب ذیل ہیں۔ ع۔ اللہ تعالیٰ نے اس ہجرت میں حضور کی ہمراہی کے لیے آپ کو منتخب فرمایا۔ اس ہجرت کے سارے معاملات رب کی طرف سے ہی تھے۔ جس ذات کو رب تعالیٰ اپنے محبوب کی اس خاص ہمراہی کے لیے منتخب کرے وہ کس شان کا مالک ہو گا۔ ع۔ آپ حضور انور سے کسی جہاد کسی سفر حضر میں جدا نہ ہوئے ہر جگہ ہر وقت سایہ کی طرح ساتھ رہے حتیٰ کہ قبر میں بھی اور مشر میں بھی یہاں روح ایساں نے فرمایا کہ حضرت صدیق عالم ارواح میں حضور کے ثانی رہے کہ یہ حضور کا نور

پیدا ہوا پھر آپ کی روح غار میں ثانی خلافت میں ثانی قبر میں ثانی قیامت میں قبر سے اٹھنے میں ثانی اور بعد انبیاء جنت کے دخول میں اول علیؑ حضرت اہل مومنین ہیں کہ حضور انور پر سب سے پہلے آپ ایمان لائے (خازن) علیؑ آپ کی تبلیغ سے حضرت عثمانؓ طلحہؓ زبیرؓ آپ کے ہاتھ پر ایمان لائے۔ آپ ہی ان کو حضور انور کی خدمت میں لے گئے (خازن) اے مرض وفات شریف میں حضور انور نے آپ کو ہی اپنے مصطفیٰ پر امامت کے لئے کھڑا کیا اور امام سب سے افضل ہونا چاہئے۔ رب کے طرف سے آپ پر سکینہ نازل ہوا یہ آپ کی خصوصیت ہے۔ آپ چار پشت کے صحابی ہیں۔ یہ شرف صرف آپ کو حاصل ہے۔ ماں باپ صحابی۔ خود صحابی۔ ساری اولاد صحابی پوتے نواسے صحابی۔ جیسے یوسف علیہ السلام چار پشت کے نبی ہیں۔ آپ نے ہی مسجد نبوی شریف کی زمین خرید کر وقف کی جس میں محراب النبیؐ منبر ریاض الجنۃ روضہ رسول ہے (حاشیہ ابن ماجہ) پچاس دینار میں خریدی اور وقت کی علیؑ آپ نے اپنا سارا مال حضور انور پر اور اسلام پر خرچ کر دیا جب اسلام لائے تو چالیس ہزار دینار یعنی ایک لاکھ روپیہ کے مالک تھے۔ جب ہجرت میں حضور کے ساتھ گئے تو چند پیسے اپنے ہمراہ تھے وہ بھی راستہ میں حضور پر خرچ کرنے کے لئے۔ غار ثور میں جسم کے کپڑے بھی نہ رکے وہ بھی پھاڑ پھاڑ کر وہاں کے سوراخ بند کیئے غزوہ تبوک میں گھر میں بھاڑ دے دی سب کچھ حضور پر فدا کر دیا۔ علیؑ آپ نے ہی اپنی جان حضور پر فدا کر دی۔ غار ثور میں کہ پاؤں میں سانپ سے کٹوا لیا علیؑ آپ نے ہی حضرت بلال اور عامر ابن فہیرہ جیسے شامدار حضرات کو خرید کر آزاد کیے یوں سمجھو کہ ہم سب مسلمانوں کے حضرت بلال آقا اور آپ حضرت بلال کے آقا۔ عامر ابن فہیرہ وہ ہیں کہ جب آپ شہید ہوئے تو آپ کی لاش آسمان پر اٹھالی گئی (بخاری جلد دوم ص ۵۸۷)

فائدہ سے۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ فعل کی نسبت اس کے سبب کی طرف کرنا جائز ہے یہ فائدہ اخْرَجْنَا الَّذِيْ كَفَرُوْا سے حاصل ہوا۔ دیکھو حضور انور کو کفار مکہ نے مکہ معظمہ سے نہ نکالا اور نہ نکالنا چاہا وہ تو حضور کو شہید کرنا چاہتے تھے۔ مگر رب نے فرمایا کہ انہیں کفر سے نکالا۔ کیونکہ وہ اس خروج کا سبب تھے۔ لہذا ہم کہہ سکتے ہیں کہ اللہ کی ساری نعمتیں حضور دیتے ہیں کیونکہ حضور انور سب کا سبب ہیں۔ دوسرا فائدہ حضرت ابو بکر صدیق رسول اللہ کے ثانی ہیں اور اسلام کے پہلے خلیفہ اور ساری امت رسول میں سب سے افضل ہیں۔ یہ فائدہ ثانی آجین سے حاصل ہوا۔ کیونکہ ایک اور دو کے درمیان کوئی عدد نہیں ہوتا تو حضور اور صدیق کے درمیان کوئی خلیفہ کیسے ہو سکتا ہے۔ تیسرا فائدہ سارے صحابہ حضور انور کے عام صحابی ہیں مگر حضرت ابو بکر صدیق حضور کے خاص صحابی اور غار کے پیار ہیں یہ فائدہ اخْرَجْنَا الَّذِيْ كَفَرُوْا سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ حضرت ابو بکر صدیق کبھی گمراہ نہیں ہو سکتے



جیسے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم بدلائی سے محفوظ ہیں ایسے ہی حضرت صدیق بھی یہ فائدہ اٹھانا سے حاصل ہوا۔ کیونکہ جس نوعیت سے رب تعالیٰ حضور کے ساتھ ہے اسی نوعیت سے حضرت صدیق کے ساتھ اس لیے حضرت کلیم اللہ نے فرمایا تھا اِنَّ مَعِيَ زَيْنٍ يَّهْدِيْكَ اِنَّ مَعَنَا زَيْنٌ كَيْونکہ ان کے ساتھی اسرائیلیوں میں کچھ کشت بھی تھے۔ جس کے ساتھ رب ہو وہاں بہکنا نہیں آسکتا۔ چھٹا فائدہ: اگر رب کرم کرے محبوب اکرم کو کٹری کے جالہ اور کبوتری کے اندول کے ذریعہ خطرناک دشمنوں سے بچا لے اور اگر اس کا قہر ہو تو فرعون کو اس کے محل کی مضبوط دیواریں غرق سے نہ بچا سکیں۔ ساتواں فائدہ: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ سے اونچے ہیں اور اونچے رہیں گے۔ جو انہیں نیچا کرنا چاہے وہ خود نیچا ہو گا۔ یہ فائدہ کَلِمَاتُ اللّٰهِ حَىُّ الْحَيَا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ جبکہ کلمۃ اللہ سے مراد حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہوں۔

پہلا اعتراض: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر صدیق کو ہجرت میں اپنے ساتھ اس لیے لیا کہ آپ کو خطرہ تھا کہ اگر یہ کلمہ منظر میں رہ گئے تو کفار کو ہجرت کی خبر کر دیں گے اور بے شہید کرانے کی کوشش کریں گے ان کے شر سے بچنے کے لیے اپنے ہمراہ لے لیا نَعُوْذُ بِاللّٰهِ رَدِّ اَفْضَلُ جواب: اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی۔ جواب الزامی تو یہ ہے کہ خوارج طاعنہ کہتے ہیں کہ حضور انور اس رات حضرت علی کو اپنے بستر پر اس لیے لایا تاکہ وہ کفار کے ہاتھوں قتل ہو جاویں اور حضور کو ان کی شر سے امن ملے دروچ المعانی یا خوارج کہتے ہیں کہ حضرت علی نے فاطمہ زہرا کو رات میں خفیہ طور پر اس لیے دفن کر دیا کہ انہوں نے حضرت فاطمہ کے رونے سے تنگ آ کر انہیں زہر دے کر مار دیا۔ اور یہ قتل حکومت سے چھپانے کے لیے رات میں بغیر کسی کو اطلاع دیئے دفن کر دیا نَعُوْذُ بِاللّٰهِ فَا هُوَ جَوَابُكُمْ فَهُوَ جَوَابُنَا۔ شعر چشم بداندیش کہ بر کن جواد عیب نماید ہنرش در نظر

خدا کرے دشمن کی آنکھ پھوٹ جاوے کہ اس کی نظر میں ہنر بھی عیب ہے۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ ایسے خطرناک حالات زار پر دشمن کو خبر بھی نہیں کرتے چہ جائیکہ اسے ساتھ لیا جائے ایسے نازک موقعہ پر انتہائی غلطی کو ساتھ لیا جاتا ہے اگر حضرت صدیق حضور کے دشمن تھے تو آپ غار ثور کے اندر سے باہر کھڑے کفار کو پکار کر بتا دیتے کہ حضور یہ ہیں یا اپنے گمراہوں سے کہہ جاتے کہ تم کفار کو یہ خبر دے دینا۔ (نَعُوْذُ بِاللّٰهِ)

دوسرا اعتراض: صحابہ فرمانے سے حضرت صدیق کی نہ تو صحابیت ثابت ہوتی ہے نہ اس میں کوئی عظمت ہے دیکھو رب تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام کے متعلق فرمایا ہے یا صَاحِبِیُّ اِلَیْحِنِ اے میرے قید کے دوست۔ دیکھو کافر قیدیوں کو حضرت یوسف نے صَاحِبِیُّ یعنی اپنا ساتھی فرمایا کیا وہ صحابی ہو گئے۔ ایک جگہ ارشاد ہے اِنْ یَقُوْلُ لِصَاحِبٍ فَاَوْفِیْہَا وَوَدَّ اَنَا اَنْ یَّکُوْلَ مَا لَدُوْہِ دیکھو وہاں کافر کو مومن کا ساتھی کہا گیا ارشاد ہے

ہے۔ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ لَهُمْ شِرْكُهُمْ۔ وَلَا خِشْيَةَ الْكَافِرِينَ۔ دیکھو رب تعالیٰ نے اپنے کو ان تین کافروں کا چوتھا اور پانچ کافروں کا چھٹا فرمایا۔ اس سے وہ کفار مومن یا ولی نہ بنے (ردوافض) جواب اس اعتراض کے بہت جواب تفسیر کبیر اور روح المعانی و خازن وغیرہ نے دیئے ہیں۔ فقیر کے نزدیک آسان اور قوی جواب وہ ہے جو ابھی تفسیر میں گذرے کہ رب تعالیٰ کی ہمراہی قہر و غضب کی بھی ہوتی ہے علم و قدرت کی بھی اور رحم و کرم کی بھی اور مدد و نصرت و قہر خاص کی بھی۔ یہاں آخری ہمراہی مراد ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ حضور انور نے اس معیت میں اپنے ساتھ صدیق کا ذکر فرمایا إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا یعنی جس نوعیت سے رب تعالیٰ میرے ساتھ ہے اسی نوعیت سے صدیق کے ساتھ بھی ہے۔ بتاؤ اس رات رب تعالیٰ اپنے حبیب کے ساتھ کس نوعیت سے تھا۔ یہاں رب تعالیٰ نے حضور صدیق کو حضور کا ساتھی جیسی دلی روحی ہر طرح کا ساتھی فرمایا روشن کلام دیکھنے کی ضرورت ہے تفسیر اعتراض حضرت ابوبکر کو اس وقت غار میں اپنی جان کا بڑا خطرہ تھا اور حضور سے کہتے تھے کہ اب کیا کروں حضور کی فکر نہ تھی جواب۔ غلط ہے اپنی جان تو حضور پر پہلے ہی بچھا کر چکے تھے کہ سانپ سے پاؤں میں کٹا چکے تھے۔ اگر اپنی جان کا خطرہ ہوتا تو ایک وحشت والے غار میں اکیلے داخل نہ ہو جاتے خطرہ حضور کی جان کا تھا۔ یہ خطرہ بھی اعلیٰ درجہ کی عبادت سے چوتھا اعتراض۔ اگر یہ خطرہ برا تھا تو صدیق اکبر کو ہوا کیوں اور اگر اچھا تھا تو حضور انور نے اس سے منع کیوں فرمایا۔ فرمایا لَا تَخْشَنَ کیا اچھی چیز سے بھی روکا جاتا ہے (ردوافض) جواب اس کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی۔ جواب الزامی تو یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کو جادو گروں کے بنائے ہوئے سانپوں سے خوف ہوا فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَتًا مِمَّا سَوَّلَ رَبُّهُ فَرَمَا قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ کہ درود مت غالب تم ہی رہو گے۔ حضرت موسیٰ و ہارون کو فرعون سے خوف ہوا عرض کیا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ عَذَابَنَا عَذَابًا يَكْبُطُ ہم کو ڈر لگتا ہے کہ فرعون ہم پر زیادتی کرے گا رب نے فرمایا لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا تَمَّ دَوْلَاں درود مت ہم تمہارے ساتھ ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو قوم کے ہدایت پر نہ آنے سے غم ہوتا تھا تو رب نے لَا يَخُذُكَ قَوْلُهُمْ بِتَأْوِيلِهِ خَوْفٌ وَرَجَا اچھا تھا یا برا اگر برا تھا تو حضرت کلیم و حبیب کو ہوا کیوں۔ اگر اچھا تو رب تعالیٰ نے اس سے منع کیوں فرمایا۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ یہ ممانعت شرعی نہیں بلکہ تسکین و تسلی کی ہے وہ خطرہ بھی اچھا اور یہ تسلی و تسکین بھی اچھی پانچ حوالا اعتراض اللہ تعالیٰ نے سکینہ حضور انور پر اتارا تھا نہ کہ صدیق اکبر۔ سکینہ میں ہاکی ضمیر حضور کی طرف ہے۔ جواب۔ بے قراری اور بے چینی حضرت صدیق کو ہی تھی نہ کہ حضور انور کو۔ جسے بے چینی تھی اس پر سکون اتانا چاہیے مولا نا عطار فرماتے ہیں۔ شعر۔

خواجه اول کہ اول سالار است  
مولا نا عطار فرماتے ہیں۔ شعر۔

چوں سکینہ شد ز حق منزل بود کشت مشکل ہاء عالم مراد

لطیفہ۔ اس جگہ تفسیر روح البیان۔ زفر یا پاکہ عجی روافض اپنے لبادہ میں سر کی جانب سنبری روپیں دھاریاں لگاتے ہیں اس عقیدے سے کہ یہ اس سانپ کی شکل ہے جس نے حضرت صدیق کو غار میں ڈسنا تھا۔ فقیر نے بھی۔ اور بخا۔ سدہ پورا اور علاقہ گجرات و کاٹھیاواڑ کے روافض بھوروں کو دیکھا کہ وہ گول ٹوپی پہنتے ہیں جس میں سیلی اور کالی دھاریاں ہوتی ہیں۔ شاید اس سانپ کی صورت بنا کر پہنتے ہوں۔ واللہ اعلم۔ محمد ابن ابوبکر کی تعلیم کرتے ہیں کہ اُن کے متعلق لوگوں نے مشہور کر رکھا ہے کہ انہوں نے حضرت عثمان کو شہید کیا۔ ابن زوہیر جو حضرت عمر کا قاتل ہے اس کا احترام کرتے ہیں لہذا تو ہم پرستی رب تعالیٰ بعض صحابہ سے بچائے۔

تفسیر صوفیانہ صاحب یعنی ساتھی بہت قسم کے ہیں۔ کار و بار کا ساتھی۔ سفر کا ساتھی۔ حضر کا ساتھی۔ مقبولوں کا ساتھی۔ اللہ کے محبوب کا ساتھی۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوبکر صدیق کو اپنے محبوب کی بہت قسم کی ہمراہیاں عطا فرمائیں۔ آپ حضور کے جان و ایمان ابدان کے ہمیشہ سے ہمیشہ تک ساتھی ہیں۔ اللہ تعالیٰ چار صحابیوں کو چار صفات کا مظہر اتم بلکہ سرچشمہ بنایا۔ رفاقت۔ عدالت۔ سخاوت۔ عبادت۔ رفاقت صدیق کو عدالت فاروقی کو۔ سخاوت عثمان ذی النورین کو اور عبادت علی حیدر کو ار کو علی و جہ الاثم عطا فرمائیں۔ حضور انور کی رفاقت کی برکت حضرت صدیق کو اللہ کی معیت اور نزول سکینہ ملدی سب ہی کچھ میسر ہو گیا۔ جو حضور انور کا ہو گیا سب کچھ اس کا ہو گیا۔ جو اُن سے دور ہوا سب سے الگ ہو گیا۔ حضور کلمۃ اللہ ہیں کہ ان کی ہر بات رب کی بات ہے ان کی ہر ادا رب تعالیٰ کی ادا ہے حضور ہی ہمیشہ ادب پنے ہیں اور ہو گئے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ حضرت صدیق غار میں حضور کے ساتھ خلوت میں ایسے رہے جیسے حضور انور معراج میں اپنے رب کے ساتھ قاتل قورینین پر بیخار حضرت صدیق کی معراج تھی رب نے حبیب سے خلوت کرنی تھی تو تمام فرشتوں کو ہٹا دیا۔ حضور انور نے صدیق سے خلوت کرنی تھی تو سب کو ہٹا دیا اِنَّ اللہَ مَعَنَا میں اس طرف اشارہ ہے کہ ہم تم اور اللہ تعالیٰ ازل میں بھی ساتھ رہے اور ابد میں بھی ساتھ ہوں گے۔ اس ہمراہی کا اثر یہ ہوا کہ صدیق زندگی و موت میں کبھی حضور سے جدا نہ ہوئے۔ یہ غار اُس وقت عرش سے افضل تھا یہ جگہ معراج صدیق کی تھی۔ شعر۔

يَا طَلِبَ الثَّمَنِ الْعَرْشِ السَّرِيعِ يَا طَلِبَ الْحَرَمِ اِنَّ لِمَجْدِ الْغَايَةِ

یعنی اے اللہ کو عرش پر بڑھونے والے وہ تو اس غار میں ملتا ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام نے

فرمایا تھا اِنَّ مَعِيَ رَبِّيٰ حضور نے کہا اِنَّ اللہ مَعَنَا ان دونوں کلاموں میں زمین و آسمان کا فرق۔ حضرت موسیٰ کے ساتھ اللہ کی ربوبیت تھی ان دونوں کے ساتھ اللہ کی ذات جامع صفات۔ وہاں صرف موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ یہاں دونوں کے ساتھ۔ رب تعالیٰ حضور پر سکینہ اور تار صدیق کے بیٹے اگر بلا واسطہ صدیق پر اترتا تو نہ صدیق ہوتے نہ ان کا قلب نہ گمراہ ہٹ۔ سکینہ حضور پر اور تار اس کی شعلہ صدیق پر جس سے صدیق بھی قائم رہے ان کا دل بھی مگر ان کا خوف و غم ختم ہو گیا (روح المعانی)

انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ

نکلو تم لوگ ہلکے اور بھاری اور جہاد کرو تم ساتھ مالوں کے اپنے

کوشش کرو ہلکی جان سے بھاری دلی سے اور اللہ کی راہ میں لڑو اپنے

وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ

اور جانوں کا اپنے راستہ میں اللہ کے یہ بہتر ہے واسطے تمہارے اگر ہو

مال اور جان سے یہ تمہارے لئے

كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۴۱﴾

تم جانتے

بہتر ہے اگر جانو

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ رسول تم سے تمہاری مدد سے بے نیاز ہیں اب ارشاد ہے کہ تم سب ان کے حاجت مند ہو لہذا اس جہاد کے لئے کمر باندھو۔ گویا اللہ رسول کی بے نیازی کے بعد ہم سب کی نیاز مندی کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں ارشاد ہوا کہ رب تعالیٰ اگر چاہے تو مڑی اور کھڑی کرے ذریعہ اپنے رسول اور ان کے دین کی حفاظت فرمائے اب ارشاد ہے کہ اس کی نظر انتخاب تم پر پڑی کہ تم اکٹھا اور دین کی حفاظت کے لئے جہاد کے لئے نکلو گویا دو کمزور چیزوں کی خدمت کے بعد کمزور انسانوں کو خدمت کا حکم دیا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ کلمۃ اللہ یعنی محمد رسول اللہ بلند و بالا ہیں اب ارشاد ہے کہ اگر تم بھی بلندی سرفرازی چاہتے ہو تو بلند و بالا محبوب کی خدمت کے لئے جہاد کرو اور نیچے نہ جاؤ گے۔

تفسیر: انْفِرُوا حَقًّا فَأَوْثَقًا لَا : - اس فرمانِ عالی کی بہت تفسیریں ہیں نہایت آسان اور قوی تفسیر یہ ہے کہ انْفِرُوا میں خطاب انہیں حضرات صحابہ سے ہے جن کو غزوۂ تبوک جانا حالات کے لحاظ سے کچھ بیماری معلوم ہوا تھا کہ موسم گرم تھا کچھ دیریں توڑنے کا زمانہ تھا۔ سفر دراز تھا اور انْفِرُوا سے مراد ہے غزوۂ تبوک کی طرف روانہ ہونا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اعلان اور فرمان پر کہ جس کو حکم روانگی ہو وہی رزق سے ناقل روانہ ہو جائے۔ خُفَاؤُا ثِقَالًا میں واؤ اپنے معنی میں ہے بمعنی اُو نہیں ہے خُفَاؤُا سے مراد جان سے ہلکے پھلکے ہو کر جس سے یہ سفر نہایت آسان طے ہو ثِقَال سے مراد ہے دل سے بیماری و مضبوط و بہادر ہو کر۔ خُفَاؤُا جمع ہے ضیف کی۔ اور ثِقَال جمع ہے ثقیل کی۔ جیسے کریم کی جمع ہے کرام مطلب یہ ہے کہ اسے جماعت صحابہ ہمارے حبیب کے فرمان ان کے حکم اور اعلان پر غزوۂ تبوک کی طرف روانہ ہو جاؤ۔ اس طرح کہ تم پر سفر ہلکا ہو اور تم کفار پر بیماری ہو۔ اس تفسیر سے یہ فرمانِ عالی نہ تو کسی آیت سے منسوخ ہے بلکہ محکم ہے اور اس پر یہ اعتراض کہ حضور انور نے حضرت علی اور بعض دوسرے حضرات کو تبوک کے موقع پر مدینہ منورہ میں کیوں چھوڑا۔ جب سب پر وہاں جانا فرض تھا۔ بعض مفسرین نے خُفَاؤُا ثِقَالًا کے معنی کہے کہ جو ان ہو یا بوڑھے غریب ہو یا امیر سوار ہو یا پیدل بیمار ہو یا تندرست تمہارا دل چاہے یا نہ چاہے فارغ ہو یا کاروبار میں مصروف اکیلے ہو یا گمراہ والے وغیرہ بہر حال جہاد کے لیے روانہ ہو جاؤ وہ فرماتے ہیں کہ یہ فرمانِ عالی ان آیات سے منسوخ ہے لَيْسَ عَلَى الْاَعْمٰی حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمُرِيضِ حَرْجٌ اور اس سے کہ لَيْسَ عَلَى الْاَضْعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضٰی اور اس سے کہ مَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً اور اس سے کہ دیکھو۔ یہ بعض مفسرین کا مسلک ہے۔ دیکھو تفسیر خازن روح المعانی و بیان و کبیر وغیرہ مگر یہ قوی نہیں۔ کیونکہ وہ آیات پہلے کی ہیں۔ اور یہ آیت کریمہ بعد کی کہ غزوۂ تبوک کے موقع پر نازل ہوئی جو حضور انور کا آخری غزوہ ہے پھر وہ آیات اس آیت کی ناسخ کیسے ہو سکتی ہیں نیز حضور انور نے غزوۂ تبوک کے موقع پر کئی حاجیوں اور عورتوں بچوں کو مدینہ منورہ میں چھوڑا اگر سب پر جانا واجب ہوتا تو بعض کو کیوں چھوڑا جاتا۔ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ :۔ یہ فرمانِ عالی اگرچہ انْفِرُوا الخ پر معطوف ہے مگر اس کا تتمہ ہے جو روانگی کا مقصد بیان فرما رہا ہے یعنی کس لیے نکلوا اپنے مالوں اور جانوں سے کفار سے جنگ کرنے کے لیے۔ خیال رہے کہ اس فرمانِ عالی کا مقصد یہ ہے کہ اگر تم مال و جان دونوں سے جہاد کر سکتے ہو کہ تندرست بھی ہو مالدار بھی تو دونوں سے جہاد کرو اگر فقط مال سے جہاد کر سکتے ہو کہ تم ہو تو امیر مگر بیمار تو مال سے جہاد کرو کہ کسی غازی کو سامانِ جہاد دے دو جس سے وہ جہاد کرے۔ اگر صرف جان سے جہاد کر سکتے ہو کہ تم خود غریب ہو مگر تندرست ہو تو عثمان غنی جیسے سخیوں کریوں کے مال کی مدد سے جہاد کرو صرف مال اور صرف جان سے نہ کرو۔ اور یہ حکم صرف تندرست اور امیروں کے لیے ہوتا ہے منسوخ ماننا بڑے گناہ۔



حالاںکہ یہ حکم ہے فی سبیل اللہ یہ فرمان عالی جاہدوا کے متعلق ہے کہ تمہارا جہاد غنیمت حاصل کرنے۔ ملک جیتنے اپنی ناموری کے لئے نہ ہو صرف خدمت دین کے لئے ہو۔ عمل جہاد سے پہلے نیت خیر ہو یہی جہاد عبادت ہے کہ یہ جہاد رب تک پہنچنے کا ذریعہ ہے اس لئے اسے سبیل اللہ یعنی اللہ کا راستہ فرمایا گیا۔

ذَابِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ يَهْدِيكُمْ إِلَى جِهَادٍ نَّجِيٍّ يَنْقُصُ عَنْكُمْ ثَمَرَاتُ الْإِيمَانِ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

مذکورہ احکام کی طرف ہے خیر سے مراد بذات خود خیر ہے یا کسی کے مقابل خیر یعنی حقیقی خیر یا اضافی خیر یعنی جہاد تمہارے لئے دنیا و آخرت میں اچھا ہے کہ اس سے تم دنیا میں عزت والی قوم ہو گے۔ اللہ کا دین پھیلے گا دشمنان دین دہیں گے تم آزادی سے اللہ کی عبادت کر سکو گے یا جہاد کی مشقیں گھر بیٹھنے کے آرام سے اچھی ہیں کہ اس میں تن کو آرام اور جان و دل دین و ایمان کی تکلیف ہے تن پروری سے دین پروری بہتر ہے

اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ یہ جملہ علیحدہ ہے جس کی جزاء پوشیدہ ہے یعنی اگر تم جہاد کی حکمتیں جانتے ہو تو اس میں سستی کیوں کرتے ہو اٹھو مگر ہمت باندھو۔

خلاصہ تفسیر | اے جماعت صحابہ ہمارے نبی کے فرمان پر اس طرح غزوہ تبوک کے لئے روانہ ہو جاؤ کہ تم پر سفر اور جہاد کی تمام مشکلیں آسان ہوں۔ ہلکی ہوں اور تم کفار پر بھاری ہو اس طرح نکل کر تبوک میں پہنچو اور اللہ کی راہ میں اپنے ہر قسم کے مال اور جانوں سے جہاد کرو۔ جو مال سے کر سکتا ہے وہ مال سے جہاد کرے جو صرف جان سے کر سکتا ہے تو جان سے کرے جو دونوں سے کر سکتا ہے وہ دونوں سے کرے یہ جہاد اور اس کا ثواب تمہارے لئے بہت ہی بہتر ہے اگر تم اس راز کو جانتے ہو۔ اس پر تمہارا ایمان ہے تو سستی چھوڑو اور جہاد کے لئے روانہ ہو جاؤ۔ حضرت عبداللہ ابن ام کلثوم نابینا صحابی بھی یہاں حاضر کر ہتیار بند ہو کر حاضر بارگاہ ہو گئے تھے۔ جہاد میں جانے کے لئے حضور انور کے حکم سے رکے۔ حضرت ابوالایوب انصاری کسی جہاد میں گھر میں نہ بیٹھے حضرت صفوان ابن عمرو فرماتے ہیں کہ میں جھنڈ کا حاکم تھا۔ ایک غزوہ میں میں نے ایک ایسے بوڑھے کو جلتے دیکھا جس کی بھوس اس کی آنکھوں پر پھٹ کر گر گئی تھیں۔ میں نے پوچھا بوڑھے میاں تم جہاد کیسے کرو گے۔ مگر وہ نہ ملنے جہاد میں گئے حضرت سعید ابن جبیت کی ایک آنکھ شہید ہو چکی تھی مگر پھر بھی جہاد میں جاتے تھے۔ اور کہتے تھے اگر میں جہاد نہ کر سکا تو کم از کم مجاہدین کی جماعت میں اضافہ تو کروں گا۔ ان کے سامان کی رکھوالی کروں گا یہ ہیں صحابہ کرام کی جاں بازیاں (تفسیر کبیر وغیرہ)

فائدہ سے، اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ جب غازی جہاد میں جائے تو اس سفر کی ہر شدت کو ہلکا جانے کی تکلیف پر رب کی شکایت نہ کرے۔ شکر کرے تو انشاء اللہ اگرچہ کمزور ہو مگر مقابل پر بھاری ہو گا اس کی ہمت دشمن کے دل میں قدرتی ہو گی یہ فائدہ خفا ثا و ثب کا لہ

کی تفسیر سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ: جہاد صرف مال یا صرف جان سے نہیں ہوتا بلکہ دونوں سے ہوتا جو اللہ نصیب کرے مجبور و کمزور آدمی کسی غازی کو سامان جہاد دے دے یہ جہاد بالمال ہے یہ فائدہ پانچویں حصہ و آنفسیکم سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ: اسی جہاد پر ثواب ہے جو فی سبیل اللہ ہو یعنی نہ تو غنیمت حاصل کرنے کے لیے ہو نہ ملک و عزت کے لیے صرف خدمت دین کے لیے ہو۔ اگر نیت خیر ہو تو رب تعالیٰ غنیمت ملک عزت سب کچھ دے دیتا ہے ثواب اس کے علاوہ یہ فائدہ فی سبیل اللہ سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ: جہاد کے لیے سفر کرنا عبادت ہے اگر کوئی شخص جہاد کے لیے گیا مگر جہاد نہ ہوا تو بھی وہ ثواب پائے گا یہ فائدہ انفرادی سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض: عام مفسرین نے اس آیت کریمہ کے یہ معنی کیے ہیں کہ بیماری تندرستی، خوشی ناخوشی ہر حال میں جہاد کے لیے نکلنا ضروری ہے ان کی تفسیر سے لازم آتا ہے کہ ہر مسلمان ہر حال میں جہاد کے لیے نکلنا فرض ہے۔ حالانکہ مسئلہ یہ نہیں ہے وہ حضرات اس کا کیا جواب دیں گے۔ جواب: ان میں سے اکثر مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ آیت منسوخ اس کی ناسخ آیات ہم تفسیر میں بیان کر چکے بعض نے فرمایا کہ یہ حکم اس وقت کے لیے جبکہ کفار کا دباؤ بہت بڑھ جائے اور جہاد فرض عین ہو جائے اس پر ہر مسلمان کو ہر حال میں نکل کر ہونا فرض ہو جائے۔ عام حالات کا یہ حکم نہیں جبکہ جہاد کفایہ ہو مگر اس کی قوی تفسیر وہ ہی ہے جو فقیر نے ابھی عرض کی کہ اس صورت میں داؤ اپنے معنی میں رہتا ہے بمعنی اؤ نہیں مانتا پڑتا اور کوئی اعتراض بھی نہیں پڑتا۔ دوسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ مال اور جان دونوں سے جہاد کیا جاوے تو جو شخص صرف مال یا صرف جان سے جہاد کرے اس پر جہاد فرض ہی نہ ہو جواب: داؤ جمع کے لیے ہے نہ کہ بمعنی منع یعنی مال سے بھی جہاد کرو اور جان سے بھی جو میسر ہو۔ جیسے میں کہوں کہ زبرد اور عمر کو بلا لاؤ اس کا مطلب یہ نہیں کہ اگر ان میں سے ایک ملے دوسرا نہ ملے تو نہ بلاؤ۔ مطلب وہ ہی ہوتا ہے کہ زبرد کو بھی بلاؤ اور عمر کو بھی۔ رب فرماتا ہے اِنَّهَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِيْنِ وَالْحَسَنَاتِ کا مطلب یہ نہیں کہ اگر یہ آٹھوں مصروف نہ ملیں تو زکوٰۃ دینی نہیں۔ مطلب وہ ہی ہے کہ فقیر کو بھی غریب کو بھی تیسرا اعتراض: یہاں ارشاد ہوا کہ یہ جہاد میں نکلنا بیٹھ رہنے سے اچھا ہے ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ جِهَادٌ سَیِّئٌ رَّهَنًا تو برا ہے اس میں خیر ہے ہی نہیں پھر یہ فرمان کیونکر درست ہوا جواب اس اعتراض کا جواب ابھی تفسیر میں گذر گیا کہ خیر کے دو معنی ہیں ایک بنفسہ اچھی چیز جس میں دوسری چیز کا لحاظ نہ ہو جیسے رب فرماتا ہے وَاتَّخِذُوا حِیْرًا یَّوْمَ الْبَیْتِ یَا مَعْشَرَ الْاٰمِلِیْنَ اَلَمْ یَاْمُرْ بِالْاٰمِلِیْنَ اَلَمْ یَاْمُرْ بِالْاٰمِلِیْنَ کہتے ہیں اَلَمْ یَاْمُرْ بِالْاٰمِلِیْنَ اللہ نے یہ کلمہ نار ب کی طرف سے خیر ہے۔

دوسرے جزا اضافی یعنی دوسرے سے اچھی۔ جیسے الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِّنَ الْمَالِ یہاں پہلے معنی میں ہے  
یعنی جہاد بذاتِ خود اچھا ہے اور ہو سکتا ہے کہ دوسرے معنی میں ہو یعنی گھر میں آرام کرنے سے جہاد کی  
مشقیں بہتر ہیں کیونکہ یہ آرام عارضی ہے اس کا نتیجہ خطرناک (تفسیر کبیر)

## تفسیر صوفیانہ

اے مسلمانوں اپنے رب کی اطاعت کی طرف چلو۔ اس طرح کہ روحانی طور  
سے ہلکے ہو۔ جنائی (دلی) طور سے بھاری یا جنائی (دلی) طور سے ہلکے ہو جہان  
طور سے بھاری۔ یا رب کی طرف بعد موت اس طرح چلو کہ دنیاوی طور سے ہلکے ہلکے ہو اعمالِ صالحہ کے طور  
سے بھاری یا دنیاوی محبتوں سے ہلکے اور خالی ہو اور اماناتِ معرفت سے بوجھل یا طاعت کے ذریعہ ہلکے  
ہو اور مخالفت سے بھاری و خالی اور اپنے مالوں جانوں سے جہاد کرو کہ اللہ کے بیٹے ان کو خرچ کر دیں تمہارے  
بیٹے دونوں جہان میں اچھا ہے (روح المعانی) صوفیا فرماتے ہیں کہ ہر قسم کے مقولی و غیر مقولی مالوں سے جہاد  
کرو۔ یوں ہی ہر طرح اپنی ذاتوں سے جہاد کرو کہ زبانی۔ لکھی قلم سے جس طرح کا جہاد چاہو کر دو۔ اللہ کا راہ  
مجاہدہ کے پروں سے اڑ کر ملے کرو۔ شعر

مرد عارف چو بداں پر می نپرد در دے از نہ فلک می برگد نژد

سیر ز اہد در دے یکر وزہ راہ سیر عارف ہر زماں تا تخت شاہ

زاہد ایک سانس میں ایک دن کا راہ طے کرتے ہیں مگر عارف ایک آن میں شاہی تخت تک پہنچ جاتے ہیں  
جہاد مال خرچ کر کے بھی ہوتا ہے اور مال جمع کر کے بھی حکایت، حضرت نافع جو سیدنا عبد اللہ ابن عمر  
کے غلام ہیں اور امام شافعی کے استاد جب ان کی وفات کا وقت آیا تو دوستوں سے کہا کہ میری چار پائی کی  
جگہ کھودو۔ جگہ کھودی گئی تو وہاں ایک مکان نکلا جس میں بیس ہزار درہم تھے فرمایا کہ میرے دفن کے بعد انہیں  
خیرات کر دینا۔ لوگوں نے پوچھا یہ مال کیسا ہے۔ فرمایا میں نے اللہ کے حقوق اور میری حقوق کبھی نہ مارے  
مگر یہ مال اس بیٹے جمع رکھا کہ میرے دل کو سکون رہے اس کے ذریعہ زکوٰۃ دیتا رہوں اور بوقتِ ضرورت  
کسی کے سامنے ہاتھ نہ پھیلا نا پڑے۔ اب جبکہ یہ تینوں چیزیں ختم ہو رہی ہیں تو اسے رب کے بنک  
میں میرے بیٹے جمع کر دینا۔ یہ جہاد بالاموال کی ایک صورت (تفسیر روح المعانی)

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبْعُوكَ

اگر ہوتا سامان نزدیک بھی اور سفر درمیان نہ تو ابھی بھی جلتے تمہارے

اگر کوئی قریب مال یا متوسط سفر ہوتا تو ضرور تمہارے ساتھ ہو جاتے

وَلٰكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشَّقَّةُ ط وَ سَيَخْلِفُوْنَ

اور یہی دور ہو گئی اور پرانے کے مشقت  
مگر ان پر مشقت کا راستہ دور پڑ گیا  
اور اب اللہ کی قسم کھا رہی ہے

بِاَللّٰهِ لَوْ اَسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ ج يَهْلِكُوْنَ

وہ اللہ کی کہ اگر طاقت رکھتے ہم تو ضرور نکلتے ہم ساتھ تمہارے ہلاک کرتے ہیں  
کہ ہم سے بے پروا تا ضرور تمہارے ساتھ چلتے اپنی جانوں کو ہلاک کرتے ہیں

الْاَنفُسُ هُمْ ج وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اِنَّهُمْ لَكَاذِبُوْنَ ۝۴۲

جانوں کو اپنی اور اللہ جانتا ہے کہ حقیقت وہ جھوٹے ہیں۔

اور اللہ جانتا ہے کہ وہ بے شک ضرور جھوٹے ہیں

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پچھلی آیات میں ان کمزور مسلمانوں کا ذکر ہے جو غزوۂ تبوک کچھ دنیاوی وجوہ سے گراں تھا۔ اب اُن منافقین کا ذکر ہے جو ضعفِ ایمانی کی وجہ سے اس غزوہ سے بچنے کے لئے جیسے حالہ کر کے رک گئے تھے گویا کمزور خیال والوں کے بعد کمزور ایمان والوں کا ذکر ہے جن کا ایمان صرف زبان پر تھا دل میں نہ تھا۔ دوسرا تعلق: پچھلی آیت کریمہ میں کمزور مسلمانوں کو سمجھا کر اپنی رحمت کی طرف بلایا اور غزوۂ تبوک کے لئے راضی و آمادہ کیا گیا اب بے ایمان منافقوں کو لاندہ درگاہ کیا جا رہا ہے۔ گویا غافل مجبوروں کو اپنی طرف بلانے کے بعد عاقل موجودوں کو دور کیا جا رہا ہے تیسرا تعلق: پچھلی آیات میں مخلصین مومنین کے جہاد کا فائدہ ارشاد ہوا دین و دنیا کے فائدے بتائے گئے اب منافقین کے جہادوں کا انجام بیان ہو رہا ہے کہ انہیں اس سے کچھ نہیں ملتا۔ کیونکہ وہ محض مال کمانے کے جہاد میں شرکت کرتے ہیں چوتھا تعلق: پچھلی آیت میں جہاد فی سبیل اللہ کی رغبت دی گئی اب جہاد فی سبیل النفس فی سبیل المال کی سبیل الملک سے مسلمانوں کو نفرت دلانی جا رہی ہے کہ ایسے جہاد صرف منافع کرتے ہیں نہ کہ مخلص۔

شانِ نزول جب مدینہ منورہ میں غزوۂ تبوک کا اعلان ہوا تو لوگ تین گروہ ہو گئے۔ ایک وہ جو فوراً بغیر ہوس و پیش تیار ہو گئے وہ اول درجہ کے مطیعین تھے۔ جسے عام مہاجرین و انصار و مسلمان وہ ضعیف مومنین جن میں بتقاضا بشری اس وقت اتنا دراز سفر کچھ بھاری محسوس ہوا مگر انہوں نے منہ سے





گی کہ ان سے ان کی منافقت اور ظاہر ہو جاوے گی اور یہ رسوا بدنام ہو گئے۔ اس سے زیادہ ہلاکت کیا ہوگی  
 ﴿لَا يَجْعَلُ اللَّهُ مَعَهُ ثَوْتًا يَعِزُّهُ﴾ یعنی اسے محبوب رب جانتا ہے اور آپ کو بتاتا ہے کہ منافقین ان  
 قسموں میں جھوٹے ہوں گے۔ کوئی مسلمان ان کی قسموں سے دھوکا نہ کھاوے جھوٹا آدمی زیادہ  
 قسمیں کھاتا ہے۔

**خلاصہ تفسیر** اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک میں مخلص مومن کئے مگر تبسرا اگر وہ منافقین  
 نہ گئے کیونکہ اگر اس موقع پر مال غنیمت بہ آسانی حاصل ہونے کی امید ہوتی اور  
 سفر بھی درمیانہ ہوتا بہت دراز نہ ہوتا تو دوسرے غزوات کی طرح اس کے بیٹے بھی یہ لوگ روانہ ہو  
 جاتے اور آپ کی ہمراہی اختیار کرتے اللہ کے بیٹے نہیں بلکہ اپنے ذاتی منافع کے بیٹے مگر بات یہ تھی  
 کہ اُن پر دراز سفر گرمی کا موسم وبال بن گیا۔ اس لیے روانہ کیے جاتے اب جب آپ اور آپ کے جانشین  
 صحابہ غازیان تبوک سے واپسی پر مدینہ منورہ پہنچیں گے تو یہ منافقین اللہ کی قسمیں کھا کر کہیں گے کہ ہم لوگ  
 سخت مجبور تھے اس لیے تبوک نہ گئے اگر ہم میں قوت ہوتی تو ضرور آپ حضرات کے ساتھ چلتے ہم مجبور  
 معذور بیمار نادار تھے کیسے جاتے۔ یہ لوگ جھوٹی قسمیں کھا کر تمہارا کچھ نہیں بگاڑتے بلکہ اپنے ہی کو ہلاک  
 کرتے ہیں کہ ان قسموں سے انہیں دنیاوی دو تین نقصانات پہنچیں گے۔ یہ قسمیں ہی ان کا پول کھول دیں گی  
 ان کی منافقت ظاہر کر دیں گی۔ اے مسلمانوں ان قسموں سے دھوکہ نہ کھانا۔ اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور تم کو  
 بتا رہا ہے کہ سب بڑے جھوٹے ہیں ان کے نہ جانے کی وجہ وہ ہے جو ہم نے بیان کی۔

**فائدے**۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: دین میں مشقت سے  
 گھبراتا انسان تلاش کرنا منافقوں کا شیوہ ہے اس سے وہ لوگ عبرت پکڑیں جو گرمیوں میں تو نمازی بن جاتے  
 ہیں سردی میں تارک نمازی یا سردیوں کے رمضان میں روزے دار بن جاتے ہیں گرمی کے رمضان میں  
 بے روزہ نرم گرم سب برداشت کرو۔ دیکھو منافقین آسان اور قریب کے جہادوں میں جاتے تھے  
 دوسرے اور سخت جہاد سے کتر جاتے تھے اس کی اس آیت میں بُرائی کی گئی۔ یہ فائدہ نو کَانَ عَزْمًا  
 خَرِيبًا (خارج) سے حاصل ہوا اور دوسرا فائدہ جہاد میں شرکت کرنا محض مال غنیمت حاصل کرنے یا اپنی  
 ناموری کے لیے اللہ رسول کی رضا کا خیال بھی نہ ہو یہ طریقہ منافقین کا ہے یہ فائدہ بھی نو کَانَ عَزْمًا  
 خَرِيبًا (خارج) سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع بلکہ آپ کے ساتھ رہنا  
 صرف دنیاوی غرض سے ہو منافقوں کا طریقہ ہے یہ فائدہ لا تَبْخُوكَ سے اشارہ حاصل ہوا  
 جو اتباع اللہ رسول کی محبت سے ہو وہ محبت کا ذکر ہے

چوتھا فائدہ: محبت میں درازی سفر گرم موسم حالات ناسازگار بالکل حائل نہیں بنتے۔ ہاں یہ چیزیں نفس پر گراں ہیں۔ یہ فائدہ عَنِیَّةُ الشُّقَّةِ میں عَنِیَّةٌ کو مقدم فرمانے سے حاصل ہوا کہ صرف منافقین ہی پر یہ درازی سفر مشقت کا باعث ہے پانچواں فائدہ: جھوٹی قسمیں کھانا بلکہ زیادہ قسموں سے دوسروں کو راضی کرنا طریقہ منافقین کا ہے یہ فائدہ سَيَّحِقُونَ بِاللَّهِ (الحج) سے حاصل ہوا اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ مخلص مومنین کو قسمیں کھا کر اپنا اخلاص ثابت کرنے کی ضرورت ہی پیش نہیں آتی۔ ان کا دلی اخلاص خود ان کا حال بتا دیتا ہے۔ چھٹا فائدہ: زیادہ قسمیں کھانا خصوصاً جھوٹی اس سے دنیا و دین کی آفات آتی ہیں یہ فائدہ یُکُونُ اَنْحَسَمَ سے حاصل ہوا جیسا کہ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا۔ زیادہ قسموں سے رزق گھٹتا ہے پہلا اعتراض: گذشتہ آیات سے معلوم ہوا کہ بعض مخلص مومنین پر بھی غزوۂ تبوک گراں گذرا تھا اور اس آیت سے معلوم ہوا کہ منافقین پر بھی گراں تھا پھر ان دونوں جماعتوں میں فرق کیا ہوا۔ تم ان کو مخلص اور انہیں منافق کیوں کہتے ہو۔ جواب: گرانی اور نفرت میں فرق ہے۔ ان مخلصین کو غزوۂ تبوک سے نفرت نہ تھی۔ دنیاوی حالات کی بنا پر دل پر بوجھ ہوا یہ گرانی کبھی زیادہ ثواب کا باعث بھی بن جاتی ہے۔ سردی میں ٹنڈے پانی سے وضو طبیعت پر گراں گذرے مگر وضو کرے اور نماز پڑھے انشاء اللہ ثواب زیادہ ہوگا منافقین کو نفرت تھی۔ یعنی اس حکم کو برا سمجھتے تھے اس لیے وہ بے دین ہوئے۔ لطیفہ: ایک بار میں نے سید محمد صاحب کچھو کچھوی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں عرض کی کہ نماز میں مزہ نہیں آتا دل نہیں لگتا کیا کروں فرمایا پڑھتے ہو۔ میں نے کہا ہاں پڑھتا تو ہوں۔ فرمایا تم بڑے خوش نصیب ہو۔ جسے نماز میں مزہ آوے وہ تو مزے کے لیے پڑھتا ہے۔ جسے مزہ نہ آوے وہ خالص اللہ تعالیٰ کے لیے پڑھتا ہے۔ فرمایا تم خدا کے بندہ ہو دل کے بندہ نہیں ہو دل لگے یا نہ لگے پڑھے جاؤ۔ دوسرا اعتراض: اس آیت کریمہ میں حلف یعنی قسم اور نو شرطیہ دونوں جمع ہو گئے۔ قسم اپنا جواب جانتی ہے اور نو شرطیہ جواب جانتا ہے یہ دونوں چیزیں اس آیت میں کہاں ہیں۔ جواب: تفسیر روح المعانی نے اس کے بہت جواب دیئے ہیں مگر آسان اور قوی جواب وہ ہے جو ہم نے ابھی تفسیر میں عرض کیا کہ کَخَرَجْنَا مَعَكُمْ جزا ہے لوکی اور یہ پورا جملہ شرطیہ جواب ہے قسم کا اس صورت میں کسی لفظ کے پوشیدہ ماننے کی ضرورت نہیں۔ اور بخوی قاعدے سے کوئی اعتراض بھی نہیں۔ تفسیر اعتراض: اس آیت کریمہ میں رب نے فرمایا اَلَا تَتَذَكَّرُ اگر سفر درمیانہ ہوتا تو وہ آپ کی اتباع کرتے اور خود ان کا قول نقل فرمایا کَخَرَجْنَا مَعَكُمْ۔ ہم تمہارے ساتھ نکلتے۔ ان دونوں یعنی اتباع اور کَخَرَجْنَا مَعَكُمْ میں کیا فرق ہے جواب: یہاں کوئی فرق نہیں کیونکہ اتباع سے مراد صرف جسمانی اتباع ہے یعنی ساتھ جانا اس اتباع سے کچھ نفیس نہیں ہوتا۔ دل و جان کی اتباع معبد ہے۔

**تفسیر صوفیانہ** جس کام میں نفس اور دنیاوی لالچ کو دخل ہو اس میں آسان و مشکل قریب و دور موسم  
 اگر م دسرد کا فرق ہو تب ہے مگر خوف خدا اور عشق رسول اللہ کی وہ نعمتیں ہیں  
 جو اس فرق کو بالکل دور کر دیتی ہیں۔ بلکہ عشق ہو تو ہر مشکل میں لذت آتی ہے۔ شعر  
 رہو در راہ محبت تنگ نہ جاتا راہ میں لذت صحراوردی دوری منزل میں ہے  
 منافقین کے لئے غزوۂ تبوک کا سفر کاٹنے کی طرح کھٹکتا تھا۔ مگر غمغین کامیاب کے لئے وہ ہی سفر پھول کی  
 طرح بھٹکتا تھا۔ وہ حضرات دور و قریب گرم دسرد موسم کا فرق جانتے ہی نہ تھے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ عشق  
 وہ چیز ہے جو خود ہی خوشبو دیتا ہے اس کے کہنے کی ضرورت ہی نہیں ہوتی۔ شعر۔  
 درد منداں دے سخن محمد دین گویا می حالوں جس پلے پھیل بد سے ہوں خوشبو آدے رد مالوں  
 غصص کو اپنا ایمان ثابت کرنے کے لئے نہ قسموں کی ضرورت تھی نہ اعلان کی۔ ان کا ایمان خود ہی مہک دیتا تھا  
 جس کپڑے میں پھول بندھے ہوں وہ خود ہی مہکتے ہیں۔ خیال رکھو کہ حضور کی سرکار عالی میں قسمیں کھا کر ایمان  
 ثابت کرنے کی ضرورت نہیں۔ حضور ہر ایک کے دل کا حال خود ہی جانتے ہیں۔ فرمایا کہ اُحْذِرْ بِهَا طَرِيقَ سَبْتِ  
 کتاب ہے ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔ جو پتھر کے دل کی بات جانے اس پر انسانوں کے دل کے حال  
 کہے چھپ سکتے ہیں

عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتُ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ

معاف کرے اللہ تم سے کیوں اجازت اپنے ان کو دی حتمی کہ ظاہر ہو جاتے

اللہ نہیں معاف کرے تم نے انہیں کیوں اجازت دی دے دیا جب تک نہ کہے تھے تم

لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمُ الْكَافِرِينَ ﴿۳۲﴾

آپ کے لئے وہ لوگ جو سچے ہیں اور جان لیتے ہیں آپ چھوڑوں کو

پر سچے اور ظاہر نہ ہوئے تھے جو سچے

لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

انہیں اجازت مانگتے آپ سے وہ لوگ جو ایمان رکھتے ہیں اللہ پر اور

اور وہ جو اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتے ہیں تم سے چھٹا نہ مانگیں گے اس سے کہ

الْآخِرِ أَنْ يُجَابَ هَدُوءًا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ

آخری دن پر یہ کربہاد کر رہا وہ مالوں سے اپنے اور جانوں سے اپنے

ایسے مال و جان سے جہاد کریں

وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿٢٢﴾

اور امڈ جانے والے تقویم والوں کو

اور اعلیٰ خوب جانتا ہے پر ہنر گاروں کو

تعلق۔ ان آیات کا پھیل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھیلی آیت میں اس وجہ کا ذکر تھا جس کی بنا پر منافقین غزوہ تبوک میں نہ گئے یعنی سفر دراز ہونا اور مقابلہ میں رومیوں جیسے سرکشوں کا ہونا۔ اب ان منافقوں کے پیش کردہ ان بہانوں پر اظہار غضب ہے جو انہوں نے غزوہ تبوک میں روانگی کے وقت حضور سے کیے گویا واقعی کے بعد بناوٹی وجہوں کا تذکرہ ہے دوسرا تعلق پھیلی آیت میں منافقین کی ان جھوٹی قسموں کا ذکر تھا جو وہ حضور کی واپسی پر کہانے والے تھے۔ سَيُخْبِعُونَ بِهَا۔ اب ان ہی منافقوں کی ان بہانہ بازیوں کا تذکرہ ہے جو انہوں نے غزوہ تبوک میں جاتے وقت یعنی روانگی سے پہلے بنائے گویا پھیلی قسموں کے تذکرہ کے بعد اگلی بہانہ بازیوں کا تذکرہ ہو رہا ہے تیسرا تعلق پھیلی آیت میں مسلمانوں کو حکم دیا گیا کہ ہلکے بوجھل ہر طرح جہاد میں جائیں اب منافقوں کی بہانہ بازیوں کا تذکرہ ہے تاکہ مسلمان ان حرکات سے بچیں گویا دو کا ذکر پہلے تھا اور یہ منیر کا ذکر اب۔

نیز دلدادہ ہے صاحبِ دین و دنیا کا اور پھر ہر گناہگار کی طرف سے  
نزول۔ یہ آیات کریمہ ان منافقوں کے متعلق نازل ہوئیں جنہوں نے غزوۂ تبوک کا اعلان عام سن  
کر حضور انور کی بارگاہ میں جھوٹے بہانے بنا کر مدینہ میں رہ جانے کی اجازت حاصل کی اور رہ گئے مگر حضور  
میں بیمار ہوں یا میری بیوی ماں خالہ وغیرہ سخت بیمار ہیں میں ان کی خدمت میں مشغول ہوں وغیرہ۔  
تفسیر عفا اللہ عنک یہ فرمانِ عالیٰ نیا جملہ ہے عَفَا بِنَا عَفُوٌّ سے لفظ چند معنی میں آتا ہے علیٰ بڑھانا  
زیادہ ہونا۔ رب فرماتا ہے حَتَّىٰ عَفْوٌ وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءُنَا عَلَىٰ زِيَادَةٍ كَرْتَابُضًا۔ حضور انور فرماتے  
ہیں قَصُّ الشَّوَابِ وَفَعْلُو اللَّحَىٰ مونچھیں کٹواؤ اور دائریاں بڑھاؤ۔ عَمَّ مِثْ جَانَا بِرَبِّهِمَا۔  
قد مَقَّتْ أَيْ هُمُ اُنْ کے آثار مٹ گئے۔ عَمَّ مَغْفِرَاتٍ یعنی گناہ بخشا جیسے وَيَفْعَلُونَ كَثِيرًا۔  
عَمَّ در گذر کرنا یکساں نہ کرنا۔ رب فرماتا ہے مَنْ يَخْصِفْ عَنَّا ذُنُوبَهُمْ فَلَنَا آلَاؤُهُمْ فَمَا يَكُونُ لَهُمْ مِنْ عَذَابٍ إِلَّا دُخَانٌ يُدْمِنُ۔

آسان فرمانا۔ حضور فرماتے ہیں سَخَا اللَّهُ لَكُمْ عَنْ صَدَقَةِ الْخَيْلِ وَالسَّرِّ قَبِيْقَ اللَّهِ تَعَالَى نے گھوڑے اور غلام کی زکوٰۃ واجب نہ فرمائی جب اس کے بعد عن آئے تو آخری تین معنوں میں سے کوئی مراد ہوتا ہے۔ اس میں گفتگو ہے کہ یہاں کوئی نئے معنی مراد ہیں۔ بعض لوگوں نے کہا کہ یہاں بمعنی گناہ بخشش ہے حضور انور کا منافقوں کو اجازت دینا گناہ تھار ب تھار نے اس فرمان عالی سے اس کی معافی کا اعلان فرمایا۔ مگر یہ باطل محض ہے۔ پہلے کہ گناہ کی حقیقت ہے اللہ تعالیٰ کے حکم یا ممانعت کی دانستہ مخالفت کرنا۔ رب تعالیٰ نے اجازت دینے کی ممانعت کہیں نہیں فرمائی تھی۔ قرآن مجید میں ایسی کوئی آیت نہیں بلکہ اجازت و اباحت کی آیات موجود ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے فَأَذِّنْ بِلِقَاءِ رَبِّكَ فَتَنَّتْ مَنَحَهُ (تفسیر خازن و کبیر) بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں عفو بمعنی گناہ بخشش ہی ہے۔ مگر یہ عفا اللہ خبر نہیں بلکہ دعا ہے۔ جو عزت افزائی کے طور پر ارشاد ہوئی۔ جیسے ہم کہتے ہیں۔ ہمارے والد اللہ بخشے بڑے ہی نیک آدمی تھے۔ ایک شاعر علی ابن جہم کو یاد شاہ متوکل نے شہر بدر کرنے کا حکم دیا تو اس نے عرض کیا۔ مشعر

عَفَا اللَّهُ عَنْكَ الْإِحْوَمَاءُ      تَعَوَّدُ بِفَضْلِكَ إِنْ الْبَعْدَا  
أَلَمْ تَتَوَعَّدْ أَهْلَ الْوَوَاةِ      دَعَوْنِي عَفَا دَأْشَهْدَاهُو  
أَقْلَقُ أَتْلُكَ مَنْ لَمْ يَزَلْ      يُقْبَلُ وَيُصْرَفُ شَنْكَ التَّوَدَى

اس شعر میں عفا اللہ دعا ہے رب تعالیٰ دعا سے پاک ہے تو یہ اعزاز و تکریم کے بیٹے ہے یا اظہار محبت کے جیسے پیاروں سے دوران گفتگو کہتے ہیں اللہ تیری عمر دراز کرے۔ اللہ تجھے ایمان دے وغیرہ (تفسیر کبیر و میضاد) مگر قوی تفسیر وہ ہے جو تفسیر خازن نے کی کہ یہاں عفو بمعنی معافی ہی نہیں بلکہ لازم نہ کرنا ہے جس کی مثال ابھی گذری عَفَا اللَّهُ عَنْكُمْ ذِكَاةَ الْخَيْلِ یعنی اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس اجازت کی وجہ سے کچھ الزام نہ دیا آپ مالک و مختار تھے (خازن) اَيْهَ أَذْنَتْ لَمْ تَحْجِدْ۔ کا سوال انکار کے بیٹے نہیں نہ عتاب کے بیٹے۔ انکار و عتاب تو گناہ یا خطا پر ہوتا ہے۔ گناہ میں امر کی مخالفت و فردی رب تعالیٰ نے اس اجازت دینے کی ممانعت کی ہی نہیں تھی۔ اس میں بھی حضور انور کی پردہ پوشی اور ستاری کی شان کا اظہار ہے کہ آپ لوگوں کے عیوب بہت چھپاتے ہیں حتیٰ کہ منافقوں کے عیوب بھی نہیں کھلنے دیتے۔ شمر

جو یہاں عیب کسی نہیں کھلنے دیتے      کب وہ چاہیں گے میری جھڑپ سوائی ہو

یعنی اسے محبوب آپ تے ان منافقوں کو رسوا کیوں نہیں کیا انہیں اجازت کیوں دیدی انہیں خوب رسوا کیا ہوتا آپ انہیں جہاد سے رک جانے کی اجازت نہ دیتے یہ وہ رک جائے جہاں ہاں نے انہوں نے بنائے تھے



اس کی تحقیق فرماتے تاکہ ان کا نفاق اور جھوٹ کھل جاتا۔ حَتَّىٰ يَتَّبِعَنَّ لَكَ الَّذِينَ حَصَدُوا اس فرمان  
 عالی میں حتیٰ یا انتہا کہہ رہے یا بمعنی حرف کے ہے اور ہو سکتا ہے کہ لک میں لام بمعنی بذریعہ مومنین تاکہ  
 آپ کے ذریعہ لوگوں پر ان کا سچ جھوٹ ظاہر ہو جاتا کہ واقعی انہیں کچھ عذر تھا یا نہیں مثلاً اگر وہ اپنی بیماری  
 کا بہانہ بناتے تو طبی تحقیقات کر لی جاتی۔ اگر وہ اپنے گھر والوں کی بیماری کا بہانہ کرتے تو اسکی دریافت کر سیتے  
 وغیرہ وَتَعْلَمُونَ أَنكَارِ بَيْنَ يَدَيْهِ عَالِي مَعْلُومٍ تَحَارِبُ فَرَمَاتَا ہے۔ وَتَعْلَمُونَ فَتَعْلَمُونَ فِي حَقِّ الْقَوْلِ لَا يَتَذَكَّرُ  
 الَّذِينَ يَوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ اس فرمان میں آئندہ کے بڑے مخلصین مومنین اور  
 منافقین کی کھلی نشانی بیان فرمائی گئی۔ یہاں استیذان کے معنی ہیں جہاد سے رک جانے کے لیے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت  
 مانگنا بلا عذر شرعی۔ الَّذِينَ اس فعل کا فاعل ہے۔ یہ بار بار بتایا گیا ہے کہ ان جیسی آیات اللہ پر ایمان لانے میں  
 نبیوں۔ فرشتوں۔ جنت و دوزخ سب پر ایمان لانا داخل ہے یا اَرْكَانِ اِيْمَانِ کی ابتداء ذات باری تعالیٰ ہے  
 اور انتہاء روز قیامت یعنی توحید الہی سے۔ اے کرم قیامت تک تمام ایمانی چیزوں پر ایمان لاتے ہیں اِنَّ  
 هَذِهِ دُونَ مَا مَوَالِيَهُمْ وَانْفُسِهِمْ اس عبارت میں فی پوشیدہ ہے فی اَنْ تَحِبُّوا لِحَقِّ اَمْوَالِ اور انفس کی  
 تفسیر ابھی پچھلی آیت میں گذر گئی یعنی اللہ اور قیامت پر ایمان رکھنے والے آپ سے مالی اور جانی جہاد  
 سے رہ جانے کی اجازت کبھی نہیں مانگتے یا یہ مطلب ہے کہ مومنین مخلصین آپ سے جہاد کرنے کی  
 اجازت نہیں مانگتے بلکہ خود بخود اپنے طور پر جہاد کی تیاری اور اس میں شرکت کرتے ہیں۔ اس جہاد توک  
 میں حضرت ابو بکر صدیق نے اپنا سارا کا سارا مال چندہ میں دے دیا۔ تن کے کپڑے بھی حاضر کر دیئے  
 ایک کبیل سے تن پوشی کی کیا انہوں نے یہ جو دو سخا حضور سے پوچھ کر کیا نہیں بلکہ خود بخود بلکہ یہ لوگ جہاد  
 سے رہ جانا گوارہ نہیں کرتے۔ دیکھو اس غزوہ تبوک میں جب حضور انور نے حضرت علی حیدر کرار کو مدینہ منورہ  
 میں چھوڑنا چاہا تو آپ بہت تلگین ہوئے حتیٰ کہ حضور نے فرمایا کہ میں تم کو اس طرح یہاں چھوڑ رہا ہوں  
 جیسے حضرت موسیٰ نے حضرت ہارون کو بنی اسرائیل میں چھوڑا تھا۔ اپنا خلیفہ اور نائب کر کے۔ کیا تم پسند  
 نہیں کرتے کہ تم میرے لئے ایسے ہو جیسے حضرت ہارون موسیٰ علیہ السلام کے لئے تب حضرت موسیٰ نے  
 یہ قوت ایمان ہے وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ الْمُتَّقِينَ میں الف لام یا استعراقی ہے یا عہدی۔ یعنی  
 اللہ تعالیٰ سارے پرہیزگاروں کو یا اَنْ صحابہ متقیوں کو خوب جانتا ہے انہیں جزا ئے خیر دے گا۔

خلاصہ تفسیر اسان تفسیر کا ہم خلاصہ عرض کرتے ہیں اسے محبوب علیہ وسلم اللہ تعالیٰ نے  
 ابھی تفسیر یہ معلوم ہوا کہ اس آیت کریمہ کی تین تفسیریں کی گئی ہیں ان میں قوی اور

آپ سے تنگی دور فرمادی۔ آپ کو اجازت دینے نہ دینے کا مختار بنا دیا مگر اسے پردہ پوش عالم اسے سب کے عیب چھپانے والے محبوب تم نے ان منافقوں کو غزوۂ تبوک سے رہ جانے کی ان کے معمولی بہانے بناتے پر کیوں اجازت دیدی۔ آپ نے ذرا تحقیقات تو فرمائی ہوتی تاکہ آپ کو سچے لوگ ظاہر ظہور معلوم ہو جاتے اور آپ کے ذریعہ جھوٹے لوگوں کو دوسرے بھی جان بیتی آپ پر بھی ان کا جھوٹ کھل جاتا مخلصین اور منافقین کی آجکل علامت یہ ہے کہ مخلصین جو اللہ کی توحید سے لے کر تا یوم قیامت ایمانی جزا مانتے ہیں وہ آپ سے مالی جانی جہاد کی اجازت نہیں مانگتے وہ خود ہی اپنے شوق سے تیاری کرتے اور اس میں شرکت کرتے ہیں۔ بلکہ اگر انہیں روکا جاوے تو غمگین ہوتے ہیں (روح المعانی) یا مومنین مخلصین جہاد کر رہ جانے کی اجازت نہیں مانگتے اللہ تعالیٰ سارے پرہیزگاروں کو یا ان پرہیزگاروں کو خوب جانتا ہے اور انہیں جزائے خیر دیگا ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پھر فائدہ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو احکام کا مالک و مختار بنایا جس پر چاہیں جو احکام چاہیں باذن پروردگار جاری فرمادیں یہ فائدہ عقائد کی تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ عموماً معنی لازم نہ کرنا ہو۔ اجازت و آسانی دینا مراد ہو۔ دیکھو تفسیر خازن۔ غزوۂ بدر میں حضرت عثمان کے بیٹے اور غزوۂ تبوک میں حضرت علی کیلئے زمین مدینہ کو میدانِ تبوک بنا دیا کہ جو ثواب غازیہ یوں کو وہاں پہنچ کر میسر ہوا وہ ثواب ان حضرات کو مدینہ منورہ میں رہ کر حاصل ہوگا۔ لہذا اگر وہ چاہیں تو زمینِ عجم کو عرب بلکہ مدینہ کی زمین بنا دیں اگر چاہیں تو ہمارے سینہ کو مدینہ کر دیں۔ شعر

بنا دو میرے سینہ کو مدینہ نکالو بجز غم سے یہ سفینہ

دوسرا فائدہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رب تعالیٰ کے لیے محبوب ہیں کہ رب تعالیٰ دورانِ خطاب اُن سے محبت کے کلمات فرماتا ہے یہ فائدہ عقائد کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ جبکہ اس کے معنی ہوں اللہ تمہیں معاف کرے دیکھو تفسیر کبیر۔ روح البیان معانی وغیرہ تفسیر فائدہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عیب پوش خلق ستارِ عیوب کی صفت ستاری کے مظہر اُن میں کسی کے عیب ظاہر نہیں کرتے یہ فائدہ عقائد کا دوسرا ہے حاصل ہوا۔ دیکھو تفسیر جو تھا فائدہ۔ ایمان و نفاق دل کی صفات ہیں مگر بعض اعمال ان کی علامات ہیں جن سے دل کے یہ حالات معلوم ہو جاتے ہیں یہ فائدہ عقائد یَقْبَتُنْ لَّكَ رَاسُخٌ سے حاصل ہوا کہ عبادات میں سستی ان سے بچنے کی کوشش کرنا منافقت کی علامت ہے اور ان میں چستی چاق و چوبند رہنا اخلاص کی نشانی رب فرماتا ہے قَوْلُ الْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ پانچواں فائدہ۔ نیکوں سے بچنے کے لیے بہت پوچھ گچھ کرنا قال زیادہ اعمال صغیر۔ یہ بھی منافقت کی علامت ہے یہ فائدہ عقائد لا یَسْتَدْرِكُ کی پہلی تفسیر سے حاصل ہوا۔

حضور انور نے تین چیزوں سے منع فرمایا قبل قال بہ کثرت سوال۔ اعصابیہ مال۔ چھٹا فائدہ۔ ادائے فرائض میں کسی سے اجازت لینے پر چھنے کی ضرورت نہیں ادا نماز۔ ماں باپ۔ استاذہ پیر کی اجازت پر موقوف نہ رکھے اگر وہ منع بھی کریں تب بھی ادا کرے یونہی زکوٰۃ۔ روزہ رمضان حج فرض وغیرہ یہ فائدہ لایستائے تک کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا مسئلہ۔ عورت نفلی روزہ نفلی نماز نفلی حج خداوند کی اجازت کے بغیر نہ کرے یوں ہی بیٹا نفلی حج کو ماں باپ کے منع کرنے پر نہ جائے۔ فرائض کے احکام اجد گناہ ہیں۔ اس قسم کے بہت سے مسائل اس آیت سے منسبط ہو سکتے ہیں۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مبارک ہے وہ مومن جو گوشہ نشین ہوا اور جہاد کے بڑے ہر وقت تیار جب کسی طرف سے جہاد کی خبر پڑے اُدھر دوڑ کر پہنچ جاوے۔ اجازت پر معلق نہ فرمایا دشکوٰۃ شروع کتاب الجہاد

اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم گناہوں سے معصوم نہیں آپ گناہ کرتے پہلا اعتراض ہیں مگر رب تعالیٰ معاف فرمادیتا ہے۔ دیکھو یہاں فرمایا گیا عَفَا اللَّهُ عَنْكَ اگر

مناقبین کو جہاد سے روک جانے کی اجازت دینا گناہ نہ تھا تو معافی کے کیا معنی۔ نیز حضور انور نے بدر کے قیدیوں کو فدیرے کر چھوڑ دیا یہ گناہ تھا جس پر سخت عتاب کی آیات نازل ہوئیں۔ حتیٰ کہ فرمایا گیا۔ كَذٰلِكَ كَتَبَ مَعَآلَہٗ سَبَقَ لِمَنْ سَكَمَ بِجَنَاحِہٖ اَخَذَ ثَمَّ عَذَابٌ اَلِیْمٌ نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ ابن مکتوم کے آنے مسئلہ پر چھنے پر کبیدگی خاطر کا اظہار کیا۔ جس پر عتاب ہوا کہ ارشاد ہوا عَبَسَ وَتَوَلٰی (منح) نیز حضور انور نے اپنے پر شہد حرام فرمایا جس پر عتاب ہوا اِنَّہٗ اَسْبَغَ اَلْبَسَیْمَ بِمَآءٍ لَّدُنَّہٗ (فرقہ حشویہ) جواب ان جیسے اعتراضات کے جوابات ہماری کتاب قہر کبریٰ بر عظمت انبیاء میں دیکھو۔ یہاں اتنا سمجھ لو کہ گناہ کی دو قسمیں ہیں ان میں سے ایک کے بغیر کوئی کام گناہ نہیں ہوتا (۱) اللہ تعالیٰ کا حکم یا ممانعت کا ہونا۔ جس کی مخالفت گناہ ہوتا (۲) مخالفت دانستہ طور پر ہو۔ غلطی یا بھول سے ہو تو گناہ نہیں دیکھو رب نے حضرت آدم کو گندم کھانے سے منع فرمایا تھا مگر انہوں نے ارادۂ نہیں بلکہ دھوکے سے کھا لیا تو رب نے اسے گناہ قرار نہ دیا بلکہ ارشاد فرمایا فَتَنَّاہُ ثُمَّ نَجَّیْہُ لَمَّا دَعَاہُ مَا مُعْتَرِضٌ وَّحَلِیْمٌ کہ وہ آیات دکھائے جن میں رب نے پہلے اس اجازت دینے یا قیدیوں سے

تھی ہی نہیں تو یہ افعال کریمہ گناہ کیسے بنے۔ ہا عفا اللہ فرماتا اس کی حکمتیں ابھی ہم تفسیر میں عرض کر چکے ہیں فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شَیْخٌ یُّؤَسِّفُ اللہ یوسف علیہ السلام کو بخشتے کہ جب ان کے پاس سائل بادشاہ کی خواب کی تعبیر پر چھنے آیا تو آپ نے بلا شرط تادی۔ اگر کوئی اور ہوتا تو شرط لگاتا کہ پہلے مجھے جیل سے نکالو پھر تعبیر دو گنا۔ دیکھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتے ہیں اللہ انہیں بخشتے (روح المعانی)

دوسرا اعتراض۔ اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ تو مخلص مسلمانوں کا پتہ تھا نہ منافقین کا دیکھو ارشاد ہوا حَقُّ يَتَّبِعُكَ الَّذِيْنَ مَعَكَ مَحْذُوْرًا تَعْلَمُ الْمَكَادِیْنِ۔ آپ نے انہیں اجازت نہ دی ہوتی تاکہ آپ کو مخلص و منافق معلوم ہو جاتے جو آپ اس اعتراض کے دو جواب ہیں۔ ایک الزامی دوسرا تحقیقی۔ جواب الزامی تو یہ ہے کہ اس قسم کے الفاظ رب تعالیٰ کے لئے بھی قرآن مجید میں آئے وَتَسْمَعُ لِمَنْ يَدْعُكَ مِنْ جَانِبِ الْمَسْجِدِ وَتَنْتَظِرُ الْوَيْلَ الَّذِيْ يَكُونُ لِلْمُتَّقِيْنَ اب تک رب نے مجاہدین کو نہ جان لیا لِيَعْلَمَ اللَّهُ تَاكِيَةً تَاكِيَةً تَعَالَى ذَرْنَهُ دَالُوْنَ كُوْجَان لے۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ ان جیسے مقامات پر علم سے مراد ہوتا ہے علم ظہور یعنی ظاہر کر کے دکھانا۔ تیسرا اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ متقین کو جانتا ہے کیا رب تعالیٰ گناہ گاروں کو نہیں جانتا۔ متقین کی قید کیوں لگائی۔ جواب: اللہ تعالیٰ متقین کو جانتا ہے ثواب دینے کے لئے اور بدکاروں۔ کفار کو جانتا ہے سزا دینے کے لئے۔ یہاں ثواب کے لئے جانا مراد ہے

عفو و معافی اللہ تعالیٰ کی صفت ہے جس کا تعلق مخلوق سے ہے مگر جیسا بندہ

تفسیر صوفیانہ

اویسی اس کی معافی۔ گنہگاروں کے لئے معافی اور قسم کی ہے۔ ابرار کے لئے دوسری قسم کی۔ اختیار کے لئے اور قسم کی اور حضور احمد مختار صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور ہی خاص قسم کی یہ اتنی عفو ہے اتنا کرم ہے۔ پھر کرم آج کا نہیں بلکہ عفا اللہ ماضی فرما کر بتایا کہ یہ انعام آپ کو آزل میں ہی مل چکا ہے۔ پھر تا ابد آپ کے ذریعہ دوسروں کو ملتا رہے گا۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی صفت ستارٹی۔ رحمت۔ کرم کے منظر ہیں اور اس کی رحمت اس کے غضب پر غالب ہے یہ آیت جلال والی ہے جس میں منافقین کی پردہ داری کا ذکر ہے فرمایا گیا اے محبوب آپ نے ان منافقوں کا پردہ کھل جانے دیا ہوتا مومن کامل کی علامت یہ ہے کہ نیکی کرنے میں کسی سے پوچھتے نہیں۔ اجازت نہیں دیتے۔ اگر اجازت لینا پڑے تو اجازت کے لئے ہلانے کرتے ہیں مذکر رکنے کے لئے۔ عَزَّوَجَلَّ بدر میں دو دم ہر نیچے بہانے بنا کر بھرتی ہو گئے۔ کیوں۔ جہاد کرنے کے لئے۔ اللہ تعالیٰ کفار کو بھی جانتا ہے مگر قہر و غضب کے لئے۔ ہم جیسے گناہ گاروں اور ہمارے گناہوں کو جانتا ہے پردہ پوشی اور بخشنے کے لئے۔ متقین کو جانتا ہے ان کے درجات بلند کرنے کے لئے۔ اپنے محبوب کو جانتا ہے ان کا قرب تنہوری اور بھی زیادہ سے زیادہ کرنے کے لئے غرض کہ اس کا علم ایک ہے مگر اس کے علم کی نوعیتیں علیحدہ علیحدہ۔

إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

اس کے سوا نہیں درجائت مانگتے ہیں آپ سے وہ لوگ جو نہیں ایمان لاتے اللہ اور

تم میں سے یہ چٹھا دھانگتے ہیں جو اللہ اور آخرت پر ایمان نہیں رکھتے

الْآخِرِ وَاسْتَثَابَتْ قُلُوبُهُمْ فِي مَا رَأَوْهُمْ

آخری دن پر اور شک کیا دونوں اپنے پس وہ اپنے شک میں

اور ان کے دل شک میں ڈالواں ڈول ہیں انہیں نکٹنا

يَزِيدُونَ (۳۵) وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ

جیران پھرتے ہیں اور اگر ارادہ کرتے وہ لوگ نکٹنے کا تو ضرور تیاری کرتے

منظور ہوتا تو اس کا سامان کرتے تو خدا کا کو

عِزَّةً وَلَئِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ

وہ اس کے پیچے تیاری کرنا اور لیکن ناپسند کرنا اللہ نے اٹھانا ان کا پس بوجھل کر دیا ان کو اور

ان کا اٹھنا ناپسند ہوا تو ان میں کھلی بھرد کا اور فرمایا گیا

قِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ (۳۶)

کہا گیا کہ بیٹھ رہو ساتھ بیٹھنے والوں کے

کو بیٹھ رہو ساتھ بیٹھنے والوں کے

تعلق۔ ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق یہ پچھلی آیات کریمہ میں غرض  
مومنوں کی پہچان بتانی گئی تھی جہاد سے رکھنے کیلئے پہلے بنا کر اجازت نہ مانگنا یا جہاد کرنے کے لئے اجازت نہ مانگنا  
بلکہ بے تاثر اس میں شریک ہو جانا۔ اب منافقین کی علامت بتانی جا رہی ہے یعنی جیلے بہانے بنا کر جہاد  
سے رک جانا تاکہ مسلمان پچھلی علامات اختیار کریں اس علامت سے بچیں دوسرا تعلق یہ پچھلی آیت میں  
اپنے حبیب سے فرمایا کہ آپ نے منافقوں کو رسوا کیوں نہ فرمایا انہیں غزوہ تبوک سے رک جانے کی  
اجازت کیوں دے دی اب رب تعالیٰ خود انہیں رسوا فرما رہا ہے کہ اے مسلمانوں تم کو ہم بتاتے ہیں  
کہ جس میں یہ علامت ہو وہ بیکار منافق ہے اگرچہ کلمہ پڑھے اور زندہ ہو اگرچہ گویا پچھلی آیت جمال محبوب



کی تھی یہ آیت جلّالِ ربّ غیور کی صحت تیسرا تعلق۔ پھر یہی آیت کے آخر میں ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ مسقی  
پر ہمیز گاروں کو جانتا ہے اب ارشاد ہے کہ ہم ان غداروں کو بھی جانتے ہیں جو وقت پر آپ کو دعوہ  
دینے کی کوشش کرتے ہیں۔ گو یا رحمت والے علم کے بعد غضب والے علم کا ذکر ہے۔ چوتھا تعلق۔ بحسبِ آیت  
میں جہاد سے رکنے کے متعلق اجازت لینے کا ذکر تھا اب ارشاد ہے کہ دعوہ کا دیے کے بیٹے اجازت لینا مفت  
ہے دعوہ کا دہی کی علامت یہ ہے کہ پہلے سے تیاری جہاد نہ کرنا بروقت اجازت حاصل کرنے کے بیٹے کہہ  
دینا کہ چونکہ میں تیاری نہ کر سکا اس لیے مجھے معافی دی جاوے۔

**شانِ نزول** حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوۃ تبوک کا بہت پہلے اعلان فرما دیا تھا مخلصین مومنین تو اس کی تیاری میں مصروف ہو گئے اور وقت پر روانہ ہو گئے مگر مدینہ منورہ کے اتالیس کلمہ گو منافقین نے کوئی تیاری نہ کی اور وقت پر مختلف قسم کے بہانے بنائے گئے۔ ان میں سے ایک بہانہ یہ بھی تھا کہ اتنے دراز سفر کی کوئی تیاری نہ سکا اس بیٹے رواگی سے معذور ہوں مجھے رہ جانے کی اجازت دی جاوے۔ ان کے متعلق یہ آیات نازل ہوئیں (روح المعانی) بہر حال یہ آیات انہیں رسوا کرنے کے پڑے ہیں

تفسیر انشائستہ ذیل حدیث اس فرمانِ عالی میں تصویر کا دوسرا رخ دکھایا گیا ہے کہ مومنین تو آپ سے ایسی اجازت نہیں مانگتے ہاں یہ لوگ مانگتے ہیں انا صحر کے بیٹے ہے اجازت مانگنے سے مراد ہے جیسے یہاں بنا کر جہاد سے رک جلنے کی اجازت مانگنا۔ کاف خطاب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب ہے الذین لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ بِالْآخِرِ۔ یہ نہارت یستافون کا فاعل ہے یعنی مرنے والے وہ لوگ حضور سے رک جلانے کی اجازت چاہتے ہیں جو نہ اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہیں نہ قیامت پر کیونکہ جو آپ کا منہ ہے وہ اگرچہ اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھنے کا دعویٰ کرے مگر ہے نرا ہے ایمان کیونکہ ایمان وہ ہی جو آپ کی معرفت حاصل ہو۔ جو ہم نے استیذان اجازت مانگنے کے معنی عرض کئے ہیں اس سے معلوم ہو گیا کہ یہ آیت کریمہ اس آیت کے خلاف نہیں جو سورہ نور میں ہے اِنَّمَا يَسْتَاذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ بِالْآخِرِ اَلِیْ قَوْلِهِمْ فَمَا تَجِیْدُ کیونکہ وہاں فرمایا گیا کہ آپ سے اجازت مانگنا خالص مومنوں کی علامت ہے مرنے والے مومن ہی آپ سے اجازت مانگتے ہیں۔ کیونکہ وہاں صحیح عند رک وجہ سے بادل خواستہ اجازت مانگنا مراد ہے۔ لہذا دونوں آیتیں درست ہیں۔ یہ آیت اس سے منسوخ ہے نہ کہ وہ اس سے نہ ان میں تعارض ہے نہ تفسیر خازن و روح البیان وغیرہ صحیح عند راویوں سے بھانپنے میں ضرر و فرق کرنا چاہیے۔ بعض مفسرین یہ آیت اس سے منسوخ مانگے مگر یہ قول بھی درست نہیں۔ آیتیں محکم ہیں۔

دَامَتْ تَابَتْ تَكُونُ سَحَابٌ - یہ فرمانِ عالی معطوف ہے لَایَتُو مِثْلُہ پر اس میں ان کی بے ایمانی کو مندرجہ ذیل بیان فرمائی گئی کہ بعض کفرِ جزم و یقین سے ہو جاتے ہیں کہ کافر سمجھتا ہے کہ یقیناً میرا دینِ برحق ہے، اسلام حق نہیں جیسے کہ کافر بعض کفرِ شک کی بنا پر ہوتے ہیں کہ خبر نہیں اسلامِ برحق ہے یا نہیں یہ کفرِ منافقت والا ہے اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے خوب فرمایا شعر -

تفت نجدت نہ کفر نہ اسلام سب پہ حرف ظالم اُدھر کی ہے نہ اُدھر کی یاد دھڑکی ہے

یعنی ان منافقین کے دل تردد میں ہیں کہ نامعلوم اسلام حق ہے یا نہیں اور جہاد میں ثواب ملے گا یا نہیں فَتَنَیْہُمْ یَتَرَدَّدُ دُؤْتُ - اس فرمانِ عالی میں دلی شک کا انجام بیان ہوا صُحْم کا مرجع وہ مذکورہ منافقین میں تردد کے لغوی معنی ہیں بار بار آنا جانا یعنی پھرتے رہنا شک کی حیرانی کو تردد اس لئے کہتے ہیں کہ اس سے دل میں مختلف خیالات پھرتے رہتے ہیں جس سے انسان ایک حال ایک ارادہ پر قائم نہیں رہتا لہذا اس کا یہ حال تردد ہے اور وہ شخص متردد وَاَوَا اَذُو الْخُرُوجِ لَا عُدَاوَةَ لَہُ عِدَّةٌ - یہ فرمانِ عالی گذشتہ مضمون کی دلیل ہے مقصد یہ ہے کہ ان کے پیش کیئے ہوئے بیماری وغیرہ کے بہانے توکل پر یوں کی بات ہے یہ تو پہلے ہی سے ہاتھ دھرے بیٹھے ہیں انہوں نے جہاد کی کوئی تیاری نہ کی جس سے معلوم ہوا کہ یہ شروع سے ہی دل کے چور تھے خیال رہے کہ ہماری قراۃ میں عِدَّة ہے عین کے پیش وال کے شد اورت سے معنی تیاری کرنا ایک قراۃ میں عِدَّة ہے یعنی عدد مضاف اور عِدَّة مضاف الیہ جس کا مرجع خروج ہے یعنی روانگی کی تیاری اصل میں عِدَّة تہات گراوی گئی جیسے اَقَامَ الصَّلَاةَ کہ اصل میں اَقَامَ الصَّلَاةَ متعارف معانی (دیکھئے کہ اللہ ہمیں عِدَّة تہات مفسرین نے یہاں لکن کے معنی میں بہت کادشیں کی ہیں مگر قری اور آسان ترکیب یہ ہے کہ لکن اپنے ہی معنی میں ہے اور لکن کے بعد ایک جملہ پوشیدہ ہے اور کَرَّة اللہ اس کی وجہ معنی یہ ہیں کہ لیکن ان لوگوں نے نہ تو جہاد میں جانے کا ارادہ کیا نہ اس کی تیاری کیونکہ اللہ نے اُن کا جانا پسند ہی نہ کیا اس ناپسندیدگی کی وجہ اگلی آیت میں آ رہی ہے اس ترجمہ پر کوئی اعتراض بعض بزرگوں نے لکن کو لائے کے معنی میں کہا بعض نے اسے حرفِ تاکید فرمایا یہ تمام تکلقات ہیں (روح المعانی) انبعاث بنا ہے نبث سے نبث کے معنی ہیں اٹھانا بھیجنا انبعاث کے معنی ہیں اٹھانا روانہ ہونا فَتَنَیْہُمْ یہ فرمانِ عالی یا کَرَّة (الخ) پر معطوف ہے اور ف عاطفہ یا ایک پوشیدہ شرط کی جزاء ہے اور ف جزائیہ ثبٹ بنا ہے تثبیط سے معنی روک دینا آڑ قائم کر دینا یعنی اللہ نے انہیں عَزَّوَجَلَّ تبرک سے روک دیا اُن کے دلوں میں کستی کا ہلی بھردی جو ان کے لئے جہاد سے آڑ بن گئی (روح البیان) دَیْلُ اَقْعَادٍ مَعَ اِنْقَا حِدَائِنَ - یہ عبارت معطوف ہے فَتَنَیْہُمْ پر قیل کا فاعل یا تو شیطان ہے یا اُن منافقوں کے بال بچے یا ان کے دوسرے یا خود رب تعالیٰ پہلی تین صورتوں

میں قول سے مراد ہے زبانی قول ظاہری کلام اور آخری صورت میں قول سے مراد ہے دل میں ڈالنا۔ کیونکہ رب تعالیٰ نے انہیں جہاد سے منع نہیں فرمایا بلکہ حکم دیا تھا۔ قَاتِلُوا دُشْمَانَكُمْ سے مراد یا تو دوسرے منافقین ہیں یا عورتیں۔ چھوٹے بچے یا معذور مجبور بیمار لوگ جو عذر کی وجہ سے تبوک میں نہیں جاسکے۔ یعنی ان کے دل میں یہ بات سمائی کہ جیسے دوسرے معذور لوگ تبوک نہ گئے ہم بھی نہ جائیں بیمار یا معذور بن جائیں۔

اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک میں یا اس جیسے اور نادرک غزوات خلاصہ تفسیر میں بھی جہاد سے رہ جائیگی آپ سے اجازت وہ ہی لوگ مانگتے ہیں جو حقیقتہً نہ تو رب تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہیں۔ نہ قیامت پر صرف ظاہری طور پر کلمہ پڑھتے ہیں۔ ان کے دلوں میں شک ہے۔ کہ نہ معلوم اسلام سچا دیں ہے یا نہیں۔ اور نہ معلوم اس جہاد پر ثواب ملے گا یا نہ اور جو خبریں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہیں نہ معلوم پوری ہوں گی یا نہیں۔ وہ انہیں دوسو سوں میں حیران پریشان ڈالنا ڈول رہتے ہیں یہ جو پہلے میں کہ انہیں بخاریا در دوسر و در دگر ہے یہ بہانے تو کل پر سوں سے انہیں عارض ہوئے ہوں گے انہوں نے تو پہلے ہی سے جہاد کی تیاری نہیں کی۔ نہ سفر کا سامان جمع کیا نہ جہاد کا سامان۔ حقیقت یہ ہے کہ انہوں نے اول ہی سے ارادہ نہیں کیا۔ کیونکہ رب تعالیٰ نے اُن کا جانا پسند نہ فرمایا اس لیے ان کے دلوں میں سستی۔ کالی بھردی اور اُن کے دل میں یہ بات ڈال دیا کہ جیسے مدینہ منورہ میں عورتیں بچے بیمار کمزور لوگ رہ گئے ہیں تم بھاڑ جاؤ اور چھوٹے موٹے بہانے بنا دو یہ اُن کی مردودیت اور منافقت کی کھلی دلیل ہے بیمار کی دل میں علامت چہرے پر

فائدے | ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ اسلام کے متعلق شک اور تردید میں رہنا کہ نہ معلوم حق ہے یا نہیں دل کی بدترین بیماری کا ہے اور رب تعالیٰ کا سخت تر عذاب اس لیے کھلے کافروں سے منافق بدتر ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدِّمَارِ الْأَوْسَعِ مِنَ النَّارِ۔ یہ فائدہ ثابت قُلُوبُهُمْ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ایسے شکی بندے کو نہ دل کا چین نصیب نہ سکون۔ وہ ہمیشہ حیران و پریشان ہی رہتا ہے۔ یہ فائدہ فی مَائِجِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ بے ایمان کو نہ نیکی کا قرب فائدہ دے نہ کتاب الہی ان سب کے فائدے دلِ قرب پر موقوف ہیں یہ فائدہ فَخُصِفَ مَائِجُهُمْ بِالْخِمْ سے حاصل ہوا۔ دیکھو یہ منافقین برسوں سے مدینہ منورہ میں حضور انور کے پاس رہتے تھے مگر ان تمام کے باوجود ان کے دلوں کا تردد نہ نکلا ہم جیسے دُور قنادگان کے دلوں میں حضور کا نام ایمان بھرتا ہے وَأَعْلَوْا تَوْبَةً عَلَیْهِ السَّلَامُ اور کنگان حضرت نوح کا بیٹا عمر بھر نجاکتے مگر میں رہے مگر ملک ہو گئے کشتی میں حضرت نوح علیہ السلام کے ساتھ رہنے

وایے مومنین اس حقوڑی سہمی ہمراہی کے باعث نجات پا گئے رب فرماتا ہے۔ وَنُجِّنَاكَ وَمَنْ مَّعَكَ  
فِي الْفَلَکِ۔ اللہ تعالیٰ حضور سے دلی قرب بخشے۔ شر

گر بے منی و پیش منی در میخیزے

گر با منی و در منی پیش منی

اگر دل تہارا میرے پاس ہے تو تین میں رہو گے میرے ساتھ رہو گے۔ اور اگر دل دور ہے تو میرے پاس  
رہو گے پھر بھی میں میں رہو گے چوتھا فائدہ۔ دعویٰ کو دلیل سے ثابت کرنا تحقیق ہے۔ پھر دلیل کو اور  
قوی دلیل سے ثابت کرنا تدقیق ہے محقق اور مدقق کا فرق خیال میں ہے۔ علم مناظرہ کا یہ مسئلہ ان آیات  
سے ثابت ہے دیکھو رب تعالیٰ نے منافقین کا نفاق ثابت فرمایا ان کی اس اجازت لینے سے اور  
اجازت لینے کا دلیل نفاق ہونا ثابت فرمایا ان کی پہلے سے تیاری نہ کرنے سے وہ تحقیق اور بعد ہوئی تدقیق  
پانچواں فائدہ بوقت ضرورت جہاد کی تیاری کرنا عبادت ہے اور تیاری نہ کرنا علامت نفاق یہ فائدہ  
لَا تُعَدُّ دَالًا لِّلْغَمِّ سے حاصل ہوا چھٹا فائدہ۔ باوجود موقع ملنے تک عمل کی توفیق نہ ملنا رب تعالیٰ کا قہر ہے  
یہ فائدہ۔ وَكَرَّ اللَّهُ مَا أَتَيْنَاهُمُ مِنْ حَاصِلِ حَوْلِهِ رَبُّ تَعَالٰی ہمیشہ کار خیر کی توفیق دے۔

ساتواں فائدہ۔ میثت و ہمراہی بہت قسم کی ہے۔ بعض دفعہ بروں کی ہمراہی اچھی ہو جاتی ہے جب کہ  
انہیں تبلیغ وغیرہ کے لیے ہو۔ اور کبھی اچھوں کی ہمراہی بری ہو جاتی ہے جب بری غرض سے ہو۔  
یہ فائدہ اُتُّدُ مَعَ الْقَائِدِینَ سے حاصل ہوا دیکھو غزوہ تبوک کے موقع پر منافقین مدینہ منورہ  
میں جن کے ساتھ رہ گئے وہ معذور صحابہ تھے بلکہ حضرت علی بھی تھے۔ جنہیں حضور انور نے  
مدینہ میں حکم رکھا۔ مگر منافقوں کے لیے یہ ہمراہی ملامت کا باعث ہوا۔ اللہ تعالیٰ  
اچھوں کے ساتھ اچھی ہمراہی نصیب کرے۔ اٹھواں فائدہ دل کے اچھے خیالات نیکیوں  
کی ہمت و جرأت رب تعالیٰ کا خاص کرم ہے۔ اس کے برعکس دل کے برے خیالات برائیوں  
سے رغبت نیکیوں سے نفرت یہ خدا تعالیٰ کا عذاب ہے یہ فائدہ قِيلَ اُتُّدُ مَعَ الْقَائِدِینَ کی ایک تفسیر  
حاصل ہوا۔ جب کہ قبیل کا فاعل رب تعالیٰ ہو۔ اچھے خیال پر رب تعالیٰ کا عطا کرے  
برے آنے پر تو یہ کسے شاعر

مری طلب بھی تمہارے کرم کا صدقہ ہے

قدم یہ اٹھتے نہیں ہٹائے جاتے ہیں

پہلا اعتراض۔ اس آیت کریمہ نے فرمایا۔ کہ آپ بے ایمان اجازت مانگتے ہیں۔ یعنی یہ  
اجازت مانگنا بے ایمانوں کا کام ہے مگر سورہ نور میں ارشاد ہوا کہ آپ سے اجازت منی  
مانگتے ہیں وہاں یہ اجازت طلبی علامت ایمان قرار دی گئی آیات میں تعارض ہے۔ جواب

جواب۔ بعض مفسرین نے اس آیت کریمہ کو اس آیت سے منسوخ مانا ہے۔ مگر قوی یہ ہے کہ کوئی آیت منسوخ نہیں دونوں محکم ہیں۔ یہاں غیر معذورین کا بہانہ بنا کر جہاد سے ٹک جانے کی اجازت مانگنا مراد ہے۔ آرام طلبی بزدلی کی وجہ سے وہاں اس آیت میں معذورین کا مجبوری کی وجہ سے جہاد میں نہ جاسکے کی اجازت مانگنا مراد ہے۔ یعنی معذورین صحابہ باوجود سخت مجبوری کے بھی آپ کی اجازت کے بغیر نہیں رکتے اگر آپ اجازت نہ دیں تو وہ اس حالت میں نکل کھڑے ہوں جیسا کہ غزوہ احد کے فوراً بعد ہوا کہ مدینہ منورہ میں خبر اڑ گئی کہ ابوسفیان پھر مدینہ پر حملہ کرنے والے ہیں۔ حضور نے انہیں مدینہ منورہ سے نکل کر مقابلہ کرنے کا حکم دیا یہ حضرات اسی طرح ٹوٹے ہوئے ہاتھ پٹے ہوئے سرے کر بغیر مرہم پٹی کے نکل کھڑے ہوئے یہ تھا کمال ایمان جس کی تعریف رب نے یوں فرمائی اَلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِقَوْلِ اللّٰهِ فَجَاهَدُوا مِنْ بَعْدِ مَا اَصَابَهُمْ اُسْتَرَحْ۔ نتیجہ یہ ہوا کہ رب نے ابوسفیان کے دل میں رعب ڈال دیا جس سے واپس نہ لوٹے۔ اور اہل ان کو اجر عظیم عطا فرمایا۔ دوسرا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ منافقین کو اپنے کفر کا بھی یقین نہ تھا۔ جیسے کہ انہیں اسلام کی حقانیت میں تردد تھا۔ ویسے ہی کفر کی حقانیت میں۔ دیکھو ارشاد ہوا۔ فَحُذِرْ نَفْسُكُم مِّنْ تَوَدَّدُونَ پھر انہیں کافر کیوں کہا گیا۔ جواب منافقین تو لامسلمان تھے۔ اس لئے ان پر جہاد نہیں ہوتا تھا مگر مذہباً کافر کیونکہ ایمان کے لئے اسلام کے ہر عقیدے کو یقیناً حق جانا ضروری ہے۔ دیکھ لو آج بہت سے اسلامی فرقے قومیت میں مسلمان ملنے جاتے ہیں۔ مگر ملت اسلامیہ سے خارج ہیں جیسے رافضی چکھلاوی وغیرہم وہ کہتے کہ اسلام کی فتح دیکھتے تو کہتے کہ اسلام سچا دین ہے تو مسلمانوں کی فتح ہوئی۔ اگر کبھی اس کے برعکس ہوتا تو کہتے کہ اسلام برحق نہیں کفار سچے اس لئے مسلمانوں کو شکست اور کفار کو فتح ہوئی رب فرماتا ہے۔ مَذْذِبُكُم مِّنْ تَوَدَّدُونَ ذٰلِكَ مَوْنٌ ہر حال میں اللہ رسول کا رہتا ہے۔ تیسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ منافقین کا غزوہ تبوک میں جانا پسند نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ ان کا رہ جانا پسند کیا تو چاہیے کہ وہ لوگ رہ جانے پر ثواب پاتے کہ انہوں نے رب کا پسندیدہ کام کیا۔ جواب اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ ثواب ملنا رب کے حکم کی اطاعت سے حکم اور ہے رب کی پسندیدہ اور۔ ارادہ کچھ اور اگرچہ ان منافقین کا جہاد میں جانا رب کو ناپسند تھا مگر انہیں جانے کا حکم تھا۔ اس کی اطاعت نہ کی جرم ہوئے حضرت اسماعیل علیہ السلام کا والد کے ہاتھوں ذبح ہونا رب کو ہرگز پسند نہ تھا۔ مگر اس کا حکم حضرت خلیل کو دیا جس کی انہوں نے اطاعت کی خلیل بن گئے۔ ایسے ہی اس کے برعکس۔ دوسرے یہ کہ رب تعالیٰ کو ان کا جہاد میں جانا اس لئے ناپسند تھا کہ وہ وہاں جا کر بھی فساد ہی پھیلاتے جیسا ان آیت میں ہے اس قسم کی پسند و ناپسند کا حکم کچھ اور بھی ہوتا ہے۔



منافقت سے توبہ کر کے توبہ جائیں۔ چوتھا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ خود رب تعالیٰ نے انہیں سے توبہ جانے سے روک دیا گیا۔ دیکھو ارشاد ہُوَ أَفْطَبُكُمْ پھر ان کا اس میں کیا قصور ہوا تو چاہیے کہ وہ اس پر گنہگار نہ ہوں۔ جواب۔ ان چیزوں کی نیات میں ان جیسی کی نسبت رب کی طرف خلق کی ہوتی ہے۔ کہ بندہ عیب ہوتا ہے رب تعالیٰ اس کے کسب کی وجہ سے خالق جیسے کسی کو قتل کیا تو مقتول کو موت رب نے دی مگر بندہ کے کسب کی وجہ سے اس کسب کا بندہ مجرم ہے سزا پاتا ہے۔ پانچواں اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ ان سے کہا گیا۔ کہ بیٹھنے والوں کے ساتھ بیٹھ کر ہو اگر قتل کا غافل رب تعالیٰ ہو تو معلوم ہوا کہ رب نے انہیں بیٹھ رہنے کا حکم دیا۔ ان پر بیٹھ رہنا واجب ہو گیا۔ اُقْعِدُوا صِغَرَكُمْ ہے۔ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر میں لگدگیا کر یہاں اُقْعِدُوا سے مراد بیٹھنے کا حکم نہیں بلکہ دل میں کستی ڈال دینا ہے وہ بھی ان کی بد علی کی وجہ سے امر کے معنی موقع محل کے لحاظ سے ہوتے ہیں۔ اِذَا مَا أَدَشِيَكَ أَنْ يَقُولَ لَكَ كُنْ فَيَكُونُ۔ جب رب کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے تو اس سے فرماتا ہے ہو جاوہ ہو جاتی ہے وہاں کہنے سے مراد ہو جانے کا حکم دینا نہیں۔ حکم دیا جانا موجود چیز کو توجہ بہم مل رہے۔ اس کے ہو جانے کا ارادہ فرمانا یہاں بھی یہی ہوتا ہے۔

بعض ولی بیماریوں کا ظہور چہرے سے ہوتا ہے۔ کہ بیمار کی دل میں ہوتی ہے

**تفسیر صوفیانہ** علامت چہرے پر ایسی ہی منافقت دل کی ایک روحانی بیماری ہے۔ جس کا ظہور بعض اعمال سے ہو جاتا ہے نماز میں کستی چہرے سے جی پڑنا۔ اللہ والوں سے نفرت و دشمنان دین کی طرف رغبت یہ نفاق کی علامتیں ہیں۔ ان لکات میں انہیں علامات سے ان کی منافقت ثابت فرمائی گئی کام ایک ہوتا ہے۔ اس کی نوعیتیں مختلف توبہ میں منافقوں کا حضور انور سے رُک جانے کی اجازت لینا ان کے لیے منافقت کی علامت بنا۔ معذوری کا اجازت لینا قوت ایمان کی دلیل کہ دوسری جگہ ارشاد ہوا اِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ۔ جیسے بیمار کی جہاد سے روکے وہ مومن ہے۔ مگر جیسے سستی روکے وہ منافق۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ اچھوں کے ساتھ رہنا محبت سے اللہ کی رحمت ہے دھوکے سے رہنا لعنت دیکھو ارشاد ہُوَ أَفْطَبُكُمْ وَمَعَ الْقَائِلِينَ۔ بیٹھنے والوں کے ساتھ بیٹھ جاؤ۔ وہ بیٹھنے والے معذور مومن صحابہ تھے۔ مگر منافقوں کا ان کے ساتھ بیٹھنا بے ایمانی تھا۔ مدینہ منورہ میں رہنا اللہ کی نعمت ہے مگر ان منافقوں کے لیے اس موقع پر وہاں رہنا لعنت بنا کہ اسے عتاب کے طریقہ سے بیان فرمایا۔ اگر حضور انور مدینہ منورہ میں آئے وہاں رہنے سے راضی ہوں تو امار رہنا رحمت ہے اور اگر وہاں سے جانے سے راضی ہوں تو وہاں سے نکل جانا بہتر۔ اگر

قرب سے راضی ہوں تو قرب بہتر اگر دوری سے راضی ہوں تو دوری اچھی۔ غرضیکہ اچھی تو ان کی رضا ہے۔۔۔  
 لطیفہ۔ میں نے ایک مدنی صاحب حاجی غلام حسین سے عرض کیا کہ مجھے مستقل طور پر مدینہ منورہ رہنے کی  
 اجازت دلوادو۔ وہ بولے نہیں تم مدینہ آتے جلتے رہو۔ مگر قیام گجرات میں رکھو۔ حضور انور اس میں راضی  
 ہیں حضور انور نے گجرات میں اپنی براہِ پنج کھولی ہے تمہیں اس براہِ پنج میں نوکر رکھا ہے۔ یہاں ہی ڈیوٹی دو  
 میں نے کہا بس و چشم منظور ہے۔ شعر

نقاد دوست پر خواہی کارنائے دوست طلبہ کہ حیف باشد از و غیر او تمنائے

لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا

اگر نکلتے وہ تم میں تو نہ بڑھاتے تمہارے بے مگر فساد اور البتہ دوڑتے

اگر وہ تم میں نکلتے تو ان سے سوا نقصان کے نہیں کچھ نہ بڑھتا اور تم میں

أَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ ۚ وَفِيكُمْ

وہ درمیان تمہارے تلاش کرتے ہوئے تم میں فتنہ اور تم میں کچھ لوگ

فتنہ ڈالنے کو تمہارے بیچ میں غراہیں دھڑاٹے اور تمہیں ان کے جاسوس موجود ہیں

سَمْعُونَ لَهُمْ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٢٤﴾

خوب سنتے ہمارے میں ان کے بے اور اللہ جاننے والا ہے ظالموں کو

اور اللہ خوب جانتا ہے ظالموں کو

لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ

البتہ حقیقت تلاش کیا تھا انہوں نے پہلے ہی تمہارے فتنہ سے پہلے ہی تمہیں اٹکے بے کار وایاں

جیکے انہوں نے پہلے ہی فتنہ چاہا تھا اسے محبوب تمہارے بے تدبیری اٹھی پڑی یہاں تک کہ حق آیا

حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَعْيُنُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُونَهُ ﴿٢٥﴾

حتیٰ کہ آگیا حق اور غالب ہوا حکم اللہ کا حالانکہ وہ ناپسند کرتے تھے

اور اللہ کا حکم ظاہر ہوا اور انہیں ناگوار تھا

**تعلق۔** ان آیات کریمہ کا پھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پھلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ رب نے اُن کا غزوہ تبوک میں جانا پسند ہی نہ کیا۔ اب اس کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ اُنکا جانا صرف فساد ہی کا باعث ہوتا۔ وہ نقصان ہی پہنچاتے گویا پھلی آیت دعویٰ تھا اس میں اسکی دلیل ہے۔ دوسرا تعلق :- پھلی آیات سے معلوم ہوا کہ حضور انور نے منافقین کو تبوک سے رہ جانے کی اجازت دے دی اور رب تعالیٰ نے اس پر ناراضی کا اظہار نہیں کیا۔ اب اس اجازت کی حکمتیں بیان ہو رہی ہیں کہ اگر وہ اس غزوہ میں جاتے تو فساد پھیلاتے گویا حضور انور کی اجازت دے دینے کا ذکر پہلے ہوا اور اس اجازت کی حکمتوں کا ذکر اب۔ اس آیت میں ہو رہا ہے۔ تاکہ معلوم ہو کہ اس اجازت میں بہت حکمتیں تھیں تیسرا تعلق پھلی آیات سے معلوم ہوا کہ منافقین غزوہ تبوک سے رہ گئے یہاں بنا کر اب ارشاد ہو رہا ہے کہ اس غزوہ میں بعض کمزور منافقین اور بعض ضعیف مومنین شریک ہوئے جن کی شرکت سے جہاد پر اثر نہ پڑا۔ وَفِيكُمْ سَمَاعُونَ لَحْمٌ۔ غرضیکہ منافقین دو طرح کے ہیں۔ سخت تر اور ہلکے سخت تر نہ گئے ہلکے گئے۔

**تفسیر۔** لَوْ خَرَجُوا فِیْكُمْ یَهْیَا جملہ ہے جو گذشتہ مضمون کی حکمت بیان فرما رہا ہے۔ ۱۔ خَرَجُوا کا فاعل وہ منافقین ہیں جن کا ذکر پھلی آیات میں ہوا کہ رب نے ان کا جانا پسند نہ کیا۔ یعنی فساد منافقوں کا خروج سے مراد ہے غزوہ تبوک میں جانا۔ مدینہ منورہ سے روانہ ہونا خیال رہے کہ بہت سے منافق اس غزوہ میں مدینہ منورہ سے روانہ تو ہوئے مگر جب مدینہ منورہ سے روانہ ہوئے تو مدینہ منورہ سے آگے مقام ذی جدہ پہنچے تو یہاں واپس مدینہ لوٹ گئے جیسا کہ اگلی آیت کی تفسیر میں انشاء اللہ عرض کیا جاوے گا اس لئے یہاں فِیْكُمْ ارشاد ہوا۔ کیونکہ منافقین اس روانگی میں مومنوں میں نہ رہے بلکہ ان سے بچے پیچھے رہے تاکہ واپس ہو جانا انہیں آسان ہو۔ مَا أَذَاكُمْ إِلَّا خَبَالٌ۔ یہ فرمان مالی کوئی جزا ہے اس میں زائد کا فاعل منافقین ہیں اور کُم میں خطاب غازیان تبوک ہے کُم کے بعد یا تو شیئا پوشیدہ إِلَّا خَبَالٌ مستثنیٰ متعلیٰ ہے یا خبر پوشیدہ ہے کوئی مستثنیٰ منقطع ہے ہر حال ہے مستثنیٰ مفرغ یہ خیال غلط ہے کہ مستثنیٰ منقطع کبھی مفرغ نہیں ہوتا۔ (تفسیر روح البیان) یہ بات یاد رہے ضروری ہے خَبَال کے ساتھ معنی ہیں۔ شر۔ فساد۔ عجز۔ بزدلی۔ غدار کی محو و فریب گراہی (روح المعانی دیکھو) اس وجہ سے جنوں کو خیل مجنون کو مجنول کہتے ہیں۔ یہاں یعنی شر یا فساد یا بزدلی ہے۔ یعنی اگر یہ منافقین غزوہ تبوک میں تم میں جاتے تو شرارت یا فساد یا مسلمانوں کی ہمت توڑتا ان میں بزدلی پھیلانے کی کوشش وغیرہ پھیلاتے۔ وَلَا أَذْهَبُوا خِلَافَكُمْ۔ یہ فرمان مالی معلوم ہے مَا أَذَاكُمْ إِلَّا خَبَالٌ پر اور کُم کو دوسری جہاں ملا تھا کہ جس میں کُم کا کد ہے۔ مفتوح جو الف کے

ساتھ لکھا گیا ہے نزولِ قرآن سے پہلے اہل عرب فتح کوالف سے لکھا کرتے تھے۔ قرآن مجید میں فتح کوالف سے متنازع کے لکھا گیا۔ چند جگہ پڑا طریقہ استعمال ہوا یعنی فتح کوالف سے لکھا۔ ایک تو یہاں دوسرے آؤضَعُوا  
فَعَلْنَا تَعْلَمُ مِی۔ (روح المعانی کیرمدارک وغیرہ) اَوْضَعُوا بنا ہے ایضاً غ سے یعنی اونٹ کا دوڑانا۔  
حدیث شریف میں ہے کہ حضور انور حج میں عرفات سے روانہ ہوئے آستگی سے اَوْضَعُوا مِی دَلِی  
تَحْمِیْنِی وادی محترم میں اونٹ تیز دوڑایا مگر کبھی بمعنی دوڑنا بھی آتا ہے۔ وہ ہی یہاں مراد ہے یعنی دوڑتے  
چنانچہ بید شاعر کہتا ہے۔ شعرے

أَنَا مُوضِعٌ نَكَبِيٍّ وَلَسْتُ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ

اس شعر میں مُوضِعٌ کے معنی ہیں دوڑنے والے۔ عمرو بن ربیعہ شاعر کہتا ہے شعر

تَبَاكَهِنَّ بِالْعُدْوَانِ لَمَّا حُرِقَتْنِي وَقَتْنِ الْمَوْتُ بَاغِيٍّ أَمَلٌ وَأَوْضَعَا

اس شعر میں بھی اَوْضَعَا کے معنی ہیں دوڑا بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں بمعنی دوڑانا ہی ہے بہر حال مراد ہے۔  
کوشش کرنے ڈورے ڈالنا وغیرہ۔ خلال جمع ہے علل کی بمعنی ٹکاف یا پھٹن یہاں بمعنی درمیان ہے رب  
فرماتا ہے فَتَرَى السُّودَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهَا اور فرماتا ہے وَفَجَرْنَا خِلَالَهَا نُهْرًا اور فرماتا ہے  
فَمَا سَوْا خِلَالِ الدِّيَارِ۔ ان ساری آیات میں خلال بمعنی درمیان ہے یعنی یہ منافقین تمہارے درمیان  
چھلپا لے کر دوڑتے ہیں یا تم میں فساد کے ڈورے ڈالتے ہیں۔ يَبْسُغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ یہ عبارت  
اَوْضَعُوا کے فاعل سے حال ہے يَبْسُغُونَ بنا ہے بَسَغَ بمعنی چاہنا کوشش کرنا کم سے پہلے لام پوشیدہ  
ہے فتنہ سے مراد لڑائی جھگڑا ہے حدیث شریف میں ہے يَا بَاهِي الْأَخْرِ قَبْلُ دِيَارِ بَاغِيٍّ الشَّرُّ أَهْوَىٰ وَهَانَ بَاغِيٍّ بمعنی چاہنے  
والا ہے نہ کہ بغاوت کرنے والا یعنی تم میں فتنہ پھیلانے کے لیے چکر لگاتے چھلک کر کے تم میں آپس میں جنگ  
کراتے۔ بحالتِ جہاد آپس کی جنگ زہر قاتل ہوتی ہے اسے مسلمانو! شکر کرو کہ تم ان کے شر سے بچ رہے کہ  
تمہارے ساتھ یہ نہ لگے یہ تمہارے غی کا کھلا معزہ ہے اب تک تو منافقوں کا حال بیان ہوا آگے ارشاد  
ہے وَفِيكُمْ مَسْبُغُونَ لَكُمْ اس فرمانِ عالی کی دو تفسیریں ہیں ۱۔ اسے غازیانِ تبوک تم میں  
کچھ منافقین بھی ہیں جو منافقت لینے تمہارے ساتھ چلے آئے اُن کا حال یہ ہے کہ وہ تمہاری باتیں  
سردارانِ منافقین تک پہنچانے کے لیے سنتے تاکہ ان کی جاسوسی کرتے ہوئے تمہارے ارادوں  
تمہاری باتوں سے انہیں خبر دیتے رہیں اگر وہ سردارانِ منافقین بھی یہاں آجاتے تو یہ ماتحت منافقین  
اُن کی جاسوسی کرتے اور وہ تمہیں فساد پھیلاتے۔ ۲۔ اسے جماعتِ صحابہ میں بعض ہوسلہ ذاء مومنین  
بھی ہیں۔ جن کی رشتہ داریاں ان منافقین سے ہیں یہ حضرات بعد میں سادہ لوح ہو کر دوست

دشمن اپنے پرانے میں فرق نہیں کرتے وہ ان کی باتیں سن لیتے ہیں اگر منافقین توبہ میں جاتے تو ان سے عفو کو ڈرتے کہ تم لوگ کمزور ہو کفار قوی ہیں یہ ان کی باتیں مان کر ڈرتے۔ ان کے لئے سنا اور ان کی سنا ان دونوں میں فرق یاد رکھنا۔ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظّٰلِمِیْنَ۔ یہ اس مضمون کا تتمہ ہے۔ یہاں الظّٰلِمِیْنَ سے مراد وہ ہی چالاک منافقین ہیں یعنی اللہ تعالیٰ ان ظالم منافقوں ان کی کارستانیوں کو خوب جانتا ہے اس لئے اس نے توبہ میں انہیں آنے نہ دیا۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں ظالمین سے مراد سَمَاعُونَ یعنی منافقوں کے جاسوس ہیں۔ (روح المعانی) لَقَدْ اِتَّخَوْا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلِ اِیَّاسِ فَرَاغَ عَالِیِّ مِّنَ الْمُنَافِقِیْنَ کی مذکورہ شرائط گریزی فتنہ پرداز کی کثرت گذشتہ واقعات یاد دل کر دیا جا رہا ہے اِتَّخَوْا بنا ہے یعنی سے معنی تلاش کرنا۔ چاہنا۔ اس کا فاعل یہ ہی منافقین ہیں۔ الْفِتْنَةُ سے مراد ان کی فتنہ پرداز کی اسلام کے خلاف سازشیں ہیں۔ مِنْ قَبْلِ سے مراد غزوہ تبوک سے پہلے کے حالات ہیں۔ اس سے کون سے فتنے مراد ہیں اس میں چار قول ہیں۔ ۱۔ غزوہ اُمدی میں عبداللہ ابن ابی اپنے تین سوسا تھیوں کے ساتھ میدان جہاد سے لوٹ کر مدینہ منورہ آگیا تاکہ مسلمانوں کی ہمت پست ہو جائے صرف سات سو مخلص صحابہ حضور کے ساتھ رہ گئے اس سبب واقعہ مراد ہے ۲۔ خود اس غزوہ تبوک میں مدینہ منورہ سے روانگی کے وقت عبداللہ ابن ابی اپنے ساتھیوں کے ساتھ شکر اسلام میں داخل ہو کر روانہ ہوا مگر ثمنہ دواع کے آگے مقام ذی جدہ پہنچ کر اپنے ساتھیوں کے مدینہ لوٹ گئے یہاں وہ مراد ہے۔ ۳۔ لیلۃ العقبہ میں بارہ منافقین حضور انور کے راستہ میں چھپ کر بیٹھ گئے تاکہ آپ وہاں سے گزریں اور ہم آپ پر شب خون مار کر شہید کر دیں۔ اللہ نے حضور کو ان کے شر سے بچا لیا ۴۔ ایک رات کے وقت ایک سفر میں حضور انور کی اونٹنی کے پاؤں میں کوئی چیز لگا دی جس سے اونٹنی چلتے ہوئے گر جاوے۔ اور حضور انور شہید ہو جاویں (روح المعانی و روح البیان) بہتر یہ ہے کہ ان چاروں واقعات کی طرف اشارہ ہو۔ وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ۔ یہ فرمانِ عالی معلوم ہے۔ اِتَّخَوْا الْفِتْنَةَ۔ قَلْبُوا ۲۔ بنا ہے تقلیب سے معنی اولٹ پھر کرنا۔ امور سے مراد ہیں ان کی خفیہ تدبیریں یعنی ان منافقین نے صرف یہ چار فتنے ہی نہیں پھیلائے بلکہ ہمیشہ آپ کے خلاف اپنی تدبیروں میں اٹ پھر کرتے ہی رہے حتیٰ کہ غزوہ اخزاب انہیں بد نصیبوں کی تدبیروں کا نتیجہ تھا۔ (تفسیر کبیر دُخَانِ رُوحِ الْبِیَّانِ وَمَعَانِیْ وَغَیْرَہ) خلاصہ یہ ہے کہ اسے محبوب منافقین کی پہلی شرارت نہیں وہ تو شروع سے ہی آپ کے خلاف ہر طرح کی تدبیریں کرتے رہے مگر ناکام رہے۔ حَتّٰی جَاءَ الْحَقُّ بِرُفْعِیْ عَالِیِّ ان منافقین کی تدبیروں کی انتہا بتانے کے لئے ہے۔ حق سے مراد اسلام کی ایسی فتح حضور انور کا وہ فتح ہے جس سے آلہ کی ہمتیں ٹوٹ گئیں اور وہ اپنی کلمہ میاں سے لکھیں۔ اور بار کر بیٹھ رہے۔



وَقَدْ هَرَأَمُوا لَكُمْ يَٰ فَرَّانِ عَالِي مَعْلُوفٍ هَے جَاہِ اُنْجِیٰ بِرَامِ اللہ سے مراد دین اسلام ہے یا حضور انور کی شان آپ کا نام ظہور سے مراد چمکنا ہے یا غالب آنا یعنی دین اسلام یا آپ کی شان آپ کا گرامی نام خوب چمک اٹھا۔ اس سورج کے چمکنے سے سارے چراغ لگی ہو گئے رات گئی۔ سویرا ہو گیا۔ جس سے مومن خوش ہو گئے۔ منافقین کا یہ حال ہوا کہ وَهْمٌ كِبْرُهُونَ ہ یہ جملہ حال ہے هُمْ سے مراد مذکورہ منافقین ہیں كِبْرُهُونَ۔ بنا ہے کراہت سے بمعنی ناپسندیدگی۔ ناگوار کی معنی آپ کا یہ فرما اسلام کا یہ مروج منافقوں کو سخت ناگوار تھا اور رہے گا یہ حسد کی آگ میں جلتے رہیں گے۔

**خلاصہ تفسیر** | اسے غازیانِ تبوک صحابیو! ہمارے محبوب نے ان منافقوں کو مدینہ میں رہ جانے کی اجازت دے دی اُن کا جانا خود ہم کو ناپسند تھا۔ اُس اجازت اور اس ناپسندیدگی کی وجہ یہ ہے کہ اُن کا غزوہ تبوک میں جانا تمہارے لئے کچھ مفید نہ ہوتا بلکہ نقصان دہ ہی ہوتا۔ کیونکہ اگر یہ لوگ تمہارے ساتھ تبوک میں چلے بھی جاتے تو تم کو کچھ نفع نہ دیتے بجز فساد پھیلانے کے۔ وہ تم لوگوں کے درمیان فتنہ پھیلانے کے لئے چکر لگاتے جگڑے کرانے لئے دُور سے ڈالتے ہر طرح فتنے ڈالتے تمہاری چھوٹی جماعت بے سروسامان تمہارے مقابلہ کفار کی بھاری تعداد بہت تیاری دکھا کر تم کو ڈراتے کفار سے! مرعوب کرتے اور تم غازیوں میں پہلے سے ہی بعض چھپے منافق اُن کی جاسوسی کرنے کے لئے موجود تھے جو تمہاری باتیں اُن تک پہنچانے کے لئے سنتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان ظالموں کو خوب جانتا ہے۔ اُن کا تمہارے ساتھ نہ جانا ہی ٹھیک تھا۔ یہ تو تبوک سے پہلے ہی غزوہ اُحدا خراب لیلۃ العقبہ وغیرہ میں فتنہ پیدا چکے ہیں۔ حتیٰ کہ اس غزوہ تبوک میں ان کے کچھ لوگ مدینہ منورہ سے روانہ ہوئے۔ پھر واپس لوٹ گئے اسے محبوب آپ کے خلاف یہ تدبیروں کے الٹ پھیر کرتے ہی رہے حتیٰ کہ حق یعنی اللہ کی طرف سے فتوحات آگئیں اور اللہ کا حکم یعنی اسلام یا تمہاری شان دنیا میں ظاہر ہو گئی یہ ناپسند ہی کرتے رہے یہ کڑھتے حسد کرتے ہی رہے اب یہ مایوس ہو گئے۔

**فائدے** | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ منافقین اگر نیکی بھی کریں تو بڑی نیت سے جس وہ نیکی گناہ بن جاتی ہے۔ یہ فائدہ لَوْ هَدَّ جَسْرًا فَبِئْسَ الْكُفْرُ سے حاصل ہوا۔ یہ مسجد میں جاتا ہے تو جو تیہرانے کے لئے قرآن پڑھتا ہے تو قرآن اور محبوب رحمان میں عیب تلاش کرنے کے لئے۔ دوسرا فائدہ مسلمانوں کے خلاف کفار کی جاسوسی کرنا منافقوں کا طریقہ ہے یہ فائدہ سَمِعْتُمْ لَمْعًا کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ جب کہ ہُمْ کَالَامِ بمعنی! لئے ہو یعنی کفار کے لئے تمہاری باتیں سنتے ہیں اُن تک پہنچانے کے لئے۔ تیسرا فائدہ۔ کفار اور

منافقین کی باتیں سنا ان پر دھیان دینا صفتِ اعتقاد کمزوری ایمان کی علامت ہے یہ فائدہ نہ دے گا !!  
 دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ لام کی ہو یعنی ان کی بات سنتے ہیں چوتھا فائدہ - حضور صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے سارے کام رب تعالیٰ کی مرضی کے عین مطابق ہوتے ہیں - اس میں صداہمیتیں ہوتی ہیں - دیکھو حضور انور  
 نے منافقوں کو تبوک سے رہ جانے کی اجازت دی رب تعالیٰ نے فرمایا کہ میری مرضی بھی یہی تھی - كُورَةُ اللّٰهِ  
 اَنْ يَّعَاثُرَ اللّٰهَ اور اس میں حکمت یہ تھی کہ اگر وہ تبوک میں جاتے تو فساد ہی پھیلاتے گویا ان آیات میں محبوب  
 کے اس عمل شریف کی حکمتیں ارشاد ہوئیں - پانچواں فائدہ - غزوہ تبوک کے موقعہ پر منافقوں کے تین  
 گروہ ہو گئے تھے ایک وہ جو بہانہ بنا کر رہ گئے دوسرے وہ جو روانہ ہوئے مگر راستہ سے واپس  
 ہو گئے - تیسرے وہ جو غزوہ میں شریک ہوئے - یہ فائدہ - فِينَكُمْ سُمَاعٌ وَنَحْنُ كَيْفَ نَقْدُ  
 سے حاصل ہوا اور لَقَدْ اِيْتَاكُمْ الْفِتْنَةُ سے معلوم ہوا چھٹا فائدہ - جس سے ایک بار دھوکا ہو چکا ہو  
 اس پر اعتماد بھروسہ نہیں کرنا چاہیے - مومن ایک سوراخ سے دوبارہ نہیں کاٹا جاتا - یہ فائدہ - لَقَدْ  
 اِيْتَاكُمْ الْفِتْنَةُ لَئِيْلَ مَا كُنْتُمْ بِمَعْرِفَةٍ حاصل ہوا - ساتواں فائدہ - کفار و منافقین ہمیشہ اسلام اور مومنوں کے خلاف  
 تدبیریں کرتے ہی رہتے ہیں - ان سے غافل نہ ہونا چاہیے نہ ان پر بھروسہ چاہیے یہ فائدہ :-  
 قَتَبُوا لَكَ الدُّمُورَ سے حاصل ہوا - آٹھواں فائدہ - انشاء اللہ ہمیشہ حضور کا سورج چمکتا ہی  
 رہے گا - اور کفار جلتے ہی رہیں گے - ان کی پھونکوں سے سورج بجھے گا نہیں یہ فائدہ !!  
 جَاءَ الْحَقُّ اِرَاسًا سے حاصل ہوا - شعر

چراغے را کہ ایند بر فروزد      کے کشن ز پیش بسوزد

نور خدا ہے کفر کی حرکت پر خند زن      پھونکوں سے یہ چراغ بجایا نہ جا یگا

اب بھی اگر ہم سچے یکے مسلمان بن جاویں تو ہمارے خلاف کفار کی تدبیریں کارگر نہ ہوں نواں فائدہ  
 مسلمانوں کی خوشی پر کفار و منافقین کبھی خوش نہیں ہوتے اگرچہ زبانی طور پر خوشی ظاہر کر دیں ہم کو ہمارے  
 دے دیں - یہ فائدہ - وَ هُمْ صٰرِحُوْنَ سے حاصل ہوا - ان کی ظاہر کی خوشی سے  
 دھوکا نہ کھاؤ -

پہلا اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ منافقین تم میں فساد بڑھائیں مَا اَدُّوْكُمْ اِلَّا خِيَالًا - اُن  
 کا زبانِ معابر میں فساد تھا ہی کہاں جو وہ زیادہ کرتے جواب - مفسرین نے اس  
 اعتراض کے چند جواب دیئے ہیں علی یہ منافقین تم میں خیر نہ بڑھاتے ان کی شرکت سے تمہارے  
 حوصلے بلند قوت زیادہ دشمن پر ہیبت زیادہ نہ ہوتی بے فساد بڑھاتے کہ تم کو آپس میں لڑاتے - کفار سے



جب بادشاہ اپنے محل میں تجھ کو بلائے تو چوہا بدار۔ دربان۔ کتے کی آوازیں تھیں روک نہیں سکتیں تھے۔ اگرچہ کبھی کفر کا شور مچا دیا جائے مگر انجام کار زور ایمان کا ہی ظہور ہوتا ہے کہ ارشاد حق ہو جائے لَحَقَّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ اے مومن کوشش کرو تو دینی روحانی دشمن کی شکل بھی نہ دیکھو۔ چہ جائے کہ تو اس کا ہمیشہ بنے۔ تیرا دل محبت انبیاء سے خالی رہے اس میں محبت یا رہے مولانا فرماتے ہیں۔ شعر

گر بہندی تو سرگزہ تھی در میان حوض دیا جوئے نہی  
تاقیامت افزا نماید بہ پست کہ دلش خالی است در باد محبت  
میلِ باد شمعِ جیوں سوئے بالابود نظرِ خود را ہم سوئے بالاکشد  
باز آں جاں کہ جنسِ انبیا است

سوئے ایناں کشکشاں چو سایہ ہاست  
جانِ ہامان جانبِ قطبی شدہ جانِ موسیٰ جانبِ سبطی شدہ  
معدۂ خمر کہ کشد در اجتناب معدۂ آدم جذوبِ گندم آب

جس منہا میں ہوا بھری ہو۔ وہ سمندر میں نہیں ڈوبتا خود اسے کتنا ہی پانی میں دباؤ۔ ذرا سا موقع ملے تو ہوا میں اڑ جاتا ہے۔ کیونکہ اُس کے اندر ہوا بھر کر ہے جو خود اوپر جاتی ہے۔ اور اپنے برتن کو اوپر لے جاتی ہے۔ اگر تیرے دل میں محبتِ مصطفیٰ بھری ہے تو تو دنیا میں غرق نہیں ہو سکتا وہ محبت تجھے مدینہ پاک لے جائے گی دیکھ لو ہامان قبیلوں کی طرف جھکا اور موسیٰ علیہ السلام سبطیوں کی طرف۔ مٹھا کوڑے سے بھرا ہوا برتن ہوا میں نہ اڑے گا۔ نیچے ہی گرے گا۔ منافقین غزوات میں جانے مدینہ پاک میں رہنے کے باوجود گئے اسفل السافلین میں کہ ان کے دل میں غلاظت تھی۔ حضرت بلال امیر بن خلف کے پاس رہ کر بھی پہنچے حضور کے پاس کہ وہاں دل میں نور تھا۔ نور نور کے پاس پہنچا۔ صوفیائے فرماتے ہیں کہ چغندر کی سدا مٹی لبا سوکھ اڑے ہی جرم ہیں جن کی ان آیات میں برائی کی گئی ہے (از روح البیان)

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ اُذُنٌ لِّي وَلَا تَفْتِنِّي ۚ اَلَا

اور بعض اُن میں سے وہ ہیں جو کہتے ہیں کہ اجازت دیجئے مجھے

اور اُن میں سے کوئی تم سے یوں عرض کرتا ہے کہ مجھے رخصت دیجئے اور فتنہ میں نہ

فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنْ جَهَدْتُمْ لَمَحِيطَةٌ

فتنہ میں ڈالے گئے تھے۔ خبردار وہ فتنہ میں پڑ گئے اور دوزخ گہرنے والی ہے  
ڈالیے گئے وہ فتنے میں ہی پڑے ہیں اور جہنم گہرے ہو گئے ہے

بِالْكَافِرِينَ ۝

کافروں کو

کافروں کو

تعلق ہی آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق گذشتہ آیات میں منافقین کے  
بہانوں کا اجمالی ذکر ہوا اب اس کی تفصیل بیان ہو رہی ہے کہ کیا بہانے بناتے ہیں گویا یہ آیت کریمہ  
گذشتہ آیات کی تفصیل ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں منافقین کے جھوٹے بہانوں کا ذکر ہوا اب ان  
کے تسخیر دل لگی اور مذاق کا ذکر ہو رہا ہے۔ جو وہ اسلام اور جہاد کے متعلق کیا کرتے تھے گویا ان کے ایک  
کفر کے بعد دوسرے کفر کا ذکر ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ منافقین جہاد سے بچنے کی  
تدبیریں کرتے ہیں اب ارشاد ہو رہا ہے کہ وہ بد نصیب جہاد میں جانے کو فتنہ کہتے ہیں اور جہاد سے رہ جاتے  
کفر سے حفاظت قرار دیتے ہیں۔

شانِ نزول | جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک کے لیے روانگی کا قصد فرمایا تو ایک

منافق جہاد بن قیس کو بلا کر فرمایا کہ تو بھی چل۔ اس نے بطور عذر کہا کہ یا رسول اللہ! میری قوم جانتی ہے کہ میں عورتوں کا بلا شہداء ہوں۔ حُسنِ عورت کو دیکھ کر صبر نہیں کر سکتا ہوں اور جس قوم  
یعنی ہم سے آپ جہاد کریں گے ان کی عورتیں بہت حسین ہیں۔ مکی ہے کہ میں گناہ میں پھنس جاؤں۔  
مجھ سے صبر نہ ہو سکے گا۔ اس لیے حضور مجھے فتنہ میں نہ پھنسائیں یہاں ہی چھوڑ جائیں۔ جس پر حضور انور نے فرمایا  
تو جاتے اس کے متعلق یہ آیت کریمہ نازل ہوئی سیدنا حضرت عبداللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ یہ اس  
کا صوف جیل بہانہ تھا و جہد ہوتی اس کی منافقت تھی۔ (خزانة العرفان - خازن - بیضاوی - کبیر۔۔  
روح المعانی - روح البیان) بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نے سخت گرمی یا اپنے گھر کے

marfat.com



محفوظ نہ ہونے کا بھی یہاں کیا تھا۔ مگر لفظ فتنہ پہلے قول کی تائید فرماتا ہے

**نوٹ ضروری** یہ جہاں تھیں وہ منحوس منافق ہے جو صلح حدیبیہ کے موقع پر حاضر ہوا تھا مگر  
بیعت رضوان میں شریک نہ ہوا اپنے اونٹ کے پیچھے چھپ رہا یعنی ایسے

موقعہ مبارک سے فائدہ نہ اٹھایا محروم رہا (تفسیر صادق)

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ الَّذِي نَزَّلَ فِيهِ الْفُرْقَانُ عَالِي نَبِيٍّ هِيَ فِي حَقِّهِ حُرْمَةٌ مِمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ

تفسیر کا ذکر ہے ہند کا مرجع منافقین ہیں جو کافر اور پر سے مورہا ہے۔ يَقُولُ سے مراد ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرنا یا آپ کے حکم کے متعلق بہانہ کرنا۔ اذن سے مراد مدینہ منورہ میں رہ جانے جو کہ میں نہ جانے کی اجازت دینا ہے یعنی ان منافقین میں بعض وہ بھی ہیں جو ایسے نارہم و فاجر ہوتے ہیں کہ یا رسول اللہ مجھے مدینہ میں رہ جانے کی اجازت دے دیں وَلَا تَفْتِنِي بِهٖ فَرَاغِ عَالِي مَعْلُومِ ہے اُن کی پر اِفتیان کے معنی ہیں فتنہ میں پڑنا اور فتنہ میں ڈالنا یعنی یہ لازم ہے اور متعدی بھی۔ یہاں متعدی ہے کیونکہ اس کے ساتھ مفعول بہ کا ذکر ہے۔ فتنہ کے متعلق مفسرین کے تین قول ہیں علی مجھے چنے کا حکم نہ دیں۔ کیونکہ میں نے ہرگز نہیں جانا۔ اگر آپ حکم دیں گے تو میں حکم کی مخالفت کی وجہ سے گنہگار ہو جاؤں گا لہذا آپ مجھے گنہگار نہ کریں فتنہ بمعنی گناہ علی میل کو غیر محفوظ ہے اگر آپ مجھے لے چلے تو میرا گھر برباد ہو جاوے گا۔ مجھے برباد نہ کریں۔ فتنہ بمعنی بربادی علی گرمی بہت سخت ہے راستہ دراز مجھے ہلاک نہ کریں فتنہ بمعنی ہلاکت علی میں عاشق مزاج ہوں رویوں عورتوں کو دیکھوں گا تو اس میں مبتلا ہو جاؤں گا۔ مجھے حرام میں مبتلا نہ کریں۔ فتنہ بمعنی فحش کام (کبیر۔ بیضاوی روح البیان و معانی) آخری معنی شان نزول کے مطابق ہیں۔ اَلَا فِی الْفِتْنَةِ سَقَطُوا۔ یہ فرمانِ عالی جدا بنی قیس کا جواب ہے یہاں ! فتنہ سے مراد کفر یا گناہ یا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت ہے یعنی وہ تو کہتا ہے کہ جہاد تبوک میں جانا میرے لئے فتنہ ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ اس کا اس زمانہ میں مدینہ منورہ میں رہنا فتنہ ہے۔ خیال رہے کہ الفتنہ سے مراد بڑا بھاری فتنہ ہے سقوط کے معنی ہیں گرنا۔ یعنی یہ لوگ اب بڑے بھاری فتنہ میں گر گئے کیونکہ اب ان کا مدینہ میں رہنا محبوب کی ناراضی کا باعث ہے جو بدترین جرم ہے اس کی سزا دنیا میں بھی ملے گی اور آخرت میں بھی۔ دنیا میں یہ کہ اب ان کا اتفاق ظاہر ہو جاوے گا۔ قیامت بدنام ہوں گے ہر جگہ ان کے برے چرچے رہیں گے اور آخرت میں یہ کہ۔ وَ اِنَّ جَهَنَّمَ لَحَبِیْطَةٌۭ بِاَشْقٰی مِّنْ۔ اس فرمانِ عالی میں آئندہ کی خبر ہے یعنی بعد موت یا بعد قیامت کفار کو دوزخ گھر سے جو گھر۔ زلزلہ میں جھکے ہوئے دوزخ میں رہیں گے اور یہ بھی آئیں

یہ طرف سے انہیں دوزخ گھرے گی کہ ان کے جسم رماخ اور دل پر دوزخ چھا جائے گی بخلاف گنہگار مومن کے کہ اگر وہ دوزخ میں گیا بھی تب بھی نہ تو اس میں ہمیشہ رہے گا نہ اس کے دل و رماخ اور اعضا و سجدہ پر دوزخ چھلے لہذا وہ زمانہ اور جہت میں دوزخ کے گھرے میں نہ ہوگا۔ دوزخ میں جانا۔ وہاں رہنا وہاں گھیرا جانا ان سب میں بڑا فرق دوزخ میں جانا مومن متقی کے لیے بھی ہوگا۔ کہ وہ دوزخی مسلمان کو وہاں سے نکالنے کے لیے وہاں جائیں گے۔ اُنکَ کَافِرِیْنِ فرما کر یہ بتایا کہ منافقین اگرچہ کلمہ پڑھیں نمازیں ادا کریں زکوٰۃ دیں حج کریں۔ جہاد میں جائیں مگر میں نہ رہے کافر انہیں کی طرح ہمیشہ اور ہر طرح دوزخ میں رہیں گے اس لیے بِمَعْنٰی فرمایا اُنکَ کَافِرِیْنِ فرمایا۔ اُنکَ کَافِرِیْنِ میں الِیْفُ لَامٌ یا تو عہد کی ہے یا جنسی یا استغراقی یعنی ان کافروں (منافقوں) کو دوزخ ہر طرح گھرے گی یا سارے کافروں کو دوزخ گھرے گی کہ وہاں سے کبھی نکل نہ سکیں گے۔

ان منافقین میں بعض ایسے بے غیرت ہیں کہ جب ان کو ہمارے محبوب۔ غزوہ تبوک کی خلاصہ تفسیر اطراف چلتے کا حکم دیں تو وہ بے دھڑک سب کے سامنے کہہ دیتے ہیں کہ حضور مجھے مدینہ میں بٹانے کی اجازت دے دیں مجھے وہاں لے جا کر فتنہ میں نہ ڈالیں میرے لیے اس جہاد میں جانا فتنہ ہے۔ مدینہ میں رہ جانا امن ہے چند وجہ سے ایک یہ کہ راستہ دور ہے گرمی سخت ہے مجھے جانے میں سخت تکلیف ہوگی ممکن ہے کہ اس تکلیف کی وجہ سے کچھ کفر بک دوں۔ برداشت نہ کر سکوں۔ دوسرے یہ کہ میرا گھر غیر محفوظ ہے ہو سکتا ہے کہ میں اُدھر جاؤں اُدھر میرا گھر بار لٹ جاوے اور میں یہ حال دیکھ کر کافو ہو جاؤں تیسرے یہ کہ مجھے عورتوں کی بہت رغبت ہے حسین عورت دیکھ کر چل جاتا ہوں۔ شر

چل جاتا ہے دل میرا جہاں کوئی حسین دیکھا  
زمانہ میں کوئی عاشق مزاج ایسا نہیں دیکھا

وہاں رومیوں سے مقابلہ ہے جن کی عورتیں حسینہ جمیلہ ہیں ممکن ہے کہ میں انہیں دیکھ کر زنا میں پھنس جاؤں اس لیے آپ مجھے روم کی کا حکم نہ دیں کیوں کہ وہاں جانا ہے نہیں۔ اگر آپ مجھے حکم دیں گے تب بھی میں نہیں جاؤں گا۔ اور آپ کا حکم نہ مان کر گنہگار ہو جاؤں گا۔ اس لیے آپ مجھے حکم دیں ہی نہیں تاکہ میں اس فتنہ میں مبتلا نہ ہوں۔ مسلمانوں خبردار رہو کہ یہ لوگ بڑے سے بڑے فتنہ میں واقع ہو چکے۔ حضور انور کا نہ ماننا۔ جہاد میں نہ جانا۔ جب حضور انور راضی نہ ہوں تو مدینہ میں رہ جانا جھوٹا بوتا وہ بھی حضور انور کے سامنے کہ میرا گھر غیر محفوظ ہے دین کا مذاق اڑانا کہ عورتوں پر فریفتہ ہوں یہ سب فتنہ ہی تو ہے جس سے اُن کا نفاق ظاہر ہو گیا۔ وہ تا قیامت بدنام ہو گئے اور آخرت میں دوزخ انہیں ہر طرح گھرے گی کہ ان کے جسم رماخ دل پر ہمیشہ کے لیے چھا جائے گی۔ یہ بدتمیز کافر ہیں۔

## فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ۔ گناہ کی اجازت مانگنا کفر ہے کہ اس میں حرام کو حلال جانتا ہے یہ فائدہ اثنا عشری سے حاصل ہوا۔ اگر اس وقت اُن کے بیٹے جہاد میں نہ جانا حرام تھا اور وہ اس کی اجازت مانگتے تھے۔ یہ ہوا کفر اس لیے آگے بیاں کافِرِینَ فرمایا گیا دوسرا فائدہ۔ دین کا مذاق اڑانا کفر ہے یہ فائدہ لَا تَقْتَتِی کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ فتنہ سے مراد ہوننا۔ اور اجنبی عورتوں سے عشق کہ اُس نے یہ بھواس بطور مذاق کی تھی اُسے رب نے کفر قرار دیا کہ فرمایا۔ بَا لْکَافِرِینَ تم میرا فائدہ۔ حضور انور کے کسی حکم کو فتنہ یا فتنہ کا ذریعہ کہنا کفر ہے یہ فائدہ لَا تَقْتَتِی سے حاصل ہوا کہ اس نے حضور انور سے یہ بھی کہا کہ مجھے جہاد کی روانگی کا حکم دے کہ فتنہ میں واقع نہ کریں۔ اُسے رب تعالیٰ نے کفر فرمایا چوتھا فائدہ۔ حضور انور کے سامنے جھوٹ بولنا یہ سمجھ کر کہ آپ میرے جھوٹ کو مان لیں گے آپ پر میرا داؤ چل جائے گا یہ کفر ہے۔ یہ فائدہ لَا تَقْتَتِی کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ جب اس سے مراد کفر کا غیر محفوظ ہونا ہوا تو رب نے کفر قرار دیا کہ فرمایا۔ بَا لْکَافِرِینَ پانچواں فائدہ۔ حضور انور سے یہ عرض کرنا کہ آپ مجھے حکم دیں یا نہ دیں میں نے یہ کام کرنا نہیں لہذا بہتر ہے کہ حکم نہ دیں یہ بھی کفر ہے اُن کا ہر حکم واجب العمل ہے وہ ہم پر ہم سے زیادہ مہربان ہیں یہ فائدہ لَا تَقْتَتِی کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ اس مراد ہے حکم نہ ماننا جیسا کہ ابھی تفسیر میں گذرا چھٹا فائدہ۔ حضور انور کی مرضی کے بغیر مدینہ منورہ میں رہنا حرام بلکہ کفر ہے ایمان ان کی رضا کا نام ہے وہ ہم سے جہاں رہنے میں راضی ہوں وہاں ہی رہو۔ یہ فائدہ فِی السِّتْرِ سَقَطُوا سے حاصل ہوا۔ کہنا حق کے مدینہ منورہ میں رہنے کو فتنہ یعنی کفر میں گرفتار دیا۔

## میرا واقعہ

میں اس سال یعنی ۱۳۸۹ھ کو حج کے لیے حاضر ہوا سال سے چار ماہ مدینہ منورہ میں حاضری نصیب ہوئی تین ماہ دس دن حج سے پہلے اور ایک ماہ پانچ دن حج کے بعد میرا ارادہ ہوا کہ ایک ماہ مدینہ منورہ میں اور حاضر ہوں کیونکہ ہوائی جہاز کا ٹکٹ ایک سال کی واسطی کا تھا۔ چاہا کہ بجائے ۱۵ اپریل کے ۵ مئی کو جاؤں یہ دل ہی میں خیال تھا کہ حیدر آباد کن کے ایک صاحب حاجی عبد اللہ نے مجھ سے کہا کہ کیا آپ ایک ماہ اور رہنا چاہتے ہیں میں نے کہا ہاں فرمایا نہیں اب جاؤ۔ حضور انور کی مرضی یہ ہے کہ گجرات رہو اور تفسیر نعیمی پور کا کرو۔ میں نے کہا بہت اچھا چنانچہ میں ۵ اپریل کے ہوائی جہاز میں آگیا۔ اور مجھے گجرات میں رہنا اس لیے پیارا ہے کہ میرے محبوب اس میں راضی ہیں۔ ہاں تمنا ہے کہ بلا تے رہیں اور فقیر کو اب امید ہے کہ اس تفسیر کی تکمیل کی توفیق ملے گی انشاء اللہ۔ ساتواں فائدہ۔ مومن گنہگار اگر عبادت میں غفلت میں جا میں مگر توبہاں

ہمیشہ رہیں گے نہ دوزخ اُن کے ہر عضو پر چھائے ان کا دل دماغ اعضاء سجدہ آگ سے محفوظ رہیں گے۔ یہ فائدہ لَحِیْطَہٗ بِأَلْكَافِ رِیْنِ سے حاصل ہوا اُٹھوال فائدہ۔ منافقین بدترین کافر ہیں کیونکہ بعض کافروہ بھی ہیں جو دوزخ سے دور رکھے جائیں گے انہیں صرف وہاں گرمی پہنچے گی مگر منافق ہر صورت دوزخ ہی میں رہیں گے۔ اس طرح کہ دوزخ انہیں ہر طرف سے گھیرے گی۔ یہ فائدہ اُنْكَافِ رِیْنِ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ اس میں اَلْبُفْ لَامُ عہد کی ہوا اور اس سے مراد منافق کافروں نوال فائدہ مومن میں شرم و حیا ہے کافروہ منافق میں بے شرمی بے حیائی۔ اَلْحِیَاءُ شُعْبَتَا مِّنَ الْاِیْمَانِ۔ دیکھو جدا بن قیس نے حضور انور کی بارگاہ میں تمام صحابہ کرام کے سامنے ایسی بے غیرتی کی بات کی جو شریف حیا دار ان ان کہہ نہیں سکتا۔ اللہ تعالیٰ اپنا خوف نجا کی شرم نصیب فرمائے شرم

دِن ہَسُو میں کھونا تجھے شرب نیند بھر سونا تجھے

شرم نجا خوف خدا یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں سے

منافقین حضور انور کے سامنے ایسی بکواس کر جاتے تھے مگر حضرات صحابہ اُن سے پہلا اعتراض

کچھ نہ کہتے تھے۔ ان کی غیرت کو کیا ہوا تھا آج کوئی شخص حضور انور کے متعلق ایسی بکواس کرے تو مسلمان اس کی جان لے لیں۔ جواب اس اعتراض کے تین جواب ہیں دو لازمی ایک تحقیقی پہلا جواب۔ لازمی تو یہ ہے کہ ابیس نے رب تعالیٰ کی بارگاہ میں بڑی بکواس کی خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَ خَلَقْتَنِي مِنْ طِیْنٍ کی مگر فرشتے سنتے رہے کچھ نہ بولے اس کی کیا وجہ تھی۔ دوسرا جواب لازمی یہ ہے کہ اس وقت رب نے بھی کچھ نہ کہا نہ انہیں عذاب دیا۔ دربار غیرت اہلی جوش میں کیوں نہ کیا جواب تحقیقی یہ ہے کہ اُس وقت حالات ہجری ایسے تھے کہ ان باتوں پر غل کیا جاوے ورنہ دوسرے ممالک میں خبر اڑ جاتی کہ مسلمان تو مسلمانوں کو ہی قتل کرتے ہیں اُن میں آپس میں جنگ ہے تو دوسری قوموں پر سے رعب بھی جاتا رہتا اور لوگ مسلمان ہونے کی ہمت نہ کرتے بہت دفعہ حضرت عمرؓ نے ایسے گستاخوں کے قتل کی اجازت مانگی مگر حضور انور نے منع فرمایا۔ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں اعلان کیا گیا کہ نفاق حضور انور کے وقت ہوا تھا اب یا کفر ہے یا اسلام یعنی کسی منافق کو معاف نہ کیا جاوے گا۔ (مشکوٰۃ باب الکباثر -) کیونکہ اب حالات بدل گئے تھے۔

دوسرا اعتراض جب جدا بن قیس کو تبوک میں جانا ہی نہ تھا تو حضور سے اجازت کیوں مانگتے تھے

کیوں کہتے تھے اُنْذَن لِّیْ جَوَاب تاکہ ان کا نفاق مسلمانوں پر ظاہر نہ ہو جاوے اور وہ مطعون نہ ہو جاویں۔ اُن کا اجازت مانگنے رب کے خوف نہ سمجھنا تھا۔ لوگوں کے ڈر سے

لَا أَنْتُمْ أَهْلُهَا هَيْتَانِي صَدُّوا رَحْمَةً مِنَ اللَّهِ. تیسرا اعتراض۔ یہاں منافقین کے متعلق فرمایا۔ فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا کہ وہ فتنہ میں واقع ہو گئے وہ تو پہلے سے ہی فتنہ میں مبتلا تھے۔ اب واقع ہونے کے کیا معنی؟  
**جواب** ابھی تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ اس فرمانِ عالی کے دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ وہ تو پہلے سے ہی فتنہ یعنی کفر میں پڑے ہوئے ہیں سَقَطُوا ماضی ہے دوسرے یہ کہ اب فتنہ میں پڑ گئے تو فتنہ سے مراد ہے اُن کے نفاق کا کھل جانا۔ تا قیامت ان کا تمام دنیا میں بدنام ہو جانا۔ دیکھو جدا بن قیس پر اب چودہ سو برس کے بعد بھی پھٹکار پڑ رہی ہے۔ شرعہ

قسم خدا کی نہ وہ آٹھ سکا قیامت تک کہ جس کو تو نے نظر سے گرا کے چھوڑ دیا  
 حضور انور سے کسی کام کی اجازت مانگنا مومنوں کے لئے زیادتی درجات کا باعث  
**تفسیر صوفیانہ** ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اسے مختار نبی ہمارے مالک و مختار ہیں اجازت حضور کی ہو تو کام ہمارا ہو مگر منافقین کے لئے یہ بھی اجازت مانگنا زیادتی کفر کا ذریعہ ہوئی کہ وہ یہ حرکات دھوکا دینے کے لئے کرتے تھے چیز ایک ہے مگر نیت کے اختلاف سے اُن کے نتیجے مختلف حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں یہ عرض کرنا کہ مجھے فتنہ میں نہ ڈالئے سخت بد تمیز کا اور کفر ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تو لوگوں کو فتنہ سے نکلانے کے لئے آئے ہیں حضور کا دامن قسوں سے امان کی جگہ ہے۔ شرعہ

ان فتناء حشد سے کہہ دو حذر کریں

نازوں کے پالے آتے ہیں رہ سے گزر کریں

اس لئے رب نے فرمایا کہ منافقین اپنی اس بکواس کی وجہ سے فتنہ میں پڑ گئے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ حضور کی رضا سے مدینہ منورہ میں رہنا اللہ کی رحمت ہے۔ مگر حضور کو ناراض کر کے مدینہ میں رہنا فتنہ ہے رب نے منافقوں کے مدینہ میں رہ جانے کو فتنہ میں گرفتار فرمایا اگر وہ کرم کریں تو دوسری جگہ کو مدینہ بنا دیں مگر یہ وہاں رہ کر مدینہ منورہ کے انوار دیکھے۔ اگر کرم نہ ہو تو مدینہ منورہ بھی اس کے لئے مدینہ نہ رہے۔ منافقین کو دنیا میں بھی دوزخ گھر سے ہوئے ہیں کہ ہر کام دوزخیوں کے سے کرتے تھے البتہ اس گھرنے کا ظہور بعد قیامت ہوگا۔ نخیل مال سے نخیل جانی بدتر ہے۔ جو دنیا ضرورت کے وقت اپنی جان کی قربانی پیش نہ کر دے۔

❖ ❖ ❖ ❖

❖ ❖ ❖

marfat.com

Marfat.com



إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُوءُهُمْ ۚ وَإِنْ تُصِيبَكَ

اگر پہنچے تم کو کوئی بھلائی تو غلٹی کرے ان کو اور اگر پہنچے تم کو کوئی  
اگر تمہیں بھلائی پہنچے تو انہیں برا لگے اور اگر تمہیں کوئی مصیبت

مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ

تکلیف ۔ تو کہیں کہ بیشک اختیار کیا تھا ہم نے کام اپنا پہلے سے  
پہنچے تو کہیں ہم نے اپنا کام پہلے ہی طے کر لیا تھا

وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ ۝ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا

اور لوٹیں وہ حالانکہ وہ خوش و خرم ہوں تم فرماؤ ہرگز نہیں پہنچے گا ہم کو  
اور خوشیاں مناتے پھر جا میں تم فرماؤ ہمیں نہ پہنچے گا

إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا ۚ هُوَ مَوْلَانَا ۚ وَعَلَى اللَّهِ

مگر وہ جو لکھا اللہ نے واسطے ہمارے وہ مال ہے ہمارا اور اللہ پر ہی  
مگر جو اللہ نے ہمارے لئے لکھ دیا وہ ہمارا مولیٰ ہے اور مسلمانوں کو اللہ

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝

پس چاہیے کہ بھروسہ کریں ایمان والے

پر بھروسہ چاہیے

تعلق ۔ ان آیات کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے ۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں !  
منافقت کی بدکلامی کا ذکر ہوا اب اللہ کی بدبینی کا تذکرہ ہے گویا زبان کے بعد دل کی حالت بیان فرمائی  
جا رہی ہے ۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں ارشاد ہوا کہ منافقین جہاد میں جانے کو زبان سے فتنہ  
کہتے ہیں ۔ مدینہ منورہ میں رہ جانے کو امان اب ارشاد ہو رہا ہے کہ وہ دل میں اپنی اس حرکت کا احتیاط  
دانا لے ۔ عقلندی سمجھتے ہیں ۔ قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ ۔ تم میرا تعلق پہلی آیت کریمہ میں منافقین  
کی زبان عداوتِ مسلمین کا ذکر ہوا ۔ جو دوستی کے رنگ میں ظاہر ہوتی تھی ۔ اس کے بعد دلی دشمنی

کا تذکرہ کہ وہ مسلمانوں کی بھلائی سے علیحدہ ہوتے ہیں اور ان کی تکلیف سے خوش۔

ابن ابی حاتم نے حضرت جابر ابن عبد اللہ سے روایت کی کہ جب مسلمان غزوہ  
**شان نزول** | تبوک کو روانہ ہو گئے اور منافقین یہاں سے بنا کر رہ گئے تو ان کے سرداران

نے خبر اڑادی کہ حضور صلی علیہ وسلم اور مومنین سفر کی شدت گرمی کی زیادتی کی وجہ سے راستہ میں ہی  
 شہید ہو گئے۔ اس خبر پر دوسرے منافقوں نے خوب خوشی منائی اور زبان سے وہ باتیں کہیں جو اس  
 آیت میں مذکور ہیں مگر بعد میں پتہ لگا کہ وہ سب کچھ غلط تھا حضور انور مع اپنے صحابہ بجزیرت ہیں تبوک میں جنگ  
 ہوئی ہی نہیں بلکہ رومیوں نے ہتھیار ڈال دیئے۔ حضور انور کو ہائے سو غامیں پیش کیں اس پر ان کو سخت  
 صدمہ ہوا پھر بعد کو سرکار حضور سید کونین صلی اللہ علیہ وسلم مع صحابہ بجزیرت تمام واپس آئے یہ آیت کریمہ نازل  
 ہوئی اور وہ سب بہت ہی شرمندہ اور بدنام ہوئے۔ (روح المعانی)

**تفسیر** - اِنْ تُصِيبْكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْ هَٰذَا - ظاہر یہ ہے کہ اس فرمانِ عالی میں خطاب  
 حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور حَسَنَةٌ سے مراد مطلقاً ظاہری بھلائی ہے کفار کا ہتھیار ڈال دینا جزیہ  
 قبول کر لینا یا غزوہ میں فتح پانا غنیمت حاصل ہو جانا جیسے غزوہ بدر وغیرہ میں ہوا کہ اگرچہ شان نزول خاص  
 ہے۔ مگر آیت کریمہ کے الفاظ عام۔ الفاظ آیت کا اعتبار ہوتا ہے نہ کہ شان نزول کی خصوصیت کا یعنی اسے  
 محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ کو کوئی بھلائی پہنچے تو منافقین کو بڑی بڑی لگتی ہے۔ اِنْ تُصِيبْكَ  
 مُصِيبَةٌ مَّعْطُوف ہے اِنْ تُصِيبْكَ الخ پھر اس میں بھی خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے  
 اور مصیبت سے اپنی شکست قدم او کھڑا ہونا مراد نہیں کیونکہ حضور انور کے کسی جنگ میں قدم  
 نہ اوکھڑے نہ آپ نے کبھی کفار کو پیٹھ دکھائی جو یہ کہے اُس سے تو بہ کرائی جائے۔ اگر نہ کرے تو  
 قتل کیا جاوے کہ وہ حضور انور کی سخت توہین کرتا ہے۔ (روح البیان) جیسے حضور سب سے  
 بڑھ کر سخی، عالم، عابد، عارف ہیں۔ یوں ہی حضور اشجع الاشجعین تمام بہادروں سے بڑھ کر  
 بہادر ہیں آپ جیسا بہادر شجاع آسمان کی آنکھوں نے نہ دیکھا۔ بلکہ غزوہ میں ظاہری فتح حاصل نہ  
 ہونا حضرات صحابہ کی تکلیف دیکھ کر قلب پاک کو رنج پہنچنا مراد ہے عَزِيزٌ يُعَذِّبُ  
 مَا يَشَاءُ - خیال رہے کہ یہاں حَسَنَةٌ کے مقابل مُصِيبَةٌ فرمایا گیا۔ اور سورہ آل  
 عمران میں حَسَنَةٌ کے مقابل سُلَيْبٌ ارشاد ہوا کیونکہ وہاں خطاب مومنین سے ہے اور یہاں خطاب  
 محبوب رب العالمین سے۔ سُلَيْبٌ کے معنی گناہ بھی ہیں رب نے محبوب کے لئے  
 وہ لفظ ارشاد فرمایا جس کے ایک معنی حضور کی شان کے خلاف ہوں۔ یعنی

سینہ۔ نیز یہ بتایا گیا کہ یہ مصیبت بھی حضور کے لیے حضور کے صدقہ مسلمانوں کے لیے بھلائی ہے کیونکہ ثواب اس پر بھی ملتا ہے۔ جیت گئے تو غازی مارے گئے تو ضہید۔ لٹ گئے تو روزہ لوٹ لائے تو عید۔ (از تفسیر صادی و روح البیان) نیز غزوہ میں ظاہر کی شکست کو بعض مسلمان سیئہ سمجھتے تھے۔ حضور انور نے اسے مصیبت تو جانا سیئہ نہ جانا۔ (صادی) ان وجوہ سے حسنہ کے مقابل یہاں مصیبت فرمایا اور نہ حسنہ کا مقابل سیئہ ہوتا ہے یعنی بھلائی کا مقابل برائی۔ یَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ۔ یہ جزا ہے۔ وَإِنْ تُحِبُّوكَ (الخ) کی یَقُولُوا ۲ سے مراد یا منافقین کا آپس میں ایک دوسرے کو کہنا ہے یا غازیانِ تبوک کے بال بچوں اور ضعیفہ موئین سے کہنا ہے أَخَذْنَا سے مراد اختیار کرنا اُمنّا سے مراد ہے اپنی احتیاط یا دو طرفہ پالیسی کون سی پالیسی یا تو تبوک میں نہ جانا یا مسلمانوں سے منہ اور زبان سے ملے رہنا اور کفار سے دل و جان سے محبت رکھنا۔ دونوں کے دوست رہنا اور صلح مکی بننا مِنْ قَبْلُ سے مراد غزوہ تبوک سے پہلے ہے یا اول امر کے جب اسلام کا سورج مدینہ میں طلوع ہوا تو یہ لوگ دو طرفہ دوستی کرتے رہے۔ یہ تو ان کی بکواس کا بیان ہوا۔ اہل اس کا حال یہ ہے کہ دَيِّتُوا وَهُمْ فَرَحُونَ۔ یہ فرمانِ عالی ہے۔ یَقُولُوا ۱ پر توئی سے مراد لوگوں کا مجلسوں سے اپنے گھر کی طرف روانہ ہونا۔ فرحت سے وہ خوشی مراد ہے جو کفر ہے یعنی یہ باتیں کر کے جب اپنی مجلسوں سے اپنے گھروں کو لوٹتے ہیں تو بہت خوش خوش خیال رہے کہ یہاں طرزیان میں فرق ہے کہ حسنہ کے متعلق ارشاد ہوا تَسْتَوُوا حُجَّہ مگر مسلمانوں کی تکلیف کے متعلق فرمایا گیا۔ یَتَوَلَّوْا ۱ (الخ) وَهُمْ فَرَحُونَ جملہ اسمیہ تاکہ معلوم ہو تمہاری مصیبت پر انہیں بڑی اور دائمی خوشی ہوتی ہے اور وہ اب نفاق کی اس حالت پہ پہنچ گئے ہیں کہ ان کے ایمان کی طرف لوٹنے کی امید ہی نہیں اگر تَسْتَوُوا حُجَّہ فرمایا جاتا تو یہ فائدہ سے حاصل نہ ہوتے۔ (روح المعانی)

قُلْ لَنْ يَصِيَّبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا۔ اس فرمانِ عالی میں خطاب نبی کریم صلی علیہ وسلم سے ہے قُلْ کے بعد لَحْمٌ پوشیدہ ہے یعنی منافقوں سے آپ فرادیں کہیں مراد ہے تَوَجَّحْ محفوظ میں تحریر فرمادینا۔ ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶

کی تفسیر میں ہو چکی کہ یہ لفظ یا تو اولیٰ سے بنا ہے بمعنی دوستی و محبت یا ولایت سے اس لحاظ سے ارشاد نبوی ﷺ  
 مَوْلَانَا وَلَا مَوْلَا لَكُمْ یعنی اسے کافر و اللہ ہمارا دوست ہے تمہارا نہیں۔ وَخَلَى اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ  
 کُلِّ الْمُؤْمِنُونَ ظاہر یہ ہے کہ یہ فرمانِ عالی رب تعالیٰ کا کلام ہے۔ اس میں خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور ہو سکتا ہے کہ حضور انور کا کلام ہو۔ خطاب منافقین سے ہو یعنی محبوب ہم آپ سے کہتے ہیں  
 یا آپ ان منافقوں سے کہہ دیں کہ مومنوں کو چاہیے کہ صرف رب تعالیٰ پر ہی بھروسہ کریں تو کُل کے معنی اور  
 اس کے اقسام عوام کا تو کُل خواص کا تو کُل اور حضراتِ انبیاء و کرام کا تو کُل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تو کُل ان سب کی  
 تفصیل ہم بار بار عرض کر چکے ہیں

اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ان منافقوں کی بد باطنی اس حد تک ہے کہ آپ کو  
**خلاصہ تفسیر** | بھلائی فتح غنیمت کفار کا جھک جانا آپ کی عزت و عظمت شان و شوکت کا ظہور  
 پہنچے تو انہیں غمگین کرے یہ حسد سے جل کر خاک ہو جاویں اور اگر آپ کو کوئی تکلیف مثلاً جہادوں میں بظاہر غلبہ نہ  
 ہونا مسلمانوں کے قدم اکھڑ جانا وغیرہ پہنچے تو یہ خوشی میں ڈو کام کرتے ہیں ایک یہ کہ اپنی مجلسوں میں فخر یہ کہتے  
 کہ ہم نے تو پہلے ہی سے اپنے بچاؤ کی احتیاطی تدابیر کر لی تھیں کہ ہم اس جہاد میں گئے نہیں یا ہم نے اُن سے مل  
 کر کفار کو ناراض نہیں کیا بلکہ زبانی طور پر اُن سے تعلق رکھا۔ دلی طور پر کفار سے ملے رہے ہمارا پوئیس کا بہت  
 گہری ہے دوسرے یہ کہ جب مجلس سے اپنے گمروں کی طرف لوٹیں تو دل خوش لوٹیں خوشیاں مناتے ہوئے  
 جائیں۔ آپ ان بد نصیبوں سے فرمادیں کہ اسے منافقو جہاد میں تمہارے جانے نہ جانے سے کوئی فرق نہیں  
 پڑتا۔ میں وہ ہی پہنچے گا جو لوح محفوظ میں ہمارے مقدر میں لکھا جا چکا ہے کہ وہ انشا اللہ ہمارے لیے  
 مفید ہی ہو گا۔ راحت میں ہم شاکر بنیں گے۔ مصیبت میں صابر۔ شکر و صبر دونوں درجے ہم کو ملیں گے۔ کیونکہ  
 رب تعالیٰ ہمارا دوست ہمارا والی ہے دوست اور والی اپنے بندوں پر کرم ہی کرتا ہے۔ تم اپنی  
 خیر مناؤ کہ تم جہاد میں جاؤ تو بے ایمان گمراہ ہو تو بدنام مومنوں کو اللہ تعالیٰ پر ہی بھروسہ  
 چاہیے۔ شاعرے

کار خود بخدا سے پیار کر نئی بینم ازین بہتر کار

ان آیات کریمہ سے چند نامہ سے حاصل ہوئے پہلا فائدہ حضور انور صلی اللہ علیہ  
**فائدہ** | وسلم بلکہ اُن کے صحابہ بلکہ اُن کی امت کو نعمت ملنے پر رنجیدہ ہونا منافقوں کا طریقہ  
 ہے یہ فائدہ اُن تَصَبُّكَ حَسَنَتٌ الخ سے حاصل ہوا۔ خدا تو فیق دے تو اُن کی خوشی میں برابر کے  
 اُن میں شریک رہو۔ دوسرا فائدہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو انجائ امت کی کامیابی پر بہت ہی

خوشی ہوتی ہے یہ فائدہ اِثَارَةُ اِنْ تَصْبِكَ حَسَنَةً (الحسنہ سے حاصل ہوا کہ حسنہ سے مراد مسلمانوں کا جنگ میں فتح پانا حضور انور کو اللہ تعالیٰ نے ہر قسم کی تمام بھلائیاں پہلے ہی عطا فرمادیں تھیں خیال رہے کہ حضور انور کے سارے جہاد اپنا راج قائم کرنے ملک جیتنے کے لیے نہ تھے۔ اُن کا راج تو زمین و آسمان پر پہلے سے ہی قائم ہے حور و غلام جن و انس اُن کے در کے سلامی ہیں۔ شعر ہے

بندگانش حور و غلام و ملک چاکرانش سبز پوشانِ فلک  
روح اسماعیل برودش فدا از دعا گویاں غیلِ مجتبیٰ (اعظمی)

بلکہ حضور کے جہاد کے دو مقصد تھے۔ کفار کو ایمان بخشنا۔ مسلمانوں کو دینی اُزادی عطا فرمانا۔ یہ بات خیال رہے۔  
تیسرا فائدہ۔ حضراتِ صحابہ بلکہ مسلمانوں کے غم کی پرواہ نہ کرنا بے غیرتی ہے۔ اُن پر خوشی نہ کرنا کبھی کفر ہے۔ یہ فائدہ۔ وَ اِنْ تَصْبِكَ مَصِیْبَةً (الحسنہ سے حاصل ہوا۔ مسلمان ایک دوسرے کے خوشی و غم میں شریک رہیں۔ ایک عضو میں دکھ ہو تو سارا جسم بے قرار ہو جاتا ہے۔ جس عضو کو قرار رہے وہ بیکار ہوتا ہے۔ یعنی سوکھا ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ راہِ خدا کی تکلیف سے بچنے کی کوشش کرنا منافقوں کی علامت ہے اسے اپنی سیاسی چال یا احتیاط سمجھنا دلی بیماری ہے اُس کی راہ میں تکلیف برداشت کرنا فائدہ ہے۔ جو راہِ خدا میں زیادہ خرچ کرے وہ نفع میں ہے اور جو کم خرچ کرے وہ نقصان میں یہ فائدہ۔ لَقَدْ أَخَذْنَا دَلْمَازَ سے حاصل ہوا۔ اس کا مرہ تو حضرت حسینؑ مَاحِیَ الدُّنْیَا سے پوچھو کون حسین۔ شعر ہے

جو جواں بیٹے کی میت پر نہ رویا وہ حسین جس نے سب کچھ کھو کے پھر کچھ بھی نہ کھویا وہ حسین  
اس راہ میں لٹ جانا سب کچھ پالینا ہے اور مرجانا جی جانا ہے۔ شعر ہے

تیرے رستہ میں مرنا شہادت اس کو کہتے ہیں  
تیرے کو چہر میں ہونا دفنِ جنت اس کو کہتے ہیں

پانچواں فائدہ۔ موجودہ زمانہ کی سیاست وہ ہی ہے جسے اُس زمانہ پاک میں منافقت کہتے تھے چال و خلاکی سے اپنے کو بچالینا۔ دوسرے کو پھنسا دینا۔ اس پر خوش ہونا۔ یہ فائدہ وَ هُمْ فَرِحُوا سے حاصل ہوا۔ روایتِ تواریخ میں ہے کہ غزوہ تبوک کی روانگی کے موقع پر ایک معالیٰ غالباً حضرت طلحہؓ سفر میں تھے۔ جب واپس آئے تو دھوپ تیز تھی۔ دوپہر کا وقت تھا۔ اپنے باغ میں اُن کا مکان تھا۔ پہنچے تو دیکھا کہ سایہ دار گھنے باغ میں گھر کے اندر گوشت کی ہانڈی چھلے پر ہے بیوی حاضر ہے مگر سواری پر ہی پوچھا کہ جناب مصطفیٰ کہاں ہیں ﷺ۔ بیوی ماجدہ عرض کی غزوہ تبوک میں تشریف



لے گئے ہیں بولے یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ حضور انور دھوپ کے میدان میں ہوں میں گھنے باغ کے سایہ میں حضور انور  
چھاگل کا گرم پانی پی رہے ہوں اور میں یہاں خمیر کی گرم روٹی بٹھنے گوشت سے کھاؤں۔ یہ کہا اور سواری کی لگام  
تہوک کی طرف پھیر دی اترے بھی نہیں کچھ آگے گئے تو حضور انور مع صحابہ کرام کے اُتے ہوئے۔ خوش و غرم  
حضور کے ساتھ واپس آئے خوشی اصلی یہ ہے۔ اللہ نصیب کرے۔ شرعہ

لی حبیبی عربی معتمدی قرشی کہ بود رنج و غمش مایہ شادی و خوشی

حضور کے غم پر خوشی منانا کفر ہے۔ ان کی خوشی میں شرکت کرنا ایمان ہے۔ چھٹا فائدہ مسلمان کو چاہیے کہ ہر  
رنج و خوشی آرام و تکلیف رب تعالیٰ کی طرف سے جانے۔ اس سے اس خوشی میں غم اور غم میں بے صبری نہیں ہوگی  
سمجھے کہ جو کچھ ہو رہا ہے وہ طے شدہ پروگرام کے ماتحت ہو رہا ہے یہ فائدہ۔ لَنْ يَصِيْبَنَا اِلَّا مَا كَتَبَ لَنَا  
سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ۔ مومن کے لئے فتح و شکست شادی و غم سب مفید ہے ان میں سے کوئی  
چیز مضر نہیں۔ یہ فائدہ کَتَبَ اللّٰهُ لَنَا۔ سے حاصل ہوا۔ لَنَا میں لام نفع کا ہے فتح میں شاکر بنو شکست میں صابر  
اٹھواں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ خالق۔ رازق مالک سب کا ہے مگر مولیٰ صرف مسلمانوں کا۔ کافروں کا نہیں  
یہ فائدہ۔ هُوَ مَوْلَانَا سے حاصل ہوا۔ مولیٰ بمعنی دوست یا بعتی والی و نامہ حضور انور غزوہ احد میں  
کفار سے فرمایا تھا اَللّٰهُمَّ مَوْلَانَا ذَلَامَوْلَى نَكْمَ نُوَالِ فَاَمَدَ اللّٰهُ تَعَالٰی جب مسلمانوں کا مولیٰ ہے  
تو وہ ان پر جو کچھ بھیجتا ہے اس میں مدد و حکمتیں رحمتیں ہوتی ہیں۔ مومن کے لئے اس کی بھیجی ہوئی بیماری بھی  
اچھی صحت بھی اچھی۔ یہ فائدہ بھی مَوْلَانَا سے حاصل ہوا۔ شرعہ

تمہارے ہاتھ کے لکڑ بھی اچھے میرے مولا تیرے پتھر بھی اچھے

رگِ دل میں تیرے شتر بھی اچھے

ناخوش و خوش بود در جان من! جانِ فدائے یارِ دل رنجان من

دسواں فائدہ۔ مومن کو چاہیے کہ اگرچہ اسباب پر عمل کرے مگر بھروسہ صرف رب تعالیٰ پر رکھے  
یہ فائدہ وَ عَلَى اللّٰهِ الْاِمْتِنَانَا سے حاصل ہوا۔

اس آیت کریمہ میں حَسَنَہ کا مقابلہ مصیبت سے کیا گیا حالانکہ حَسَنَہ کا مقابلہ سُبْحَہ  
بہرہ اعتراض سے ہوتا ہے۔ حَسَنَہ بھلائی سُبْحَہ بُرائی سورہ آل عمران میں یہ مقابلہ کیا بھی

گیسا اس فرق کی کیا وجہ ہے۔ جواب۔ اس طرز بیان سے مسلمانوں کو رب تعالیٰ نے اپنے  
حبیب ﷺ کا ادب سکھایا کہ حضور انور کے لئے ایسا لفظ استعمال نہ کریں جس کے معنی ہلکے  
اس بارگاہ کے لائق نہ ہو سُبْحَہ کے معنی بُرائی یعنی گھٹیا آتے ہیں وَ كَقَدْرٍ سُبْحَانَ تَنَ۔ لہذا

۱۔ بلے ستیہ کے مصیبت ارشاد ہوا۔ اَلْاِمْرَانِیْنِ میں خطاب حضور انور سے نہیں حضرات صحابہ سے ہے۔  
 رب فرماتا ہے لَا تَقُولُوا اِمَّا اَعْنَا وَقُولُوا اِنْكُنَّا۔ لطیفاً۔ اَمون رشتہ جھوٹا بچہ تھا کہ  
 اپنے باپ ہارون رشید کے پاس بہت سی سوا کو کا بنڈل رکھا تھا یا پوچھا یا بچی مآخذ ۱۔ بیٹے  
 یہ کیا ہے۔ جواب میں اس نے ساویک نہ کہا۔ کیونکہ ساویک کے معنی ہیں سوا کیں مگر ایک معنی ہو سکتے  
 ہیں تمہاری بڑائیاں بلکہ کہا ضِدِّ عَاسِکَ یا امیر المؤمنین یہ آپ کی خوشیوں کے مقابل ہیں۔ دوسرا اعتراض  
 ان آیات کریمہ میں منافقوں کے دو عمل ارشاد فرمائے گئے۔ حضور انور کی خوشی پر اُن کا غم کرنا حضور انور کی تکلیف  
 پر خوش ہونا۔ مگر طرز بیان میں فرق ہے پہلی کے لیے۔ تَسْوُحُہ ارشاد ہوا مگر دوسری جُز کے لیے  
 دراز عبارت قَدْ اَخَذْنَا مِنْ فِرْعَوْنَ تَمْرًا مِمَّا هُمْ جَمِلُوا فَعَلِبَهُ ارشاد ہوا اور دوسری کے لیے  
 جَمِلُوا سَبَبًا دَعَاهُمْ فِرْعَوْنُ اس کی وجہ کیا ہے۔ جواب۔ اس کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم  
 ہوا کہ ان بد نصیبوں کو حضور انور کی تکلیف پر خوشی زیادہ ہوتی تھی کہ زبان سے خوشی کے الفاظ بولتے تھے  
 دل میں فرحت پاتے تھے۔ عموماً مارے دشمنوں کا یہی حال ہوتا ہے۔ اس مبالغہ اور دوام کو ظاہر فرمانے  
 کے لیے طرز بیان مختلف ہوا۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں رب تعالیٰ کے لیے ارشاد ہوا هُوَ مَوْلَانَا  
 معلوم ہوا کہ مولیٰ رب کی صفت ہے پھر ہم علماء کو مولانا کیوں کہتے ہیں یہ تو شرک ہے جبکہ اب۔ اس  
 کی تحقیق سورہ بقرہ کے آخر میں اَنْتَ مَسْوَدَانَا کی تفسیر میں ہو چکی۔ لفظ مولیٰ صفات مشتمل ہے اس سے  
 ہے رب فرماتا ہے۔ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبَدَانِیْ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِیْنَ۔ دیکھو اس آیت میں حضور کا  
 مولیٰ کو حضرت جبریل کو اور نیک مسلمانوں کو کہا گیا۔ صفات وحدت کو مشترک ماننا شرک ہے اور صفات شریک  
 کو وحدت ماننا کفر ہے

**تفسیر صوفیانہ** جو شخص حضور انور کے دروازے سے پھٹکا را گیا وہ دربار خداوندی سے پھٹکارا  
 گیا۔ اور حضور کے استنان سے پھٹکے جانے کی بڑی وجہیں دو ہیں حضور انور  
 کی خوشی پر غم کرنا دوسرے حضور انور کی تکلیف پر خوش ہونا یہ حضور انور سے دشمنی ہے ان آیات میں منافقوں  
 کی رسول دشمنی کی یہ دو چیزیں ارشاد ہوئیں۔ اَللّٰہ سے بھیک لینے کا بڑا ذریعہ ہے ان کی خوشی میں  
 شرکت کرنا۔ حضور کو نبی کے دوہا ہیں دونوں جہاں حضور انور کی برات ہیں برات میں دوہا کے  
 سر کا صدقہ بہت لوگوں کو ملتا ہے راستہ کے غریب مساکین کو راستہ کی بکھر کے پیسے ملتے ہیں دوستوں  
 کو کھانا دانا کئی کمیوں کو مختلف لاگ کے ذریعہ انعام و کرام رشتہ داروں کو جوڑے زیور ہر سب  
 ہوتی ہے۔ دوہا کے دم کی بہار۔ حضور کے دم سے عام مومنوں کو ایمان خاص غلاموں کو بزرگان

مغفوس دوستوں کو رحمتِ رحمان بلکہ دشمن کفار کو دنیا میں امن و امان غرضیکہ جسے جو ملا اُس کے صدقہ میں لا مشعرے

ہے جہاں میں جن کی چمک دمک ہے چمن میں جن کی چہل پہل  
وہ ہی اک مدینہ کے چاند ہیں سب انہیں کے دم کی بہا ہے  
دیکھو ان آیات کریمہ میں دشمن منافقوں کی نشان دہی تو کر دی گئی مگر ان پر عذاب نہیں آیا یہ ہے اُن  
کے دم کی اماں۔

قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا أَحَدًا ۚ الْحَسَنِيبِينَ

فرمائیے نہیں انتظار کرتے تم لوگ ہمارے لیے مگر ایک کا دو بھلائیوں میں سے  
تم فرماؤ تم ہم پر کس چیز کا انتظار کرتے ہو مگر دو خوبیوں میں سے ایک کا

وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ

اور ہم انتظار کرتے ہیں تمہارے لیے یہ کہ پہنچائے تم کو اللہ عذاب  
اور ہم تم پر اس انتظار میں ہیں کہ اللہ تم پر عذاب ڈالے

مَنْ عِنْدِي أَوْ يَأْتِيَنَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ

پاس سے اپنے یا ہاتھوں سے ہمارے پس انتظار کرو تم لوگ بیشک ہم ساتھ تمہارے  
اپنے پاس ہے یا ہمارے ہاتھوں تو ب راہ دیکھو ہم بھی تمہارے ساتھ ماہر کچھ رہے ہیں

مَتَرَبَّصُونَ ۚ قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ

انتظار کرنے والے ہیں فرمائیے خرچ کرو تم لوگ خوشی سے یا ناخوشی سے ہرگز  
تم فرماؤ کہ دل سے خرچ کرو یا ناگواری سے تمہے ہرگز قبول نہ ہوگا

يَتَقَبَّلَ مِنْكُمْ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝

نہیں قبول کی جائے گی تمہے بیشک تم لوگ ہو قوم بدکار  
بے شک تم بے علم لوگ ہو

تعلق۔ ان آیات کریمہ کا پھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھلی آیت کریمہ میں منافقوں کی اس خوشی کا ایک جواب دیا گیا جو وہ مسلمانوں کی تکلیف کی خبر سن کر مناتے تھے اب اس خوشی کا دوسرا جواب دیا جا رہا ہے کہ جس چیز پر تم خوشی مناتے ہو وہ ہمارے لئے اللہ کی رحمت ہے۔ دوسرا تعلق پھلی آیت میں ارشاد ہوا کہ منافقین مدینہ منورہ میں رہ جانے جہاد میں نہ جانے کو عقلندی اور احتیاط سمجھتے ہیں اب ارشاد ہو رہا ہے کہ مسلمان جہاد میں جانے وہاں تکلیف اٹھانے کو اپنی خوش نصیبی اور عقلندی جانتے گویا بے وقوفوں کی حماقت کے بعد عقل کامل والوں کی عقل کا ذکر ہو رہا ہے تیسرا تعلق پھلی آیات سے معلوم ہوا کہ بحالت جہاد منافقوں کا مدینہ میں رہ جانا بے دینی اور بدترین گناہ تھا۔ اور ضعیف مسلمانوں کا یا جسے حضور انور وہاں خود چھوڑ جایاں انتظام کے لئے ان کا رہ جانا عبادت۔ اب فرق کی وجہ بیان ہو رہی ہے اِنْکُمْ کُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِیْنَ کہ یہ فاسق اور بدکار قوم ہے۔

جدا بن فیس منافق نے غزوہ تبوک کے موقع پر حضور انور کی بارگاہ میں وہ بہانہ بازی کی  
شان نزول اتھی جس کا ذکر پہلے ہو چکا۔ ساتھ میں یہ بھی کہا تھا کہ میں جاؤں تو نہیں مگر اس جہاد میں  
خروج کرنے کے لئے مال دیتا ہوں اس کے متعلق یہ دوسری آیت نازل ہوئی۔ قُلْ اَنْفِقُوا طُوعًا  
اَوْ كَرْهًا دِلْمًا (معانی۔ خازن۔ کیر۔ روح البیان وغیرہ) اس جگہ روح البیان نے دو عجیب باتیں  
فرمائیں۔ ایک یہ کہ اس منافق کا بیٹا عبد اللہ محض مومن تھا۔ جب یہ بہانہ بازیاں کر کے اپنے گھر لوٹا  
تو اس کے بیٹے عبد اللہ نے کہا کہ تجھے تبوک میں جانے سے تیری منافقت نے روکا عنقریب  
تیرے متعلق آیات نازل ہوں گی۔ جس سے تو یہ نام ہو جاوے گا۔ اس نے اپنے بیٹے کو جوتے سے  
مارا پھر جب یہ آیات آئیں تو عبد اللہ نے کہا بولو اباجی میں نے کہا تھا وہ ہی ہوا کہ نہیں۔ یہ بولا اسے  
پاگل چپ ہو جا۔ تو تو میرے لئے محمد سے بڑھ کر سخت تر ہے۔ (صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم)  
دوسرے یہ کہ جدا بن فیس آخر میں محض مومن ہو گیا۔ اچھی تو بکری خلافت عثمانیہ میں فوت ہوا واللہ اعلم (روح البیان)  
دوسری تفاسیر نے یہ روایات بیان کیں۔

تفسیر: رَقْلٌ هَلْ تَرْتَبِصُونَ بِنَا إِلَّا أَخَذَى الْمُصْطَلِحِينَ ظاہر یہ ہے کہ قتل میں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے  
 ہَلْ میں سوال انکاری سے بمعنی انہیں ترتبصون میں خطاب جدا بن قیس اور سب سے ان منافقین سے ہے جو !  
 مسلمانوں کی تکلیف کی جھوٹی خبروں پر بھی خوشیاں منایا کرتے تھے تو تمہارا کہہ سنی ! انتظار کرو اور کٹھن اور غیر زبردستی سے نہ ہونے  
 لَمَّا دُمُ مَعْنَى النَّفْسِ لَمَّا دُمُ مَعْنَى انظار ہے مینا کے معنی میں ہمارے متعلق اس کے بعد شیعہ یا شیعہ  
 ہے حَسْبَيْنِ مَعْنَى حَسْبُ کو جو احسن کا موٹ ہے۔ اسم تفضیل۔ اجم دونوں سے مراد مسلمانوں کے

فتح اور غنیمت اور قتل و شہادت ہے یہ دونوں چیزیں موسیٰ کے لئے دنیا کی تمام نعمتوں سے اچھی ہیں۔  
 یا منافقین کے گھر بیٹھنے آرام کو پسے اچھی ہیں یا فتح و غنیمت شہادت سے اچھی اور شہادت ایک طرح  
 فتح و غنیمت سے اچھی لہذا انہیں حسن یعنی دوسرے سے اچھا فرمانا بالکل درست ہے یعنی دنیا و مافیہا  
 سے اچھی یا تمہارے آرام و راحت سے اچھی یا ایک دوسرے سے اچھی (تفسیر کبیر وغیرہ) کہ فتح و  
 غنیمت میں مومن نیک نامی شوکت غلبہ ثواب پاتا ہے اور شہادت کے ذریعہ دنیا کی تکالیف  
 سے نجات رب سے قریب آئندہ نیک نامی زندگی جاوواں پاتا ہے۔ وَنَحْنُ نَنْتَرِيكُمْ بِكُمْ۔ یہ  
 فرمانِ عالی معطوف ہے تَوَيْسُوْا عَلٰی رُءُوسِكُمْ سے مراد ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مع اپنے غلام صحابہ غزین  
 کے اس میں خطاب مذکور منافقین سے ہے۔ خیال رہے پہلے انتظار میں اجماع تھا۔ اس میں یقین ہے  
 یعنی ہم اور ہمارے متبع غازی مومنین تمہارے متعلق انتظار کر رہے ہیں۔ دو آفتوں میں سے ایک کا ایک  
 توبہ کہ اَنْ يَّجْعَلَ لَكُمُ اللّٰهُ بَعْدَ ذٰلِكَ مِنْ عَذَابٍ ۙ كَمَا مَفْعُولٌ یہ ہے۔ یُعَذِّبُ جالسے اصابۂ سے یعنی ڈالنا  
 پہنچانا عذاب سے مراد ہے کہ خفیہ کی سزا یعنی منافقت پر پکڑ دینا عذوبہ سے مراد وہ عذاب ہے۔ جو کسی  
 ظاہری سبب کے بغیر ہو جیسے آسمان سے پتھر برس جانا۔ موتیں مسخ ہو جانا اور غیبی آفت آجانا۔ لہذا میں غزوة  
 صفت ہے عذاب کی۔ اَوْ يَّائِيْذِيْنَا یہ عبارت معطوف ہے من عذوبہ پر اور صفت ہے عذاب کی یعنی  
 یا تم کو ہمارے ہاتھوں سزا دلوائے کہ تمہارا چھپا کفر ظاہر ہو جاوے اور تم مرتد ہوئے کہ پر قتل کئے جاؤ یا  
 قریب ہی زمانہ فاروقی آرہا ہے۔ جب یہ اعلان ہو جاوے گا کہ نفاق گیا ہے۔ اب کفر ہے یا اسلام جس سے  
 کفر کی کوئی بات ظاہر ہوگی۔ قتل کیا جاویگا (شکوۃ باب الکبائر) یہ رعایت محض عارضی ہے کہ منافق بنے رہو اور  
 محفوظ رہو فَتَوَيْسُوْا عَلٰی رُءُوسِكُمْ۔ یہ عبارت ایک پوشیدہ شرط کی جزا ہے۔ لہذا جزا ایہ ہے  
 منکم میں ہماری سے مراد انتظار میں ہماری ہے۔ یعنی تم ہمارے متعلق وہ انتظار کرے جاؤ ہم تمہارے متعلق اس چیز کے  
 منتظر ہیں قُلْ اَنْتُمْ اَنْفُسُكُمْ اَوْ كُفُّوْا یہ دوسرا مستقل فرمانِ عالی ہے جس میں جدا بن فیس کے اس کہنے کا جواب ہے  
 کہ میں غزوة تبوک کیلئے مال دیتا ہوں۔ اس فرمانِ عالی میں بھی قُلْ میں خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اَنْفُسُكُمْ  
 لَفْظاً امر ہے مگر معنی جنس طوع یعنی خوشی کرو کہ معنی میں ناخوشی خرچ سے مراد ہے۔ غزوة تبوک میں خرچ  
 کرنا۔ یا کسی اور جگہ کاربیز میں خرچ کرنا۔ طُوعاً اور کَرْهًا دونوں مصدر ہیں۔ یعنی اسم فاعل طاعین اور کراہین  
 ہے۔ یہ دونوں اَنْفُسُكُمْ کے فاعل سے حال ہیں۔ کَرْهًا کے متعلق کئی احتمال ہیں۔ نمبر (۱) مسلمانوں سے پناہ  
 چھپانے کے لئے مجبوراً مال خرچ کرو۔ نمبر (۲) تمہارے سردار تم کو مجبور کریں۔ کہ حیا میں چندہ دو در نہ ہم بنام  
 ہو جائیگے نمبر (۳) تمہارے گھر میں تم کو شرم و عار دلاؤں گا کہ تم اس غزوة میں شرکت نہ کرنے کی وجہ سے



ہد نام ہو جاؤ گے۔ یہ ہر حال تمہارا دل خرچ کرنے کو نہ چاہئے مگر تم کو خرچ کرنا پڑ جاوے کچھ مجھ سے کہیں یَتَقَبَّلُ  
مِنْكُمْ یہ فرمانِ عالی اَنفَعُوا الْخَيْرُ کی جزا ہے۔ یعنی تمہارا کسی قسم کا خرچ قبول نہیں کیا جاوے۔ یا  
اس طرح کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی قبول نہ فرمائیں یا حضور تو قبول فرمائیں مگر اللہ تعالیٰ قبول نہ کرے۔  
اس پر کوئی ثواب نہ ملے۔ (تفسیر کبیر و معالی وغیرہ) اس قبول نہ ہونے کی وجہ یہ ہے۔ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ  
قَوْمًا فَاسِقِيْنَ۔ اس فرمان میں فاسقین سے مراد کافر ہیں یعنی فسق اعتقاد کی  
جیسے مجود کہتے ہیں۔ یعنی کیونکہ تم لوگ کافر قوم ہو اور کافر کی کوئی نیکی قبول نہیں۔ درخت میں جڑ کے بغیر  
پل نہیں لگتے اگر تم قبولیت چاہتے ہو تو پہلے نفاق سے توبہ کرو مخلص مومن بنو پھر نیک اعمال کرو۔

اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان خوشی منانے والے جھولی خبریں اور اُن  
خلاصہ تفسیر اولے منافقین سے فرما دو کہ تم کو ہمارے متعلق جب ہم جہاد میں جاتے ہیں۔

دو باتوں میں سے ایک کا انتظار ہوتا ہے پہلا ہماری فتح کا دوسرا ہم کو تکلیف پہنچنے کا۔ جاوے  
شہید ہونے کا۔ پہلا انتظار غم کے بیٹے ہوتا ہے دوسرا انتظار خوشیاں منانے کے لیے مگر خیال  
رکھو۔ کہ یہ دونوں مذکورہ چیزیں ہمارے بیٹے بہت ہی اچھی ہیں اگر ہم مغلوب شہید ہو گئے تو ہم کو دنیا  
میں نام اچھا مل گیا۔ کہ ہم شہید کہلائے آخرت میں قرب الہی کے مستحق ہو گئے ہمارا خون دین کی غارت  
کے بیٹے گارا بن گیا اگر فاتح ہو کر لوٹے تو دنیا میں ہم کو حلال روزی یعنی مالِ غنیمت ملا۔ ہماری شوکت  
کا شہرہ ہوا۔ کفار کے دل میں ہماری ہیبت بیٹھی ایک لحاظ سے شہادت کی موت اچھا۔ !  
دوسرے لحاظ سے فتح و غنیمت بہتر۔ فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ مومن غازی  
کے بیٹے دو چیزوں کا ضامی ہے۔ یا شہادت کے بعد فوراً جنت کا داخلہ یا ثواب و غنیمت کے  
ساتھ گھر واپس (کبیر۔ خازن۔ معانی۔ وغیرہ) لیکن اسے منافقو ہم جن دو چیزوں کا تمہارے  
متعلق انتظار رکھ رہے ہیں وہ تمہارے بیٹے ہر طرح بری ہیں ان میں اچھائی کا شائبہ نہیں کہ یا تو تم  
پر کوئی آسمانی عذاب آجاوے کیونکہ اب بھی غیبی عذاب محدود طور پر آسکتے ہیں۔ یا ہم کو۔  
تمہارے قتل کی اجازت مل جاوے کہ تمہارا کفر ظاہر ہو اور تم کو مرتدین کی سزا دی جاوے لہذا تم  
ہمارے متعلق انتظار کیے جاؤ۔

ہم تمہارے متعلق یہ جو منافقین مال خرچ کرنے کا ذکر کر رہے ہیں اس کے متعلق ان سے فرما دو  
کہ تم چاہے خوشی سے غزوات وغیرہ میں خیرات کرو یا ناخوشی سے اپنی پردہ پوشی کے بیٹے یا قوم کے یا گھروالوں کے دباؤ سے کچھ بھی  
قبلہ گزرو گلا کیونکہ تمہارے کافر ہو اور کافر کی کوئی نیکی قبول نہیں اگر قبولیت چاہتے ہو تو مخلص مومن بنو پھر نیک اعمال کرو۔

**فائدہ** سے یہ ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ ہمیشہ کفار مسلمانوں کے بدخواہ ہے ہیں انکی خوشی پر انہیں غم ہوتا ہے۔ ان کے غم پر انہیں خوشی وہ ہماری مصیبتوں کے منتظر رہتے ہیں۔ مسلمان کبھی ان سے غافل نہ رہے یہ فائدہ **مَنْ تَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا** سے حاصل ہوا۔ **دوسرا فائدہ**۔ مومن کی مصیبت بھی اللہ کی رحمت ہے جس پر ممبر کے وہ بڑا ثواب پاتا ہے۔ قید زنجی ہونا، شہادت اس رحمت کی قسمیں ہیں۔ یہ فائدہ **وَأَحَدُ تُحْسِنُ** سے حاصل ہوا کہ رب نے دو اچھی چیزیں دی ہیں ایک فرمایا **تَمْسِرُ فَاثِمًا**۔ ایک اعتبار سے فتح و کامیابی اچھی ہے۔ اور دوسرے اعتبار سے شہادت و قتل افضل کہ اس میں شکر ہے اور اس میں تکلیف میں بسر۔ یہ فائدہ بھی **تُحْسِنُ** کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ **تُحْسِنُ** سے مراد فتح و شکست ہو۔ چوتھا فائدہ کافر کی تکلیف میں مومن کی راحت افضل کہ کافر راحت میں غافل ہوتا ہے۔ مومن تکلیف میں مابر

یوں ہی کافر کی راحت سے مومن کی راحت افضل ہے کہ مومن اس میں شاکر ہوتا ہے یہ فائدہ **تُحْسِنُ** کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے ان دونوں کو تسخیر فرمایا۔ دیکھو ابھی عرض کیا تفسیر یا نحوال فائدہ۔ کفار کی مصیبت کا انتظار کرنا بھی ثواب ہے یہ فائدہ **وَتَتَّبِعُ اللَّهُ مَنَاسِكَ** سے حاصل ہوا بلکہ موزی کفار کی ہلاکت پر خوشی منانا بھی ثواب ہے۔ حضور انور نے ابو جہل کے قتل پر سجدہ شکوہ کیا فرعون کی غرقابی پر آج تک شکر کیا جاتا ہے۔ کہ عاشورہ کا روزہ سنت ہے۔ عاشورہ کے دن ہی وہ ڈوبا تھا **حُطَّ فَاثِمًا** کافر قتلوں پر بھی عذاب مخصوص طور پر اب بھی آسکتے ہیں چنانچہ قریب قیامت کچھ لوگوں کی صورتیں منج بھی ہونگی۔ اور تب بھی جگہ زمین دھکی لگ اس میں دفن ہو جائیں گے۔ یہ فائدہ **بِذَابٍ مِّنْ عَذَابٍ** سے حاصل ہوا۔ **سوالوں فائدہ**۔ جہاد میں مومن کا قتل یا زخم یا قید ہونا اللہ کی رحمت ہے مگر کافر کے لئے یہ چیزیں اللہ کا عذاب یہ فائدہ **أَوْ بَائِرٌ يَّائِسٌ** سے حاصل ہوا۔ **سوالوں فائدہ**۔ منافقین کی کوئی عبادت بدنی ہو یا مالی برگز قول نہیں۔ خواہ خوشی سے کہ سیا بھروسے اس کا مطلق ثواب دے گا۔ یہ فائدہ **لَنْ يَتَّقِيَ اللَّهُ** کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ قول سے مراد رب تعالیٰ کی قبولیت جو۔ **سوال فائدہ** کفار سے صدقات ان کے چند سے مسلمان اپنی عبادات میں خرچ نہ کریں یہ فائدہ **لَنْ يَتَّقِيَ اللَّهُ** کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ قبولیت سے مراد ہو حضور انور کا قول فرمانا لہذا مسجد جہاد۔ حج میں کفار سے صدقہ نہ لو۔ مگر صدقہ قرضہ اور ادا میں فرق ہے اسے خیل میں رکھا جاوے۔ **سوال فائدہ** منافقین درحقیقت پتے کفر میں۔ کافر میں اگرچہ کبھی ظاہری کہ کوئی کی وجہ سے ان پر کفار کے احکام جاری نہ ہوں۔ یہ فائدہ **لَنْ يَتَّقِيَ اللَّهُ** سے حاصل ہوا کہ یہاں فاسقین یعنی کافر ہیں یہ کیا **سوال فائدہ** کبھی ازمنہ بھی ہوتا ہے۔ یہ فائدہ **أَنْفِقُوا** سے حاصل ہوا کہ یہ میزمار ہے مگر اس کے معنی نہیں۔ اگر تم خرچ کرو۔

**پہلا اعتراض** یہ حسن کے معنی نہیں۔ زیادہ اچھی یہ احسن کا موت ہے اگر اس سے مراد فتح اور شکست یا غنیمت و شہادت ہو تو یہ کلام کیونکر درست ہوا کیونکہ یہ دونوں تو بہت اچھی ہیں۔ اسم تفضیل میں ایک افضل ہوتا ہے دوسرا مفضول۔ دونوں افضل کیسے ہو گئیں۔ جواب یہ دونوں ایک ایک اعتبار سے دوسرے افضل ہیں۔ جیسا کہ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا۔ لہذا یہ ایک دوسرے افضل

بھی ہیں۔ مغفول بھی گمراہ جنت سے دوسرا اعتراض۔ اگر یہاں ان دونوں کا مقابلہ کفار کے اعمال سے ہو۔ تو کلام کو مکر  
درست ہوا۔ کیونکہ کافر کا کوئی کام نفع۔ شکست غنیمت۔ قتل اچھا ہے یا نہیں پھر مسلمان کا قتل و غنیمت اس سے زیادہ  
اچھا۔ کیونکہ ہوا۔ زیادہ اچھا کے معنی ہیں۔ کہ اچھائی دوسرے میں بھی ہو۔ مگر اس میں اچھائی زیادہ ہو۔ جواب اس صورت  
میں یہاں زیادہ اچھائی۔ کم اچھائی کے مقابلہ میں نہیں بہت بُرائی کے مقابلہ میں ہے۔ یعنی کافر کا قتل وغیرہ بہت ہی برا ہے مومن  
کا قتل و غنیمت بہت ہی اچھے جیسے کہا جاتا ہے۔ کہ مومن کا فر سے بہت ہی اچھا ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ کافر کم اچھا ہے  
اور مومن زیادہ اچھا۔ مطلب وہی ہے۔ جو ابھی ہم نے عرض کیا ہے جہاد میں کافر قتل ہو تو جنت ہے مومن قتل ہو تو  
شہید۔ اس جگہ میں مومن غازی ہے۔ کافر فساد کی بہر حال ائمہ واضح ہے۔ تفسیر العنکبوت (۱) چہریاں ارشاد ہوا  
کہ تم تم پر بھی عذاب آنے کے منتظر ہیں حالانکہ حضور کی تشریف آوری سے دنیا میں بھی عذاب آنا ہوتا ہے رب فرماتا ہے حکام  
اللہ ابعدا ببعدا انت فیہ۔۔۔ پھر نہ ہو مے والی چیز کا انتظار کیا۔ جواب حضور کی تشریف  
آوری سے بھی عذاب بند ہوئے۔ خاص خاص لوگوں خاص شخصوں پر یہ عذاب آسکتے ہیں۔ اور اگر یہاں عذاب جنت  
کے معنی ہوں۔ ان کا کفر پر مرنا اور بعد موت برزخ یا قبر میں عذاب پانات تو کوئی اعتراض نہیں۔ چوتھا اعتراض  
ان خفقوا۔۔۔ صیغہ امر ہے۔ اور امر وجوب کے لیے آتا ہے واجب چیز کا قبول نہ ہونا کیا معنی۔ جواب  
اس کا جواب ابھی تفسیر میں گذرا کہ امر بمعنی خبر ہے۔ یہاں تفسیر کبیر نے فرمایا کہ امر اور خبر دونوں قریب المعنی ہیں۔ لہذا ایک  
دوسرے کے معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔ دیکھو۔ اسْتَغْفِرُ لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اسْتَغْفِرُ لَهُمْ مَعْنٰی خبر اور  
کَتَبَ عَلَيْكُمْ الصِّيَامَ اِنَّ الْاِلٰهَ اَتٌ مُّوَعِنٌ اَوْ لَا ذَهَبَ اِسْطَرَحَ وَالْمُلَاقَاتُ يَتَوَقَّعُ مَعْنٰی خبر ہی معنی امر ہے  
یا بحال اعتراض۔ اگر نَحْنُ يَتَقَبَّلُ مِنْكُمْ کے معنی یہ ہوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم منافقین کے صدقات قبول  
نہ کریں گے۔ اور کفار کے صدقات مسلمان قبول نہیں کر سکتے۔ تو آج امریکہ اور روس چین وغیرہ کی امداد سے مسلمانوں  
کی سلفوں کے کام چلتے ہیں۔ ان سے امداد کیوں لی جاتی ہے جواب ہم نے ابھی تفسیر میں اشارہ کیا کہ ہدیہ۔ تحفہ۔ مقرر  
صدقہ ان میں ملحق ہے پھر منافق اور کفار کے احکام میں بڑا فرق ہے

تفسیر صوفیانہ جیسے نمک کی کان میں تاثیر ہے۔ کہ وہ ہر چیز کی حقیقت بدل کر اسے نمک بنا دیتی ہے ایسے

ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نام میں تاثیر ہے کہ وہ ہر کام ہر آفت کو نیکی بنا دیتا ہے۔ دیکھو یہاں  
نفع و شکست غنیمت و شہادت سب کو خوشین فرمایا۔ کیونکہ یہ سب کچھ حضور کے نام کے ساتھ ہے۔ ان کے نام پر مرجانا  
بھی جی جاتا ہے۔ بَلْ اَحْيَاؤُكُمْ لَّا تَشْعُرُوْا۔ جو کوئی فنا فی الرسول ہو جاوے تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کو  
نیکیاں بنا دیتا ہے فَوَيْلٌ لِلَّذِي يَتْلِي سُوْرَةَ الْقُرْآنِ اَلَا يَتَذَكَّرُ اَنْ هُوَ مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ اور جو ان کے نام سے محروم رہا اس کے نیک اعمال بھی



تعلق بہ ان آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ منافقین کے صدقات و خیرات قبول نہیں۔ اب اس قبول نہ ہونے کی تفصیلی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ نہ یہ اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہیں نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر گویا دھوئے پیسے ہوا۔ اس کی دلیل اگلی جا رہی ہے۔

۱۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات کے آخر میں ارشاد ہوا کہ منافق فاسق قوم ہیں۔ اب فسق کی تفسیر کی جا رہی

ہے کہ وہ اللہ رسول کے انکار ہیں یعنی کافق اعتقادی ہے نہ کہ عمل گویا یہ آیت کو یہ پچھلی آیت کی تفسیر ہے کہ فسق بد عملی کو بھی کہتے ہیں۔ بد اعتقادی کو بھی۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں منافقین کے متعلق ارشاد ہوا کہ وہ خواہ وہ خوشی سے خیرات کریں یا ناخوشی سے ہرگز قبول نہیں۔ اب ارشاد ہے کہ منافقین کی خوشی محض دنیا کے بیٹے ہے تاکہ اس صدقہ سے ان کا نفاق چھپ جاسے نہ کہ اللہ رسول کو راضی کرنے کے بیٹے لہذا ان کی خوشی پر ثواب نہیں درخفیت وہ اس سے خوش ہیں ہی نہیں چوتھا تعلق پچھلی آیات سے معلوم ہوا کہ منافقین کے صدقات و مال ہیں اور ان کے بقیہ اعمال برباد۔ اب ارشاد ہے کہ ان کے بیٹے دنیا اور دنیا کی چیزیں مال و اولاد ہی ترسے و بال ہیں زیادتی عذاب کا باعث یُعَذِّبُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ۔ مال و اولاد مال کی بیکاری ذکر نہایت ہی مناسب ہے تفسیر وَمَا تَنْفَعُهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ اس فرمانِ عالی کی نحوی تفسیر بہت کی گئی ہیں۔ سب سے آسان اور قوی یہ ہے کہ یہاں مُنْعَ دُوْ مفعول کی طرف متعدي ہے معنی محروم کرنا۔ اس کا پہلا مفعول تو ہم اور دوسرا مفعول اَنْ تُقْبَلَ مَا لَمْ یَسْ سے پیسے کوئی صرف پوشیدہ نہیں (روح المعانی) نفقات سے مراد یا تو ان کے صدقات ہیں جو وہ اپنا نقصان چھپانے کے لیے جہاد اور دوسری ضروریات دینی نہیں کرتے تھے یا مسلمانوں کے ساتھ چندہ دیتے تھے یا ان کے سارے دینی و دنیاوی خرچ۔ کیونکہ مومن کو ہر خرچ پر ثواب ملتا ہے حتیٰ کہ اپنے کھانے اور برائی بچوں کو کھلانے پر بھی۔ قبول سے مراد ہے بارگاہ الہی میں قبول ہونا اس پر ثواب ملنا یعنی منافقوں کو ان کے صدقات کی قبولیت سے محروم نہ کیا اِلَّا اَنْفَعُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ اس فرمانِ عالی سے پیسے شئی پوشیدہ ہے وہ ہی منیع کا فاعل ہے۔ وہ مستثنیٰ منہ ہے اور اِنْفَعُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ مستثنیٰ ہے اگرچہ اکثر منافقین درپردہ یہودی تھے جو اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اور فرشتوں۔ قیامت۔ جنت و دوزخ کے قائل تھے مگر چونکہ حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر تھے تو رب نے ان کو خود رب تعالیٰ کا انکاری قرار دیا۔ قرآن مجید میں جہاں رُسُوْلُ یَا رُسُوْلُ مطلق ارشاد ہوتا ہے وہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہوتے ہیں یہی یہاں مراد ہے وَلَا یَاۡتُوْا الْعِدَّةَ بِهٖ عِبَارَت کَفَرُوْا بِاللّٰهِ سے معلوم ہے یا تو ان بنائے آئی تھے معنی تھا۔ اس کا فاعل وہ منافقین ہیں نماز سے مراد یا تو نماز پنجگانہ ہے یا نماز جمعہ و عیدین بھی نماز میں آنے سے مراد جماعت کے لیے مسجد میں آنا ہے اِلَّا وَهْمُ کَسَافِ اس سے پیسے فی حال پوشیدہ ہے۔ اور یہ عبارت یا تو ان کی منیر سے حال ہے کَسَافِ مع ہے کَسَافِ ان کی جیسے سکران کی



کی جمع سبکداری خیران کی جمع بخاری۔ کسلان بنا ہے کسلی سے بمعنی سستی اس سستی کی چند صورتیں ہیں  
 نمبر ۱ نماز فرض تو جانے مگر ادا میں سستی و کاہلی کرے۔ کہ یا تو ہمیشہ نہ پڑھے یا کبھی نہ پڑھے یا صحیح وقت نہ  
 پڑھے یا صحیح طرح نہ پڑھے یا جماعت کی پابندی نہ کرے۔ یہ سستی کفر نہیں البتہ گناہ ہے اور سخت  
 گناہ دوسرے یہ کہ لوگوں کے سامنے نمازیں خوب چستی سے ادا کرے مگر اکیسے میں نماز میں کاہلی کرے۔ لوگوں  
 کے سامنے اچھی طرح پڑھے۔ اکیسے میں معمولی۔ یہ بھی گناہ ہے۔ کفر نہیں تیسرے یہ کہ دل سے نماز کو فرض ہی  
 نہ جانے۔ صرف لوگوں سے اپنی منافقت چھپانے کے لئے نماز میں شریک ہو جلیا کرے مگر کاہلی اور سستی  
 سے کہ جماعت کے آخر میں آیا دھوکا نہ کیا شریک ہو گیا۔ یہ سستی کفر ہے۔ وہ ہی یہاں مراد ہے کہ یہ بدعقلی  
 بد عقیدگی کی علامت ہے وَلَا يَتَّقُونَ إِلَّا اللَّهَ مَكْرُوهٌ یہ عبارت معطوف ہے لَا يَأْتُونَ دِلَاجٍ پُرِ انفاق  
 سے مراد راہ خدا میں خیرات کرنا ہے۔ صدقہ فرض ہو یا نفل جہاد میں چندہ ہو یا کسی اور موقع پر کارِ محو بنانا  
 ہے کراہت سے بمعنی دل کی ناپسندی یا مجبوری نہ خرچ کرنے کی بھی چند صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ زکوٰۃ کو  
 فرض تو سمجھتا ہو مگر نخل کی وجہ سے نہ کرے اپنے کو گنہگار جانے دوسرے یہ کہ ناموری کے موقع پر خیرات  
 کرے ویسے کرے یہ دونوں صورتیں فسق ہیں۔ کفر نہیں۔ تیسرے یہ کہ زکوٰۃ فرض ہی نہ جانے صرف لوگوں  
 کے طعن اور منافقت کے التزام کو دفع کرنے کے لئے لوگوں کے سامنے خیرات کر دیا کرے یہ کفر ہے وہی  
 یہاں مراد ہے یعنی ان کی دلی کفر کی دوسری علامت یہ ہے کہ وہ صدقہ خیرات نہیں کرتے اگر کرتے ہیں  
 تو مجبوراً اور ناپسند کرتے ہوئے۔ خیال رہے روش کلام تبارہی ہے کہ منافقین اکیسے میں گھر میں تو نماز پڑھتے  
 ہی نہیں۔ یوں ہی خفیہ صدقہ تو کرتے ہی نہیں۔ کیونکہ ان میں اخلاص نہیں صرف نام و نمود کے لئے لوگوں کے  
 سامنے نماز کے لئے آجاتے ہیں۔ اور علانیہ خیرات کر دیتے ہیں اسی لئے لَا يَصْلُونَ نہیں فرمایا بلکہ لَا يَأْتُونَ  
 الصَّلَاةَ ارشاد ہوا فَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ وَلَا تَدْعُوا إِلَهُ إِلَّا اللَّهَ یہ عبارت ایک پوشیدہ شرط کی جزا ہے لہذا  
 ف جزائیہ ہے یعنی جب منافقوں کی ادا حال یہ ہے اور ان کے اعمال ایسے تو ان کے مال پر تعجب لا تعجب سے خطاب سلطان  
 سے ہے۔ یہ دعاؤں وغیرہ نبی کریم کی نظر میں تو ان کے مال کی عزت و قدر پر کچھ برابر نہ تھی جن کے قدموں میں اشرافیوں کا ڈھیر لگے تو خفیہ  
 منہ میں نفیس فرما کر ادا کرے ہوں جن کے غلاموں کے پاؤں تلے قبضہ کر لی کہ تخت و تاج ہوں اس شہنشاہ کی سیر حشری کا کیا  
 پوچھنا ہے تعجب بنا ہے اعجاب سے یعنی غریب پر غرور ہونا۔ اموال سے مراد منافقین کے ہر قسم کے منقول و غیر منقول مال  
 ہیں یوپی اولاد سے مراد ان کے بیٹے پٹیاں پھر ان کی اولاد یعنی اسے مسلمان تو منافقوں کے مال اور ان کی اولاد کو بنظر عجب  
 دیکھو۔ نہ سمجھو کہ ان کے لیے یہ چیزیں نعمتیں ہیں اور ان کی عزت اللہ تعالیٰ کے نزدیک کچھ۔ یہ چیزیں تو ان کے لیے وبال و  
 عذاب ہے اَللّٰهُ يَتَّبِعُ الْاَوَّلٰى وَالْاٰخِرٰى سَابِقَ الْاَوَّلٰى عَالِیٰ ذُنُوبًا اَھم و اہم ہے انما حشر کے لیے ہے تاکہ معلوم

ہو کہ ان کے مال و اولاد کے صرف دو چوتھے حصے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ انہیں دنیا میں ہی عذاب دے کہ پہلے توبہ گنہگاریت پر محنت مال جمع کریں پھر اس سے بڑھ کر محنت و مشقت۔۔۔ اس کی حفاظت کریں پھر نہایت حسرت سے اسے چھوڑ جائیں یہ ہی حال ان کی اولاد کا ہے۔ کہ انہیں اولاد کی محبت اللہ رسول سے زیادہ ہو ہر دم خطرہ لگا رہے کہ ہمیں یہ ہمارے سامنے مرنے جائیں یا ہم اس کے سامنے نہ مریں۔ کسی کو ذرا سی بیماری آوے تو ان کے ہوش اڑ جائیں۔ اس لیے نہ کبھی خود بھی جہاد میں جاتے ہیں نہ اپنے بچوں کو بھیجتے ہیں۔ وہاں ان کی موت نظر آتی ہے زکوٰۃ صدقات نکالتے ہوئے ان کی جان پر بن جاتی ہے کہ چونکہ یہ ثواب آخرت کے تو قائل نہیں یوں ہی شہادت کی موت انہیں اُفت معلوم ہوتی کہ خدائے کی زندگی نہیں! مانتے (تغیر روح المعانی و کیر) وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ۔ یہ فرمانِ عالی معطوف ہے لِيُحْدِثَ آبَ حُمْدٍ رَاحِمٍ۔ پھر اس میں منافقوں کے مال و اولاد کے وبال ہونے کی دوسری وجہ کا ذکر ہے کہ ان چیزوں پناوے کی وجہ سے ان کی جان بہت سختی سے نکلے گی زہوق کے معانی ہیں سختی سے نکلنا۔۔۔ أَنْفُسُهُمْ جمع ہے نفس کی۔ نفس کے بہت معنی ہیں یہاں بمعنی جان و روح ہے۔ یعنی انہیں مرتے وقت جان کنی کی شدت دنیا چھوٹنے کا غم مصیبت سے جمع کیا ہوئے مال و اولاد کے فراق کا صدمہ یہ ایسی چیزیں جمع ہو جاتی ہیں جس سے ان کا دم بڑی مشکل سے نکلتا ہے پھر انہیں اس وقت کلمہ کون پڑھاٹے۔ یہ تو ہاتھ میرا گھر اس کے میرا روپیہ ہاتھ میرے پتے کہتے ہوئے مرتے ہیں۔

اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم منافقوں کے صدقات و خیرات ہمارے مال یا اہل غلامیہ تفسیر آپ کی بارگاہ عالی میں اسلئے قابل قبول نہیں کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے بھی ملکر اور اللہ کے رسول یعنی آپ کے بھائی انکاری۔ جب جڑ ہی خراب ہے تو شاخوں میں سبزہ اور قبولیت کے شگوفے پھل کیسے لگیں۔ ان کے کفر کی علامت یہ ہے کہ یہ لوگ اکیلے تو نماز پڑھتے نہیں لوگوں کو دکھانے اپنے مصنوعی ایمان ثابت کرنے کے لیے مسجدوں میں اکباتے ہیں۔ نماز کو بوجھ سمجھتے ہیں۔ سستی کرتے کہ آخر رکعت میں مل گئے وضو کیا نہ کیا۔ بے وضو بھی کھڑے ہو گئے ننگے سر گریبان کھلے آستین چڑھائے نماز پڑھنے لگتے ہیں اس کے علاوہ خیرات و صدقات صرف لوگوں کو دکھانے کے لیے اسے بوجھ سمجھ کر ٹھیکس جانتے ہیں بادل خواستہ کیونکہ انہیں اسلام کا نہ تو رکھ جانتے ہیں نہ ان کے ثواب پر عقیدہ رکھتے ہیں۔ خوف کی نماز پڑھتے ہیں ذوق یا شوق کی نہیں جب ان کے اعمال کا یہ حال ہے تو اسے قرآن پڑھنے والے مومن تو ان کے مالوں اولاد کو نظر تعجب سے نہ دیکھو۔ یہ چیزیں ان کے لیے وبال ہیں ارادۃ الہی یہ ہے کہ ان چیزوں کے ذریعہ ان کی دنیاوی زندگی میں بھی عذاب دے کہ یہ مشکل مال جمع کریں بڑی مصیبت سے

اسے سنبھالیں خزانہ کا سانپ بچھڑیں۔ اس لیے اُن پر اللہ کی راہ میں مال دینا جہاد میں اولاد کو بھیجنا پہلا معلوم ہوتا ہے اور یہ بھی چاہتا ہے کہ آخری وقت ان کی جان بڑی مصیبت سے نکلے اور کفر پر مریں۔ کیونکہ انہیں موت کے وقت تین مصیبتیں ہیں نزع کی شدت۔ مال چھوڑنے کی حسرت۔ بال بچوں سے فراق کا غم۔ اس گرفتاری میں ہی کفر و غفلت میں مریں۔ مومن کو ان میں کوئی تکلیف نہیں ہوتی وہ مال و اولاد میں پہلے سے ہی پھنسا ہوا نہ تھا۔ اس کا دل ہم سے لگا تھا۔ ابھی نزع کی شدت وہ اس لیے اسے کم محسوس ہوتی ہے کہ آگے محبوب سے ملنے برزخ کے ثواب دینا کے غموں سے رہائی کی خوشی میں وہ یہ تکلیف محسوس نہیں کرتا۔ اللہ نصیب کرے۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: کفر کے ہوتے ہوئے فائدے کوئی نیکی قبول نہیں ہوتی۔ بغیر وضو نماز درست نہیں۔ بغیر حُرّ شاخیں ہری نہیں بغیر ایمان اعمال قبول نہیں۔ یہ فائدہ اِلاّ اِنْتَهُ كَفَرُوْا بِاللّٰهِ لَوْ هُوَ حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کر کے اللہ تعالیٰ اور تمام ارکان اسلام کا ماتنا خالص کفر ہے جس میں ایمان کا شائبہ بھی نہیں۔ یہ فائدہ كَفَرُوْا بِاللّٰهِ وَبِرُسُوْلِهِ سے حاصل ہوا۔ مدینہ کے منافقین اللہ تعالیٰ۔ قیامت۔ فرشتے۔ جنت و دوزخ سب کچھ مانتے تھے۔ انکاری تھے تو حضور انور کے مگر رب نے فرمایا كَفَرُوْا بِاللّٰهِ یہ فائدہ اس صورت میں ہے کہ رسولہ سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات یا برکات ہو تیسرا فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار سارے رسولوں کا انکار ہے اگرچہ ان حضرات کو ماننے کا دعویٰ کرے۔ یہ فائدہ اس صورت میں حاصل ہوا جبکہ رسولہ سے مراد جنس رسول ہو یعنی رسول لہذا عیسائی یہودی نہ تو عیسیٰ علیہ السلام کو مانتے ہیں نہ موسیٰ علیہ السلام کو۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انکاری ہیں۔ منافقین مدینہ اکثر یہود تھے مگر رب نے انہیں اپنا اور رسولوں کا انکاری فرمایا چوتھا فائدہ: سستی سے نماز پڑھنا منافقوں کا طریقہ ہے۔ مومن کو چاہئے کہ رغبت و خوشی سے مستعدی کے ساتھ نماز پڑھا کرے یہ فائدہ وَهْوَ كَسَالٌ سے حاصل ہوا۔ مسئلہ تنگ وقت میں نماز پڑھنا مکروہ ہے کہ یہ کابھین کی علامت ہے۔ پانچواں فائدہ: جو چندہ کسی رو رعایت سے یا طعنہ سے بچنے کے لیے یا فخر کے طور پر دیا جاوے اس پر ثواب نہیں ملتا یہ فائدہ وَهْوَ كَارِهٌ سے حاصل ہوا۔ صدقہ خوش دلی سے صرف اللہ رسول کی خوشنودی کے لیے دے۔ چھٹا فائدہ: کافر و غافل کے مال و اولاد کو مسلمان ہرگز لپیاتی نظر سے نہ دیکھیں نہ اسے رضا الہی کی علامت سمجھیں یہ فائدہ فَلَا تُعْجِبُكَ (الخ) سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ پاک میں نہ کسی کافر

کی کوئی وقت تھی نہ ان کے مال کی کوئی حیثیت۔ حضور کی نظروں میں یہ سب چیزیں حقیر تھیں یہ فائدہ بھی آئیگی نہ  
فرمانے سے ہوا کہ اس میں مومنین سے خطاب نہ کہ حضور انور سے۔ جس پر حضور کا کرم ہو جاوے اس کی نظر میں  
دنیا ہیچ ہو جاتی ہے شعر

دولت دنیا خاک برابر ہاتھ سے خالی دل کے تو نگر

مالک کشور تخت نہ افسر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

تفسیر میں جس کے ساری خدائی اس کا بچونا ایک چٹائی

نظروں میں سستی ہیچ ہے دنیا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

آنکھوں کا فائدہ۔ جو مال و اولاد خدا تعالیٰ سے حاصل کر دے وہ خدا کا عذاب ہے یہ فائدہ

يَعْزِيكَ بِالْآخِرَةِ سے حاصل ہوا۔ رب تعالیٰ اس سے محفوظ رکھے۔ نواں فائدہ۔ ایسے مال

و اولاد کی وجہ سے جان کنی بہت سخت ہوتی ہے کہ اس وقت نزع کی شدت کے ساتھ ان چیزوں کے

چھوٹنے کا غم تکلیف دو بالا ہو جاتی ہے۔ دسواں فائدہ۔ کسی کے کفر پر مرنے کا ارادہ کرنا برا نہیں

کہ رب تعالیٰ خود یہ ارادہ فرماتا ہے۔ اس میں معتزلہ کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بندے کا

بھلا ہی چاہتا ہے۔ ارادہ اور رضا اور حکم میں بڑا فرق ہے۔ گیارہواں فائدہ۔ کسی دشمن دین کو کفر پر

مرنے کی بددعا دینا بالکل جائز ہے۔ اس میں کفر سے نفرت نہیں بلکہ اس بے دین کی دشمنی ہے۔ موسیٰ

علیہ السلام نے فرعون اور اس کی ذریت کو اس کی بددعا کی تھی۔ وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ

فَلَا يُؤْمِنُوا حَقَّ يَوْمِ الْعَذَابِ الْآخِرَةِ یہ فائدہ۔ وَشَوْحَقَ أَنْفُسِهِمْ وَهُمْ كَاذِبُونَ

سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض۔ یہ آیت کریمہ منافقین کے متعلق نازل ہوئی۔ منافقین سارے کے سارے

یہودی تھے۔ وہ نہ خدا تعالیٰ کے منکر تھے نہ نبیوں کے پیر انہیں کُفْرًا بِاللَّهِ دِیُوسُولِهِ کیوں فرمایا

جواب۔ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ قرآن مجید میں جب رسول یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ہوتا

ہے تو وہاں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہوتے ہیں۔ اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار خدا تعالیٰ

کا انکار ہے لہذا یہ فرمان بالکل درست ہے دوسرا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو نماز میں

سستی کرے وہ منافق ہے۔ آج بہت سے مسلمان نماز پڑھتے نہیں اور بہت سے پڑھتے ہیں مگر

سستی سے کہ کبھی پڑھی کبھی نہ پڑھی۔ جب پڑھی تو بغیر جماعت تنگ وقت میں کیا وہ سب کافر ہیں

جواب۔ ابھی تفسیر میں عرض کیا کہ نماز میں سستی کی تین صورتیں ہیں۔ جن میں سے تیسری صورت کفر ہے

Marfat.com



مَا اُخْتَلَفُوا وَكَفَى اللَّهُ مَا يَشَاءُ۔

**تفسیر صوفیانیہ** دنیا اور دنیا کی ہر چیز زہر ہے۔ خوفِ خدا عشقِ رسول اس کا تریاق۔ مال اولاد وغیرہ سے محبت ان سے الفت اگر ان دو چیزوں کے ساتھ ہو تو عین دین ہے۔ اس سے خالی ہو تو کفر بلکہ ان دونوں سے خالی ہو کر عبادات بھی نرا الحاد و بے دینی ہے مولانا فرماتے ہیں

گر ہزاراں طالبند و یک طول از رسالت بازمی ماند رسول  
کے رسالہ آں رسالت را بتو تانہ باشی پیش شاں راکھ دو تو

صوفیا فرماتے ہیں کہ بعض موجود وہ ہیں جو ازلی بھی ہیں ابدی بھی۔ یعنی ہمیشہ سے ہمیشہ تک۔ جیسے رب تعالیٰ کی قدرت۔ اس کی صفات۔ بعض موجود وہ ہیں جو نہ ازلی ہیں نہ ابدی یعنی حادث بھی ہیں فانی بھی۔ جیسے دنیا اور دنیا کی چیزیں۔ بعض وہ ہیں جو ازلی تو ہیں مگر ابدی نہیں یعنی ہمیشہ سے نہیں مگر ہمیشہ رہیں گی۔ جیسے جنت اور وہاں کی نعمتیں اور ان کے پانے والے خوش نصیب مومن۔ ایسی کوئی چیز نہیں جو ازلی ہو مگر ابدی نہ ہو۔ ہماری نیکیاں اگر نیک نیت سے ہوں تو وہ آخرت کی چیز ہیں اور ابدی۔ جن کی جزا ہمیشہ ملے گی اور اگر اس نیت کے بغیر ہوں تو وہ محض دنیا میں نہ ازلی نہ ابدی یہاں ہی رہ جائیں گی۔ رہے گناہ وہ کافر کے ابدی ہیں۔ مومن کے انشاء اللہ ازلی نہ ابدی (تفسیر کبیر) فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عین چیزیں ہلاک کرنے والی ہیں۔ کنجوسی جس کی وجہ سے سخاوت سے رک جاوے۔ خواہشات نفسانہ جن کی پیروی کی جاوے۔ ہر آدمی کا اپنے کو پسند کرنا فرمایا کہ بہت مال جمع کرنے والے بہت خسارہ میں ہیں۔ بخیر سے عین مال ہی ہیں جو کھا کر ہضم ہو رہا ہے پھاڑ دے جو صدقہ کر کے اگے بھیج دے فرمایا جو خرید و فروخت میں منہمک ہو گا اس کے ساتھ شیاطین زیادہ ہوں گے۔ جو بادشاہ سے قریب ہو گا۔ اللہ سے دور ہو گا۔ یعنی ظالم بادشاہ سے مال کی بہت زیادتی مصیبت ہے۔ حلال کا حساب ہے۔ حرام پر عتاب بلکہ عذاب و کبیر مال والے کی موت چھوٹنے کا دن ہے ایمان والے کی موت مٹنے کا دن کہ اسے محبت مال و گھر بار سے ہے جو چھوٹ رہا ہے مگر اسے محبت اللہ رسول سے ہے جواب مل رہا ہے ہیں۔ رب تعالیٰ ایمان دے کا مل پھر نماز روزہ۔ مال اولاد سب ہی برکت والی ہیں۔

وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ

اور قسم کھاتے ہیں وہ اللہ کی کہ تحقیق وہ اہل تم میں سے ہیں حالانکہ نہیں ہیں وہ تم میں سے

اللہ کی قسمیں کھاتے ہیں کہ وہ تم میں سے ہیں اور تم میں سے ہیں نہیں ہاں وہ لوگ ڈرتے ہیں

marfat.com

وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ ۝ لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأًا وَ

اور لیکن وہ قوم ہیں ڈرپوک ہیں اگر یا جاتے وہ پناہ کی جگہ یا گڑھ یا گھس جلنے کی جگہ

اگر پائیں کوئی پناہ یا غار یا سما جانے کی جگہ تو رسیاں

مَغْرِبًا أَوْ مَدْخَلًا لَّوْلُوا إِلَيْهِ ۝ هُمْ يَجْمَعُونَ ۝

تو البتہ پھر جاتے وہ طرف اس کے حالانکہ وہ ڈرتے بڑھتے

اٹھاتے اور پھر جا دیں

**تعلق۔** ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں ارشاد ہوا کہ منافقین صدقہ و خیرات صرف اپنا نفاق چھپانے کے لئے کرتے ہیں نہ کہ ایمان کی وجہ سے اب ارشاد ہوا ہے کہ ان کا مدینہ منورہ میں تمہارے پاس تمہارے ساتھ رہنا بھی صرف مجبوری اور اپنے کو چھپانے کے لئے ہے نہ کہ ایمان کی وجہ سے گویا مالی تقیہ کے بعد مکانی تقیہ کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ یہ گویا اپنا ایمان ظاہر کرنے کے لئے خرچ بھی کر دیتے ہیں اب ارشاد ہے کہ وہ مسلمانوں کو دھوکا دینے کے لئے جھوٹے قسمیں بھی کھاتے ہیں گویا مالی تقیہ کے بعد قسموں کے تقیہ کا ذکر ہے تیسرا تعلق پچھلی آیت میں ارشاد ہوا کہ مسلمان منافقین کے مال و اولاد سے بددھوکا نہ کھائیں کہ رب تعالیٰ ان سے راضی ہے یہ چیزیں ان کے لئے عذاب ہیں۔ اب ارشاد ہوا ہے کہ مسلمان ان کے مدینہ کی زمین حضور انور کی مجلس میں حاضری صحابہ کرام کے ساتھ رہنے سے بھی بددھوکا نہ کھائیں کہ رب تعالیٰ ان سے راضی ہے۔ اس لئے انہیں ایسے مقدس مقام مبارک مجلس اچھوں کی صحبت میں رکھا ہے بلکہ جیسے مکمل اولاد ان کے لئے عذاب تھے۔ ایسے ہی یہ مجلسیں محبتیں ان کے لئے عذاب ہیں چوتھا تعلق پچھلی آیات میں ارشاد ہوا کہ منافقین مجبوراً صدقہ خیرات کرتے ہیں۔ اگر موقعہ پائیں تو نہ کریں اب ارشاد ہے کہ وہ مجبوراً ہمارے محبوب کی مجلس میں ان کے مدینہ میں رہتے ہیں اگر موقعہ پائیں تو بدترین جگہ میں رہنا پسند کریں۔ مدینہ میں رہنا پسند نہ کریں۔

**تفسیر:** وَيَخْلِفُونَ بِاللَّيْلِ أَنَّهُمْ لَيْسَ لَهُمْ خُلْفٌ ۝ یہ فرمان نیا جملہ ہے اس لئے کہ ابتداء یہ ہے خُلْفُونَ بنا ہے خُلْف سے بمعنی قسم خواہ گزشتہ چیز پر ہو یا موجودہ چیز پر یا آئندہ پر یا دائمی چیز پر اس کا فاعل وہ مذکور ہیں منافقین ہیں۔ یہاں مضارع دوام اور استمرار کے لئے ہے۔ یعنی یہ منافقین قسم کھاتے رہتے ہیں مگر کس کی اس کی جس کی قسم سے تمہیں اعتبار آجائے یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات کی بتوں یا تورات یا انجیل وغیرہ کی نہیں کھاتے۔ اس صورت میں بِاللَّيْلِ کا تعلق يَخْلِفُونَ سے ہے اور رب تعالیٰ کا اچھا فرمان اور أَنَّهُمْ لَيْسَ لَهُمْ خُلْفٌ اس قسم کا بیان۔

اور ہو سکتا ہے کہ باللہ سے ہی ان منافقوں کا کلام ہو اور اس کا تعلق تقسیم پوشیدہ سے ہو تو اس صورت میں باللہ قسم ہے اور اِنَّهُمْ لَبَشَرٌ مِّثْلُكُمْ اُس کا جواب (روح البیان) وہ مسلمانوں کو اپنی بات کا اعتبار دلانے کے لئے اپنے کلام کی تین طرح تاکید کرتے ہیں۔ قسم سے اِنَّ سے اور لَام تاکید سے انہیں تین چیزوں کا بیان ذکر ہوا۔ منکم کے معنی ہیں کہ وہ تمہارے دین تمہاری ملت میں سے ہیں اور تمہاری طرح حضورِ انور کے صحابی۔ یہ مقصد نہیں کہ وہ مددِ اہل تمہارے محلوں میں رہتے ہیں کہ یہ بات تو بالکل ظاہر تھی۔ نیز اس سے وہ مسلمانوں کی جماعت سے نہ ہو سکتے تھے۔ ہم بحسب ہم مشرب ہم قوم ہونا اور بات ہے۔ مگر ہم مذہب ہم ملت ہونا کچھ اور۔ اس فرمانِ عالی میں ان کا قال بیان ہوا اب ان کا حال ارشاد ہوتا ہے۔ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ۔ یہ فرمانِ عالی رب تعالیٰ کا فرمان ہے جس میں ان کی پرزور تردید ہے۔ یہاں مِنْكُمْ کے وہ معنی ہیں جو ابھی اِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ میں عرض کیے گئے۔ یعنی اے جماعت صحابہ تم ان کی قسموں سے دھوکا نہ کھاؤ وہ لوگ نہ تم میں سے تھے نہ ہیں تمہارا دین اور ان کا اور۔ یہ باتیں صرف تفتہ کے طور پر تم سے کرتے ہیں وَلَيْسَ لَكُمْ تَوْبَةٌ مِّنْهُمْ۔ اِنَّمَا يَكُنِ الْوَعْدُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَّا فِي الْآخِرَةِ۔ یہ وہم یہاں ابھرتا تھا کہ آخر انہیں مجبوری کیا تھی۔ جس کی وجہ سے وہ ایسا سفید جھوٹ بولتے تھے۔ یہ وہم اس فرمانِ عالی سے دور کیا گیا۔ يَفْقَهُوْنَ بنا ہے فرق سے۔ فرق وہ خوفِ جودل کی گھبراہٹ کے ساتھ ہو۔ کہا جاتا ہے رجل فُرِقَ جب عدالتِ مجرم کا جرم ثابت ہو جاوے اور ملزم کو فیصلہ سننے سے پہلے جو اپنی سزا کا خوف ہو وہ فرق ہے (از تفسیر کبیر و روح المعانی وغیرہ) اس کے بعد مِنْكُمْ پوشیدہ ہے یعنی وہ لوگ تمہارے ہاتھوں کھلے کافروں مشرکوں کا انجام دیکھتے رہتے ہیں اس لئے تم سے ڈرتے ہیں کہ کہیں ہمارا کفر ظاہر نہ ہو جاوے چونکہ ہر وقت ان کے دلوں کو یادِ صر کا لگتا رہتا ہے اس لئے يَفْقَهُوْنَ ارشاد ہوا۔ اس کی تفسیر وہ آیت ہے وَرَأَاهُمَا اُنْزِلَتْ سُورَةٌ تَنْظُرُ بَعْضُكُمَا لِبَعْضٍ بِهَرِحَالٍ ان کے دلوں میں اللہ رسول کا ڈر نہیں بلکہ تمہارا تو ارا کا ڈر ہے ان کے دلوں کا حال یہ ہے کہ لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَاً اَوْ مَغَارَاتٍ اَوْ مَدَاجِلًا۔ یہ فرمانِ عالی منافقوں کے دل کی کیفیت بیان فرماتا ہے کہ یہ مدینہ منورہ میں تمہارے ساتھ مجبوراً رہتے ہیں اگر انہیں کسی تنگ تاریک خراب جگہ میں تم سے امان ملے تو مدینہ کی آرام دہ زندگی پر وہاں رہنے کو ترجیح دیں۔ خیال رہے کہ ملجأ بنا ہے کجاوے سے بمعنی پناہ پناہ کجاوے اس طرف بمعنی پناہ گاہ خواہ کوئی قوم ہو یا کوئی محفوظ قلعہ یا کوئی خاص آدمی مغاراتِ جمع مغارۃ کی جس کا مادہ ہے غور بمعنی دہنس جانا جذب ہو جانا۔ رب فرماتا ہے اِنْ اُتِجِمَ مَكْرُجٌ مِّنْهُ فَسَوْفَ يَخْرُجُ۔ اگر تمہارا پانی زمین میں جذب ہو جاوے کہا جاتا ہے غَارَاتٌ غَيْبِيَّةٌ۔ اس کی آنکھ دہنس گئی۔ دماغ میں بیٹھ گئی اسی سے ہے غار بعض مفسرین نے فرمایا کہ غار اور مغار ایک ہی چیز ہے۔ مگر بعض نے فرمایا کہ غار بہار کے گڑھے کو کہا جاتا ہے اور مغار زمین میں

گر حارب فرماتا ہے تَنَاقَىٰ أَثْنَيْنِ إِذْ هَبَا فِي الْغَيَاہِ۔ وہاں غار سے مراد جبل ثور کا غار ہے مَدَنُخْلُ بَابِ  
اِفْتِعَالِ کا اسم مفعول ہے بمعنی طرف اصل میں مَدَنُخْلُ تَقَاتِ دال بن کر دال میں مَدَنُخْلُ ہو گئی بمعنی داخل ہوئے۔  
چھپنے کی جگہ یعنی سرداب اور تہ خانہ گوڑہ یا سانپ کا سوراخ (تفسیر کبیر) یعنی اگر انہیں تم سے بچنے چھپنے کے  
بجائے کوئی قلعہ ہے یا زمین کا غار یا تہ خانہ تنگ و تاریک تو وہ مدینہ منورہ میں بھی نہ رہیں۔ بلکہ تَوَلَّوْا لَیْدُ یہ فرمان  
عالیٰ لَیْدُ جزا ہے یا پوشیدہ جزا کا تتمہ وَتَوَلَّوْا بِنَاہِ سے بمعنی منہ پھیرنا یعنی وہ تم سے تمہارے مدینہ  
منورہ سے حضور انور کی پاک مجلسوں سے منہ پھیر کر اُدھر رخ کریں۔ اگرچہ وہاں انہیں کیسی ہی تکلیف ہو۔  
وَهُمْ يَصْخَعُونَ یہ فرمان عالیٰ لَیْدُ کے فاعل سے حال ہے۔ وَاَوْحَالِهِمْ يَصْخَعُونَ بنا ہے خُجْعٌ سے اس کے  
معنی ہیں گھوڑے کا رسی تڑا کر یا لگام توڑا کر یا مالک سے رسی یا لگام چھڑا کر اس طرح بھاگ پڑنا کہ  
قبضہ میں نہ آئے سرپٹ بھاگ جائے۔ کہا جاتا ہے فَرَسٌ جَمُوحٌ سرکش بدکا ہوا گھوڑا۔ (تفسیر کبیر و  
روح المعانی وغیرہ)

اے مسلمانو! منافقین تمہیں راضی رکھنے اپنا اتفاق چھپانے کے لیے بہت حق  
**خلاصہ تفسیر** کرتے رہتے ہیں۔ کبھی جہادوں میں چندے دیتے ہیں کبھی مسجدوں میں  
دستی سے ہی سہی، اگر تمہارے ساتھ نمازیں پڑھ لیتے ہیں۔ اور کبھی قسمیں کھاتے ہیں کہ اللہ کی قسم  
ہم بھی تم میں سے ہی ہیں۔ تمہارے ہم مذہب ہم قوم ہیں۔ تمہاری طرح مومن۔ حضور انور کے صحابی ان کی  
جلس پاک میں شرکت کرنے والے ہیں۔ مسلمانو! ان کی باتوں سے قسموں سے دھوکا نہ کھانا۔ وہ نہ تم میں  
سے تھے نہ ہیں۔ ان تمام تدبیروں کی وجہ یہ ہے کہ وہ تم سے ہر وقت ڈرتے رہتے ہیں کیونکہ وہ تمہارے  
ہاتھوں کفار و مشرکین کا حال دیکھتے رہتے ہیں۔ ان کا حال یہ ہے کہ اگر وہ تم سے بچنے کے لیے کوئی قلعہ یا  
کوئی گراڑھا کنواں یا کوئی تہ خانہ و سوراخ پالیں اگرچہ انہیں وہاں کیسی ہی تنگی و تکلیف ہو مگر تمہارے  
ساتھ مدینہ منورہ میں رہ رہے ہیں ان کے دل ہر دم تمہاری طرف سے دھڑک رہے ہیں۔ ان کی نمازوں  
قسموں سے دھوکا نہ کھاؤ۔

ان آیات کریمہ چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ تفتیہ کرنا منافقین  
**فائدے** کا کام ہے مومن کا نہیں۔ تفتیہ خواہ عملی ہو یا قولی مومن دونوں سے بچے یہ فائدہ  
وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ (الخ) سے حاصل ہوا۔ دیکھو منافقین دل میں کافر تھے زبان سے مومن بنتے تھے اپنے  
کفر کو چھپانے کے لیے جہادوں میں چندے دیتے مسجدوں میں نماز باجماعت پڑھ لیتے تھے۔ یہ  
ان کا عملی تفتیہ تھا۔ قسمیں کھا کر اپنے کو مسلمان ظاہر کرتے تھے یہ تفتیہ قولی تھا۔ رب نے ان سب

کو منافقین کے عیوب میں شمار فرمایا۔ دوسرا فائدہ۔ قسمیں کھا کر اپنے ایمان کا ثبوت دینا منافقوں کا کام ہے مخلص مومن کو اس کی ضرورت نہیں پڑتی اسے لوگ دیے ہی مومن سمجھتے ہیں یہ فائدہ اِثْمَ لِبَنَاتِكُمْ سے حاصل ہوا۔ یہ علامت آج بھی بعض لوگوں میں موجود ہے۔ منبر پر کھڑے ہو کر قرآن مجید ہاتھ میں لے کر لوگوں سے کہتے ہیں کہ میں اس کی قسم کھاتا ہوں سنی ہوں وہابی نہیں یہ وہی منافقوں والی رسم ہے۔ تیسرا فائدہ۔ جب عمل قول کے خلاف ہو تو قول کا کوئی اعتبار نہیں یہ فائدہ دَمَاحُكُمْ مِنْكُمْ سے حاصل ہوا۔ دیکھو رب نے ان کی قسموں کے باوجود فرمایا کہ یہ لوگ تم میں سے نہیں۔ اگرچہ کتنی ہی قسمیں کھائیں۔ چوتھا فائدہ اول سے ہی مسلمان دو طرح کے ہیں۔ دینی مسلمان اور قومی مسلمان۔ دیکھو منافقین کے متعلق ارشاد ہوا کہ مَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ یہ تم میں سے نہیں۔ اس کے باوجود انہیں مسجدوں میں نماز پڑھنے جہادوں میں شرکت کرنے کی اجازت تھی کیونکہ وہ قومی مسلمان تھے۔ اب بھی مسلمانوں کے تہتر فرقوں میں سے صرف ایک فرقہ جنتی ہے مگر باقی بہتر فرقے قومی مسلمان ہیں۔ اس لیے حضور انور نے انہیں بھی امتی فرمایا کہ ارشاد ہوا سَتَقْتَرُونَ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً وَأَنَا آتٍ بِهَا وَاحِدَةً۔ پانچواں فائدہ۔ رب تعالیٰ کا بڑا عذاب یہ ہے کہ بندہ صالحین کے گروہ سے نکال دیا جاوے۔ یہ فائدہ بھی مَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ سے حاصل ہوا۔ اس کے برعکس رب کی بڑی نعمت یہ ہے کہ بندہ کو صالحین کے زمرہ میں داخل کر لیا جاوے۔ حضرات انبیاء کرام نے ہم کو تعلیم دینے کے لیے یہ دعا مانگی وَالْحَقُّنِي يَا صَالِحِينَ اِلٰهِي مَجِّعْ مَا لَيْسَ مِنِّي يَادَا دُخْلِي يَوْعُظُكَ فِي عِبَادِي مُحَمَّدٌ الصَّالِحِيُّ خَلَا بِمَا مَجَّعَ اِسْمِي رَحْمَةً وَ كَرَمًا سے نیک بندوں میں داخل فرما دے چھٹا فائدہ۔ منافق کے دل میں بندوں کا خوف ہوتا ہے مومن کے دل میں اللہ کا خوف اس کے رسول کا عشق ہوتا ہے۔ مصرع۔ در دِ الْخَوْفِ غَيْرُ اللّٰهِ نَيْسَت۔ یہ فائدہ خَوْفُكُمْ يَكْفُرُ حَقَّوْتُ سے حاصل ہوا۔ یعنی منافقین تم سے ڈرتے ہیں۔ ساتواں فائدہ۔ بغیر حُبِّ رسول مدینہ منورہ میں رہنا بالکل بے کار بلکہ مضر ہے۔ دیکھو منافقین مدینہ منورہ میں رہتے مسجد نبوی میں نمازیں پڑھتے صحابہ کرام کے پاس آتے جاتے حضور انور کی مجلس میں حاضری دیتے تھے مگر چونکہ ان کے دل محبت رسول خوف خدا سے خالی تھے نور ایمان سے محروم رہے۔ شعر۔

جو جانا ہے مدینہ میں تو پہلے عشق احمد کر نہ ہو جس سے محبت اس کے گھر جانا نہیں اچھا  
آٹھواں فائدہ۔ کفار مومن کی محبت سے گھبراتے ہیں اگر مجبوراً وہاں پہنچ بھی جاویں تو ان کے دل میں وحشت دہشت رہتی ہے کہ کب موقع ملے کب بھاگیں یہ فائدہ لَوْ يَجِدُونَ مَلِيًّا (المن) سے حاصل ہوا۔ کوئی اور اس قرنی سے پوچھے کہ مدینہ منورہ کیسی بستی ہے اور محبت صحابہ کی درجہ کی نعمت ہے اس کے



برعکس کفار منورہ کی صحبت سے متنفر ہیں۔ شعر

نوریاں منوریاں راجلہ باندہ      ناریاں منوریاں راطالب اندہ

نوال فائدہ۔ منافقین مدینہ منورہ کے آرام و عیش پر دوسرے مقام کی تکلیف کو قبول کرنے پر تیار تھے جہاں انہیں مسلمانوں کی صورت نہ دیکھنا پڑے۔ انہیں مسلمانوں کی صحبت بہت تکلیف دہ تھی۔ مومن مدینہ کی تکلیف پر تمام دنیا کے آرام کو قربان کرتا ہے۔ یہ فائدہ ملے گا اور مفارقات اور مٹاؤں سے حاصل ہوا۔ کہ منافقین غاروں یا خانوں میں رہنے کو پسند کرتے ہیں مدینہ منورہ میں بود و باش کے مقابل۔

اس آیت کریمہ میں رب نے فرمایا وَمَا هُمْ بِمُتَّقِينَ منافقین تم میں سے نہیں پہلے اعتراض اگر وہ مسلمانوں سے نہیں تو انہیں نماز کی جماعتوں میں شرکت مدینہ طیبہ میں رہنے

کی اجازت جہادوں میں حاضری حج کی اجازت کیوں دی گئی۔ حالانکہ مشرکین و کفار کو مسجدوں میں آنے کی اجازت نہیں رب فرماتا ہے وَلَا يَتَقَرَّبُوا إِلَى سَعِدِ الْحَرَامِ بَعْدَ مَا هُذِيَ بِهِ آیت اس آیت کریمہ کے خلاف ہے جواب۔ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ یہاں مذہبیت کا لحاظ ہے نہ کہ قومیت کا یعنی منافقین دین و ملت کے لحاظ سے تم میں سے نہیں۔ قومی لحاظ سے انہیں مسلمان کہا جاوے گا۔ ان پر احکام اسلامی جاری ہوں گے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا يَفْقَهُونَ اس کی بجائے يَخَافُونَ يَأْخُشُونَ یا یخشون کیوں ارشاد نہیں ہوا۔ ان سب کے معنی ڈرنا ہیں۔ جواب۔ فرق ایک خاص خوف کو کہتے ہیں ہر ڈر خوف کو نہیں کہتے۔ فرق وہ ڈر ہے جو بندوں سے بودل کی دھڑکن کے ساتھ۔ منافقین کو مسلمانوں سے اسی قسم کا خوف تھا کہ کہیں ہمارا اتفاق ظاہر نہ ہو جاوے۔ اگر یخافون وغیرہ ارشاد ہوتا تو یہ مقصد حاصل نہ ہوتا۔ تیسرا اعتراض۔ اگر منافقین مدینہ منورہ سے ایسے ہی متنفر تھے کہ تہ خار نہ پہاڑ کی غار کو اسی پر ترجیح دیتے تھے تو وہ مدینہ منورہ میں رہے کیوں۔ عرب کی زمین وسیع تھی وہاں پہاڑ اور غار بھی بہت تھے وہاں جا چھپے ہوتے۔ جواب۔ انہیں خبر تھی کہ ہم اگر کافر بن کر کسی جگہ پہنچ جاویں مگر مسلمانوں کی تلوار سے بچ نہ سکیں گے۔ ان کی حکومت پہاڑوں میں ان کی تلوار غاروں میں پہنچ کر ہمارا خاتمہ کر دے گی اس لئے یہاں سے نہیں جاتے تھے۔

تفسیر صوفیانہ مومن کلمہ پڑھ کر رسول کی پناہ میں آتا ہے منافق جھوٹی قسمیں کھا کر بھی انہیں

کی پناہ لیتا ہے مگر فرق یہ ہے کہ مومن اللہ کے غضب۔ آخرت کے عذاب سے اسلام کے قلعہ میں آتا ہے اور منافق دنیا کی برسوا کی بیباں کی ذلت اپنی حقیقت کھل جانے کے عذاب سے انہیں کی پناہ میں آتا ہے مگر وہ پناہ اللہ کی رحمت سے ہے منافق کی پناہ اللہ کی لعنت۔

منافقوں کے متعلق یہ آیات ہیں مومنوں کے متعلق وہ آیت کریمہ ہے وَلَوْ أَنَّهُمْ رَدُّوا نَفْسَهُمْ جَاءُوكَ صَوَابًا فرماتے ہیں کہ ہر چیز اپنی جنس کی طرف مائل ہے۔ غیر جنس سے متنفذ منافقین کفار کے ہم جنس تھے مسلمانوں کے غیر جنس اس لیے وہ مدینہ منورہ میں ایسے رہتے تھے جیسے طوطی کے ساتھ کوا۔ ایک ہی پتھر میں رکھا جادے۔ یہ ہی حال نفسانی اور روحانی لوگوں کا ہے۔ شعر

پارہ سہا بس ایں قدر زنداں      کہ بود ہم طوبیٰ زنداں

اے انسان تیرے نفس جسم میں نفس اور دل دو غیر جنس ہیں یہ دونوں ایک دوسرے سے متنفر ہیں۔ ان میں صلح کرانے کی صورت یہ ہے کہ نفس کو بجائے امارۃً مطمئنۃً بنا دے تاکہ وہ دل کا ہم جنس ہو کر آرام سے رہے۔ حضور انور کی صحبت پاک سے آپ کا قرین شیطان مومن بن گیا جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔ مگر بد نصیب منافقین اس صحبت سے فائدہ نہیں اٹھا سکے۔ یہ بد نصیب شیطان سے بدتر تھے۔ یہ آیت کریمہ بڑی عبرت کی ہے اللہ ہم سب کو حضراتِ صحابہ کے زمرہ میں داخل فرمائے۔

وَمِنْهُمْ مَنْ يُلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ ۚ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا

اور بعض ان میں سے وہ ہے جو عیب لگاتے ہیں آپ کے صدقوں میں پس اگر ویسے جاویں ان میں سے  
ایک ان میں سے کوئی وہ ہے کہ صدقہ بانٹنے میں تم پر طعن کرتا ہے تو اگر ان میں سے کچھ نے تو راضی ہو

رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَئِسُخَطُونَ ﴿٥٨﴾ وَ

اور  
اور

وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا عَلَىٰ سُبُلِهِ ۖ وَرُدُّوا إِلَىٰ رَبِّكُم مِّمَّا أَتَيْتُمُوهَا ۚ وَأَسْأَلُ اللَّهَ بِرَحْمَتِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ الْمُتَكَلِّمِينَ ۚ

کاش کہ حقیقہ وہ راضی ہوتے اس سے جو دیتا ان کو اللہ اور رسول اس کا اور کہتے کافی ہے ہم کو  
کیا اچھا ہوتا اگر وہ اس پر راضی ہوتے جو اللہ اور رسول نے ان کو دیا اور کہتے ہمیں اللہ کافی ہے

اللَّهُ سَيُوتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ

اللہ عنقریب دیگا ہم کو اللہ  
اپنا مہربانی سے اور رسول اس کا تحقیق ہم طرف اللہ کے

اب دیتا ہے اللہ اپنے فضل سے اور اللہ کا رسول میں اللہ کی طرف

ع  
۱۳

## رَغْبُون ۵۹

رغبت کرنے والے ہیں

رغبت سے

تعلق۔ ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں منافقین کا وہ عیب بیان فرمایا گیا جس میں وہ اپنا اتفاق چھپانے کی کوشش کرتے تھے یعنی جھوٹی قسمیں کھا کر اپنا ایمان ظاہر کرنا۔ اب ان کا وہ عیب بیان ہو رہا ہے جس سے قدرتی طور پر ان کا اتفاق کھل جاتا ہے۔ یعنی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر زبان طعن دراز کرنا۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں دعویٰ کیا گیا تھا کہ منافقین کچھ بھی کریں۔ نمازیں پڑھیں۔ جہاد میں جائیں۔ صدقے دیں مگر منافق ہیں اس دعویٰ کا ثبوت دیا جا رہا ہے کہ کبھی ان کے منہ سے وہ باتیں نکل جاتی ہیں جن سے ان کی منافقت ظاہر ہو جاتی ہے۔ شعر

وہابی گرجہ اخفائی کند بغض نبی لیکن  
تہاں کے ماند آں رسے کز و سازندہ مخلقا

تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ منافقین کا مال و اولاد اللہ کی رحمت نہیں بلکہ اس کا عذاب ہے۔ اب اس کا ثبوت دیا جا رہا ہے کہ دیکھو مالدار ہونے کے باوجود مال پر بڑے حرص ہیں کہ مال کی خاطر ایمان چھوڑنا پسند کرتے ہیں۔

ان آیات کریمہ کے شان نزول کے متعلق چند روایات ہیں۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم فتح حنین کے بعد ہوازن سے مال غنیمت حاصل کیا ہوا تقسیم فرما رہے ہیں فتح مکہ میں ایمان لانے والوں پر بڑی کرم نوازی فرمائی انہیں بہت کچھ عطا کیا۔ پرانے مسلمانوں کو کچھ کم عطا فرمایا۔ اس پر قبیلہ بنی تمیم کا ایک شخص حرقوم ابن زبیر جس کا لقب تھا ذوالخویصرہ۔ تفسیر کبیر نے کہا کہ اس کا نام مقتدر بن ذی خویصرہ تھا۔ اَلشُّوْرُ سُوْرَةُ اَعْلَمُ وہ بولا یا رسول اللہ آپ تقسیم میں انصاف کریں۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں بھی انصاف نہ کروں تو کون کرے گا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس منافق کے قتل کی اجازت چاہی منع فرمادیا اور فرمایا کہ ارادو الہی یہ ہے کہ اس کی نسل سے ایک قوم ایسی پیدا ہو کہ تم لوگ اپنی نمازیں روزے ان کی نمازوں روزوں کے مقابل معمولی سمجھو گے۔ قرآن بہت پڑھیں گے مگر ان کے گلوں سے نیچے نہ اترے گا۔ وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر کمان سے تیر یہ آیات کریمہ نازل ہوئیں (مسلم۔ بخاری تفسیر خازن۔ کبیر۔ معانی۔ روح البیان۔ خزائن عرفان وغیرہ) ۲ امام بخاری کہتے ہیں کہ ایک بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو گنڈو عطا یا تقسیم فرما رہے تھے۔ کسی کو کم کسی کو زیادہ تو ایک شخص نے جس کا نام

الواجب انہیں اس نے کہا کہ یہ تقسیم برابر نہیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی (خازن) عسقا وہ کہتے ہیں کہ ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم سونا بچاندی لوگوں میں تقسیم فرما رہے تھے کہ ایک بدوی بولا کہ یا رسول اللہ اگر آپ کو رب نے عدل و انصاف کا حکم دیا ہے تو آپ نے اس تقسیم میں انصاف نہیں کیا تب یہ آیت نازل ہوئی (خازن) عسقا ابن جریر نے داؤد ابن ابی عامر سے روایت کی کہ ایک بار حضور انور کے پاس لوگ اپنے صدقات تقسیم فرمانے کے بیٹھے لائے۔ حضور انور کے ہر طرف غریبوں کا ہجوم تھا۔ حضور انور کے پاس لوگ اپنے صدقات تقسیم فرمانے لگے۔ پیچھے سے ایک شخص بولا کہ اس طرح بانٹنا انصاف نہیں تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ روایت بکھٹا سے پہلا قول قوی ہے مگر روایت کے اعتبار سے یہ قول قوی کیونکہ آیت کریمہ میں صدقات کا ذکر ہے غنیمت کو صدقہ تاویل سے ہی کہا جاوے گا (روح المعانی) تفسیر۔ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْبِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ چونکہ یہ جملہ علیحدہ ہے اس لیے واؤ ابتدائیہ ہے۔ منہم کی ضمیر ان ہی منافقین کی طرف ہے جن کا ذکر اوپر سے چلا آ رہا ہے۔ یلْبِزُ بنا ہے لَمْز سے اس کے لغوی معنی ہیں دفع کرنا۔ اصطلاح میں عیب لگانے کو لَمْز کہتے ہیں۔ بعض کے نزدیک لَمْز و تَمْزیم معنی ہیں۔ بعض کے خیال میں سامنے کسی کا عیب بیان کرنا لَمْز ہے پس پشت تَمْزیم بعض کے نزدیک برعکس۔ بعض محققین نے فرمایا کہ منہ سے کسی کے عیب بیان کرنا لَمْز ہے۔ انکے ہاتھ وغیرہ کے اشارے سے بیان تَمْزیم بہر حال لَمْز کا اسم فاعل لَا تَمْزُ تَمْزُ کا ہا مَزِد و نوں کی جمع لَمْزۃ تَمْزۃ رَب فرماتا ہے وَبَلَّ يَكِي هَمْزۃ۔ التَمْزۃ ان کا مبالغہ لَمْز ہوتا ہے فرماتا ہے حَتَّىٰ تَنْشَأَ بَيْنِيْهِ تَفْسِيْرُ رُوحِ الْبَيَانِ۔ معانی۔ کبیر اگر اس کا شان نزول وہ ہے جو چوتھی روایت سے ثابت ہے تو صدقات اپنے ظاہری معنی پر ہے یعنی صدقات و خیرات اور روایت ملکی بنا پر صدقات سے مراد مال غنیمت ہے۔ کیونکہ صدقہ بنا ہے صَدَق سے اس سے مراد ہر وہ عطیہ ہو سکتا ہے جس سے ثواب مقصود ہو۔ کیونکہ اس سے بندے کا دعویٰ بندگی میں صدق و بچائی ظاہر ہوتی ہے (روح البیان) چونکہ اس تقسیم کا ہر حصہ علیحدہ صدقہ تھا اس لیے صدقات جمع ارشاد ہوا اس سے پہلے قسمت یا تقسیم پوشیدہ ہے یعنی منافقین ایسے بد نصیب بے حیا بھی ہیں جو تقسیم صدقات میں آپ کو عیب لگانے کے آپ انصاف سے تقسیم نہیں کرتے مگر اس عیب لگانے کی حقیقت یہ ہے فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَفَعُوا اِسْوَءَ مَا فِيْ اَنْفُسِهِمْ اِلٰی اَعْيُنِ النَّاسِ اِنْ اَنْظَرُوْا اِلٰی مَا اَعْطُوْا اِلَّا اَعْيُنُ النَّاسِ فَاعْلَوْ بِرُءُوسِهِمْ لَعَلَّ يَسْتَكْبِرُوْنَ۔ رَفَعُوا سے مراد ہے آپ کی تقسیم سے راضی ہو جاویں۔ کچھ اعتراض نہ کریں یعنی اگر انہیں معترضین کو ان کی خواہش کے مطابق مال دیدیا جاوے تو آپ سے آپ کی تقسیم سے راضی خوشی و خرم ہو جاویں۔ پھر کوئی اعتراض نہ کریں۔ فَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا اِذَا هُمْ يَنْظُرُوْنَ یہ بڑی

عبارت بھلی عبارت فَإِنْ أَعْطُوا (الخ)۔ پر معطوف ہے یہاں بھی فاعل وہ ہی عبارت ہے قَدْ مَاتُوا بِذُنُوبِهِمْ عبارت میں اذا جزائیہ ہے فت کی طرح۔ خیال رہے کہ اذا جزائیہ صرف جملہ اسمیہ پر آتا ہے جبکہ جزا جملہ اسمیہ ہوتی ہے۔ جزا پر آ سکتی ہے جملہ اسمیہ یا فعلیہ (روح المعانی) اذا فرما کر یہ بھی اشارۃ بتا دیا گیا کہ ان کی ناراضگی فوراً بلا تاخیر ہوتی ہے (روح البیان) کیونکہ دراصل انفا جائزہ ہے بمعنی اچانک فت جزائیہ کی جگہ استعمال کیا گیا۔ یعنی اگر مال غنیمت یا صدقہ و خیرات میں سے انہیں ان کی خواہش کے لائق نہ ملے تو وہ سخت ناراض ہو کر آپ کی تقسیم پر اعتراضات کرنے لگتے ہیں۔ وَلَوْ أَنَّهُمْ فُتِنُوا مِمَّا أَعْطَاهُمُ اللَّهُ وَمَسَّوْهُمْ اس فرمانِ عالی میں تصویرِ کارِخ دکھایا گیا ہے۔ اس فرمان میں ما مفعول یہ ہے رسول اللہ اور رسول اعطا کا فاعل ہے۔ اگرچہ اس وقت عطا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہوتی۔ مگر چونکہ حضور انور کا ہر کام و کلام رب تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے بلکہ حضور کا ہر کام و کلام درحقیقت رب تعالیٰ کا کام و کلام ہے اس لئے اس کا فاعل ان دونوں ہستیوں کا بنایا گیا۔ قوی یہ ہے کہ یہاں ما عام ہے ہر حقوڑی بہت چھوٹی بہت عطا کو شامل ہے۔ یعنی اگر یہ منافقین اللہ رسول کی چھوٹی بڑی حقوڑی بہت عطا پر دل سے تو راضی رہتے اور فَاكُونُوا حَسْبُنَا اللّٰهُ۔ زبان سے کہتے ہم کو اللہ کا فضل و کرم کافی ہے جو ہم کو اللہ دہ دے وہ اس کا فضل و کرم ہی ہے خواہ اس میں ہمارے کسب کو دخل ہو یا نہ ہو۔ ہمیں اب تک جو ملا اس کے فضل سے ملا اس کے متعلق کہتے کہ سَيُوفِّيْنَا اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ وَمَا سَوْكَا اس فرمانِ عالی میں یُوفِّيْنَا کا دوسرا مفعول پوشیدہ ہے صدقہ اخوی یا کہ زَائِدٌ اَعْلَيْهِ يَاقْدِرُ مَا نَشَاءُ اور رُحُوْرُ معطوف ہے لفظ اللہ پر یعنی قریب ہے کہ ہم کو اپنے فضل سے اللہ رسول اور بھی دیں گے۔ اس سے زیادہ دیں گے۔ جتنا ہم مانگیں گے اتنا دیں گے۔ جس سے ہمارے دل خوش ہو جائیں گے۔ اِنَّا اِي اللّٰهِ غَنِيْمَتٌ اس فرمانِ عالی میں گذشتہ مضمون کی دلیل ہے اگر رغبت کا صلہ من یا عین ہو تو اس کے معنی ہوتے ہیں بے رغبتی یا منہ پھیرنا ذَقْبٌ عَنْهُمْ يَنْفَعُ مِنْهُ اور اگر اِلٰی یا لَا یَا فِیْ ہُو تو اس کے معنی ہوتے ہیں اس میں رغبت کرنا۔ یہاں الی سے صلہ لایا گیا۔ یعنی ہم کو رغبت قلبی اپنے رب کی طرف ہے۔ دنیا سے یا نہ ملے وہ راضی رہے ہماری تمنا پوری ہو گئی۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ کوئی جزا پوشیدہ ہے لَكَانَ خَيْرًا لَّكُمْ

مذکورین منافقین کے نفاق کا بڑا ثبوت یہ ہے کہ یہ لوگ آپ کو غنیمت یا صدقہ خلاصہ تفسیر خیرات کی تقسیم میں عیب لگاتے ہیں کہ اس تقسیم میں عدل و انصاف نہیں کیا گیا۔ انہوں اور اپنے پیاروں کو زیادہ دیا۔ دوسروں کو حقوڑا من کے دل کا حال یہ ہے کہ اگر اس تقسیم میں



انہیں ان کی خواہش کے مطابق دے دیا جائے تو راضی ہو جاتے ہیں کوئی اعتراض نہیں کرتے اور اگر انہیں اپنی مرضی کے مطابق نہ دیا جائے تو وہ بہت ناراض ہو جاتے ہیں۔ ان کی رضا اور ناراضگی اپنی نفسانی خواہش کی بنا پر ہے اگر یہ ایسے موقع پر اللہ رسول کے دیئے پر راضی ہو جاتے تو وہ کم ملتا ہے یا زیادہ اور زبان سے کہتے کہ میں اللہ اور اس کا فضل و کرم ہی کافی ہے مال فقور املے یا بہت اگر آج کم ملا تو پرواہ نہیں ہم کو امید ہے کہ اللہ رسول ہم کو اور دیں گے اور بہت دیں گے جتنا ہم مانگیں گے اس سے سوا دیں گے ہم کو رغبت اللہ تعالیٰ کے فضل میں سے ہے مال ملے یا نہ ملے اگر ملے تو کم ملے یا نہ زیادہ اگر ایسا کہتے تو بہت اچھا ہوتا۔ ابن مردود یہ نے حضرت ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ منافقین کی اس بکواس پر حضور انور کو بہت صدمہ ہوا اور فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام پر اللہ کی رحمت ہو انہیں اس سے زیادہ ستایا گیا انہوں نے صبر کیا۔ (روح المعانی)

**فائدے** ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ منافقین اپنا اتفاق چھیلنے کی کتنی ہی کوشش کریں مگر ان کے منہ سے ایسے الفاظ ان کے اعضا سے ایسے حرکات صادر ہو جاتے ہیں جن سے ان کا اتفاق کھل جاتا ہے۔ یہ فائدہ دھنمہ کمن یلینک کو ایچ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی فعل یا قول شریف پر اعتراض کرنا کفر ہے اور منافقین کی خاص نشانی۔ یہ فائدہ بھی یلینک (الخ) سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ مال غنیمت کے حق کو بھی لغوی معنی سے صدقہ کہہ سکتے ہیں۔ حدیث شریف میں مسلمان بھائی سے خندہ پیشانی سے ملنے کو صدقہ کہا گیا۔ یہ فائدہ الصدقات کی پہلی تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ اس سے مراد غنیمت کا حصہ ہو چوتھا فائدہ۔ عبادات حضور انور کی معرفت سے زیادہ قبول ہوتی ہیں۔ یہ فائدہ الصدقات کی چوتھی تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ اس سے مراد صدقہ و خیرات ہوں۔ حضرات صحابہ اپنے صدقے حضور کے ہاتھ سے فقراء میں تقسیم کرتے تھے کہ اس ہاتھ پاک کی برکت سے قبول ہو جاویں۔ آج بھی مسلمان فاتحہ میں پہلے حضور انور کا نام لیتے ہیں۔ واسطے خدا کے نذر حضور انور کی اس عمل کی اصل یہی آیت ہے رب فرماتا ہے خذ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا۔ معلوم ہوا کہ خود صدقہ اکیلا ہم کو پاک نہیں بخشنا بلکہ اس کے ذریعہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ کرم پاک بخشتی ہے۔ پانچواں فائدہ نفس پرست دنیا پرست آدمی کتنے سے بھی زیادہ ذلیل و حقیر ہے کہ گنا اپنے مالک کے فقور سے کھانے پر قناعت کرتا ہے کہیں نہیں جاتا مگر یہ آدمی ہر کر مال کچھ فقور ملنے پر مالک کے دروازہ سے ہٹنا یک خود ان پر بھونکنے لگتا ہے یہ فائدہ دہانہ کہ یحطو منہا (الخ) سے حاصل ہوا انسان ایک ایسی عجیب مخلوق ہے کہ

اگر اونچا جاوے تو فرشتوں سے بڑھ جاوے اُولَئِكَ هُم خَيْرُ الْمَسْكُوْنِيْنَ اور اگر نیچے گرے تو بدتر جانوروں سے بھی زیادہ ذلیل۔ چھٹا فائدہ: صرف مال کی وجہ سے اللہ رسول سے راضی ہونا ایمان نہیں کہ یہ تو اپنے نفس سے راضی ہونا ہے۔ ایمان یہ ہے کہ اُن کے ہر حکم سے ہر حال میں راضی رہے ان کی رضا ایمان اور روح ایمان ہے یہ فائدہ: فَإِنْ أخطأ مِّنْهُمَا شَاوَا لِحَقِّ سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے منافقوں کی اس رضا و خدمت و دی کو نفاق قرار دیا۔ اور دوسری قسم کی رضا کا ذکر یوں فرمایا: لَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا هُمْ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ اسرار یہ ہی دوسری قسم کی رضا نصیب فرماوے سالتواں فائدہ: حضور انور کی عطا رب تعالیٰ کی عطا ہے دیکھو مال غنیمت اور صدقات ان لوگوں کو حضور انور نے دیئے تھے مگر رب نے فرمایا: إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ سَأُولُ۔ یوں ہی خدا کی عطا حضور انور کی عطا ہے کہ معطی رب ہے قاسم حضور ہیں لہذا ہم کہہ سکتے ہیں حضور جنت دیتے ہیں۔ روزخ سے بچاتے ہیں۔ حضرت ربیعہ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا تَخَاسُكُكَ مَرَاتَكَ فِي الْجَنَّةِ۔ میں آپ سے جنت میں آپ کے ساتھ رہنا مانگتا ہوں۔ آٹھواں فائدہ: رب کے ساتھ حضور کا ذکر بغیر تسمیہ کے بالکل جائز ہے نہ شرک ہے نہ کفر یہ فائدہ: إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ سَأُولُ سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے حضور انور کا ذکر اپنے ساتھ کر کے فرمایا کہ انہیں اللہ رسول نے دیا۔ بلکہ ایمان کی حقیقت ہے۔ رسول کو اللہ تعالیٰ ملانا۔ کفر کی حقیقت ہے رسول کو رب سے الگ کرنا۔ الگ سمجھنا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے یُؤَيِّدُكُم مِّنْ ذَاتِ الْيَمِينِ وَإِنَّكُمْ لَفِي عَيْنِهِ دُونَ مَّا تُدْرِكُونَ۔ اُن کی تائید سے ملتی ہے۔ حضور کے ہاتھ سے ملتی ہے۔ جو کہے کہ حضور کچھ نہیں دیتے وہ یا تو جھوٹا ہے یا اپنی حالت بیان کر رہا ہوگا۔ اسے حضور نے کچھ نہیں دیا ہوگا۔ جو اس دروازے سے محروم رہے وہ اللہ کی رحمت سے محروم ہے۔ رب فرماتا ہے

بِخُدَاكُمَا يَدِيَّيْهِ دَرَسِيْنِ اِدْرَكُوْنِ مَقْرُومٍ جودہاں سے ہو سیں آکے ہو جو یہاں نہیں تو وہاں نہیں دسواں فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک کی اصل و نسل کے سارے حالات سے خبردار ہیں کہ کس کی پشت سے کیسے لوگ پیدا ہوں گے۔ یہ فائدہ اس آیت کے شان نزول ہنر ایک سے معلوم ہوا کہ حضور انور نے حرق و صلب ابن زہیر تمیمی کی نسل کے حالات بیان کر دیئے کہ اُن کی نمازیں تمہاری نمازوں سے زیادہ

ہوں گی مگر ہوں گے بے ایمان گیارہواں فائدہ - ہر ایک کو دعوت قرآن دینا۔ غلوں میں بہت قرآن پڑھنا خوارج کا طریقہ ہے۔ جیسے آجکل ہمارے ہاں کے خوارج وہابیوں کا دستور ہے یہ فائدہ بھی اس شان نزول سے حاصل ہوا کہ فرمایا اس منافق کی ذریت قرآن ہمیشہ پڑھا کرے گی۔ ہر ایک کو توحید اور قرآن کی دعوت دینا حضور انور کا ذکر تک نہ کرنا کفر و نفاق کی اصل ہے۔

پہلا اعتراض - اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ یا تو حضور انور کے عیب لگانا کفر نہیں یا مرتد کی سزا قتل نہیں۔ دیکھو ارشاد ہوا مَنْ يَتْلُوكَ فِي الصَّدَقَاتِ یہ لوگ آپ کو صدقات میں عیب لگاتے ہیں۔ مگر حضور انور نے نہ اسے قتل کیا نہ حضرت عمر کو قتل کی اجازت دی۔ جواب - اس اعتراض کے تین جواب ہیں ایک یہ کہ اس وقت منافقین کو اول سے ہی دینی مومن نہیں مانا گیا یا شرعاً پہلے ہی سے کافر تھے۔ لہذا آج اُن کا کفر ازمداد نہیں۔ مرتد وہ ہے جو پہلے مومن ہو بعد میں کافر ہو لہذا ان پر مرتدین کے احکام جاری نہیں ہوتے۔ دوسرے یہ کہ اس وقت کا ماحول یہ تھا کہ اگر ان جیسے منافقین کو قتل کیا جاتا تو کفار مسلمانوں کو بدنام کرتے کہ یہ لوگ تو ایسے ظالم ہیں کہ مسلمانوں کو بھی قتل کر دیتے ہیں جسے اسلام کی تبلیغ میں رکاوٹ ہوتی۔ اس لئے ان کو قتل نہیں کرایا گیا۔ تیسرے یہ کہ شیطان سجدہ آدم کا انکاری ہو کہ مرتد ہوا مگر رب تعالیٰ نے اسے ہلاک کرنے کے بجائے دراز عمر عطا فرمادی کہ اس کے متعلق ایک چیز یعنی گمراہی کا ظہور ہوتا تھا۔ آستانہ رسول منظر ہے آستانہ الہیہ کا۔ ان جیسے خبیثوں کو زندہ چھوڑنا کہ ان کے متعلق ایک پروگرام تھا کہ اُن سے ایسی سرکش قوم پیدا ہو یعنی خوارج وہابی وغیرہ۔

دوسرا اعتراض - اس آیت کریمہ میں منافقین کی خوشی کے متعلق ارشاد ہوا رَضُوْا لِمَا مَلَٰئِكَةُ الْمَلَٰئِكَةِ نَارِاضِیْنَ کے متعلق ارشاد ہوا اِنَّهُمْ يَخْتَفُونَ دراز جملہ اسمیہ کی خبر مضارع ہے اس فرق بیان کی کیا وجہ ہے یہاں بھی سَخَطُوْا فرمادیا ہوتا۔ جواب - اس فرق بیان سے یہ بتایا کہ منافقین کا حضور انور کی عطا پر خوش ہونا ثابت کم اور عارضی ہوتا ہے۔ مگر ان کا ناراض ہونا دائمی۔ جو ہوتا ہی رہتا ہے ان کی عادت ہی ہے۔ ناراض ہوتے رہنا کبھی کسی بہانہ ناراض کبھی اور بہانہ سے ناراض۔ تیسرا اعتراض - اس آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ اگر منافقین اللہ رسول کے دیئے پر راضی ہوتے تو اچھا ہوتا۔ جب منافق کے لئے ان کا کلمہ پڑھنا۔ نمازوں جہادوں میں شریک ہونا۔ اچھا نہ ہوا تو صرف عطیہ پر راضی ہو جانا اچھا کیونکر ہوتا۔ وہ اگر راضی رہتے جب بھی منافق ہی رہتے اس کا مطلب کیا۔ جواب - اس کا مطلب یہ ہے کہ اس خوشی اور رضامندی کی برکت سے رب تعالیٰ انہیں نفاق کی بیماری سے نجات دیتا اور انہیں اخلاص عطا فرماتا جیسے بعضے ہانی ہر امن شغل ہے بلکہ بعضے اعمال میں دل کی بیماری سے شغل ہے اللہ رسول سے راضی رہنا بندے کو مقبول بنا دیتا ہے۔

منافقت کی حقیقت یہ ہے کہ انسان کا ظاہر ارکان اسلام سے مزین ہو مگر اندر کا باطن

## تفسیر صوفیانہ

نور ایمان سے خالی ہو جس دل میں نور ایمان نہ ہوگا۔ وہاں ظلمت کفر ہوگی جس کا نتیجہ جنت

دنیا ہے کہ دنیا پانے پر راضی ہوتا ہے اور دنیا نہ ملنے پر ناراض مگر جس دل میں نور ایمان ہو وہ یار کی رضا پر راضی و خوش ہوتا ہے۔ شعر

نکند دوست زینہا راز دوست      دل نہاد ہر آنچہ خاطر دست  
گر بظلم بنزد خود خواند      در بقہدم ہر انداد داند

منافقتی کو نفاق کی بیماری مسمیٰ اس لیے وہ دنیا نہ ملنے پر خوش نہ ملنے یا کم ملنے پر ناراض ہوتے تھے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ تَرْضَوْا مَا آتَاكُمْ وَالْحَمْدُ لِلّٰہی کا مقصد یہ ہے کہ اللہ رسول کی طرف سے جو کچھ آرام تکلیف خوشی و غم پہنچے اُسے یار کا تحفہ سمجھ کر اُس سے راضی و خوش رہے تب ایمان کی لذت اُبراہیم ۲ دھم فرماتے ہیں کہ جو تقدیر پر راضی ہو اودہ دنیا کے سارے رنج و طال سے چھوٹ گیا جب تقدیر برحق ہے۔ تو ناراضی حماقت ہے۔ شعر

رضا بہ او بدہی وز جہیں گرہ بکشا      کر برین و تو در اختیار نہ کشاقت  
بشنو این نکتہ کہ خود را ز غم آزاد کنی      خوں خوری گر طلب روزی تہناوہ کنی

حضرت سعد ابن ابی وقاص آخر عمر میں نابینا ہو گئے تھے اس حال میں آپ مکہ معظمہ پہنچے کسی نے کہا کہ آپ مقبل اللہ مایمیں اور کعبہ معظمہ قبولیت دما کی جگہ۔ یہاں اپنی آنکھوں کے لیے دعا کریں فرمایا مجھے اللہ کی قضا آنکھوں کی بینائی سے زیادہ پیاری ہے کسی بزرگ سے پوچھا کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ انسان پیدا ہوتا ہے مسمیٰ بند اور مرتا ہے باقی کھلے انہوں نے فوراً جواب دیا۔ شعر

وَمَقْبُوضٌ كَلِمَتُ الْمَرْمُوحِ مَنْ دَلَّ دَلَّةً      وَيُنْزِلُ مَعْنَى الْجُزْءِ مِنَ الْمَرْكَبِ فِي الْغَيَّةِ  
وَمَبْسُوطٌ كَلِمَتُ الْمَرْمُوحِ مَنْ دَلَّ دَلَّةً      يَقُولُ انْظُرُوا إِنِّي أَخْرَجْتُ بِلَا مَشِيءٍ

یعنی پیدا ہوتا ہے دنیا پر چریں ہر چہ پر قبضہ کی کوشش کرتا ہوا ہوتا ہے۔ فقیر سب کچھ چھوڑ چھاڑ کر خالی ہاتھ جہان ہوا انسان کو اللہ پر توکل اس کے وعدے پر اعتماد چاہیے کہ رب اپنے بندے کو کافی ہے دنیا کے وعدے آخرت کا فقدان ہے اور دنیا کے فقدان میں آخرت کا وجدان (روح ابیان) حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک ذاکر قوم پر گزرے پوچھا تم اللہ کا ذکر کیوں کرتے ہو یوے دوزخ کے خوف سے فرمایا ٹھیک کرتے ہو دوسری ذاکر قوم پر گزرے پوچھا تم ذکر الہی کیونکر کرتے ہو وہ بے جنت کی امید میں فرمایا تم بھی ٹھیک ہو تمیری ذاکر قوم پر گزرے فرمایا ذکر الہی کرتے ہو یوے اپنی عبدیت اللہ کی دوست کے اظہار کیے دیکھو نور جہاں کو یار کے ناکے متبرک کرنے کیلئے فرمایا تم ہی محبتیں ہو دیکھو

إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ

واجب صدقے صرف فقیروں کے لیے ہیں اور مسکینوں کے لیے اور ان کے لیے جو کام کریں  
زکوٰۃ تو انہیں لوگوں کے لیے ہے جو محتاج اور نرسے نادار ہوں اور جو اسے تحصیل

عَلَيْهَا وَالْمَوْلَفَةُ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرَمِينَ

ان پر اور ان کے لیے الفت دیئے جائیں دل ان کے اور گردنوں میں اور مقروضوں کے لیے  
کر کے لائیں اور جن کے دلوں کو اسلام سے الفت دی جائے اور گردنوں پر چھوڑ دینے کی اور غرقہ داروں

وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ

اور راستے میں اللہ کے اور مسافر کے لیے مقرر ہے خدا کی طرف سے  
کو اور اللہ کا راہ میں اور مسافر کو یہ بٹھرایا ہوا ہے اللہ کا

وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

اور اللہ علم والا حکمت والا ہے

اور اللہ علم و حکمت والا ہے

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پہلا آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیات کریمہ میں منافقین کے  
اس اعتراض کا جواب دیا گیا جو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تقسیم غنیمت پر کرتے تھے اب ان کے اس  
اعتراض کا جواب دیا جا رہا ہے جو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تقسیم صدقات پر کرتے تھے گویا ایک  
فصل شریف پر اعتراض کا جواب دینے کے بعد دوسرے فصل شریف پر اعتراض کا جواب دیا جا رہا  
ہے دوسرا تعلق پہلی آیت کریمہ میں منافقین کے اس اعتراض کا جواب دیا گیا جو وہ غنیمت کا مال  
دینے پر کرتے تھے اب ان کے اس اعتراض کا جواب ہے جو وہ حضور انور کے صدقات وصول  
کرنے پر کرتے تھے گویا دین پر اعتراض کا جواب پہلے دیا گیا اور نبی پر اعتراض کا جواب دیا جا رہا ہے  
تیسرا تعلق پہلی آیات کریمہ میں سرکار کی تقسیم کے فرق پر جو اعتراض تھا اس کا جواب دیا گیا کہ حضور  
نے بعض کو کم دیا بعض کو زیادہ اب حضور انور کے دینے پر اعتراض تھا اس کا جواب دیا

marfat.com



گی کہ حضور نے بعض کو کم دیا بعض کو زیادہ اب حضور انور کے دینے نہ دینے پر جو اعتراض تھا اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ حضور کسی کو دیتے تھے کسی کو نہیں گویا حضور کی تقسیم کی دو نوعیتیں تھیں۔ ایک نوعیت کا ذکر پہلے ہوا دوسری کا ذکر اب ہے۔

مال دار صحابہ کرام اپنے مالوں کی زکوٰۃ حضور انور ﷺ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر کرتے تھے تاکہ حضور انور اپنے ہاتھ شریف سے مستحقین کو تقسیم فرمادیں کہ رب تعالیٰ اس ہاتھ شریف کی برکت سے قبول کرے۔ بعض منافقین بولے کہ یہ زکوٰۃ میں حضور انور اپنے اپنے گھر والوں اپنے دوستوں عزیزوں قرابت داروں کے لیے لیتے ہیں ان کی تردید میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ (از تفسیر صادق) از خزانہ العرفان

تفسیر انبأ الصدقات انبأ لفظ حصر ہے جس کے معنی ہیں صرف یا ہی۔ کیونکہ بنا ہے ان حرف تحقیق اور مانا یہ ہے ان ثبوت کے لیے ہے اور نافی کے لیے گویا اس سے ایک کے لیے ثبوت ہو رہا ہے دوسروں کیلئے نفی۔ حصر کے یہ ہی معنی ہیں یہ ہی ہے اس کے سوا نہیں (تفسیر خازن) صدقات جمع ہے صدقہ کی جس کا مادہ صدق ہے بمعنی سچائی۔ خیرات کو صدقہ اس لیے کہتے ہیں کہ وہ سچی کے صدق ایمان صدق نیت پر دلالت کرتا ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ یہاں اس سے زکوٰۃ مراد ہے چونکہ زکوٰۃ کی کئی تقسیمیں اور ہر قسم کے افراد بہت زیادہ ہیں اس لیے الصدقات جمع ارشاد ہوئی اور ہو سکتا ہے کہ اس سے سارے واجب صدقے مراد ہوں زکوٰۃ یا اللہ کے لیے مانی ہوئی نذر کا مال اور فطرہ بہر حال نفلی صدقہ اس سے علیحدہ ہیں۔ کیونکہ آگے ارشاد ہے فَرِيضَةً مِّنَ مَّا كَسَبُوا وَنَسُوا حَظًّا مِّنْ فَضْلِهِمْ يَوْمَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُم بِأَفْضَلِ مِمَّا كَسَبُوا۔ یہ عبارت ہے آئندہ کلمات کیلئے الصدقات کی خبر ہے۔ اس میں لام استحقاق کا۔ ہے بمعنی زکوٰۃ کے مستحق یہ لوگ ہیں جیسے کہا جاوے انبأ الفلأ فتنم للقریش خلافت کا حق قریش کو ہے لہذا اگر ان میں سے ایک قسم کے ایک آدمی کو زکوٰۃ دے دی گئی تو یہ بھی ادا ہو جاوے گی نہ آٹھوں قسموں کو دینا ضرور کا ہے نہ ہر قسم کے بھی افراد کو الفقراء جمع فقیر کی اہل بیت جمع ہے مسکین کی۔ فقیر بنا ہے فقر سے بمعنی جسم کے جوڑ۔ اسی سے ہے ذوالفقار بمعنی جوڑوں والی تلوار چونکہ غریب آدمی کی پیٹھ توڑ دیتی ہے اس کے جوڑ گویا الگ کر دیتا ہے اس لیے فقیر کہتے ہیں مسکین بنا ہے سکنت سے بمعنی ٹھہرانا ان صلواتک سکنی لحد۔ اسی سے ہے سکونت چونکہ غریب آدمی سے ایک جگہ ٹھہرا دیتا ہے کسی کے پاس آنے جانے کے قابل نہیں رکھتی سفر سے باز رکھتا ہے اس لیے اسے مسکین کہتے ہیں یہ بات کہ فقیر اور مسکین میں کیا فرق ہے اس میں سات قول ہیں۔ علیہ دونوں ایک ہی ہیں ہر فقیر مسکین ہے اور ہر مسکین فقیر یہ قول بیانی کہ ہے اس میں محمد بن ابی بکر (منقول ہے من روح المعانی و خازن) مگر یہ بہت

بہت ہی ضعیف ہے کہ اس صورت میں زکوٰۃ کے مصرفِ سات جتنے ہیں ان میں آٹھ صرف فقیر و غریب سے جو کسی سے نہ لگے۔ لیکن بھیک مانگنے والا غریب یہ قول ابن عباس - حق - مجاہد - عکرمہ اور زہری کا ہے۔ صرف فقیر سے دست و پا غریب نہیں تندرست غریب یہ قول قتادہ کا ہے۔ صرف فقیر وہ جو بے مال و دولت ہو۔ لیکن وہ جس کے دل میں سکون و چین ہو اگرچہ مال سے خالی ہو اس لیے حضور انور نے فقر کے متعلق فرمایا کہ ہو سکتا ہے کہ فقر کفر تک پہنچا دے اور فرمایا الہی مجھے مسکین اور مسکینوں میں رکھ دینا اور آخرت میں۔ یہ فقیر وہ جو دوسرے کا محتاج ہو اگرچہ مالدار ہو رب فرماتا ہے **وَاللّٰهُ غَنِيٌّ وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ**۔ مسکین وہ جو بے نیاز ہو اگرچہ غریب ہو۔ صرف فقیر وہ جس کے پاس مال ہو مگر نصاب سے کم مسکین وہ جس کے پاس کچھ نہ ہو جتنی کہ تن ڈھکنے کو کپڑا پیٹ کو ٹکڑا بھی نہ ہو۔ یہ قول امام اعظم کا ہے۔ ع۔ اس کے برعکس کہ فقیر وہ جس کے پاس کچھ نہ ہو۔ لیکن وہ جس کے پاس مال ہو مگر نصاب سے کم۔ یہ قول امام شافعی کا ہے (تفسیر خازن) ان تمام اقوال میں قول - ع۔ یعنی امام اعظم کا نہایت قوی ہے جیسا کہ ہم انشاء اللہ اعتراضات جوابات میں عرض کریں گے۔ خیال ہے کہ **الْفَقِيرُ** اور **الْمَسْكِينُ** سے تین قسم کے فقیر خارج ہیں ایک کافر فقیر مسکین۔ اپنے اصول و فروع فقیر و مسکین نبی ہاشم خصوصاً حضور انور کے فقرا و مساکین کہ ان کو زکوٰۃ نہیں اور کوئی صدقہ واجبہ نہیں اور کوئی نہیں دے سکتا حتیٰ کہ سیدیوں کے آزاد کردہ غلاموں کو بھی زکوٰۃ جائز نہیں جیسا کہ ابھی عرض کریں گے۔ **وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا**۔ یہ عبارت معطوف ہے **الْمَسْكِينِ** پر۔

اور تیسرے مصرف کا ذکر صدقہ پر عامل وہ ہے۔ جو سلطان اسلام کی طرف سے مالداروں کے ظاہر کا مال یعنی جانوروں اور کھیت و باغ کی پیداوار کی زکوٰۃ وصول کرنے پر مقرر ہو کہ وصول کرے اور حکومت کو پیش کرے۔ یہ اگرچہ خود مالدار بھی ہو مگر اسے زکوٰۃ سے تنخواہ دی جاوے گی ہاں نبی ہاشم اگر وصول کر کے لاویں تو انہیں زکوٰۃ سے تنخواہ نہ دیا جاوے دوسرے مال سے ایک بار ابورافع جو حضور انور کے آزاد کردہ غلام تھے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے زکوٰۃ کا عامل بنا دیجئے تاکہ جو تنخواہ دوسرے عاملوں کو ملتی ہے مجھے بھی ملے فرمایا تم ہمارے غلام ہو اور نبی ہاشم کے غلاموں کو زکوٰۃ سے عالمہ یعنی اس کی تنخواہ نہیں دی جاسکتی (روح المعانی: تفسیر کبیر - خازن - ترمذی - نسائی) بلکہ تفسیر خازن نے فرمایا کہ ہاشمی کو زکوٰۃ کا عامل بنایا ہی نہ جائے۔ خیال رہے کہ اگر یہ لوگ اپنی زکوٰۃ خود حاکم کے پاس پہنچا دیں تو عامل کو کچھ نہ ملے گا۔ عامل جب اجرت کا مستحق ہو گا جب کہ زکوٰۃ وصول کر کے حاکم تک پہنچائے۔ (روح البیان) **وَالْمَوْلُوفَةُ قُلُوبُهُمْ** زکوٰۃ کا جو مقام (مستحق) ہے موقوفہ بنا ہے تابعیت سے جس کا مادہ الفت ہے یعنی میلان یا محبت۔ موقوفۃ القلوب (مستحق) وہ ہیں جن کے دل اسلام کی طرف مائل کیے جاویں انہیں اسلام کی محبت کی ایک خاص قسم ہے۔ یہ تمام قسم کے لوگ

تھے۔ ۱۔ وہ کفار جو اسلام کی طرف میلان رکھتے ہوں انہیں مال دے کر محبت اسلام ان کے دلوں میں ڈالی جاوے۔ ۲۔ وہ نو مسلم جن کے دلوں میں ابھی اسلام پختہ نہیں ہوا یعنی ضعیف الایمان لوگ ان کو زکوٰۃ دی جاوے تاکہ وہ پختہ مسلمان بن جاویں۔ مرتد نہ ہو جاویں۔ جیسے عینہ بن ابی ہن اور افسر بن ماس بن عباس ابن مرادس اسلمی ۳۔ وہ فساد کی شرارتی کفار جن سے مسلمانوں کو سخت ایذا میں پہنچتی ہوں انہیں زکوٰۃ سے کچھ دیا جائے تاکہ وہ شرارت سے باز رہیں تو یہ ہے کہ تیرہ مینوں قسم کے مؤلفہ القلوب اجماع صحابہ سے مصرف زکوٰۃ سے نکل گئے۔ اب صرف سات بقیہ مصرفوں پر زکوٰۃ صرف کی جاوے گی۔ یہ اجماع خلافت صدیقی میں ہوا۔ کیونکہ اللہ نے اسلام کو قوت دے دی ان کو دینے کی وجہ مسلمانوں کی کمزوری تھی علت گئی حکم گیا۔ جیسے پانی لاتیہم گیا حکایت ۱۔ خلافت صدیقی میں عینہ اور افسر خلیفۃ المسلمین کی خدمت میں اگر روئے کہ ہم کو کوئی زمین دی جاوے اپنے ایک زمین کے متعلق ایک حاکم کو خط لکھ دیا۔ حضرت عمر نے وہ خط پھاڑ دیا اور ان سے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہاری تالیف فرماتے ہوئے تم کو بہت کچھ دیا اسلام کو تمہاری ضرورت نہیں۔ اگر تم اسلام سے پھر دو گے تو فیصلہ ہماری تلوار کرے گی۔ حضرت صدیق نے فرمایا عمر نے ٹھیک کیا (روح المعانی) وَفِي السَّاقَاتِ۔ یہ زکوٰۃ کا پانچواں مصرف ہے۔ رقبہ کی معنی گردن اس سے پہلے نکل پوشیدہ یعنی زکوٰۃ خرچ کرو گردنیں چھوڑانے میں۔ اس سے مراد وہ مکاتب غلام ہیں جو مال ادا کرنے سے مجبور ہو گئے۔ مالک کہا تھا کہ اتنا مال دو تو تم آزاد ہو انہیں زکوٰۃ دو۔ تاکہ وہ کتابت ادا کر کے آزاد ہو جاویں۔ چوتھے پہلے مستحقین کو زکوٰۃ کا مالک کر دیا جاتا ہے وہ جو چاہیں کریں مگر مکاتب کو مالک نہیں کیا جاتا۔ بلکہ اس کو آزاد کرایا جاتا ہے۔ اس لئے ان چار میں لام ارشاد ہوا اور یہاں فی۔ یہاں فی سبب کے معنی میں ہے کہا جاتا ہے۔ فلاں شخص چوری میں گرفتار ہوا یعنی چوری کی وجہ سے (روح البیان وغیرہ) وَالْغَارِبِينَ یہ زکوٰۃ کے پانچویں مصرف (مستحقین) کا ذکر ہے یہ لفظ بنا ہے غرم سے جس کے معنی ہیں ناگوار چیز کا لازم ہو جانا۔ اب قرض کو غرم کہا جاتا ہے (خازن) یعنی قرض والے لوگ یہ دو قسم کے ہیں ایک وہ جو کسی جائز ضرورت پوری کرنے کے لئے قرض لے لیں۔ پھر ادا کرنے پر قادر نہ ہوں۔ گناہ کا مقروض زکوٰۃ نہیں لے سکتا۔ (خازن بیضاوی کبیر وغیرہ) دوسرے وہ جو کسی مقروض کا قبیل بنا اور اسے اس کا قرضہ ادا کرنا پڑ گیا۔ یہ اگر غنی بھی ہو اسے زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ (خازن روح البیان وغیرہ) چونکہ مقروض کو زکوٰۃ دینا قرضہ تارنے کے لئے ہے نہ کہ خود اس کے اپنے استعمال کے لئے۔ اس لئے اسے بھی فی کے ماتحت بیان فرمایا۔ وَفِي مُبِیْلِ اللّٰہ۔ یہ فرمان عالی معطوف ہے فی السَّاقَاتِ پر فی کے بعد نفقہ پوشیدہ ہے یعنی اللہ کے راہ میں خرچ کرنے کے لئے زکوٰۃ (خازن) امام محمد کے نزدیک دراندہ

غازی کو دنیا اما ابو یوسف کے نزدیک در ماندہ حاجی کو دنیا جو حج کی راہ میں پھنس گیا۔ اس کا خرچہ ختم ہو گیا۔ اکثر فقہاء کے نزدیک علم دین سیکھنے والے طلباء پر خرچ کرنا فی سبیل اللہ ان کے متعلق قرآن مجید فرماتا ہے۔ **الَّذِينَ أَحْصُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْأَلُكَ اللَّهُ بَأْفِ الْأَرْضِ وَلَا سَخٍ (رُوح المعانی)**  
**وَابْنِ السَّبِيلِ** یہ عبارت معلوم ہے فی سبیل اللہ پر سبیل بمعنی راستہ ابن بمعنی لازم پکڑنے والا یعنی مسافر۔  
 ایک شاعر کہتا ہے۔ شعر

أَنَا ابْنُ الْحَرْبِ كَيْفَ دِينًا      أَنَا أَشْبَهْتُ وَأَكْهَلْتُ لِدَانِي

اس شعر میں ابن الحرب کے معنی جنگ کا بیٹا نہیں مگر جنگ سے چمٹنے والا۔ لازم پکڑنے والا مراد ہے۔ اگر کوئی شخص وطن میں امیر ہو مگر سفر میں اس کے پاس کچھ نہ رہے اسے بجا زکوٰۃ دے سکتے ہیں بشرطیکہ سفر گاہ کے لئے نہ ہو لہذا مسافر کو جو۔ خارجی وغیرہ اس سے خارج ہیں۔ (خازن و روح البیان) مگر ایسا مسافر صرف وطن پہنچنے تک کے لئے صدقہ سے زیادہ نہ لے اور بہتر یہ ہے کہ قرض سے کام چلاوے صدقہ سے بچے۔

(روح المعانی) **خَيْرُ نِصْفَةٍ** اللہ یا یہ فرمان مالی ایک پوشیدہ عبارت کا مفعول مطلق۔ اصل عبارت یوں تھی **فَرْضُ اللَّهِ نِصْفَةُ اللَّهِ** نے زکوٰۃ غنی مسلمانوں پر فرض کی تیار لفظاً **الْأَخِي** سے پہلے اسم فاعل پوشیدہ کے فاعل سے حال ہے معنی زکوٰۃ ہونا لوگوں کے لئے رب تعالیٰ کا ملے فرمایا ہوا ہے۔ **وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ** یہ فرمان مالی گذشتہ معنوں کا تتمہ ہے معنی اللہ تعالیٰ نے بعض کو امیر بعض کو غریب کیا پھر امیروں پر زکوٰۃ فرض فرما کر غریبوں کا کام چلایا اس میں رب تعالیٰ کی حکمتیں ہیں انشاء اللہ یہ حکمتیں خلاصہ تفسیر میں عرض کی جائیں گی۔

**خلاصہ تفسیر** ہر قسم کی زکوٰۃ خواہ روپیہ پیسہ کی ہو یا جانوروں کی پٹیداوار کی یا زیور وغیرہ کی یا ہر قسم کے واجب صدقے خواہ زکوٰۃ ہوں یا نذر کا پیسہ یا کفارہ یا فطرہ وغیرہ۔ یہ حق ہے ان فقیروں کا جن کے

پاس نصاب سے کم مال ہو اور ان مسکینوں کا جن کے پاس کچھ بچا نہ ہو اور ان لوگوں کا جو زکوٰۃ وصول کر کے حاکم اسلام کے پاس پہنچائیں اگرچہ خود غنی ہوں وہ زکوٰۃ سے تنخواہ پائیں گے۔ اور ان لوگوں کا جن کے دلوں کو اسلام کی طرف مائل کرنا ہے ان میں اسلام کی الفت پیدا کرنا ہو۔ اور مکاتب غلاموں کی گردنیں چھوڑانے میں صرف کی جاوے۔ یوں ہی جائز طور پر مقروض ہو جانے والوں میں اور اللہ کی راہ میں صرف ہو کہ جو غازی یا حاجی یا دینی سے طالب علم در ماندہ ہو اسے دی جائے اور مسافروں میں کہ جو گھر میں مالدار ہوں مگر اتفاقاً سفر میں حاجت مند ہو گئے انہیں بقدر ضرورت دو۔ یہ سب کچھ رب تعالیٰ کی طرف سے ملے گئے احکام ہیں اللہ تعالیٰ نے نہ تو سب کو امیر کیا نہ سب کو فقیر بلکہ نظام اس طرح قائم فرمایا کہ بعض امیر بنائے بعض فقیر پھر امیروں کو زکوٰۃ دینا فرض کیا۔ رب تعالیٰ کی اس میں لاگوں حکمتیں ہیں وہ عظیم معجزے ہیں۔ خیال کرو کہ اسلامی

بیت المال کے مصرف چار طرح کے ہیں عدا صنفات وغیرات انکے مصرف وہ ہیں جو یہاں ارشاد ہوئے عدا مال غنیمت اس کا مصرف یہاں یتیموں مکینوں فقیروں پر صرف کی جاوے عدا جزیرہ خراج وغیرہ دارالاسلام کی حفاظت پر صرف کیا جاوے جیسے سرحدوں کی حفاظت و مضبوطی۔ مجاہدین کے لیے ہتھیار وغیرہ کامیاب کرنا۔ ملک میں پل۔ نہریں بنوانا۔ قاضیوں اور دیگر حکام کی تنخواہیں۔ امام موزنین۔ مدرسین۔ مفتی۔ معلمین و مدرسین کی تنخواہیں عدا لاوارث یتیموں کا ترکہ یہاں نادار لوگوں کے علاج و بے دست دیا لوگوں کے خرچ۔ غریب یتیموں کے نکاح وغیرہ پر خرچ کیا جاوے (روح البیان)

**روایت** | فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پانچ قسم کے مالداروں کو زکوٰۃ دی جا سکتی ہے۔

غازی۔ عامل۔ غلام (جن نے دوسرے کا قرضہ اپنے پر لے لیا) قیدی بوقت ضرورت جو کسی کے قرضہ کی وجہ سے قید ہو گیا۔ وہ غنی جسے محتاج نے زکوٰۃ لے کر ہدیہ اسے کچھ دے دیا (ابوداؤد و بروایت عطاء ابن یسار مرسل تفسیر خازن)

**زکوٰۃ کی حکمتیں** | زکوٰۃ کی حکمتیں ہم پہلے پارہ کی تفسیر میں اِنَّهُ لَتُزَكَّوْا۟ کے تحت عرض کر چکے ہیں یہاں ان کے علاوہ چند حکمتیں اور بھی عرض کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے بعض!

مسلمانوں کو امیر بنایا بعض کو فقیر مختلف طریقوں سے امیروں سے غریبوں کو مال دلویا۔ زکوٰۃ۔ کفارات۔ نذر۔ فطرہ وغیرہ۔ اس میں دین میں بہت حکمتیں ہیں۔ ایک یہ کہ قدرتی طور پر مال دلوں کا محبوب ہے۔ کیونکہ یہ ذریعہ ہے قدرت کا کہ انسان مال کے ذریعہ بہت چیزوں پہنچتا ہے۔ اگر محبت مال بڑھ جائے تو ذکر اللہ خوف خدا عشق رسول سے روک دیتا ہے۔ لہذا حکم دیا کہ اسے اللہ کے غریب بندوں کو دو۔ مال کا قید کر کے رکھنا اللہ رسول سے دوری پیدا کرتا ہے۔ اسے خرچ کرنا اللہ رسول سے قرب کا ذریعہ ہے۔ دوسرے یہ کہ کی زیادتی عموماً دل میں سختی پیدا کرتی ہے جس سے محبت دنیا لذتوں کی طرف میلان ہوتا ہے لہذا اسے اللہ کی راہ میں خرچ کرو۔ کہ دل میں نرمی پیدا ہو۔ محبت آخرت عشق رسول خوف خدا نصیب ہو۔ تیسرے یہ کہ بہنی عبادت جسم پر گراں ہیں اور مالی عبادت نفس پر بھاری بلکہ عبادت سے مالی عبادت زیادہ بھاری ہے لہذا۔ بطور امتحان زکوٰۃ وغیرہ واجب کی گئیں۔ تاکہ بندہ مطیع ہو اور سرکش چھٹ جاوے۔ چوتھے یہ کہ مال اللہ کا ہے امیر اللہ کے خزانچی ہیں۔ فقراء اللہ تعالیٰ کے عیال (پروردہ) ہیں۔ رہنے ان غزائیچوں کو حکم دیا کہ میرے مال سے میرے عیال کی حاجتیں پوری کرو۔ اگر نہ کریں تو خائف ہیں۔ اگر کریں تو امین المال کا لائی وَالْفُقَرَاءُ عِيَالُکَ مَسْکِیْنٌ یُّنْفِقُ مَا بَیْ عَیَالِکَ اَنْزَلُ حَیْثُ وَبَیْکَ وَلَا اَبَیْکَ۔ پانچویں یہ کہ اگر امیر لوگ فقراء غریبوں کو کچھ نہ دیں تو اولاً غریبوں کے دل میں رشک پیدا ہوگی۔ پھر وہ فساد اور بھینسنے پر آمادہ ہو جائیں گے۔ جیسا کہ آج کل دیکھا جا رہا ہے اگر انہیں امیر کی طرف سے ملتا رہے گا تو ان کے دلوں میں



اُن سے محبت و الفت پیدا ہوگی جس سے نظام عالم قائم رہے گا۔ چھٹے یہ کہ اگر ضرورت سے بچا ہوا مال چند ماٹھوں میں قید ہو کر رہے تو مال پیدا فرماتے کے مقصد فوت مال قید کرنے کے لیے نہیں بنایا گیا۔ بلکہ حاجات پوری کرنے کے لیے اس لیے اسے دولت کہتے ہیں یعنی گھومنے پھرنے والی چیز لہذا اسے فقراء پر خرچ کرو۔ جاری پانی پاک و صاف رہتا ہے ٹھہرا ہوا بند پانی بگڑ جاتا ہے۔ (تفسیر خازن) ساتویں کہ مال قریب الزوال ہے اگر نجوشی۔ خرچ نہ کرو گے تو خود بخود ہزار راستوں سے نکل جائے گا۔ چوری آگ لگنا بیماری۔ مقدمہ بازی مگواس میں سے اللہ کے راہ میں خرچ کرنے سے تمہاری لازوال یک نامی بھی ہوگی اور ثواب بھی در نہ قریب تو خالی ہاتھ جانا ہی ہے۔ آٹھویں یہ کہ زکوٰۃ و صدقات فقراء سے دعائیں لینے کا ذریعہ ہے اور دعائیں مال کی حفاظت کا وسیلہ فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اپنے مالوں کو زکوٰۃ کے قلم میں محفوظ کر دوں یہ کہ جو دوست اللہ تعالیٰ کی سنت !! حضرات انبیاء خصوصاً حضور سید الانبیاء کا طریقہ۔ سخاوت سے ان ہستیوں سے مشابہت ہوتی ہے۔ تَخْلُقُوا بِاخْلَاقِ اللّٰہِ۔ دسویں یہ کہ انسان کو رب کی طرف سے تین چیزیں ملی ہیں۔ روح۔ بدن۔ مال روح کا زیور ایمان اور اپنے اخلاق ہیں بدن کا زیور عبادات تو مال کا زیور بھی چاہیے وہ زکوٰۃ و صدقات ہیں گیارہویں یہ کہ انسان پر ہر نعمت کا شکر لازم ہے شکر کی حقیقت یہ ہے کہ اُس نعمت کو رضایہ الہی میں صرف کیا جاوے۔ مال بھی ایک نعمت ہے اُس کا شکر یہ زکوٰۃ ہے۔ بارہویں یہ کہ اگر مالدار فقراء کو اپنے مال سے کچھ نہ دیں تو ممکن ہے کہ خزانہ تنگ آکر ناجائز حرکتیں لگیں۔ چوری ڈکیتی بلکہ کفار سے مل جانا پیٹ کی خاطر۔ اگر انہیں مالداروں کے مال سے کچھ مختار ہے تو وہ ان حرکتوں سے بچے رہیں گے لہذا زکوٰۃ ضروری دیا جائے تاکہ فقر ایمان اور نیک اعمال پر قائم رہیں۔ گناہوں سے بچیں۔ (تفسیر کبیر)

**فائدے** اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ زکوٰۃ اور سارے

واجب صدقے صرف ان مذکورہ مصروفوں میں صرف کی جائے ان کے علاوہ اور

کسی بلا خرچ نہیں کر سکتے یہ فائدہ ابتدائے حصر سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ زکوٰۃ میں لینے والے کو!

مالک کر دینا ضروری۔ بغیر مالک کیے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ لہذا زکوٰۃ مسجد مدرسہ۔ قبرستان۔ خانقاہ وغیرہ

کی تعمیر میں خرچ نہیں ہو سکتی کہ وہاں کا کوئی مالک نہیں بخانا نیز زکوٰۃ کفارات نذر کے بیسہ کا کھانا پکا کر فقراء کی

دعوت کر دینے سے ادا نہ ہوگی۔ کہ اس صورت میں فقراء مالک نہیں ہوئے یہ فائدہ للفقراء کے لام سے

اشارہ حاصل ہوا۔ کہ لام ملکیت کی طرف اشارہ کر رہا ہے۔ تیسرا فائدہ زکوٰۃ ایک حقیر یا ایک مسکین کو بھی۔

دے سکتے ہیں ان تمام قسموں کے میں میں شخصوں کو دینا ضروری نہیں یہ فائدہ بھی للفقراء کے لام سے

حاصل ہوا کہ اس میں لام استحقاق کا ہے اور فقراء و مساکین سے منسوب ہے فقراء و مساکین ہر قسم کے پوچھا فائدہ

واجب صدقے بہت قسم کے ہیں۔ زکوٰۃ۔ نذر۔ کفارات۔ فطرہ وغیرہ بلکہ زکوٰۃ بہت قسم کی ہے۔ سونے چاندی کی۔ مال تجارت کی۔ جانوروں کی۔ پیداوار کی یہ فائدہ الْمَصْدَقَاتِ جمع فرمانے سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ ظاہری مال یعنی پیداوار۔ جانوروں کی زکوٰۃ سلطان اسلام کو دی جاوے۔ باطنی مالوں روپیہ پیسہ مال تجارت وغیرہ کی زکوٰۃ امیر خود دے یہ فائدہ الْعَاصِلِينَ عَلَيْهَا سے حاصل ہوا مگر خلافت عثمانیہ سے پابندی ختم ہو گئی۔ اب ہر طرح کے مال کی زکوٰۃ خود مال والا دے (شافعی) ورنہ حکام ہی کا جائز ہے چھٹا فائدہ۔ مُؤْتَفَاتُ الْقُلُوبِ تمام صحابہ کرام کے اجماع سے مصارف زکوٰۃ سے خارج ہو چکے یعنی دونوں کا فرق نہیں۔ بلکہ تیسرے قسم کے مُؤْتَفَاتُ الْقُلُوبِ وہ اب بھی مصرف ہیں۔ یعنی مُتَحَفِّضِ مَوْمِنِينَ۔ اس کی وجہ یہ ہے۔ کہ اب انہیں دینے کی ضرورت نہ رہی۔ دیکھو تفسیر۔ ساتواں فائدہ۔ مکارب غلام بمقروض۔ مجاہدین۔ مسافریں اگرچہ ضرورت زکوٰۃ سے سکتے ہیں مگر وہ یہ پیسہ سوا اس ضرورت کے اور کچھ صرف کریں۔ مقروض زکوٰۃ سے صرف قرضہ ادا کرے۔ اس سے پیش نہ کرے یہ فائدہ۔ فِي الْمَرَقَاتِ لَانِ الْحِجَافِ سے حاصل ہوا کہ رب نے پہلے چار مصرفوں کے لئے لام فرمایا اور ان چار کے لئے فی۔ دیکھو تفسیر۔ آٹھواں فائدہ۔ غازی حاجی جب راہ میں خرچ سے تنگ ہو جاویں تو انہیں زکوٰۃ دی جا سکتی ہے۔ اگرچہ یہ لوگ اپنے گھر میں غنی ہوں۔ یہ فائدہ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ سے حاصل ہوا۔ مسئلہ۔ سید حضرات کو کوئی واجب صدقہ نہیں دینا چاہیئے۔ حتیٰ کہ اگر غیر سید غنی عامل ہو تو اسے زکوٰۃ سے تنخواہ دے سکتے ہیں مگر سید عامل کو یہ تنخواہ بھی نہیں دے سکتے۔ سید فقیر کا ادب احترام غنی سید سے زیادہ ہے مسئلہ بلکہ سید کا غلام بلکہ سید کا آزاد کردہ غلام بھی زکوٰۃ نہیں دے سکتا کیونکہ مولیٰ الْقَوْلِ مِنْهُمْ۔ دیکھو ابورافع کو جو حضور کا آزاد کردہ غلام تھے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ کا عامل نہ بنایا۔ دیکھو تفسیر۔

پہلا اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ ان تین قسموں میں سے ہر ایک کے تین شخصوں کو دی جاوے۔ یعنی جو میں یا ایکس شخصوں کو۔ کیونکہ ان کے درمیان واؤ ہے جو جمع کے لئے آتا ہے اور یہ سب جمع ہیں۔ جو تین سے کم پر نہیں بولے جاتے۔ فقراء مساکین وغیرہ (شواہح) جواب اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی۔ جواب الزامی تو یہ ہے کہ فی سَبِيلِ اللّٰهِ اور فی سَبِيلِ اللّٰهِ تو جمع نہیں۔ ان میں تین کی تعداد کہاں سے لاؤ گے۔ جواب تحقیقی وہ ہے جو ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ اس میں لام استحقاق کا ہے اور الْفُقَرَاءُ وَالْمَسْكِينُ میں اللف لام جنسی جس سے جمعیت ختم ہو گئی۔ نیز اگر کسی کو ایک روپیہ زکوٰۃ دینی ہو تو جو میں یا ایکس میں کیسے تقسیم کرے یا دھلے بانٹے نیز آج کل مکاتین نہیں پھر یہ تعداد کیسے پوری ہو ان تین قسموں کے تینہ میں تقاضا کرنا لام استحقاق کا ہے دوسرا اعتراض قوی

ہے کہ فقیر وہ ہے جس کے پاس کچھ نہ ہو اور مسکین وہ جس کے پاس نصاب سے کم ہو تم اس کے عکس کہتے ہو۔ تمہارا قول قرآن مجید کے بھی خلاف ہے اور حدیث شریف کے بھی۔ قرآن مجید خضر علیہ السلام کی کشتی والوں کے متعلق فرماتا ہے۔ فَكَانَتْ لِنَسَائِكُنَّ يَوْمَئِذٍ الْيَحْرُودَ كَشْتَى مَسْكِينُونَ كِي تَقِي۔ دیکھو وہ لوگ کشتی کے مالک تھے مگر انہیں مساکین کہا گیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے تھے اَلْحَمْدُ اَحْيٰى مَسْكِيْنًا وَاَمَاتَ مَسْكِيْنًا وَاَحْشَرَنِي فِيْ نَارٍ مَّرُوْرَةٍ اَلْهَسَا كِيْن۔ خدایا مجھے مسکین جلا مسکین و فات دے مساکین میں قیامت کے دن اٹھا۔ حضور انور کی یہ دعا یقیناً قبول ہوئی۔ حالانکہ حضور گھر۔ سواری کے جانور جنگی ہتیار و بیڑہ کے مالک رہے اس دعا سے تو چاہیے تھا کہ آپ کے پاس کچھ بھی نہ ہوتا۔ نیز آیت میں فقراء کا ذکر مساکین سے پہلے ہے معلوم ہوا فقیر بمقابلہ مسکین زیادہ عاجز و محتاج ہے نیز فقیر بنا ہے فقر سے بمعنی خالی ہونا لہذا فقیر وہ ہے جو مال سے بالکل خالی ہو۔ اگر اس کے پاس کچھ بھی مال ہو تو وہ لغت کی رو سے فقیر یعنی خالی نہ ہوا۔ (امام شافعی) نوٹ یہ دلائل تفسیر کبیر نے بہت زور سے بیان کیے۔ وہ شافعی المذہب ہیں تفسیر غازی نے بھی غز سے یہ دلائل بیان کیے وہ حضرات سمجھے ہیں کہ یہ دلائل جواب ہیں۔ جواب امام اعظم کا فرمان تو یہ ہے مسکین وہ ہے جس کے پاس کچھ نہ ہو۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ اَدْمِسْكِيْنَ ذَا اَمْتَرِيْنِ یعنی خاک نشین مسکین جس سے معلوم ہوا کہ مسکین وہ جو کچھ نہ ہو۔ یا مال اور گھر بار کا بھی مالک نہ ہو۔ اس نے مسکین کو بھیک مانگنا جائز ہے فقیر کو نہیں جیسا کہ ابو داؤد۔ ترمذی۔ نسائی میں براویہ حضرت ابن مسعود سے کہ جس کے پاس ایک دن کا کھانا ہو اور وہ بھیک مانگے وہ قیامت میں ذلیل ہوگا۔ کشتی خضر اسے لوگ اس کشتی کے مالک نہ تھے بلکہ کسی اور کی کشتی میں کا کرتے تھے اس نے ارشاد ہُوَ اَيَحْمِلُوْنَ فِي الْيَحْرُودِ دریا میں کام کرتے تھے یہاں انہیں رحم کی بنا پر مساکین کہا گیا۔ کہا جاسکتا ہے کہ اَھْلُ النَّارِ ایک شاعر کہتا ہے شعر

مَسَاكِينُ اَهْلِ الْحَبِّ حَقٌّ قُبُوْرُهُمْ  
عَلَيْهَا مُشْرَابُ الذَّلِيلِ بَيْنَ الْمَقَابِرِ

حدیث شریف میں مسکین سے مراد دل کا مسکین ہے نہ کہ مال کا مسکین یعنی خدایا مجھے دل کا انکار عطا فرما۔ ورنہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو رب نے لاکھوں کا مالک کیا۔ جو حضور نے لوگوں کو عطا فرمائے۔ حضور تو غنی کیا غنی گز نہیں۔ شعر

ہاتھ جس سمت اٹھا غنی کر دیا اُن کے دست سخاوت پہ لاکھوں سلام

اس صورت میں وہ دعا کی حدیث تمہارے بھی خلاف ہوگی فقر کے معنی خالی نہیں بلکہ فقر کے معنی خالی۔ ق پہلے و بعد میں اس لیے خالی میدان کو فقار کہتے ہیں اگر فقیر کو مسکین سے پہلے بیان کرنے

سے یہ لازم آتا ہے کہ فقیر بمقابلہ مسکین زیادہ حاجت مند ہو۔ تو چاہیے کہ بمقابلہ مولفۃ القلوب کے غامضین زیادہ حاجت مند ہو جائیں کہ یہاں بھی تقدم و تاخر ہے۔ یہاں ترتیب مقصود نہیں لہذا یہ دلائل مذکورہ کمزور سے ہیں۔ تیسرا اعتراض: جب قرآن مجید میں زکوٰۃ کے مصرف آٹھ ارشاد ہوئے تو صحابہ کرام کو یہی حق تھا کہ وہ مولفۃ القلوب کو نکال کر مصرف سات رکھیں کیا صحابہ کرام قرآنی آیت کو منسوخ کر سکتے ہیں صحابہ نے قرآن بگاڑ دیا ایسے ہی انہوں نے بعض آیات قرآنیہ نکال بھی دی ہوں گی۔ (روافض)۔ اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی۔ جواب الزامی تو یہ ہے اس وقت! حضرت علی۔ عباس۔ عبداللہ بن عباس تمام اہل بیت موجود تھے ان میں سے کسی بزرگ نے اعتراض نہ کیا بلکہ انہوں نے بھی قبول کر کے زکوٰۃ کے مصرف سات ہی مان لیے۔ صحابہ کا یہ عمل اگر غلط ہوتا تو وہ حضرات نہ اسے قبول کرتے یہ اس پر عمل کرتے بلکہ ان سے جنگ کرتے کہ تم قرآن بلکہ دین کیوں بدلتے ہو۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ ان حضرات نے حکم کی وجہ سے ختم ہو جانا جانے کی وجہ سے حکم کا ختم ہو جانا جائز یا مدہ سمجھتے تھے کہ مؤلفۃ القلوب کو زکوٰۃ دینے کی وجہ اس وقت اسلام کا ضعف تھا اسلام کو لوگوں کی ضرورت تھی اب اسلام کو لوگوں کی ضرورت نہ رہی بلکہ لوگوں کو اسلام کی ضرورت ہو گئی۔ جیسے ضرورت کے وقت تیمم کو ضرورت ختم ہو جانے پر وضو تو مٹی کا ذریعہ طہارت ہوا۔ پانی کی غیر موجودگی سے نہ کہ ہر وقت یا جیسے حضور انور کے دامن میں قل خون بہا۔ (دیت) قاتل کے وارثوں پر تھی پھر بیت المال سے ہو گئی کہ وجہ بدل گئی۔ یہ نسخ نہیں بلکہ وجہ ختم ہونے پر حکم ختم ہونا ہے (روح المعانی) مسئلہ نو مسلم اگر ضعیف الاعتقاد ہو اور غریب بھی تو اسے غریبی کی وجہ سے زکوٰۃ دیا جاسکتا ہے لیکن امیر نو مسلم کو اس لیے زکوٰۃ دینا کہ پھر کافر نہ ہو جائے جائز نہیں! جیسا کہ ہم نے ابھی تفسیر میں عرض کیا کہ حضرت عمر نے افرع ابن حابس وغیرہ کو صدیقی عطیہ نہ ملنے دیا۔ چوتھا اعتراض۔ اس آیت کریمہ میں فی سبیل اللہ ہذا ممد ہے کیونکہ آگے انبیاء السلیل موجود ہے ان دونوں میں فرق کیا ہے۔ اگر فرق نہیں ہے تو مگر کیوں کیا گیا۔ جواب ابن السبیل سے مراد ہر وہ مسافر ہے جو سفر میں مجبور ہو جائے اور فی سبیل اللہ میں غازی حاجی۔ طالب علم مراد ہیں جن کا سفر! رضا اللہی کے لیے ہو گیا ان میں عادت اور عبادت کا فرق ہے (روح المعانی) مطلق مقید کا غیر ہوتا ہے پانچواں اعتراض۔ اس آیت میں زکوٰۃ کے مصرف آٹھ ارشاد ہوئے مگر چار میں لام ارشاد ہوا الفقراء والنساکین اور چار میں فی السبیل والناسکین اس فرق کی کیا وجہ ہے۔ جواب۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ فقراء وغیرہ کو زکوٰۃ مطلقاً مالک بنا دیا جاوے وہ جو چاہیں کریں مگر ان چار کو صرف بدل کتابت یا قرض وغیرہ ادا کرنے کے لیے دیا جاوے۔ یہ لوگ مصرف اس مقصد کے لیے زکوٰۃ میں ان میں فی ارشاد ہوا۔ بعض نے فرمایا کہ آخری چار قسموں کو زکوٰۃ دینا پہلے چار سے افضل ہے





وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ

اور ان میں سے وہ لوگ ہیں جو ایذا دیتے ہیں اُن نبی کو اور کہتے ہیں کہ وہ نبی

اور ان میں کوئی وہ نہیں کہ ان غیب کی خبریں دینے والے کو ستاتے ہیں اور کہتے ہیں وہ کان ہیں

هُوَ أَذُنٌ قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يَوْمَ مَنُيَا اللَّهُ

کان ہیں فرادو کان ہیں خیر کے واسطے تمہارے ایمان رکھتے ہیں وہ اللہ پر

تم فرادو تمہارے بھلے کے لئے کان ہیں اللہ پر ایمان لاتے ہیں اور مسلمانوں

وَيَوْمَ مَنُيَا لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَاحِمَةً لِلَّذِينَ

اور اعتبار کرتے ہیں مسلمانوں کا اور رحمت ہیں واسطے اُن کے

کی بات پر یقین کرتے ہیں اور جو تم میں سے مسلمان ہیں ان کے واسطے

أَمِنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ

جو ایمان لائے تم میں سے اور وہ لوگ جو ستاتے ہیں رسول اللہ کو واسطے

رحمت ہیں اور وہ جو رسول اللہ کو ایذا دیتے ہیں

لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

ان کے لئے ہے عذاب تکلیف دہ

ان کے لئے دردناک عذاب ہے

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیات کریمہ میں منافقین کے

اُس طعن کا ذکر تھا جو وہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تقسیم پر کرتے تھے اب اُن کے اس طعن کا ذکر ہے جو حضور انور صلی

اللہ علیہ وسلم کے تحمل پر وہ پوشی وغیرہ پر کرتے تھے۔ گویا فعل شریف پر طعن کے بعد صفات عالیہ پر طعن کا ذکر ہے

پھر اس سے دوسرا تعلق۔ پہلی آیات میں منافقین کی اُن بدگوئیوں کا ذکر ہوا جو وہ حضور انور کے سامنے کر بیٹھتے

تھے اب اُن کی اُس بجواس کا تذکرہ ہے جو وہ پس پشت کیا کرتے تھے گویا حاضرانہ جرم کے بعد غائبانہ

جروں کا تذکرہ ہے۔

تیسرا تعلق پہلی آیات میں منافقین کی شخصی ایذا رسانی کا ذکر ہوا کہ بد نصیب نے حضور انور کی تقسیم پر اعتراض کیا اب ان کی قوی ایذا رسانی کا تذکرہ ہے کہ وہ ساری قوم حضور انور کو ایذا پہنچاتی رہتی ہے اور رب تعالیٰ ان کے جواب دیتا رہتا ہے۔

**شان نزول** | اس آیت کریمہ کے نزول کے متعلق چند روایات ہیں۔ چند منافقین جذام ابن خالد اباس ابن قیس۔ سماک ابن زید۔ عبید ابن مالک وغیرہم ایک دن اپنی خاص مجلس میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ اقدس میں بہت گستاخیاں کر رہے تھے کہ ان میں سے ایک بولا کہ اگر ہماری اس بجواس کی خبر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچ گئی تو ہماری شامت آجاسے گی۔ اور ہماری منافقت کھل جاوے گی۔ تو ان میں سے ایک منافق جلاس ابن سید بولا کہ کچھ فکر نہ کرو۔ ادل تو یہاں کوئی مسلمان ہے نہیں صرف ہم ہی ہیں انہیں اس کی خبر کیسے پہنچے گی اور اگر کسی مسلمان کے ذریعہ آپ تک یہ خبر پہنچ بھی گئی تو ہم قسم کھا جائیں گے کہ ہم نے کچھ نہ کہا تھا۔ گذشتہ کا تجربہ ہے کہ وہ ہر بات بغیر تحقیق مان لیتے ہیں تحقیق نہیں فرماتے وہ تو بڑے کان ہیں جسے اردو میں کہتے ہیں کچھ کانوں کے ہیں جو سنا مان لیا۔ اس کے متعلق یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ (تفسیر تنویر المظاہر۔ کیر۔ خالون۔ روح المعانی۔ روح البیان وغیرہ) عذ مینہ منورہ میں ایک منافق بتل ابن حارث تھا۔ نہایت ہی بد شکل۔ سرخ آنکھیں پچکے ہوئے گال بکھرے بال۔ امیری کنیاں۔ حضور فرماتے تھے کہ جو امیں کو دیکھنا چاہے وہ بتل کو دیکھ لے۔ وہ حضور انور کی مجلس مقدس میں حاضر رہتا اور بہت غور سے آپ کی باتیں سننا تھا۔ پھر منافقین و کفار تک آپ کی باتیں پہنچانا گویا جاسوس تھا۔ ایک دن وہ یہی حرکت کر رہا تھا کہ کسی نے اس سے کہا کہ اگر تیری حرکات کی خبر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچی تو تیرا کیا بنے گا۔ بتل بولا کہ میں قسم کھا کر انکار کر جاؤں گا وہ زے کان ہی ہیں۔ مجھے کچھ نہیں گئے۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔ (تفسیر خالون۔ روح المعانی)

**تفسیر۔** دَعِیْطُہُ الذِّیْنِ یُؤْذُوْنَ اٰیَّتِیْ یہ فرمانِ عالی نیا جملہ ہے۔ اس لیے اس کا واؤ ابتداء طرہ ہے منہم مقدم خبر ہے اور الذین مؤخر مبتداء منہم سے مراد وہ ہی منافقین ہیں جن کا ذکر اوپر سے چلا آ رہا ہے۔

اس فرمانِ عالی میں دو لفظ قابل غور ہیں ایک یُؤْذُوْنَ اور دوسرے اٰیَّتِیْ یُؤْذُوْنَ سے یہ بتایا گیا۔ کہ جب وہ اپنی مجلسوں میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی گستاخی کرتے ہیں تب ہی۔

حضور کو خبر ہوتی ہے کسی خبر کی خبر رسانی پر ان کا جاننا موقوف نہیں اُنہی میں اس دعوے کی دلیل ہے۔ یعنی اُن کی خفیہ مگر یوں کی اطلاع اس سے تکلیف اس لئے ہو جاتی ہے کہ وہ نبی ہیں یعنی ہر غیب و شہادت کی خبر رکھنے والے۔ جن کی خبر رکھنے کا یہ مال ہے کہ جس خچر پر سوار ہو جائیں اُس کے اُنکھوں سے غیب کے حجاب اٹھا دیئے جائیں اور وہ قبر کا عذاب دیکھ کر مردہ کی مینج و پکار سن کر گھبرا کر دو پاؤں پر کھڑا ہو جاوے (مشکوٰۃ باب المنتزہ عن النبیل)

اگر عائشہ صدیقہ اُن کا تہ بند دوپٹا لٹکاؤڑھ لیں تو اُن کی آنکھیں غیب کی نورانی بارش دیکھ لیں۔ مولانا فرماتے ہیں۔ شمر

گفت چہ بر سر گندہ ی از ازار  
گفت کردم آن روایت را خار  
گفت ہر آن مخطوے پاک حبیب  
چشم پاکت را خدا را ان غیب

جو مدینہ منورہ میں بیٹھ کر عرش کو کرسی۔ لوح و قلم جنت و دوزخ کو ملاحظہ فرمائے۔ بھلا اس کے کانوں سے منافقین کی خفیہ گفتگو کیسے پہنچے۔

وَيَقُولُونَ هُوَ أَوْدُنُ لَاحِنٍ یہ عبارت معطوف ہے یُوذُونُ لَاحِنٍ پر جس میں فرمایا گی کہ وہ پردہ پوش بچال محبوب ان کی گفتار سے خبردار ہیں۔ جو کہتے ہیں کہ حضور تو نیر سے کالہ ہیں۔ خیال رہے کہ اُوذُنُ کان کو کہتے ہیں، حضور انور کو وہ اُوذُنُ اس لئے کہتے تھے کہ حضور ہماری ہر بات سن کر بغیر تحقیق مانا لیتے ہیں گویا سراپا کان ہیں انہی میں سوچنے تحقیق کرنے کا مادہ ہی نہیں۔ یہ انتہا درجہ کی گستاخی تھی۔ ایک شاعر کہتا ہے۔

إِذَا ابْدَتْ يَلِي فُكْلِي مَلِيحٌ  
وَأَن ذَكَرْتُ بِشَرِّ عِنْدَ هَذَا ذَا

یعنی جب میرے سامنے آتی ہے تو میں پورا کا پورا آنکھ بن کر آسے دیکھتا ہوں اور جب وہ مجھ سے بات کرتی ہے تو میں سراپا کان بن کر اس کی بات سنتا ہوں۔ دوسرا شاعر کہتا ہے۔  
صَلُّ إِذَا سَبَعُوا خَيْرًا ذِكْرًا بِه  
وَأَن هُوَ نَا جَتْنِي فُكْلِي سَا مَعٌ

یعنی اگر ان لوگوں کے سامنے میرا ذکر غیر ہو تو وہ بہرے بن جاتے ہیں اور اگر میرا ذکر بُرائی سے ہو تو وہ سراپا کان بن کر سنتے ہیں اگر وہ بد نصیب یہی لفظ پردہ پوشی اور ستار عیسیٰ کی نیت سے استعمال کرتے تو یہ کلام نعت بن جاتا۔ یعنی وہ خطا کار کی خطائیں سذرت سن کر بغیر حرج و مرج معافی سے دیتے ہیں قُلْ اُوذُنٌ خَيْرٌ لِّكَ مِمَّا هِيَ رَبُّ تَعَالٰی کی طرف سے ان منافقوں کا جواب۔ قُلْ میں خطاب قرآن پڑھنے والے مسلمان سے ہے اُوذُنٌ خَيْرٌ مِّنْهُ اَوْ شَيْءٌ کی خبر ہے یہ بھی تو ہی ہے کیونکہ اگلی عبارت میں حضور کے لئے غائب نہیں بلکہ اُنہی میں یومہ بالذکر اور یومہ مبین۔ اگر حضور انور سے خطاب ہوتا تو

انپوشیدہ ہوتا اور آگے دونوں جگہ اومن متکلم کا میخ ہوتا نیز قرآن مجید میں عموماً رب اپنے اعتراضی حضور  
الہ کے ذریعہ فرماتا ہے کہ مجھ پر یہ اعتراض ہے آپ یہ جواب دیں کیونکہ حضور اللہ کے شاہد گواہ ہیں۔ اور حضور  
پر اعتراض ہوا سے اللہ تعالیٰ دفع کرتا ہے۔ یا کسی کے ذریعہ دفع کرتا ہے۔ کیونکہ وہ حضور کا گواہ ہے یا یٰٰ اَیُّهَا النَّبِیُّ  
اِنَّا اَنْزَلْنَاكَ مُشَاجِدًا اور فرماتا ہے وَكَفٰی بِاللّٰهِ شَهِیْدًا مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ مِمَّا رِیَّ قُرْاٰةٍ مِّنْ اَوْثَانٍ خِیْرٌ  
ہے۔ یعنی اذن معاف ہے خیر کی طرف مومنوں کی اخلافت صفت کی طرف (معانی) یعنی اعلیٰ منافقوں ہاں وہ  
سراپا کان ہیں۔ مگر ان کا کان ہونا تمہارے لئے خیر ہے کہ تمہارے پرے ڈھکے عیوب چھپے ہوئے ہوں اگر  
وہ تمہاری تحقیقات کرتے تو تمہارے عیب کھل گئے ہوتے لہذا انکم میں خطاب منافقوں سے ہے حضور انور  
اپنے گنہگار امتوں کے دنیا و آخرت میں پردہ پوشی ہے۔ شعر

جو یہاں عیب کسی کے نہیں کھنکھاتے کب چاہیں گے مری شرعی رسوائی ہو

ہے غوثی بحر عیاں بندہ عبد الطیف پردہ عیوب پر مے ستار رہنے دیکھے

مگر ان کی شان یہ ہے کہ یٰٰ اَیُّهَا النَّبِیُّ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ اِس فرمان عالی پہلا یٰٰ اَیُّهَا النَّبِیُّ بمعنی  
تصدیق سے۔ کفر کا مقابل یعنی وہ اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہیں۔ اللہ نے انہیں پردہ پوش بنایا۔ تم پر مردود  
کا حکم نہیں دیا اس لئے ان کا یہ غل ہے۔ اور دوسرا یٰٰ اَیُّهَا النَّبِیُّ بمعنی بھروسہ و اعتماد کرنا۔ اسیلے پہلے یٰٰ اَیُّهَا  
کے بعد بآئی اور دوسرے کے بعد لَام۔ قرآن مجید میں ہے۔ وَمَا اَنْتَ بِمُحَمَّدٍ لَّنَا اور فرماتا ہے فَاَمَّا  
اَمَّا بَعْدُ فَاِنَّ اِلٰهَ رَبِّیْكَ مِنْ قَوْمٍ اٰلِہٖمُ الْغُیْبِ اور فرماتا ہے۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ

اور فرماتا ہے اَمَّا بَعْدُ فَاِنَّ اِلٰهَ رَبِّیْكَ مِنْ قَوْمٍ اٰلِہٖمُ الْغُیْبِ

ہے۔ اور اس کے بعد لَام آیا ہے۔ (تفسیر کبیر و دفع البیان و معانی وغیرہ) مومنین فرما کر بتایا کہ انہیں تم پر اعتماد  
نہیں نہ وہ تمہاری تصدیق کرتے ہیں۔ وہ دل سے تصدیق صرف مومنوں کی کرتے ہیں۔ انہیں تمہاری حقیقت  
کی خبر ہے۔ (تفسیر خازن) اس فرمان عالی کی اور تفسیر میں بھی کی گئی ہیں۔ مگر یہ تفسیر بہت نفیس و لذیذ ہے چنانچہ  
آگے ارشاد ہے وَمَا حَمَلْنَا قَدِیْمًا اَمْسُوًّا جَمْعًا یہ عبارت معلوف ہے یٰٰ اَیُّهَا النَّبِیُّ۔ پر اور

حضور الہی کی ایک اور صفت کا بیان رحمت کی توین عظمت کی ہے یعنی عظیم الشان رحمت۔ خیال ہے  
کہ حضور کی رحمت عامہ تو سارے جہانوں کے لئے ہے کہ جس کا اللہ تعالیٰ کا رب ہے۔ اس کیلئے حضور  
الہ رحمت وہ رَحْمَتُ الطَّیِّبِیْنَ سے اور حضور رحمت رَحْمَتُ الْبَلَاءِ لَیْنِ مگر رحمت خاصہ صرف مومنوں کے لئے ہے  
وہ ہی بیان ہی مراد ہے اس کی تفسیر وہ آیت ہے وَبِالْمُحْسِنِیْنَ رُحْمٌ رَّحِیْمٌ۔ اس فرمان عالی کی بہت تفسیریں کی گئی  
توی اور آسان تفسیر یہ ہے کہ رحمت سے مراد رحمت خاصہ ہے اور انکم میں خطاب منافقین سے ہے

آمنو سے مراد ہے اخلاص سے ایمان لانا ہے یعنی اسے منافقوں! تم میں سے جو بھی مخلص مومن ہو جاویں ان کے لئے حضور خاص رحمت ہیں یا اسے منافقو! تمہا سے خاندان قبیلہ میں جو لوگ اخلاص سے ایمان لائے ان پر حضور رحمت خاصہ ہیں۔ تم بھی ان کی طرح ایمان لاؤ تاکہ ان کی یہ رحمت پاؤ۔ اس تفسیر پر کوئی اعتراض نہیں تفسیر خازن نے یہ ہی اختیار کی وَالَّذِينَ يَذُوقُونَ رَسُولَ اللَّهِ چونکہ یہ حملہ بنیائے ہے۔ اس لئے اس کا واؤ ابتدائیہ سے الَّذِینَ سے مراد ہے تاقیامت سارے جن وانس ہیں۔ جن میں وہ منافقین بھی داخل ہیں۔ ایذا سے مراد ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف دینے کیلئے کوئی کام یا کلام یا حرکت کرنا۔ خواہ بذاتِ خود اچھا ہو یا بُرا۔ لہذا جو کوئی حضور انور کو تکلیف دینے کے لئے نماز بھی پڑھے بھی اس عتاب میں داخل ہے۔ یہ علوم اور اطلاق یا درکنا چاہئے چونکہ حضور کے احسانات کی طرف اشارہ لفظ رسول سے ہوتا ہے کہ رسول فیض رسان۔ جیسے نبی پیغام رسان اس لئے یہاں رسول ارشاد ہوا۔ نبی اللہ نہ فرمایا گیا۔ یعنی جو لوگ بھی اس محسن عظیم کو فیض رسان خلق کو کسی وقت کسی طرح اپنے قول فعل یا کسی حرکت سے ایذا پہنچائیں ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔

**فائدے** | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر شخص کے کلمے چھپے حال سے خبردار ہیں۔ ان پر کوئی چیز چھپی نہیں یہ فائدہ یوقوت داتہ ہے حاصل ہوا۔ دیکھو منافقین اپنی خاص مجلسوں میں جو گستاخیاں چھپ کر آہستگی سے کرتے تھے حضور انور کو ان سے تکلیف پہنچ جاتی تھی۔ اور تکلیف بغیر خبر نہیں پہنچ سکتی۔ دوسرا فائدہ: حضور انور ہر چیز کی خبر رکھتے ہیں۔ خبر لیتے بھی ہیں۔ اور حسبِ ضرورت خبر دیتے بھی ہیں۔ یہ فائدہ اس جگہ الہی فرمانے سے حاصل ہوا کہ یہاں الرسول وغیرہ نہ فرمایا گیا۔ تیسرا فائدہ: ہر اس خبر کے باوجود حضور انور پر وہ پوشی اور شان ستاری کے مظہر اتم بھی ہیں۔ جس کے برابر ملن لوگ دھوکا کھا جاتے ہیں۔ یہ فائدہ حواذن سے حاصل ہوا۔ دیکھو تفسیر۔ چوتھا فائدہ: حضور انور کو بے علم اور بے خبر جاننا۔ منافقوں کا طریقہ ہے یہ فائدہ یوقوت ہے حاصل ہوا یعنی منافقین کہتے ہیں کہ وہ تو کچھ کاؤں کے ہیں۔ ہر ایک کی ہر بات پر محدث قبول کر لیتے ہیں۔ انہیں حقیقت حال کی خبر نہیں ہوتی مومن کا عقیدہ یہ ہے۔ شعر:

فدا مطلع ساخت ہر عبد غیب

علی کل شیئی جبر آدمی

رب فرماتا ہے۔ وَعَلَيْكَ مَا تَكُنُ تَعْلَمُ یا بچو! فائدہ: حضور انور کہ ہر بات کا تحقیق نہ فرمانا محدث قبول فرمالینا۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے کہ اس سے بہت سے گنہگاروں کے پردے رہ جاتے ہیں۔ یہ فائدہ یوقوت سے حاصل ہوا۔ دیکھو تفسیر چھٹا فائدہ: حضور اکرم کا کرم کریمانہ یہ ہے کہ آپ سنی سب کی لیتے ہیں۔ مگر ملتے ہیں صرف غلین موشین کی کہ آپ دل کی گہرائیوں پر نظر رکھتے ہیں۔ یہ فائدہ!



لَيُؤْمِنَنَّ لِلْمُؤْمِنِينَ سے حاصل ہوا۔ دیکھو تفسیر۔ سائلواں فائدہ حضور انور کی رحمت مائتہ سارے جہانوں کے لیے ہے مگر رحمت خاصہ صرف مسلمانوں کے لیے۔ حضور کے صدقے رزق سب کو ملتا ہے مگر ایمان تقویٰ وغیرہ صرف مومنوں کو یہ فائدہ دَنَاحِدَتِ الْكَافِرِينَ آتا ہے حاصل ہوا، آٹھواں فائدہ۔ تمام جرموں میں بدترین جرم سارے کفروں سے سخت تر کفر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دینا ہے یہ حکم تاقیامت ہے یہ فائدہ دَنَاحِدَتِ الْكَافِرِينَ سے حاصل ہوا، نواں فائدہ۔ کوئی شخص کسی درجہ کا ہوا ہے کسی کام کسی کلام کسی حال کسی حرکت سے حضور انور کو تکلیف پہنچائے وہ کافر مطلق ہے یہ فائدہ الْكَافِرِينَ کے عموم اور لَيُؤْمِنَنَّ الْكَافِرِينَ کے مطلق سے حاصل ہوا۔ شر

ادب گاہیت زیر آسماں از عرش نازک تر نفس گم کردہ می آید بنیاد بایزید اہل خباہ  
دسواں فائدہ۔ مومنوں کی طرح کفار کے بھی بہت درجے ان کے بہت طبقے ہیں۔ حضور انور کو دیکھ پہنچانے والا تمام کافروں میں بدتر ہے اس کا عذاب بھی سخت تر یہ فائدہ لَحْمُ عَذَابِ الْبَيْتِ میں لَحْمُ کو مقدم فرمانے سے حاصل ہوا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ابو طالب اور ابولہب میں درمیان آسمان کا فرق ہے۔ گیارہواں فائدہ اس کے برعکس مومنوں میں سب سے اعلیٰ درجہ کا مومن وہ ہے جو حضور کو راضی کرے کہ ان کی رضا میں رب تعالیٰ کی رضا ہے دنیا میں کوئی شخص حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتا آپ افضل المخلوق بعد انبیاء ہیں۔ کیوں اس لیے کہ انہوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا علی وجہ الکمال حاصل کر لی۔ مشعر ۵

تجھی کو دیکھنا تیری ہی سنا تجھ میں گم ہونا حقیقت معرفت الہی طریقت اس کو کہتے ہیں

پہلا اعتراض | سارے منافقین ہی حضور کو ایذا دیتے تھے پھر مَثَلُ الْكَافِرِينَ کیوں ارشاد ہوا۔ جواب یہاں ایذا سے مراد خاص ایذا ہے یعنی جاسوسی کرنا اور اپنی مجلسوں میں حضور کو بہتان لگانا۔ واقعی یہ عیب بعض منافقین میں ہی تھا۔ وہ بھی کبھی کبھار دوسرا اعتراض بنانے کا یہ کہنا کہ هُوَ أَذُنٌ وہ نہ بے کان ہیں اس میں تو کوئی گستاخی نہیں بلکہ تعریف ہے کہ وہ ایک کی سن لیتے ہیں مان لیتے ہیں تحقیق نہیں کرتے۔ اس میں تو کرم کا ظہور ہے پھر اس سے حضور انور کو تکلیف کیوں ہوتی تھی جواب یہ کلام دو معنی والا ہے ایک جو تم نے کہے۔ یہ تعریف ہے دوسرے وہ جو وہ مراد لیتے تھے۔ اس میں تو ہمیں تھی یعنی انہیں بات کی تحقیق کرنا آتا ہی نہیں۔ جو کوئی ان سے کچھ کہہ دے وہ مان لیتے ہیں۔ جس کا اردو ترجمہ ہے کچھ کانوں کے برعکس ہے اس کا ذکر بہتان ہے لہذا کفر ہے۔ جیسے لفظ راغب کے دو معنی تھے۔ ایک اچھے دوسرے برے۔ یہ وہی ہے۔ لفظ راغب کے دو معنی ہیں۔ کفر اور ایمان۔ ہر دو معنی



دوسرے فرمانِ عالی کا مقصد یہ ہے کہ وہ رسول اللہ یعنی اللہ سے لینے والے تمہیں دینے والے ان کی ہربانیوں کا شکر یہ تھا کہ تم ان کے قدم و حود حوکر پیتے۔ تم انہیں ستاتے ہو۔ غرضیکہ منافقتی کے ایک خیال کی تردید کے لئے حضور کو نبی فرمایا گیا وہ سمجھے تھے کہ حضور بے خبر ہیں۔ دوسرے خیال کی تردید کے لئے حضور کو رسول اللہ فرمایا۔ وہ سمجھے تھے کہ حضور کچھ نہیں دیتے سالتواں اعتراض۔ اس آیت میں ارشاد ہوا کہ جو لوگ رسول اللہ کو ایذا دیں ان کے لئے سخت عذاب ہے تو امیر معاویہ نے حضرت عائشہ صدیقہؓ نے حضرت علیؓ سے جنگ کی جس میں ہزار ہا مسلمان مارے گئے۔ یقیناً اس سے حضور انور کو ایذا پہنچی کیا یہ لوگ عذاب کے مستحق ہوئے (روافض) جواب۔ اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی جواب الزامی تو یہ ہے کہ یہ ہمکا اعتراض دوسری جانب یعنی حضرت علیؓ پر بھی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ دو طرفہ مسلمان مارے گئے تھے۔ جواب نہ تھا یہ ہے کہ ان حضرات میں سے کسی کا ارادہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت نہ تھی۔ ہر فریق دوسرے کو غلط سمجھ رہا تھا۔ اس کا خیال تھا کہ فریق آخر سے جنگ اسلامی قانون کے مطابق اور حضور انور کی رضا کا ذریعہ غرضیکہ ایذا دینے میں نیت کا دخل ہے حضور کی مخالفت آپ کو دکھ دینے کے لئے جو کام یا کلام ہو وہ ایذا ہے اٹھواں اعتراض حضرت علیؓ و حضرت ام سلمہؓ و فاطمہؓ زہراؓ کے لئے حضور انور نے فرمایا۔ اَنَا حَرْبٌ لِّبَنِي خَالَتِي جَوَانٌ سَ جَلَّ كَرَّيْ مِاسْ كَے مقابل جنگ کرنے والا ہوں۔ اُن سے جنگ حضور سے جنگ ہے اُن سے صلح حضور سے صلح حضرت عائشہ صدیقہ امیر معاویہ اور ان کے سارے ساتھیوں نے حضرت علیؓ سے جنگ کی تو گویا انہوں نے حضور سے جنگ کی حضور سے جنگ کفر ہے۔ (روافض) جواب۔ یہ جنگیں حرب تھیں ہی نہیں۔ بلکہ اختلافی تھیں۔ حرب عداوت کی جنگ کو کہا جاتا ہے۔ اختلاف۔ مخالفت۔ عداوت ان یمنوں میں بڑا فرق ہے۔ دیکھو حضرت سارہؓ نے جنابِ اجروہ اور اُن کے فرزند کو بے آب و دانہ جنگل میں ڈالوا دیا مگر اسے عداوت نہ قرار دیا گیا۔ اولاد یعقوب نے حضرت یوسفؑ علیہ السلام پر بہت زیادتیاں کیں حضرت یعقوبؑ علیہ السلام کو بہت تکلیف ہوئی مگر اسے بھی کوستانا قرار نہ دیا گیا۔ ورنہ کفر ہوتا اور وہ حضرات مرتد ہوتے وہاں بھی اختلاف یا حد درجہ مخالفت تھی۔ عداوت یا حرب نہ تھی۔ اس قسم کے اعتراضات کے جوابات ہماری کتاب امیر معاویہ میں مطالعہ فرماؤ۔ نواں اعتراض۔ یہاں نبی کو ایذا دینے والے سے متعلق ارشاد ہوا اِنَّكَ مَرْتٌ اُنْ كَے تکلیف وہ مددک عذاب ہے تو کیا دوسرے کفار کو عذاب آرام دہ ہوگا۔ جواب۔ عذاب تو تکلیف دہ ہے مگر عداوت سے آرام دہ چیز تو عذاب ہی نہیں۔ یہاں سخت اور بدترین عذاب مراد ہے دوسرے قسم کے کفار کو عذاب تکلیف دہ ہی ہوگا۔ مگر نبی کو ستانے والے کے مقابلہ میں بلا حجت کہ جن کافروں نے حضور کو عداوت میں انہیں عذاب بہت ہی ہلکا ہوگا۔ عَذَابٌ اَوْ اَلِیْمٌ دُنْیَ تَوْنِ خِیَالِ مِی رَہے۔

## تفسیر صوفیانہ

بلاد اور ایذا دہ ذریعہ جلاہ و صفا ہے۔ لہذا مستقل کے ذریعہ صاف ہو جائے۔ دل میں  
یعنی آفت دنیا داروں کی ایذا کے ذریعہ صفائی میں ترقی کرتا ہے۔ اس لیے  
از آدم علیہ السلام تا حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام نبیوں کو ستایا گیا انہیں ایذا دی گئی سب سے زیادہ ایذا حضور صلی اللہ علیہ  
وسلم کو دی گئی۔ ان کا تباہی میں حضرات اولیاء و علماء کو بھی ستایا جاتا رہا اور ستایا جاتا ہے جتنا درجہ زیادہ اتنی ہی ایذا  
سخت (روح البیان) صوفیا فرماتے ہیں کہ نبی کی مخالفت اور ان کی ایذا رسانی کی صرف دو وجہیں ہیں ایک تو ان کو بے  
خبر جانا دوسرے انہیں مجبور اور بے فیض جانا۔ جس بد نصیب کا یہ عقیدہ ہو کہ حضور ہماری حرکات سے بے خبر ہیں  
تو پھر وہ جو چاہے سو کرے۔ یہی اگر یہ خیال ہو جاوے کہ نہ حضور کچھ دے سکتے ہیں نہ ہمارا کچھ بگاڑ سکتے ہیں اب وہ  
جو چاہے کرے یا کہے مذکور منافقین کو یہ دو ہی بیماریاں تھیں جن کی بنا پر انہوں نے یہ حرکات کیں انہیں کی تردید میں یہاں  
حضور کو ایک جگہ نبی فرمایا گیا اور دوسری جگہ رسول اللہ۔ اگر عقیدہ یہ ہو کہ ہماری ہر حرکت و قول و فعل پر حضور کو اطلاع ہے  
اور وہ مطیعوں کو بھی دے سکتے ہیں ان کی بے ادبی پر عذاب آسکتا ہے پھر ایسی کسی حرکت کی ہمت ہی نہ ہو۔ حضور انور  
رحمت تو سارے جہان کے لیے۔ سب کو رحمت دیتے ہیں مگر رحمت لینے والے صرف مومنین ہیں کفار نہیں  
رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ میں رحمت دینے کا ذکر ہے اور رَحْمَتًا لِّلَّذِينَ آمَنُوا میں رحمت لینے کا تذکرہ ہے۔ بجلی کا پاور  
سب کے لیے رحمت ہے کہ اس سے روشنی۔ گرمی۔ سردی۔ مٹھنی کی حرکت ہو اور پھر سب کچھ ہے مگر جو اس  
پر ہاتھ ڈال دے وہ ہلاک ہو جاتا ہے۔ رٹ پر سے اسے چھو۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ حضور کو ایذا دینے کیلئے اللہ تعالیٰ کفر  
ہے کوئی ممنوعہ اوقات میں اس نیت سے نماز پڑھے کہ حضور انور نے اس سے منع کیا ہے لہذا میں ضرور پڑھوں گا  
کافر ہے حضور کی رضا حاصل کرنے کے لیے کفریات منہ سے نکال دینا ایمان سے جیسا کہ جندہ ابن حمرہ کا واقعہ  
ہوا کہ ان کے کفریات منہ سے نکال دینے کے متعلق یہ آیت آئی لَا تَكْفُرْ أَكْثَرَهُ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْأَيْمَانِ۔  
دیکھو وہاں کفر بھی ایمان بن گیا اور منافقوں کا مسجد گزار بنانا کفر ہوا اسے مسجد گزار کہا گیا کیونکہ اس مسجد کی تعمیر حضور انور کو  
ستانے کے لئے کی گئی تھی۔

يَخْلِقُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ

قسم کھاتے ہیں وہ اللہ کی واسطے تمہارے تاکہ راضی کر لیں وہ تم کو اور اللہ اور اللہ کے رسول کے زیادہ  
تمہارے سامنے اللہ کی قسم کھاتے ہیں کہ تمہیں راضی کر لیں اور اللہ اور رسول کا حق تراحمہ تھا کہ اسے

أَحَقُّ أَنْ يَرْضَوْا إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ۚ لَمْ يَعْلَمُوا تِلْكَ

حق دار ہیں اس کے کہ راضی کر سقے وہ اسے اگر ہیں وہ ایمان والے کیا نہیں جانتا انہوں نے کہ کرتے۔ اگر ایمان رکھتے تھے یا انہیں خبر نہیں کہ جو خلاف کرے اللہ اور رسول کا تو اس کے

أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ

تحقیق حال یہ ہے کہ جو کوئی مخالفت کرے اللہ اور رسول کی اس کے پس تحقیق ہے واسطے اگے اگے دوزخ لیے جہنم کی آگ ہے ہمیشہ اس میں رہے گا

خَالِدًا فِيهَا ۚ ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ۝

کی ہمیشہ رہنے والا اس میں یہ ہے رسول کی بہت بڑی

یہ ہی بڑی کار سوائی ہے

تعلق :- ان آیات کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق :- پہلی آیات میں ارشاد ہوا کہ : منافقین اپنی مجلسوں میں حضور انور کی گستاخیاں کرتے تھے اب ارشاد ہے کہ مسلمانوں کی مجلسوں میں اگر جھوٹی قسمیں کھا کر ان حرکتوں کا انکار کرتے ہیں گویا خلوت کے حالات کے بعد ان کے جلوت کے حالات کا ذکر ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق :- پہلی آیات میں منافقین کی یہ بدعتیہ کی بیان ہوئی کہ وہ حضور انور کو بے خبر اور آپ کو بے فیض سمجھتے ہیں اب اس بدعتیہ کی پر مرتب ان کی بدعتیہ کا ذکر ہے کہ وہ اس عقیدے کی بنا پر سامنے آ کر دھوکہ دینے کے لیے جھوٹی قسمیں کھا جاتے ہیں تیسرا تعلق :- پہلی آیات سے معلوم ہوا تھا کہ منافقین کے دل میں اللہ تعالیٰ کا خوف نہیں ہے اب ارشاد ہوا ہے کہ ہاں ان کے دلوں میں بنی صلیبے علیہ وسلم اور مسلمانوں کا خوف ہے کہ اپنی بری حرکتوں کو ان ہستیوں سے چھپانے کی کوشش کرتے ہیں

marfat.com



**شان نزول** ایک دفعہ کچھ منافقین آپس میں اکٹھے ہو کر بیٹھے کہ میں جلاس ابن سوید اور ربيعة ابن ثابت بھی تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں بہت بکواس کی حتیٰ کہ ان میں سے ایک بولا کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم سچے ہیں تو ہم گدھے سے بدتر ہیں۔ اتفاقاً وہاں ایک انصاری بچہ بھی موجود تھا۔ ماجرا بن قیس جس کی انہوں نے کوئی پرواہ نہیں کی۔ وہ بولا کہ خدا کی قسم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سچے ہیں اور تم واقعی گدھے سے بدتر ہو۔ پھر وہ بچہ حضور انور کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور یہ سارا ماجرا حضور سے عرض کیا۔ ان سب کو حضور انور نے اپنی مجلس عالیہ میں بلایا اور اس کے متعلق دریافت کیا وہ سب قسم کھا گئے کہ مامر جھوٹے ہیں ہم نے کچھ بھی نہیں کہا ہے۔ حضرت مامر نے دعا کی کہ موٹے سچے کو سچا کر دے اور جھوٹے کو جھوٹا۔ تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں مامر کی تصدیق کی گئی ان سب کو جھٹلایا گیا (تفسیر خازن)

ع ۱۰ قتال اور کبھی کہتے ہیں کہ غزوہ تبوک سے اکثر منافقین مر گئے تھے جب حضور انور واپس ہوئے تو انہوں نے حاضر بارگاہ ہو کر جھوٹی قسمیں کھائیں کہ واقعی سخت مجبور معذور تھے درنہم ضرور غزوہ میں شریک ہوتے۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔ (خازن)

**تفسیر** یَخْلُقُونَ بِاللّٰهِ لَكُمْ یَخْلُقُونَ بنا ہے خَلْف سے حلف میں اور قسم سب قریباً ہم معنی ہیں مگر غمراہ حلف اس قسم کو کہا جاتا ہے جو کسی کو مطمئن کرنے کے لیے کھائی جاوے۔

یعنی وہ قسم ہے جو بات کو پختہ کرنے کے لیے کھائی جاوے۔ قسم دونوں کو عام ہے کبھی قسم اس چیز کی عظمت ظاہر کرنے کے لیے کھائی جاتی ہے۔ جس کی قسم ارشاد ہو جیسے وَالَّذِینَ وَالَّذِینَ وَغَیْرَہُمْ یَخْلُقُونَ کا فاعل وہ ہی منافقین ہیں جن کا ذکر اوپر سے ہو رہا ہے اسے مضارع فرما کر یہ بتایا گیا کہ منافقین ایسی قسمیں کھانے کے عادی ہیں۔ کھاتے ہی رہتے ہیں یہاں لفظ بِاللّٰهِ اور لَكُمْ دونوں ہی یَخْلُقُونَ کے متعلق ہے بِاللّٰهِ کا معنی ہے یعنی منافقین اللہ کی قسمیں کھاتے رہتے ہیں تمہارے سامنے یا تمہارے لیے تم کو راضی کرنے کے لیے۔ چونکہ اسلام میں صرف خدا تعالیٰ کی ہی قسم کھائی جاتی ہے یا اُس کے صفات کی اس لیے وہ لوگ مسلمانوں کی طرف اللہ تعالیٰ کی ہی قسم کھاتے تھے یَتُخَضُّوْکُمْ یہ بھی متعلق ہے یَخْلُقُونَ کے اس میں لَام بمعنی کئے ہے یَتُخَضُّوْا بنا ہے اِنَّمَا ضَمٌّ بمعنی راضی کرنا یا ناراضگی دور کرنا اور جو سکتا ہے کہ بمعنی خوش کرنا ہو۔ معنی اس لیے قسمیں کھاتے ہیں تاکہ تمہاری ناراضگی دور کریں یا تاکہ تم کو دور کریں۔ وَاللّٰهُ وَرَاسُؤْلُہٗ اَفَقَدْ اُنْ یَتُخَضُّوْہُ یہ جلد گزشتہ سے حال ہے لہذا واوِ حال یہ ہے۔ اَخْرَجَ اسم تفضیل ہے جو معنی زیادہ حق دار ہے۔ یَتُخَضُّوْکُمْ میں ضمیر یا تو اللہ تعالیٰ کی طرف ہے یا رسول اللہ کی طرف اور ہو سکتا ہے کہ یہ معنی اسم اشارہ ہو اور دونوں کی طرف اشارہ ہو بمعنی مذکور (تفسیر روح البیان) روح البانی۔ کبیر وغیرہ) قویا یہ ہے کہ رسول

کی ضمیر ہے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا خدا تعالیٰ کی رضا ہے جیسے حضور کی اطاعت رب کی اطاعت ہے وَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ یا جیسے حضور کا فیصلہ رب کا فیصلہ ہے حضور کے دربار میں حاضری رب تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضری ہے رب فرماتا ہے إِذْ أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيُخْلِكَم بِبَيْنِهِمْ دیکھو منافقین کو حضور کے دربار میں بلایا جاتا تھا تاکہ حضور ان میں فیصلہ کریں مگر اسے اللہ رسول کی طرف بلایا جانا کہا گیا۔ نیز رسول قریب ہے ضمیر قریب کی طرف لوٹائی جاتی ہے یعنی اللہ رسول زیادہ حق دار ہے کہ اسے راضی کرتے وہ تو جھوٹی قسموں سے راضی نہیں ہوتے۔ وہ تو ایمان و اطاعت سے لافھی ہوتے ہیں! انہیں چاہیے تھا کہ مخلص مومن مطیع بنتے۔ اِنْ كَانُوا مُسْلِمِينَ۔ یہ شرط ہے جس کی جزا پوشیدہ اس پوشیدہ جزا پر گزشتہ جملہ دلالت کر رہا۔ یعنی اگر مخلص مومن ہیں تو اللہ رسول کو ایمان و اطاعت سے راضی کریں جیسے بہانوں کے لیے جھوٹی قسمیں نہ کھایا کریں۔ اَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُمْ يُخَادِدُ اللَّهَ دَرَسُوْلَةً۔ یہ جملہ نیا ہے اس میں سوال یا تو تعجب دلانے کے لیے یا اظہار غضب کے لیے علم بمعنی یقین یا بمعنی ایمان ہے۔ مَنْ سے ہر زمانے کے ہر جگہ کے سارے جی و انس مراد ہیں خواہ کسی درجے کسی مقام کے ہوں یُخَادِدُ بنا ہے حَدِّ سے بمعنی کنارہ اب اصطلاح میں بمعنی مخالفت و دشمنی بولا جاتا ہے کیونکہ اپنے مقابل کے دوسرے کنارہ پر ہوتا ہے۔ یعنی تعجب کرو کہ ان منافقوں نے اس پر یقین نہ کیا کہ جو کوئی کسی وقت کسی جگہ کسی طرح اللہ رسول کی مخالفت کرے۔ خیال رہے کہ یُخَادِدُ مطلق ہے جس میں ہر قسم کی مخالفت داخل ہے عقائد میں مخالفت ہو یا اعمال میں یا احوال میں یوں ہی خواہ ظاہر یا ظن مخالفت ہو یا بظاہر موافقت ہو۔ درحقیقت مخالفت جیسے منافقین کا نمازیں پڑھنا وغیرہ۔ ان سب کا نتیجہ یہ ہے۔ فَإِنَّ لَنَا نَارًا جَهَنَّمَ اس جہنم کی ترکیب کو علماء مشکل جانتے ہیں کیونکہ اس میں نِزْوَ جزیئہ ہے یہ جملہ نِزْوَ کی جزا اور جزا جزیئہ ہوتی ہے۔ لیکن اَنَّا فَتْحُ کے ساتھ اپنے مابعد سے مل کر مفرد کے حکم میں ہوتا ہے تو نِزْوَ جزیئہ اور اَنَّا فَتْحُ والا دونوں ضدین ہیں یہ دونوں یہاں جمع کیوں ہو گئیں اس کی آسان ترکیب یہ ہے کہ نِزْوَ کے بعد حق پوشیدہ ہے۔ جو خبر مقدمہ ہے اور اَنَّا لَنَا نَارًا جَهَنَّمَ سے مبتدا مؤخر یعنی اُس کے لیے دوزخ کا لگ کا ہونا بالکل حق و درست ہے۔ چونکہ اَنَّا فَتْحُ والا ابتداء کلام میں نہیں آتا اس لیے حق ایسی سے پہلے پوشیدہ ماننا پڑے گا۔ نہ کہ جہنم کے بعد (تفسیر روح المعانی۔ بیان۔ غارن۔ کیر وغیرہ) خَالِدًا فِيْهَا لَمْ يَكُنْ مَخْلُوقًا کی ضمیر سے حال ہے فیہا کی ضمیر نازکی طرف ہے غلو بمعنی ہمیشہ رہنا ہے یعنی وہ اُس آگ میں ہمیشہ ہمیشہ رہے گا۔ خیال رہے کہ یہاں لَمْ کو مقدم فرمانے سے صراحت قائم رہا۔ یعنی صرف وہ ہی دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے۔ اس کے سوا اور کوئی نہیں۔ ذَلِٰلَ الْخُرُوجِ الْعَظِيْمُ ذَالِكَ سے اشارہ غلو

کی طرف ہے یعنی دوزخ میں، بیٹھی بڑی ہی رسوائی ہے۔ ایسی بڑی جو کسی کے ذہن و ہم و گمان میں نہیں آ سکتی۔

## خلاصہ تفسیر

اے مسلمانو! یہ منافقین اپنی مجلسوں میں تمہارے محبوب ﷺ کے متعلق بہت بکواس کرتے ہیں مگر جب ان سے اس کے متعلق تحقیق کی جاوے تو صاف طور پر تم کو راضی کرنے کے لئے جھوٹی قسم کھا لیتے ہیں کہ ہم نے کچھ نہیں کہا آپ کو خبر دینے والا! جھوٹا ہے۔ بچہ ہے ان کو چاہیے تھا کہ اللہ رسول کو راضی کرتے وہ جھوٹی قسموں سے راضی نہیں ہوتے وہ تو اخلاص اور اطاعت سے راضی ہوتے ہیں اللہ رسول ہی راضی کرنے کے حق دار ہیں اگر یہ مومن ہیں تو اس پر غل کریں تعجب کی بات ہے کہ انہیں اب تک یہ بھی معلوم نہ ہوا کہ جو کوئی اللہ رسول کی کسی وقت کسی جگہ کسی طرح مخالفت کرے تو اس کے لئے دوزخ کی آگ ہے جس میں وہ ہمیشہ رہے گا۔ دوزخ کا داخلہ وہاں ہمیشہ ہمیشہ رہنا بہت ہی بڑی ذلت خواری و رسوائی ہے۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ کفر کے اس فائدے کا انکار کرنا جھوٹی قسمیں کھانا ایمان نہیں ہے بلکہ اس سے توبہ کرنا ایمان قبول کرنا ایمان ہے ہر جرم کی علیحدہ توبہ ہے۔ کفر سے توبہ ایمان لانا اور کفر پر پشیمان ہونا ہے یہ فائدہ یَصْلِفُونَ بِاللّٰهِ رَاحِمٌ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ اکثر جھوٹے منافق جھوٹی قسمیں کھا کر اپنا ایمان ثابت کرتے ہیں مخلصین کو اس کی ضرورت نہیں پڑتی۔ ان کا ایمان خود ہی خوشنود سے دیتا ہے۔ اصلی طور پر کو عطر کی عود کی برقیں نہیں کھاتی پڑتیں۔ عطر اپنی عود کی خود ہی بتا دیتا ہے۔ یہ فائدہ بھائی یَصْلِفُونَ بِاللّٰهِ رَاحِمٌ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ منافق لوگ ہمیشہ مسلمانوں کو راضی رکھنے کی فکر میں رہتے ہیں کہ کہیں ہمارا اتفاق ان پر ظاہر نہ ہو جاوے۔ مومن ہمیشہ اللہ رسول کو راضی کرنے کی فکر میں رہتے ہیں یہ فائدہ لَبِیْزُ خُصْمٍ سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ اللہ رسول کے مقابلہ میں لوگوں کو راضی کرنا کفر یا عوام مجاہدین کی مرضی کے مطابق مسلمانوں کو راضی کرنا عبادت ہے یہ فائدہ لَبِیْزُ خُصْمٍ سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ ایمان۔ عبادت۔ معاملات میں اللہ تعالیٰ کے سامنے حضور انور کو راضی و خوش کرنے کی نیت کرنا شرک یا کفر نہیں۔ بلکہ ایمان کا کمال ہے یہ فائدہ وَاللّٰهُ وَمَا سَوَّلَ لَآخِذٌ اَنْ یُّرْضَوْا سے حاصل ہوا۔ جو کوئی اس لئے مسلمان ہو اس لئے نماز و روزہ حج و زکوٰۃ ادا کرے کہ اللہ ہی راضی ہو حضور ﷺ علیہ وسلم بھی وہ مومن کامل ہے رب تعالیٰ اس کی توفیق دے۔ چھٹا فائدہ۔ اللہ کے نام سے ملنا حضور کا نام نبی بالکل جائز ہے بلکہ ان دونوں کے لئے ایک نام ہے۔ بلکہ ان دونوں کے لئے ایک صیغہ

استعمال کرنا درست ہے یہاں ایک لفظ اَحَقُّ اقد تعالیٰ اور حضور صلی علیہ وسلم کے لیے ارشاد ہوا جیسا کہ اس کی تفسیر سے ظاہر ہے۔ یہ فائدہ اَحَقُّ اَنْ يُّرَضَّوْهُ میں اَحَقُّ اور وہ کی ضمیر سے حاصل ہوا۔ لہذا یہ کہنا جائز ہے کہ اقد رسول بھلا کر سے اقد رسول آفات سے بچائیں۔ اقد رسول رحمتیں عطا کریں ساتواں فائدہ حضور کے نام پر اقد کی عبادت کرنا نہ شرک ہے نہ حرام بلکہ ثواب ہے جیسے حضور کے نام کی قربانی کرنا حضور انور کے نام پر یا حضور کی والدہ طیبہ طاہرہ والد ماجد رضی اللہ عنہما کے نام پر حج بدل بالکل درست اور ثواب ہے کہ اس سے حضور انور رضی ہوں گے۔ یہ فائدہ بھی اَحَقُّ اَنْ يُّرَضَّوْهُ سے حاصل ہوا حضور انور نے اپنی امت کے نام کی قربانی فرمائی تھی۔ اکتھواں فائدہ حضور کو راضی کر لو خدا تعالیٰ خود ہی راضی ہو جاوے گا۔ حضور کی رضا کے بغیر حق تعالیٰ کی رضا ممکن ہے یہ فائدہ اَنْ يُّرَضَّوْهُ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ کہ وہ کی ضمیر حضور انور کی طرف ہے جیسا کہ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا۔ نواں فائدہ اپنے اعمال سے حضور کو راضی کرنا علامت ایمان ہے۔ یہ فائدہ اَنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ سے حاصل ہوا۔ دسواں فائدہ اقد رسول کے احکام کو ناحق جان کر اس کے خلاف کرنا کفر ہے اور اُن کے احکام کو حق جان کر اپنے کو گنہگار مان کر غلطی کر لینا کفر نہیں بلکہ گناہ ہے یہ فائدہ مَنْ يُّخَاجِدْ لِلّٰهِ دَسْوَئًا سے حاصل ہوا۔ گیارہواں فائدہ دوزخ میں ہیشگی ہر وقت کفار کے لیے رہے مومن اگر چہ کیسا ہی گنہگار ہو مگر وہ دوزخ میں ہمیشہ نہ رہے گا۔ بلکہ گناہوں کے میل سے صاف ہونے کے لیے عارضی طور پر کچھ دین کے لیے وہاں رکھا جائے گا۔ یہ فائدہ نَحْنُ نَاْتَجِفُّهُمْ فِيْ ذٰلِكَ لِمَا كُنَّا فَرَاغْنَا مِنْهُ سے حاصل ہوا۔ کافر دوزخ کا کوئلہ سے مومن گند اور میلا ہوا۔ بارہواں فائدہ قیامت میں رسوائی ہوئی دوزخ میں علانیہ پھینکا جانا صرف کفار کے لیے ہے ان شاء اللہ گنہگار مومن کا حساب بھی خفیہ ہوگا اور اگر اسے دوزخ میں ڈالا گیا تو وہ بھی خفیہ یہ فائدہ اَلْخَزِيْءُ اَلْعَظِيْمُ سے حاصل ہوا کہ اس رسوائی کو رب نے صرف حضور کے دشمنوں کا عذاب قرار دیا۔

پہلا اعتراض | صحابہ کرام کو راضی کرنے کی کوشش کرنا منافقوں کا طریقہ ہے۔ دیکھو رب نے منافقوں کا اتفاق یہ بیان فرمایا يُّرَضَّوْهُ (روافض) جو اب حضرات صحابہ کو جموں قسمن کھا کر جو کا دینا منافقوں کا طریقہ ہے یہاں فرمایا يُّرَضَّوْهُ چاہے اللہ تعالیٰ غلام و محبت سے انہیں راضی کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا کا ذریعہ ہے اور حضور کی رضا رب تعالیٰ کی رضا کا ذریعہ دوسرا اعتراض۔ اقد رسول کے لیے ضمیر واحد کیوں لائی گئی يُّرَضَّوْهُ چاہیے تھا۔ يُّرَضَّوْهُ حَبَا جواب تاکہ معلوم ہو کہ حضور کی رضا اللہ کی رضا کا ذریعہ ہے یوں ہی اللہ کی رضا کی ضمن میں حضور کی رضا یہ دونوں رضا دراصل ایک ہی ہیں یہ فائدہ يُّرَضَّوْهُ حَبَا سے حاصل نہیں ہوتا دوسرا اعتراض بعض

مفسرین نے فرمایا کہ ضمیر ہما کا اللہ رسول دونوں کی طرف لوٹنا ممنوع ہے حدیث شریف میں اس کی مانعت ہے۔ اس لیے ہما ضمیر یہاں ارشاد نہ ہوئی۔ جواب یہ درست جس میں قرآن مجید میں ایک ضمیر اللہ تعالیٰ اور نبی کی طرف لوٹی ہے دیکھو حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے جو کلام کیا اس میں ایک جگہ فرمایا۔ فَأَمَّا ذَاتُ أَنْفِئِهْمَا۔ میں نے چاہا کہ کشتی کو عیب دار کر دوں دوسری جگہ ارشاد فرمایا۔ فَأَمَّا أَنْ يَبْدُلُكُمَا رَبُّكُمَا فِي سَفَرِهِمَا۔ اور میرے رب نے چاہا کہ ان کو اس سے بہتر اولاد ملے۔ تیسری جگہ فرمایا۔ فَأَمَّا إِذْ هَبْتَ شَعْلَهُمَا۔ دوسرے کلام میں نارونا یہ ضمیر حضرت خضر اور رب دونوں کے لیے ہے حدیث شریف میں اس کی مانعت کہیں نہیں آئی حدیث یسٰی الخَطِيبُ اَنْتَ سے اس کا وہم کہا گیا ہے چوتھا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا اَلْحَقُّ اَنْ يَرْضَوْهُ یعنی اللہ رسول زیادہ حقدار ہیں اس لیے کہ انہیں راضی کیا جاوے۔ الحق سے معلوم ہوا کہ ان کے سوا اور لوگ بھی اس کے حقدار ہیں۔ ہاں اللہ رسول زیادہ حقدار ہیں، جواب یہاں الحق یا تو بمعنی حقیق ہے یا یوں کہو کہ دوسروں کو بھی راضی کرنا چاہیے۔ ماں باپ استاد وغیرہم مگر وہ بھی اللہ رسول کی رضا کے لیے کہ ان کا یہی حکم ہے اہل رضا اللہ رسول کی دوسروں کی رضا فرمائی لہذا الحق اسم تفضیل درست ہے پانچواں اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ صرف اللہ رسول کے مخالفین ہی دوزخ میں جائیں گے تو کیا مسلمان اگرچہ کیسا ہی گنہگار ہو دوزخ میں نہ جائے گا۔ اس سے تو مسلمانوں کو گناہ پر دیر کی ہوگی۔ جواب دوزخ میں جانا اور نہ جانا دوزخ کا اس کے لیے ہونا۔ وہاں رہنا کچھ اور دوزخ بننا ہے کفار کے لیے اگر گنہگار مسلمان بھی ان کے سے کام کرے تو وہ بھی جہنم میں کچھ دن ضرور رہیں گے۔ چھٹا اعتراض۔ فَإِنَّ لَهُ نَارًا جَهَنَّمَ اِنَّ الْاِنْفِ کے فقہ ہے مگر شروع کلام اِنَّ الْاِنْفِ کے کسر سے آنا چاہیے۔ جواب۔ ایک قراءۃ میں اِنَّ الْاِنْفِ کے کسر سے ہے تب تو کوئی اعتراض ہی نہیں۔ ہماری قراءت میں اِنَّ الْاِنْفِ کے فتح سے ہے۔ تب یہ عبارت حق پوشیدہ کا آخری مبتدا ہے۔ لہذا بالکل درست ہے۔ جیسا کہ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا۔

تفسیر صوفیانہ | جو کوئی اللہ کے دروازہ سے نکالا جاوے وہ ہر طرف بھاگا بھاگا پھرتا ہے لبے کسی  
جگہ اطمینان میں نہ رہتا۔ دیکھو منافقین مدینہ اندرون خانہ کچھ ہوتے تھے بیرون خانہ کچھ اور وہی  
وہ جس کی غیوت بخت دل زبان ایک ہو۔ منافق سب کو راضی کرتا ہے موصی رب کو خوش کرنے کی کوشش کرتا کفر میں  
جرات نہیں ہوتی وہ بات کر کے پھر جاتلہ ہے پھر جھوٹی قسمیں کھا کر اپنی بات سے مکر جاتلہ ہے صوفیاء فرماتے ہیں کہ  
اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کا اب صرف ایک طریقہ ہے اس کے محبوب کو راضی کر لو۔ رب خود بخا راضی ہو جاوے  
گا۔ فرماتا ہے۔ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَجْعَلْ لَكُمْ رِزْقًا فَاتَّبِعُوا مَوْلَاهُ فَالْمُطِيعِينَ لِلَّهِ وَالْمُطِيعِينَ لِلرَّسُولِ وَالَّذِينَ يَخِشَوْنَ اللَّهَ الْعَظِيمَ  
الطاعت کر لو۔ اس کی اطاعت خود بخود ہو جائے گی۔ وَمَنْ يُطِيعِ الْمَوْلَاهُ تَمْتَلِكْ فَمَا يَكْفُرُ عَمَّا كَفَرَ اللَّهُ جیسے کعبہ معظمہ  
کی طرف سجدہ کر لو رب تعالیٰ کو خود بخود سجدہ ہو جاوے گا کہ کعبہ معظمہ سجدہ نے رب کا قبلہ ہے حضور انور اللہ کی



اطاعت اللہ کی رضا کا ذریعہ اس لیے ارشاد ہوا۔ اللہ وَاَسْأَلُكَ اَحَقَّ اَنْ يَرْضَوْهُ۔ دنیا ایک میدان ہے جس کا ایک کنارہ دوزخ ہے دوسرا کنارہ جنت ہے حاصل جس کنارہ پر حضور میں وہ جنت والہ ہے دوسرا دوزخ والا اس لیے ارشاد ہوا۔ وَمَنْ يَتَّعِدِ اللّٰهُ وَاَسْأَلُكَ۔ اس کا کنارہ پر خدا محتاس ہے ویکھو رب فرماتا ہے اِنَّا بَيْنَ الْمُرْسَلَيْنِ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اور فرماتا ہے اِنَّا بِرَبِّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ۔ معلوم ہوا کہ صراطِ مستقیم پر حضور ملتے ہیں وہاں ہی خدا مبتلا ہے صوفیاء فرماتے ہیں کہ تو کا یہ حال ہے کہ اَنْ يَرْضَوْهُ کی ضمیر مَسْئُوكَ کی طرف لوٹتی ہے ضمیر اللہ کی طرف لوٹتا قوی نہیں کہو نہ مرجع قریب ہوتے بلا سخت ضرورت دُور مرجع کی طرف نہیں لوٹتا چاہیے اور اگر دونوں کی طرف لوٹائی۔ یعنی مذکور توبہ کو یعنی ہذا ماننا پڑے گا۔ کیونکہ ضمیر من ذات کی طرف لوٹتی ہے اسم اشارہ صفت کی طرف مذکوریت صفت ہے ذات کے سوا (تفسیر روح البیان و معانی وغیرہ) لہذا یہی معنی ہے کہ اس کا مرجع مَسْئُوكَ ہے نیز از روئے قرآن اطاعت رسول تو اطاعت خدا ہے رسول کے پاس انا خدا کے پاس انا ہے نبی کی اتباع خدا کی رضا ہے مگر اس کے برعکس کہیں خدا کی اطاعت خدا کی رضا کو حضور کی رضا خدا کے ہاں ماضی کو حضور کے ہاں ماضی نہیں قرار دیا گیا۔

يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ اَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ

خوف کرتے ہیں منافق لوگ یہ کہ اتاری جاوے اوپر ان کے کوئی سورۃ منافق ڈرتے ہیں کہ ان پر کوئی سورت ایسی اترے جو ان کے دلوں

تُبَيِّنُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ ۖ قُلِ اسْتَغْنُوا

جو غبر دے ان کو اس کی جو دلوں میں ہے ان کے فرما دو ٹھٹھا کر لو تحقیق

کی بھی بنادے تم فرماؤ رہنے جاؤ اللہ کو

اِنَّ اللّٰهَ مُخْرِجُ مَا تَحْذَرُونَ ﴿٣﴾ وَلٰكِنْ

اللہ نکالنے والا ہے اس کا کہ جسے تم خوف کرتے اور البتہ

مردر ظاہر کرتا ہے جس کا تمہیں ڈر ہے اور اے محبوب

سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ

اگر پوچھئے آپ ان سے البتہ کہیں گے اس کے سوا نہیں کہ تھے ہم ہنستے اور کھیلتے

اگر تم ان سے پوچھو تو کہیں گے کہ ہم تو یوں بے باخ و بے فکر تھے

قُلْ يَا لَئِي اللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦١﴾

فرما دیا اللہ سے اور آیتوں سے اس کی اور رسول سے اس کے تھے تم ہٹھکارتے

تم فرماؤ کیا اللہ سے اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول سے ہنستے ہو

لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ۚ إِنَّ

نہ عذر کرو تم بے شک کافر ہو گئے تم پہلے ایمان کے تمہارے

بہانے نہ بناؤ تم کافر ہو چکے مسلمان ہو کر

نَعَفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ نُعَذِّبُ طَائِفَةً يَا لَهُمْ

معاذ کر دیں ہم ایک ٹولہ کو کہ تم میں سے تو سزا دیں گے ہم دوسرے ٹولہ کو اس سزا

تم میں سے کسی کو معاف کریں تو اوروں کو عذاب دیں گے اس لیے کہ وہ

كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٦٢﴾

تھے وہ مجرم

ہوئے

تعلق :- ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیات کریمہ میں منافقین کی اپنی پھیلی حرکات پر بے قراری کی بے چینی کا ذکر تھا کہ جو ٹھیکیں کھا کھا کر مسلمانوں کو اپنی طرف سے مطمئن کرتے اب انہیں منافقوں کا آئندہ کے متعلق اپنے غرضوں دل کی دھڑکنوں کا ذکر ہے گویا ماضی کی بے چینی کے بعد مستقبل کی بے قراری کا تذکرہ ہے دوسرا تعلق پہلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ آخرت میں منافقوں کے لیے دوزخ کی آگ ہے اب ارشاد ہے کہ ان کے لیے دنیا میں بھی دوزخ ہے دل کی بے چینی اپنے نفاق کھل جانے کا کھٹکا گویا اٹھو دوزخ کے بعد ان کی دنیاوی دوزخ کا تذکرہ ہے ۔

تفسیر تعلق :- پہلی آیات میں ارشاد ہوا کہ منافقین اللہ رسول کو راضی نہیں کرتے کہ اخلاص و طاعت

اختیار کر لیں۔ بلکہ اہل رسول کے مقابل مسلمانوں کو جھوٹی قسمیں کھا کر راضی کرتے ہیں اب جس حرکت کا انجام بیان ہو ہے۔ یعنی رسوائی۔

## شان نزول

ان آیات کریمہ کے شان نزول کے متعلق چند روایات ہیں مگر ایک بار بارہ منافقین نے اپنا خفیہ اجلاس کیا اور مومنین کے خلاف کئی سازشیں کی جن کی خبر حضرت جبریل علیہ السلام نے حضور انور کو دے دی۔ حضور انور نے ایک مجمع میں فرمایا کہ کچھ لوگوں نے ہمارے متعلق یہ سازش کی ہے وہ یہاں موجود ہیں نہیں اور توہر کریں میں ان کے لئے دعا کروں گا مگر کوئی نرا ٹھکانہ یا اثر فرمایا آخر کار حضور نے نام بنام پکار کر اسے فلاں اٹھ تو منافق ہے۔ تو بھی اس سازش میں خریک تھا۔ حتیٰ ان بارہ آدمیوں کو اٹھا کر کھڑا کر کے لوگوں کو دکھایا کہ یہ وہ منافقین ہیں تب یہ لوگ بولے کہ واقعی ہم نے یہ حرکت کی تھی۔ ہم کو معاف فرمایا جاوے فرمایا میں نے تمہاری شفاعت کے لئے رب کی رحمت نے تمہاری بخشش کے لئے بہت انتظار کیا مگر اب وقت نکل گیا تم اس مجلس سے نکل جاؤ۔ چنانچہ وہ نکال دیئے گئے اس پر پہلی آیت **يَخْذُرُ الْمُتَّقُونَ** (الفتح) نازل ہوئی یہ قول صحیح ہے۔ (تفسیر کبیر) اہل اہم فرماتے ہیں کہ غزوہ تبوک سے واپسی کے وقت راستہ میں کسی پہاڑ کے دامن میں بارہ منافق چھپ کر بیٹھ گئے تاکہ حضور انور پر رات کی تاریکی میں حملہ کر دیں۔ حضور انور نے حضرت عمار کو بھیجا کہ انہیں ہٹا دو! آپ نے انہیں ہٹا دیا حضور انور بخیریت وہاں سے گزر گئے۔ حضرت عمار سے حضور انور نے پوچھا کہ کیا تم انہیں پہچانتے ہو عرض کیا کہ رات کے اندھیرے میں میں انہیں پہچان نہ سکا۔ حضور نے فرمایا کہ میں ان کے نام تک جانتا ہوں حضرت عمار نے عرض کیا کہ انہیں قتل کیوں نہ کر دیا جاوے فرمایا کہ تم ملکوں میں مشہور ہو جاوے گا کہ محمد مصطفیٰ اپنے ساتھیوں کو بھی قتل کر دیتے ہیں جس سے تبلیغ اسلام میں رکاوٹ پیدا ہوگی۔ تب پہلی آیت **يَخْذُرُ الْمُتَّقُونَ** (الفتح) نازل ہوئی (تفسیر کبیر و مادی) اہل حضور انور مع صحابہ کے غزوہ تبوک میں جا رہے تھے کہ بعض منافقین نے آپس میں کہا کہ محمد علی اہل علیہ وسلم ملک فارس و روم کے خواب دیکھ رہے ہیں کہ ہم وہ بھی فتح کریں گے بھلا وہ ملک کہاں اور یہ کہاں۔ یہ کہنے والا دریعہ ابن ثابت تھا اور باقی اہل ہاں کر رہے تھے حضور انور نے صحابہ سے فرمایا کہ یہ جو آگے جا رہے ہیں ان روکو اور ہمارے پاس حاضر ہو۔ وہ حاضر کئے گئے فرمایا کہ تم نے آپس میں یہ کہا تھا وہ بولے ہم یہ باتیں صرف راستہ طے کرنے کے لئے بطور خصل کر رہے تھے عدا نہ کہتے تھے اس پر دوسری آیت **وَلَقَدْ سَأَلْتَهُمْ** اور **لَا تَخْذُرْهُمُ** (الفتح) نازل ہوئی (تفسیر خازن۔ کبیر۔ روح المعانی و بیان المعرفہ)

**تفسیر** **يَخْذُرُ الْمُتَّقُونَ** یہ کلام نیا ہے بخذربنا ہے خذرب سے خوف بخشیت خذر

ان سب کے معنی ہیں ڈر مگر خذر اس خوف کو کہتے ہیں جس کے ساتھ احتیاط بھی

ہوا اور بچنے کی تدبیر بھی۔ رب فرماتا ہے۔ اِنَّ مِنْ اَوْلَادِكُمْ وَ اَزْوَاجِكُمْ مَعَدُوًّا لِّكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَاِنْ  
 بھی خد کے یہ معنی ہیں۔ اَلْمَنَافِقُونَ میں اَلِیْف لہا عہد کی سے مراد یا تو حضور انور کے زمانے کے سارے منافقین ہیں  
 کیونکہ قریباً اُن سب ہی کو یہ ڈر لگا رہتا یا خاص وہ منافقین جن کے متعلق یہ آیات نازل ہوئیں۔ چونکہ یہ دوران کو لگا ہی رہتا ہے  
 اس لیے حَذَرُوا ماضی ارشاد نہ ہوا بلکہ یُحَذَرُ مضارع فرمایا گیا۔ اَنْ تَنْزِلَ عَلَیْهِمْ سُوْرَةٌ یہ فرماں یُحَذَرُ کا مفعول  
 ہے یعنی منافق اس چیز سے ڈرتے ہیں ظاہر یہ کہ علیہم کا مرجع ہے مومنین ہیں حضور انور پر کسی آیت یا سورت کا  
 نزول درپردہ سارے مسلمانوں پر نزول تھا کہ یہ سب کچھ انہیں کے لیے اُترتی تھیں (روح البیان) اور ہو سکتا ہے کہ  
 اس کا مرجع خود منافقین ہوں اور علی ضرر اور نقصان کے لیے ہو جیسے کہا جاتا ہے ہَذَا لَکَ اور اِنْہَا عَلَیْکَ یہ تیرے لیے  
 مفید ہے یہ تیرے خلاف یعنی منافقوں کے خلاف کوئی سورۃ نازل ہو جائے یا علی بمعنی فی ہے (معانی) یعنی ان  
 منافقین کے بارہ میں سورۃ اُتر پڑے سورۃ کے معنی اس کے اقام سورۃ آیت اور رکوع وغیرہ کا فرق ہم پہلے پارہ میں ناقوس سورۃ  
 ہی شہد کی تفسیر میں کر چکے۔

تَنْذَرُکُمْ بِمَا فِیْ قُلُوْبِکُمْ یہ بھارت سورۃ کی صفت ہے تَنْذَرُکُمْ سے بے خبر ظاہر یہ ہے کہ اس  
 کی ضمیر کا مرجع مومنین ہیں اور قُلُوْبِکُمْ کی ضمیر کا مرجع منافقین لہذا اس جملہ میں دو ضمیر میں مومنین کے لیے ہیں اور ایک ضمیر  
 منافقین کی طرف۔ ضمیروں کا مختلف ہونا اگر مفید ہو تو بالکل درست ہے (روح البیان و خازن و مطاق وغیرہ) ہمارے مراد  
 یا تو اُن کے دلوں کا چھپا ہوا کفر ہے یا وہ کہ اس جو وہ اپنی عام مجلسوں میں کرتے تھے پھر دل میں چھپاتے تھے  
 کہ مومنین کو خبر نہ ہونے دیتے تھے۔ خیال رہے کہ عموماً منافقین حضور انور کو سچا ہی جانتے تھے آپ کی وحی  
 آپ کی خبروں کو درست سمجھتے تھے محض خد و عناد کی وجہ سے حضور کے انکاری تھے لہذا اپنے متعلق نزول و  
 آیات سے اُن کا خوف بالکل درست تھا (روح البیان و کیر وغیرہ) لہذا آیت کریمہ واضح ہے قُلْ اسْتَخِذُوا  
 ظاہر یہ ہے کہ قل میں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور ہو سکتا ہے کہ خطاب قرآن پڑھتے مسلمانوں  
 سے ہو استہزاء کی لفظی اور معنوی تحقیق پہلے پارہ میں نَجِیْنُ مُسْتَحْزَرُوْنَ کی تفسیر میں کی جا چکی ہے یہاں امر  
 تو واجب کرنے کے لیے ہے نہ مباح کرنے کے لیے صرف اظہار غلبہ کے لیے ہے۔ وَحِیْ  
 شَاکَرٌ مُّیْتَحَرٌّ جیسے نالائق آدمی سے کہا جاوے کہ خوب چوری کیے جا تو نرا بھگت لے گا۔ یہاں تفسیر روح البیان  
 نے فرمایا کہ یہاں استہزاء معنی منافقت ہے یہی منافق بنے رہو اور اسلام اور مسلمانوں کا مذاق اڑائے  
 جاؤ۔ اِنَّ اللّٰهَ مُخْرِجٌ مَّا تَحْذَرُوْنَ۔ اس فرماں عالی میں ان کی منافقت دل لگی کے انجام کا ذکر ہے  
 اخراج کے معنی ہیں اعلان کر دینا۔ سب پر ظاہر کر دینا اور نہ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کو تو ان کی منافقت پہلے  
 ہی سے معلوم تھی۔ ماسے مراد اُن کی وہ بھی منافقت لہذا غیب سازشیں نہیں جن کے ظاہر ہو جانے

سے وہ بہت دُرتے تھے۔ یعنی اللہ تعالیٰ عنقریب تمہارے پوشیدہ عیوب ظاہر کرنے والا ہے جس کے ظہور سے تم بہت گھبراتے ہو۔ اس طرح کہ اپنے حبیب کو تمہارے رسوا فرما دینے کا حکم دینے کا حکم دیدے گا اس اظہار کو رب نے اپنی طرف نسبت فرمایا۔ کیونکہ حضور کا کام درحقیقت رب کا کام ہے نیز یہ بتایا کہ تمہیں ایسا! بدنام کرے گا کہ تم سے بدنامی چھپائے نہ چھے گی۔ داور روح المعانی یوں کہنے لگا: سَأَلْتُكَ عَنْ آيَاتِ كَرِيمَةٍ كَثَانِ زُودِ ابْنِ بَيَانٍ، ہو چکا غزوۂ تبوک ہمارے راہ میں یہ واقعہ پیش آیا اور حضور انور کی تحقیق فرمانے سے پہلے یہ آیت اچھی تھی لہذا اس میں غیبی خبر ہے سَأَلْتُكَ کا دوسرا مفعول پوشیدہ ہے یعنی اسے محبوب اگر آپ ان منافقین سے ان کی مذکورہ حرکات بجا اس کے متعلق پوچھیں تو لَیْسَ لَکُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ وَتَلْعَبُ بِرِجَالِ عَالِی اِنْ شَرَطِہِ کی جگہ اِیْمَہِ کے نقلی معنی ہیں کہچر دیں دھنس جانا۔ اب گند کی چیز میں لٹھڑ جانے کو خوش کہا جاتا ہے لب بچوں کی طرح ایسا کھیل کھیلنا جس کا مقصد کچھ نہ ہو (خازن کبیر) یعنی ہم نے یہ باتیں کیں تو ہیں مگر! منافقت یا اسلام دشمنی کی بنا پر نہیں۔ یوں ہی دل بہلانے راستہ طے کرنے کو کہیں۔ کہ بات بہت میں راستہ آسانی سے طے ہو جاتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ انہوں نے اسلام کا مذاق اور انا حضور انور کی اہانت کو اپنا شغل اور کھیل قرار دیا۔ قُلْ اَبَا لَہٗ ذَا اَیَاتِہٖ وَنَا سُوْرَہٗ کُنْتُہٗ کُنْتُہٗ ذَا ظَہَرِ یسے کہ یہاں بھی قل میں خطاب قرآن پڑھنے والے مومن سے ہے اور ہو سکتا ہے کہ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو اگرچہ ان بد نصیبوں نے صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے فرمانِ عالی کا مذاق اڑا رہا تھا۔ مگر چونکہ حضور انور کی گستاخی آیاتِ قرآن پر بلکہ رب تعالیٰ سب ہی کی گستاخی ہے اس لیے یہاں ان تینوں کا ذکر ہوا یہاں سوال اظہارِ غضب کے لیے ہے یعنی تم کو دل بہلانے راستہ طے کرنے کے لیے اور کوئی تذکرہ چہ نہ ملا۔ صرف یہ ہی تاکہ اظہارِ رسول اور اللہ کی آیات کا مذاق اڑاؤ آیات سے مراد قرآنی آیتیں ہیں یا حضور انور کی وہ غیبی خبریں کہ عنقریب فارس و روم ہم کو عطا ہوں گے۔ وہاں ہمارا راج ہو گا۔

لَا تَحْتَسِبَنَّ مَآؤَ اَقْدَکُمْ مِّنْ بَعْدِ اَیْمَانِکُمْ یہ ہے ان کے جرم کا ثبوت فیصلہ عذر کے لغوی معنی ہیں کسی کام کا اثر مٹانا کہا جاتا ہے۔ اِغْتَدَیْتُ اَلْمُنَافِقِیْنَ یَاخْتَنُ وَالِی کَلَالِ کا طعن اب بیان بنانے یا تو یہ کرنے کو معذرت کہا جاتا ہے۔ درجہ ابیان و معانی و تفسیر خازن وغیرہ کہتے ہیں اِیْمَانُ سے مراد ظاہری کفر و ایمان ہے ورنہ منافقوں کے پاس ایمان تھا ہی نہیں یعنی تم لوگوں کے خیال کے یہ اب تک مومن تھے اب تم کافر ہو گئے یعنی تم



ظاہر کی ایمان کے بعد ظاہر کی کافر بن چکے یہاں نہ بناؤ اب مسلمان تمہارے دھوکہ میں نہ آئیں گے۔ اِن  
لَعَفَتْ عَنْهَا لَیْقَظِيَنَّ مِنْكُمْ لُتُفًا لِّمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ اِنَّمَا تَقْوٰی مَنَظٰرٌ لِّمَنۡ لَّا یُؤْمِنُ اِنۡ یَّکُنۡ فِیۡ سَیۡرٍ مِّنۡ اَیۡمٰنٍ  
کچھ منافقین تو مذکورہ دل لگی مذاق کر رہے تھے کچھ منس رہے تھے اس فرمانِ عالی میں ان کی چھانٹ کر دی  
گئی کہ جو لوگ صرف ہاں ہاں کر رہے تھے یا خاموشی سے سن رہے تھے ان کی معافی ہو جاوے گی!  
اس طرح کہ انہیں توبہ و اخلاص کی توفیق ملے گی یہاں اِن شَک کے یئے نہیں بلکہ امید دلانے کے یئے!  
ہے یعنی تم میں ایک جماعت جو خاموش تھی یا ہاں ہاں کر رہی تھی ان کو توبہ کی توفیق ملے گی اور معافی دیا جاوے  
گی! چنانچہ انہیں میں ایک شخص تھا فحاش بن حبیب اشتجعی جو صرف منس رہا تھا کچھ کہتا نہ تھا۔ اس  
آیت کے نزول کے بعد نفاق سے توبہ کر کے سچا مسلمان ہو گیا اور دعا کی کہ الہی میری موت شہادت کی ہو  
اور مجھے کوئی کفن و دفن نہ کرے چنانچہ یہ شخص عہد صدیقی میں غزوہ یمامہ میں اس طرح شہید ہوا کہ کسی کو اس  
کی لاش کا پتہ نہ لگا (تفسیر خازن و معانی) اِنۡحَدِثْ اِنۡحَدِثْ اِسۡ فَرٰ اِنۡ عٰلٰی مِیۡ دَوۡسَرِیۡ جَاعَتِ کَاۡفِرِ  
سے یعنی بکواس کرنے والے مذاق اوڑانے والے معنی دوسرے ٹوٹہ کو ضرور پالش و عذاب دیں  
گے۔ کیوں بَاۡنَہُمۡ کَاۡنُوۡا مُجْرِمِیۡنَ۔ اس یئے کہ اصل مجرم یہ بھی ہیں۔ انہیں اخلاص اور  
توبہ کی توفیق نہ ملے گی کفو بریں گے۔ کفار کے ساتھ آخرت میں رہیں گے۔

اے محبوب علیٰ علیہ وسلم دنیا میں ہی منافقوں پر ہمارا عذاب ہے کہ انہیں  
خلاصہ تفسیر کسی گمراہی بھی چین نہیں وہ ڈرتے ہمارے ہمتے ہیں اور ہر وقت یہ کھٹکا لگا رہتا ہے  
کہ مومنوں پر قرآن مجید کی کوئی ایسی سورت یا آیت نازل ہو جاوے جو ان کے دلوں کا نفاق ان کی خفیہ  
سازشیں ظاہر کر دے اور یہ لوگ بدنام ہو جاویں۔ آپ اُن سے بطور عتاب فرما دو کہ تم لوگ خوب منسی  
مذاق کئے جاوے۔ اسلام پر پتہ ان کے جاوے یقیناً اللہ تعالیٰ عنقریب ان خبروں کو ظاہر فرمانے والا ہے جس کی  
ہمیں دھڑکن لگی ہے ان بد نصیبوں کی کیفیت یہ ہے کہ آپ کے پیچھے آپ کی اسلام کی احانت کرتے  
ہیں مگر آپ اُن سے پوچھیں کہ کیا تم نے یہ بائیں کی عینیں تو نہایت بے شرمی سے کہہ دیں کہ ہم بولہ لای  
راستہ ملے کہ پورے شغل کے طور پر دل لگی کر رہے تھے۔ فرما دو کہ کیا تم اللہ تعالیٰ اس کی توبہ کئے!  
رسول کا ٹھٹھا کرتے ہو۔ یہاں نہ بناؤ تم مسلمانوں کی نگاہ میں مومن ہو چکنے کے بعد کافر ہو چکے!  
اگر ہم تم میں سے ایک جماعت کو معافی بھی دیدیں کیونکہ تمہارے ساتھ تم میں شریک نہ تھے صرف  
خاموشی سے تمہاری باتیں سن رہے تھے منس رہے تھے انہیں اخلاص و توبہ کی توفیق دے  
دیں مگر دوسرے ٹوٹہ کو ضرور عذاب دیں گے جو منسی مذاق میں مشغول ہوا کیونکہ وہ بے ادبی کے

مجرم ہیں اور نبی کے گستاخ کو توبہ کی توفیق نہیں دلا کرتی۔ حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ اس سورۃ کا نام سورۃ فاضحہ بھی ہے کہ اس نے منافقوں کو رسوا کر دیا اور مبغضہ اور مشیرہ بھی کہ اس نے منافقوں کی خبریں شائع کر دیں۔ حضرت عبداللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ اس سورت میں نثر منافقوں کے نام مختلف آیات میں تھے جو منسوخ التلاوت ہو گئیں (خازن)

**فائدے** | اہل آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ۔ دُورِ خ والاسانفۃ اس پر دنیا میں رب کا عذاب یہ ہے کہ اس کے دل کو چین نہیں ہمیشہ اسے ڈر لگا رہتا ہے کہ کہیں میرا پول نہ کھل جاوے ہر ایک کو راضی رکھنے والے کا یہی انجام ہے یہ فائدہ یحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ سے حاصل ہوا۔ مخلص مومن اس غم سے آزاد ہے وہ صرف اللہ رسول کو راضی کرنے کی فکر میں رہتا ہے۔ مخلوق خود بخود راضی ہو جاتی ہے۔ دوسرا فائدہ۔ حضور انور پر قرآن مجید کا نزول گویا امت پر نزول ہے کیونکہ انہیں کے لئے تو اترتا ہے یہ فائدہ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ عظیم سے مراد مومنین ہوں تیسرا فائدہ۔ نزول قرآن مومنوں کے لئے رحمت ہے منافقوں کافروں کے لئے عذاب یہ فائدہ اَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ علیہم سے مراد ہوں منافقین اور علی ضرر کے لئے ہو چوکتا فائدہ۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم منافقوں مخلصوں کو اول سے ہی جانتے ہیں۔ آپ کی پہچان نزول قرآن پر موقوف نہیں یہ فائدہ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سے حاصل ہوا کہ اس میں ضم ضمیر جمع لائی گئی۔ مسلمانوں کے لئے یہی اہمیت جو مسلمانوں کو منافقوں کی خبر دیدی کہ یہ فرماتا ہے وَلَتَعْلَمَنَّ الَّذِينَ فِي الْقُلُوبِ اسے محبوب آپ منافقوں کو ان کی روش کلام سے ہی پہچان لیتے ہو۔ پانچواں فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بدو پوش ہیں۔ حَتَّىٰ اِلَٰمَنَّاكَ منافقوں کو بھی رسوا نہیں کرتے ان کے عیوب قرآن مجید فاش کرتا ہے یہ فائدہ بھی تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سے حاصل ہوا۔ سورۃ قرآنہ لوگوں کو منافقین کی خبر دیتی ہے پھٹا فائدہ امر ہمیشہ وجوب کے لئے نہیں کہنا بھی دوسرے مقصدوں کے لئے یہ فائدہ استنزاؤ سے حاصل ہوا، کہ یہ صیغہ فاعل کا ہے مگر نہ تو مذاق کی اجازت دینے کے لئے ہے نہ واجب کرنے کے لئے۔ بلکہ صرف خطاب کے لئے ساتواں فائدہ۔ رب کے وعدے سچے ہیں اَنْ میں خلاف کا احتمال بھی نہیں یہ فائدہ مَخْرَجٌ مِّنْ اَتَعَدُّوْنَ سے حاصل ہوا۔ دیکھو رب نے فرمایا کہ منافقوں کے چھپے راز رب تعالیٰ ظاہر کرے گا۔ ایسا ہی ہوا آج تک وہ لوگ بنام یہی اٹھواں فائدہ اللہ تعالیٰ نے حضور انور کو علم غیب عطا کیا یہ فائدہ اس آیت کے شان نزول سے معلوم ہوا کہ منافقین نے جو بکواس اس اپنی خفیہ مجلس میں کسی حضور انور کو اس کے اٹھواں فائدہ۔ کفر کی

باتیں خوشی سے سنا ان پر ہنسنا ان سے راضی ہونا سب کچھ کفر ہے ماضیاً لکھ کر کفر عقائد کا مشہور مسئلہ ہے۔ یہ فائدہ۔ کُنْتُ تَسْتَحْزِنُونَ اور قَدْ كُنْتُمْ تَجْمَعُونَ سے حاصل ہوا کہ ان سب پر قرآن مجید نے کفر کا فتویٰ دیا رب تعالیٰ ان سب سے بچائے و سوال فائدہ حضور ﷺ علیہ وسلم کی تو میں اللہ تعالیٰ اور قرآن مجید سب ہی کی تو میں ہے دیکھو ان منافقوں نے توبہ کے راستہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے غیبی خبروں کا مذاق اڑایا تو رب تعالیٰ نے فرمایا۔ اَيَا لِلّٰهِ اَيٰتٍ وَ اَيٰتٍ لِّهٖ وَ مَا سُوْلُوْا لِكُنْتُ تَسْتَحْزِنُوْنَ۔ یوں ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف و تعظیم رب تعالیٰ قرآن مجید سب کی تعظیم ہے۔ گیارہواں فائدہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کا انکار اس کا مذاق اڑانا منافقوں کا پرانہ طریقہ ہے یہ فائدہ ان آیات کے شان نزول سے حاصل ہوا کہ منافقین نے حضور انور کی اس غیبی خبر کا انکار کیا کہ رب تعالیٰ قیصر و کمر کی کے ملک ہم کو عطا کرے گا۔ اسے استہزاء قرار دیا۔ بارہواں فائدہ۔ حضور انور کی گستاخی کفر ہے اگرچہ گستاخی کی نیت نہ ہو۔ دیکھو ان منافقین نے کہا تھا کہ ہم تو ان باتوں کے ذریعہ دل بہلا رہے تھے راستہ طے کر رہے تھے گستاخی کی نیت نہ تھی مگر رب نے فرمایا۔ لَا تَعْتَذِرُوْا فَاَقْدَرَ كُنْتُمْ تَدْبِعُوْا اَيٰتًا يُّنْكِرُهَا اَسَاطِرُ اَوَّلٰتٍ اَمْ لَا تَعْلَمُوْنَ۔ تو یہ کی توفیق ملنی اللہ کی بڑی نعمت ہے۔ یہ فائدہ۔ اِنْ نَّعَمْنَا مِنْكَ لَمَّا يَفْعَلُوْنَ سے حاصل ہوا۔ دیکھو تفسیر۔ چودھواں فائدہ۔ اکثر حضور انور کے گستاخ کو توبہ کی توفیق نہیں ملتی یہ فائدہ۔ نَعْدَبُ لَمَّا يَفْعَلُوْنَ سے حاصل ہوا۔ پندرہواں فائدہ اللہ تعالیٰ سَتَارَ الْغُيُوبِ ہے پردہ پوشی فرماتا ہے مگر جو بد بخت اس کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت و عظمت پر ہاتھ ڈالے اس کی پردہ دری فرماتا ہے پھر دریا غصہ خوشی میں آجاتا ہے۔ یہ فائدہ مَخْرَجٌ مِّمَّا تَتَّخِذُ مَوَدَّةَ سَعٰی حٰصِلُ نَبَا۔ دیکھو امیر ابنی خلف نے حضور انور کو بہت دیکھ پھپھائے تو رب تعالیٰ نے اس کے دس عیب قرآن مجید میں بیان کیے۔ حتیٰ کہ آخر میں فرمایا اَعْتَلَّ بِنَعْدِهِ ذٰلِكَ مِنْ يَنْبَغٍ وَ هٖ حَرَامٌ كَايَچھ ہے۔ آج تک اس کے یہ عیوب مخلوق کی زبان پر ہیں۔ اس کے برعکس وہ رب کریم اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے ثنا خوانوں کی پردہ پوشی فرماتا ہے اور فرمائے گا۔

منافقین دل سے حضور انور کو نبی مانتے ہی نہ تھے نہ آپ پر وحی آنے کے قابل پہلا اعتراض پھر انہیں اپنے متعلق یہ غرضہ کیوں تھا کہ ہمارے متعلق وحی آجائے جو ہم کو بدنام کر دے پھر بَعْدُ مَا اَلْمُنَافِقُوْنَ (الخ) کا مطلب کیا ہے جواب اکثر منافقین تو آپ کو دل سے نبی جانتے تھے اگرچہ اپنے دل سے نہ تھے آپ کی وحی کو نبی مانتے تھے اور جواب کو نبی نہ جانتے تھے

انہیں خطرہ تو یہ تھا ہی کہ حضور انور لوگوں سے فرادیں کہ یہ منافق ہیں انہوں نے فلاں حرکات کی ہیں یقیناً لوگ! حضور کی یہ بات مان لیں گے اور ہم ان میں بدنام ہوں گے غرضیکہ نزول آیت خواہ ان کے عقیدے میں ہو یا! مسلمانوں کے عقیدے میں انکی بدنامی بہر حال یقینی تھی۔ دوسرا اعتراض۔ اس فرمانِ عالی میں تمہیں ضمیریں ہیں تَنْزِيلَ مَذِيْبِهِمْ دُوسری تَنْزِيْلُہُمْ تیسری کَافٍ قَدْ بَيِّنْتُ۔ تم نے کہا کہ ان میں سے ڈوپہلی ضمیریں تو مسلمانوں کی طرف ہیں اور آخری ضمیر فی قُلُوْبِهِمْ منافقوں کی طرف اس سے ضمیروں میں انتشار ہوگا۔ ایک جملہ کی! ضمیروں کا مرجع علیحدہ یہ نحوی اور بلاغت کے قاعدے سے درست نہیں۔ جواب۔ مفسرین نے اس اعتراض کے بہت جواب دیئے ہیں بعض نے ان تینوں ضمیروں کو منافقین کی طرف مانا ہے اور پھر بہت بڑی چوڑی تاویس کی ہیں مگر قوی اور آسان جواب یہ ہے کہ ضمیروں کا مختلف ہونا اگر فائدہ مند ہو تو بالکل جائز ہے بلا فائدہ درست نہیں رب فرماتا ہے یُؤَسِّفُ اَعْرَضُ عَنْ هٰذَا وَاَسْتَغْفِرِيْ لِذَنْبِكِ دیکھو ایک آیت میں اعراض کی ضمیر حضرت یوسف علیہ السلام کی طرف ہے اور استغفری کی ضمیر زلیخا کی طرف تیسرا اعتراض۔ یہاں منافقوں سے فرمایا گیا کہ تم ایمانی بعد کافر ہو گئے وہ تو پہلے مجھ سے کافر تھے۔ کبھی مومن تھے ہی نہیں پھر یہ فرمان کیوں درست ہوا۔ جواب۔ اس کا جواب ابھی تفسیر میں گزر چکا کہ یہاں ایمان کفر سے مراد ان کا ظہور اور ان پر لوگوں کا مطلع ہونا ہے یعنی پہلے تم لوگوں کی نظر میں مومن ہو گئے تھے اب اس بجواسے ان کا نظریں کافر ہو گئے۔ چوتھا اعتراض۔ پھر یہ لوگ مرتد کیوں نہ مائلے گئے اور انہیں قتل! کیوں نہ کیا گیا۔ مرتد کی سزا تو قتل ہے۔ جواب بعض لوگوں نے اس اعتراض کا جواب یہ دیا ہے کہ اس وقت تک اس قتل کا قانون نہ بنا تھا۔ قتل مرتد کا حکم بعد میں آیا مگر یہ قوی نہیں کیونکہ منافقین کا یہ واقعہ غزوہ تبوک کا ہے جو حضور انور کا آخری غزوہ ہے۔ اس کا قوی جواب وہ ہے جو خود حضور انور نے دیا کہ یہ لوگ قوی کا خط سے مسلمان ہی بنے تھے مشرکین یا عیسائی یا یہودی نہ بنے تھے اگر انہیں قتل کیا جاتا تو دوسرے ملکوں میں خبر آ جاتی کہ مسلمان خود مسلمانوں کو قتل کر دیتے ہیں اس بنا پر لوگ مسلمان ہونا! چھوڑ دیتے یہ حکم خلافت فاروقی تک رہا پھر اعلان ہو گیا کہ منافقت ختم ہو چکی اب کفر ہے یا اسلام اب جو ایک بات کفر کی کہے گا قتل کیا جاوے گا جیسا کہ ہم پہلے عرض کر چکے ہیں۔ پانچواں اعتراض اس آیت کریمہ میں فرمایا گیا کہ ان گستاخوں میں سے ایک گروہ کی معافی دی جاوے گی دوسرے کو سزا جب جرم ایک ہے تو یہ فرق کیوں ہے۔ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس بجواسے کرنے والوں کو توبہ کی توفیق نہ ملے گی جو صرف اس پر خاموش رہے یا انہیں دیئے انہیں رب تعالیٰ کی طرف سے توبہ کی توفیق ملے گی جس سے ان کا گناہ معاف

ہو جاوے گا۔ دیکھا گیا ہے کہ حضور انور کے گستاخ کو اکثر توبہ کی توفیق نہیں ملتی۔

### تفسیر صوفیانہ

جیسے ایک میان میں دو تلواریں نہیں سما سکتیں ایسے ہی انشاء اللہ ایک دل میں دو خوف جمع نہیں ہوں گے یعنی خوف خالق اور خوف مخلوق حضرات صحابہ کرام کے دلوں میں رب تعالیٰ کا خوف تھا اس لیے ان کو مخلوق کا خوف نہ تھا منافقین کے دلوں میں خوف خدا نہ تھا اس لیے انہیں سب کا ڈر تھا حضرات صحابہ نزول قرآن پر خوش ہوتے تھے مگر منافقین اس سے ڈرتے تھے کہ کہیں عیوب نہ کھل جاوے آیات قرآنی رحمت کی بارش ہیں جو مومنوں کو مفید منافقوں کو مضر ایمان کی روح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ادب و احترام ہے۔ کفر کی جگہ حضور انور کی توبہ میں اور بے ادبی سے باقی کفر اس کی شاخیں ہیں۔ گستاخ کے کفر پر قرآن مجید نے فتویٰ دیا ہے۔ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کے اولیاء اللہ علماء دین بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر نسبت رکھنے والی چیز کا ادب و احترام چاہیے کہ ان کا احترام حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم ہے۔

### حکایت

ایک بار حضرت زید ابن ثابت گھوڑے پر سوار ہوئے تو حضرت عبداللہ ابن عباس نے آپ کی رکاب تمام لی آپ نے فرمایا اسے رسول اللہ کے اہل بیت ایسا نہ کریں فرمایا ہم کو حضور انور نے اپنے بڑوں کے ایسے ہی ادب کا حکم دیا ہے۔ تو! حضرت زید نے آپ کا ہاتھ پکڑ کر بوسہ دیا اور فرمایا کہ ہم کو حضور نے اہل بیت اطہار کے ساتھ یہ ہی برتاؤ کرنے کا حکم دیا ہے۔ (روح البیان) جسے جو ملا ادب سے ملا ہے ادب منافقین سمیت پاک میں رہ کر بھی محروم رہے۔ حضرت اوسین قرنی رضی اللہ عنہ با ادب تھے دور رہ کر بھی محروم ہوئے۔

الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ

نفاق والے مرد اور نفاق والی عورتیں ان کے بعض بعض سے ہیں

منافق مرد اور منافق عورتیں ایک غیبی کے مرتبے ہیں



يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَ

حکم دیتے ہیں برائی کا اور منع کرتے ہیں اچھی باتوں سے اور  
برائی کا حکم دیں اور بھلائی سے منع کریں اور

يَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ

بٹھے رکھتے ہیں ہاتھ اپنے بھول گئے وہ اللہ کو پس چھوڑ دیا اللہ نے  
اپنی سٹی بند رکھیں اور اللہ کو چھوڑ دیا تو اللہ نے انہیں

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ وَعَدَ اللَّهُ

تجتنق منافق ہی بدکار لوگ ہیں وعدہ فرمایا اللہ نے  
جھوٹا یا بیشک منافق وہ ہی پکتے بے علم ہیں اللہ نے منافق

الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ

منافق مردوں اور منافق عورتوں سے اور کھلے کافروں سے دوزخ کی آگ  
مردوں اور منافق عورتوں اور کافروں کو جہنم کی آگ کا وعدہ دیا

خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ

کارہیں گے اس میں ہمیشہ وہ کافی ہے انہیں اور عذاب کیا ان پر اللہ نے  
ہے جس میں ہمیشہ رہیں گے وہ انہیں بس ہے اور اللہ کی ان پر لعنت ہے

وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۝

اور واسطے ان کے عذاب قائم رہنے والا ہے  
اور ان کے لئے قائم رہنے والا عذاب ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق دور  
سے صرف منافق مردوں کا ذکر ان کی برائیاں ارشاد ہو رہی تھیں منافق عورتوں کا ذکر نہ تھا۔ اب

منافق عورتوں کا بھی ذکر ہوا کہ فرمایا گیا کہ جس قدر عیوب منافق مردوں کے بیان ہوئے وہ سب کے سب منافق عورتوں میں بھی ہیں یہ دونوں بالکل ایک ہی ہیں دوسرا تعلق پچھلی آیات سے معلوم ہوا تھا کہ منافق لوگ اپنے کو مسلمان ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں ظاہر کرتے ہیں کہ وہ تم مسلمانوں میں سے ہیں اب ارشاد ہے کہ ایسا نہیں ہے وہ آپس میں ایک دوسرے سے بدعقیدگی بدکاری میں یکساں ہیں۔

تیسرا تعلق پچھلی آیات میں منافقین کی بدعقیدگیوں ایذا رسانیوں کا ذکر ہوا اب ان آیات میں ان کی بدلیوں کا تذکرہ ہے کہ یہ لوگ عقائد کے بھی خراب ہیں اور اعمال کے بھی۔ چوتھا تعلق پچھلی آیات میں رب تعالیٰ نے منافقین کا ذکر کفار سے علیحدہ فرمایا جس سے شبہ ہو سکتا تھا کہ یہ دو الگ قومیں ہیں اب ارشاد ہو رہا ہے کہ کلمے کا فرق اور یہ منافق ایک ہی ہیں ان کی سزا بھی ایک۔

الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ يَرْجِعُونَ جَمْعُ مَنْفِقٍ جَمْعُ مَنْفِقٍ کی اور منافقات

### تفسیر

جمع ہے منافقہ کی اس سے نفاق عقیدہ والے مراد ہیں یعنی منافق اعتقادی حضور انور کے زمانہ میں منافق مرد کل تین تھے اور منافق عورتیں کل ایک تھیں سورت تھیں۔ (روح البیان) یہ عبارت مبتدا ہے بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ یہ عبارت خبر ہے الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ سے مراد مطلقاً بعض ہیں خواہ وہ مشرکین میں سے ہوں یا یہودیوں میں سے ہوں یا عیسائیوں میں سے اس میں نہی بعفیت کا ہے یعنی یہ

سب منافقت میں ایک دوسرے کے مشابہ ہیں یہ تمام ایک دوسرے کا گویا حصہ ہیں جیسے جسم کے اعضاء ایک شخص کے جسم کے اعضاء ایک شخص کے جسم کا حصہ ہوتے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ منافقین اگرچہ اپنے پرانے دین میں مختلف ہیں مگر منافقت اور بدعلیوں اور اسلام دشمنی میں ایک ہی ہیں اس کی تفصیل یہ ہے :-

يَا مُرُؤْنَ بِالْمَنَافِقِ وَيَتَنَحَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ یہ دو کام کرتے ہیں ایک دوسرے کو برا بھلائیوں! حضور صلی علیہ وسلم کی مخالفت اسلام دشمنی اور دوسرے برے کاموں کا حکم دیتے ہیں اور اچھے اچھے عقیدوں ایمان۔ اخلاص اور اچھے اعمال نماز حج وغیرہ سے روکتے ہیں۔ یا یہ مطلب ہے کہ یہ لوگ خفیہ خفیہ بعض ضعیف مومنین کو برا بھلائیوں کا مشورہ دیتے ہیں اور اچھا بیٹوں سے روکتے ہیں ان مسلمانوں کے دلوں میں اسلام کی طرف سے خلوک و شبہات پیدا کرتے ہیں ان میں تیسرا عیب یہ ہے کہ

يَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ اپنے ہاتھ سیٹے رہتے ہیں کہ نہ صدقہ و خیرات کرتے ہیں نہ کراتے ہیں۔ یا ہر بھلائی سے اپنے ہاتھ روکے رہتے ہیں یا دعائیں مسلمانوں کے ساتھ عموماً ہاتھ نہیں اٹھاتے (روح البیان) نَسُوا اللَّهَ مَنَسِيَهُمْ یہ ان کا چوتھا عیب پہلے نسیان سے مراد ہے غافل ہو جانا یا چھوڑ دینا بھلا بیٹھا نہ کہ اتفاقاً بھول جانا۔ کیونکہ یہ گناہ نہیں دوسرے نسیان سے مراد ہے انہیں

پھوڑوینا ان کی طرف سے ہے تو ترجمہ جاتو کہ بھول جانا کہ رب تعالیٰ اس سے پاک ہے یا ان سے اپنا رحم و کرم دور کر دینا (روح البیان و غارن) ان چار معنیوں کا ترجمہ یہ ہوا کہ - إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ - (اس مضمون کی اہمیت دکھانے کے لیے اسے اِن سے شروع فرمایا۔ هُمْ سے صبر کا فائدہ حاصل ہوا۔ الْفَاسِقُونَ سے مراد ہے بدترین بدکار یعنی صرف منافق بھی بدکار و بد عقیدہ ہیں کہیں بدتر اور بنتے ہیں بہتر۔ وَقَدْ أَلَّفْنَا الْفُتُورَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكَفَّارَ مَا نَأْتِيَهُمْ وَعَدَهُ كَيْفَ نَفْعُ يَنْقُصَانِ پہنچانے کی خبر دینا وقوع سے پہلے عموماً نفع کی خبر کو وعدہ اور نقصان کی خبر کو وعید کہتے ہیں مگر دراصل لفظ وعدہ دونوں معنی میں استعمال ہوتا ہے عرب کہتے ہیں وَعْدُهُ خَيْرٌ أَوْ وَعْدُهُ شَرٌّ یہاں یعنی وعید ہے یہاں منافق مردوں عورتوں کو کفار کے ساتھ جمع فرما کر یہ بتایا کہ چھپے کافر اور کھلے کافر مذہباً ایک ہی ہیں ان میں سے کوئی مومن نہیں اور کسی کی بخشش نہیں کوئی جنت میں نہیں جاسکتا اگر کفر و نفاق پر مر جاوے۔ دراصل جہنم تھا بمعنی گہرا کنواں چونکہ دوزخ بہشت ہی گہرا ہے اس لیے اسے جہنم کہتے ہیں یہ لفظ عربی ہے۔ (روح البیان) بعض نے فرمایا کہ یہ دراصل چادر عظمیٰ گہرا کنواں یعنی یہ لفظ عجمی ہے اگرچہ دوزخ میں عذاب ٹھنڈا بھی ہے مگر وہ بھی آگ کا ہی عذاب ہے کہ آگ سے قرب گرمی کا باعث ہے اس سے بعد سردی کا باعث اس لیے صریح نار جہنم کا ذکر ہوا۔ خَالِدِينَ فِيهَا یہ عبارت حال مقدّمہ ہے۔ منافقین۔ منافقات اور کفار کا غلو دگر کفار کے لیے ارشاد ہوتا تو اس کے معنی ہوتے ہیں ہمیشہ رہنا اور اگر گنہگار مومن کے لیے ارشاد ہوتا تو اس کے معنی ہوتے ہیں دراز مدت تک رہنا لہذا یہاں بمعنی ہمیشہ رہنا ہے یعنی دوزخ کی آگ بنی بھٹی ہے انہیں کے لیے اور وہ ہی اس میں ہمیشہ رہیں گے ان دونوں معانی سے صبر بالکل درست ہو گیا۔ هُوَ خَسِبَ لَهُمْ اس فرمانِ عالی کا مقصد عذاب جہنم کی ہولناکی دکھانا ہے وہ آگ ہی ان کے تمام بد عقیدگیوں بد عملیوں بد معاملگیوں کیلئے کافی ہے اگر وہاں سانس نہ پھوگرم پانی وغیرہ کے عذاب نہ بھی ہوتے تب بھی یہ کافی تھی چہ جائیکہ وہاں تو اور صد ہا عذاب بھی ہیں جو کہ ان کا کیا حال ہو گا اس میں ان کی تیسری سزا کا ذکر ہے۔ لعنت کا فاعل جب اعدّ تھا لے ہو تو اس کے معنی ہوتے ہیں رحمت سے دور کرنا اگر اس کا فاعل بندے ہوں تو اس کے معنی ہوتے ہیں۔ دوری رحمت کی دعا کرنا۔ یہاں پہلے معنی مراد میں۔ اس فرمانِ عالی میں تین احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ کہ اوّل سے ہی ان پر اللہ نے لعنت کی ہوئی ہے۔ کہ علم الہی میں آچکا تھا کہ یہ لوگ منافق و کافر ہیں گے یا دنیا میں ان پر اللہ کی پشیمانی ہوئی ہے کہ ان کے پاس پہنچ کر بھی اللہ کی رحمت سے بے نیابت ان پر پشیمانی ہوئی ہے کہ دوزخ میں ان کو اندر تعالیٰ کی رحمت

سے دوزخ کا ہو گی۔ ان پر کسی قسم کا رحم نہ ہو گا۔ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقْتَدِرٌ یہ فرمانِ عالی یا تو خالِ دینِ فیہا کی تفسیر ہے یا اس عذاب سے کوئی اور دردناک سخت عذاب مراد ہے جس کی شدت ہمارے خیال سے وراد ہے یا اس سے دنیا کا عذاب مراد ہے۔ (روح البیان) یہاں بھی لفظ کو مقدم فرمانے سے حصہ کا فائدہ حاصل ہوا کیونکہ دوزخ میں ہمیشگی وہاں ایسے دردناک ہونا کہ عذاب دنیا کی یہ پھٹکاری میں صرف ان تین کے لیے ہیں۔

**خلاصہ تفسیر** اگرچہ منافقین اپنے کو تم مسلمانوں میں سے کہتے ہیں اور ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ منافق مرد ہوں یا عورتیں اور کسی ملت کے ہوں مشرکین ہوں یا عیسائی یا یہودی یا کسی اور ملت کے سب ایک دوسرے سے ہیں کہ منافقت اسلام دشمنی مسلمانوں سے عداوت میں سب یکساں ہیں ان سب کی حالت یہ ہے کہ لوگوں کو ہمیشہ بُرے سے عقائد بُرے سے اعمال اسلام سے روکنا اسلام سے پھیرنا بڑی حرکتیں کرنا ان ہی باتوں کا حکم یا مشورہ دیتے ہیں اور ہر قسم کی بھلائی عقائد صالحہ نیک اعمال اسلامی عبادات و معاملات سے منع کرتے ہیں۔ بڑے کنجوس و غیبل ہیں۔ کبھی اللہ کی راہ میں خرچ کے بیٹے ہاتھ نہیں پھیلاتے سویتے کے موقع پر ہاتھ سمیٹ لیتے ہیں اللہ تعالیٰ سے کھر غافل ہو گئے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ دنیا ہی میں اللہ تعالیٰ نے انہیں ان کے حال پر چھوڑ دیا انہیں بھولا بسرا بنا دیا۔ منافق بڑے ہی فاسق بدکار لوگ ہیں اللہ تعالیٰ نے منافق مردوں منافق عورتوں اور کھلے کافروں ان سب سے دوزخ کی آگ کا وعدہ کر لیا ہے جس میں وہ ہمیشہ جہنم رہیں گے۔ صرف وہاں کا عذاب ہی ان کی سزا کے لیے کافی ہے چہ جائیکہ وہاں جلنے کے علاوہ اور بہت سے عذاب ہیں ان پر اللہ تعالیٰ کی پھٹکاری ہے دنیا میں یا آخرت میں یا ہر جگہ اور انہیں اس کے علاوہ اور بہت سخت قسم کا عذاب کا دائمی عذاب ہو گا۔ یا دنیا میں انہیں دائمی عذاب ہے۔

**فائدے** ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ ہر شخص اپنے ہم عقیدہ کا ہم جنس ہو رہا ہے۔ مومن مومن کا ہم جنس ہے کافر کافر کا۔ منافق منافق کا یہ فائدہ بَعْضُہُمْ مِّنْ بَعْضٍ سے حاصل ہوا کہ منافقوں کو ایک دوسرے کا ہم جنس فرمایا گیا۔ دوسرا فائدہ منافقین قومیت کے لحاظ سے مسلمانوں میں شامل ہیں اس لیے ان پر جہادِ جزیرہ وغیرہ نہیں ہوتا انہیں نمازوں جہادوں میں شرکت کی اجازت ہوتی ہے مگر مذہبی لحاظ سے وہ بُرے کافر ہوتے ہیں اس لیے وہ عذابِ آخرت میں برابر کے شریک ہیں یہ فائدہ بھی بَعْضُہُمْ مِّنْ بَعْضٍ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ سارے کفار خواہ مشرکین ہوں یا یہود نصاریٰ یا کوئی اور اسلام دشمنی میں یکساں ہیں۔ اَلْکُفْرُ وَشُرُکُیْہِمْ سَوَاءٌ مِّنْ عِنْدِ اللّٰہِ اِنَّہُمْ سَوَاءٌ (المائدہ)۔

سے حاصل ہوا۔ اگر مسلمان آپس میں ایک نہ ہوں برادریوں صوبائی تقصیب میں بٹے رہیں تو بہت ہی افسوس ہے کفار بندہ کفر میں مومن کو چاہیے کہ بندہ مشقت بنے۔ شمر

بندہ مشقت شد کی ترک نسبت کن حاجی

کردریں راہ فلاں ابن فلاں چیز سے میست

چوتھا فائدہ۔ اچھی باتوں اچھے کاموں سے روکنا کفار منافقین کا طریقہ ہے یہ فائدہ یَنْهَوْنَ عَنْ الْمَعْرُوفِ سے حاصل ہوا اس سے موجودہ دہائیوں کو عبرت پکڑنا چاہیے جو ہمیشہ نیاز فاختہ میلاد شریف وغیرہ کا رخیر سے ہی مسلمانوں کو روکتے ہیں۔ حرام رسموں کھیل تماشوں سے روکنے پر زور نہیں دیتے روکتے ہیں تو اللہ رسول کے ذکر سے اچھی مجلسوں سے پانچواں فائدہ راہِ خدا میں خرچ سے رُکنا اور روکنا منافقوں کا طریقہ ہے یہ فائدہ یَقْضُونَ أَيْدِيَهُمْ دَاخِل سے حاصل ہوا۔ اس سے وہ لوگ عبرت پکڑیں جو راہِ خدا میں خرچ کرنے سے لوگوں کو روکتے ہیں رب فرماتا ہے۔ مَتَاعُ الدُّنْيَا ضَلَالٌ مُّبِينٌ۔ آج بعض مسلمان کہلانے والے مسلمانوں کو قربانی حج۔ فاختہ مردوں کے نام پر خیرات کرنے سے روکتے رہتے ہیں۔ چھٹا فائدہ۔ بدترین زندگی وہ ہے جو رب تعالیٰ سے غفلت میں گزرے۔ یہ زندگی منافقوں کی ہے یہ فائدہ نَسُوا اللَّهَ سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ۔ خدا کے ذکر کا فائدہ یہ ہے کہ اللہ اُسے یاد کرتا ہے۔ فَادْكُرُونِي اَذْكُرْكُمْ اِس سے غفلت کا نتیجہ یہ ہے کہ وہ کریم بندے کو اس کے مال پر چھوڑ دیتا ہے یہ فائدہ فَتَنِيهِمْ سے حاصل ہوا یاد کرو۔ یاد کرو۔ اُسے بھول جاؤ بھلوا لو۔ آٹھواں فائدہ۔ منافقین بدترین فاسق و بدکار ہیں باقی فاسق اُن سے نیچے ہیں یہ فائدہ اِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ کے صر سے حاصل ہوا۔ نواں فائدہ رب کی بارگاہ میں منافق اور کھلے کافر کا حکم ایک ہی ہے بلکہ کھلے کافر سے یہ چھپے کافر بھی منافق بدتر ہیں۔ دیکھو اس آیت میں رب تعالیٰ نے منافقین۔ منافقات۔ کفار۔ کسب کے عذاب یکساں بیان کیے دوزخ کی آگ وہاں ہیشگی پھٹا ردائی عذاب وغیرہ اگرچہ شرعی احکام میں ان میں فرق ہے۔ دسواں فائدہ۔ کفار کو ہمیشہ عذاب ہوگا اور یکساں ہوگا۔ کبھی عذاب میں تخفیف نہ ہوگی۔ یہ فائدہ عَذَابٌ مُّقْتَدِرٌ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ مقرر کے معنی ہیں۔ ہمیشہ یکساں۔

پہلا اعتراض | رب تعالیٰ نے منافقین کے متعلق فرمایا۔ نَسُوا اللَّهَ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ

چوک ساف ہے کہ یہ غیر اختیار کا چیز ہے حضور فرماتے ہیں کہ میری امت سے بھول چوک خطا اٹھا دیا گئی یعنی ساف کر دی گئی۔ پھر اسے منافقین کے عیوب میں کہیں



گنایا۔ اور اس پر سزا کیوں دی گئی۔ جواب۔ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ یہاں نسیان بمعنی غفلت ہے یعنی وہ خدا سے ایسے غافل ہو گئے جیسے بھول ہی گئے۔ خیال رہے کہ بھول جانا اور بھلا دینا کچھ اور ہے ایک حافظ خرابی حافظ کی وجہ سے قرآن مجید بھول جاوے وہ گنہگار نہیں اور دوسرا حافظ درود نہ کرنے کی وجہ سے بھول جائے وہ مجرم ہے اتفاقاً نماز فجر کے وقت آنکھ نہ کھلے وہ گنہگار نہیں۔ لیکن رات کو بھلا وجہ بہت جاگنے کا عادی ہو جانا جس سے صبح کو اٹھانہ کرے یہ جرم ہے۔ دوسرا اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نہیں بھول گیا رب تعالیٰ تو بھول چوک سے پاک ہے جواب۔ یہاں بھی بھولنے سے مراد انہیں ان کے حال پر چھوڑ دینا ہے۔ انہیں رحم و کرم سے محروم کر دینا۔ قرآن مجید میں کبھی جرم کی سزا کو بھی جرم سے تعبیر کر دیتے ہیں رب فرماتا ہے۔ جَذَاءُ مَسِيَّةٍ مَسِيَّةٍ تُشْلِكُ۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا کہ منافق ہی فاسق و بدکار ہیں تو کیا ظاہر کا کفار اور بڑے بڑے گنہگار متقی و پرہیزگار ہیں۔ حصر کے کیا معنی۔ جواب۔ یہاں فسق سے مراد خاص فسق ہے یعنی مسلمانوں کو دھوکا دینے کفر چھپانے اسلام ظاہر کرنے کا فسق۔ یہ فسق واقعی صرف منافقین ہی کا ہے۔ ہم نے پہلے پارہ میں فسق کے معنی اس کے اقسام ہر قسم کے احکام عرض کر دیے ہیں کہ فسق تعالیٰ فسق انہماک۔ فسق جمود کا ان سب میں بہت طرح فرق ہے جو تھا اعتراض۔ یہاں منافقین کے متعلق ارشاد ہوا کہ وہ اپنے ہاتھ سیٹھے ہیں یعنی کجوس ہیں مگر اس زمانہ میں کجیا بعض منافقین جہاد وغیرہ میں خوب چمکے دیتے تھے اب بھی کفار بڑی سخاوتیں کرتے ہیں۔ جواب۔ ان میں کوئی بھی اہل رسول کی رضا کے لیے کچھ خرچ نہیں کرتے۔ قری۔ ملکی مفاد یا اپنے نفاق پر پردہ ڈالنے کے لیے یا اپنی شہرت و خاموری کے لیے خرچ کرتے ہیں لہذا یہ خرچ کرنا نہ کرنے کی طرح ہے وہ سب کچھ خرچ کریں مگر بخیل ہیں۔ پانچواں اعتراض۔ اس آیت کریمہ میں دوزخ میں ہیشگی کے بعد فرمایا گیا لَنْ يَمُوتَ عَذَابٌ مُّقِيمٌ یعنی انہیں دائمی عذاب ہے یہ بات تو خَالِدِ بْنِ ابْنِ حَنْظَلَةَ سے معوم ہو گئی تھی مگر کیوں فرمائی گئی۔ جواب۔ مفسرین کرام نے اس اعتراض کے بہت جواب دیئے ہیں۔ ۱۔ انہیں دنیا میں بھی دائمی عذاب ہے یعنی خالید بن ابی عوف میں اخروی عذاب کا ذکر ہے یہاں دنیاوی عذاب کا۔ دل کی بے چینی ہر وقت اپنے پول کھل جانے کا خطرہ مسلمانوں اور کافروں دونوں میں ان کا اعتبار نہ ہونا۔ ہر ایک کی نظر میں ذلیل رہنا وغیرہ۔ ۲۔ اس سے مراد برزخی عذاب ہے۔ یعنی۔ خَالِدِ بْنِ ابْنِ حَنْظَلَةَ میں اخروی عذاب مراد تھا یہاں برزخی عذاب۔ یہاں اخروی عذاب ہی مراد ہے۔ مگر دوزخ کی آگ کے سوا دوسرا عذاب مراد۔ رب فرماتا ہے

اِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدِّمَارِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ یعنی منافقین دوزخ کے نچلے طبقہ میں ہوں گے۔ جہاں سارے دوزخیوں کی پیپ کچ ہو۔ پیشاب پاخانہ بہہ کر اُسے گامائیں پلایا جاوے گا۔

**تفسیر صوفیانہ** انسان کی زندگی تین طرح کی ہے شیطانی۔ نفسانی۔ ایمانی۔ شیطانی زندگی کا نام قرآن مجید میں **مِثْقَلُ ذَرَّةٍ** ہے یعنی تنگ زندگی۔ نفسانی زندگی کا نام **الْحَيَاةُ الدُّنْيَا** یعنی قریب الفناء زندگی ایمانی زندگی کا نام ہے۔ **حَيَاةٌ جَلِيلَةٌ** اس کی تفصیل ہم پہلے عرض کر چکے ہیں اسی طرح موت بھی تین طرح کی ہے وارث یا پکڑ۔ جسے قرآنی اصطلاح میں **أَخْذُ** **بِطَشٍ** فرمایا گیا۔ یعنی رب کی پکڑ دوسری موت وفات کہ مزدور نے اپنی مزدوری پوری کر لی اب رب کا عطا شروع ہوتی ہے۔ **اللَّهُ يُتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا**۔ تیسری قسم کی موت وصال یا جسے قرآن **رُجُوعٌ إِلَى اللَّهِ** فرماتا ہے **أَنْ رُّجِعَ إِلَى رَبِّكَ مَا خَصَصْتَ لَهُ**۔ مومن بخلا ہے تو طیب میرتا ہے تو طیب۔ قیامت کو اسے گاہے گاہے مومن مر کر اپنے گھر میں جاتا ہے کافر اپنے گھر سے جاتا ہے۔ شر

کون کہتا ہے کہ مومن مر گئے قید سے چھوٹے وہ اپنے گھر گئے اس کے برعکس کفار اور منافقین۔ ان کی زندگی ہے تو خبیث موت ہے تو خبیث۔ منافقوں کو ایک مصیبت یہ ہے کہ وہ مسلمانوں اور کافروں کو راضی رکھنے کے لیے بڑی مصیبتیں چھیلے ہیں ان آیات کریمہ میں رب تعالیٰ نے منافقین و کفار کی زندگی موت کی ایک بھلک دکھائی۔ کہ زندگی میں وہ خدا سے غافل رہے خدا نے انہیں ان کے حال پر چھوڑ دیا۔ جس گھوڑے کی لگام مالک چھوڑ دے سمجھ لو کہ وہ کہاں گر کر ہلاک ہو گا۔ رب کا بڑا عذاب یہ ہے کہ بندہ پہلے خودی کو بھولے پھر خدا کو بھولے۔ یہاں خدا کو بھولنے کا ذکر ہے۔ دوسری جگہ خودی کو بھولنے کا یوں ذکر فرمایا **لَسَوْا لَكَ أَنْفُسُهُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ**۔ مبارک ہے وہ بندہ مومن جو اپنی خودی کو جانے اس کے ذریعہ خدا کو پہچانے **مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ**۔ خودی خدا کا ریزہ ہے۔ سطر کو یاد کر لو اس سے اپنی یاد کو الویہ بھول دینا کا عذاب مقیم ہے اس کے بعد برزخ عرش کا عذاب ہے۔ یہاں ان تینوں عذابوں کا ذکر ہے فسق کے معنی ہیں حد سے بڑھ جانا۔ بندہ خودی سے بڑھا۔ مارا گیا۔

\*\*\*

marfat.com

كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُتُوَّةً وَ

ان لوگوں کی طرح جو تھے پہلے تم سے تھے وہ زیادہ سخت تم سے طاقت میں تھے  
جیسے وہ جو تم سے پہلے تھے تم سے زور میں بڑھ کر تھے

أَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ

زیادہ مالوں اور اولاد والے پس نفع حاصل کیا انہوں نے حصے سے اپنے  
اور ان کے مال و اولاد تم سے زیادہ تھے تو وہ اپنا حصہ برت گئے تو تم نے اپنا حصہ برتا

فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ

پس نفع حاصل کیا تم حصے سے اپنے جیسے نفع اٹھایا ان لوگوں نے جو تم سے  
جیسے انکے اپنا حصہ برت گئے اور تم بیہودگی میں پڑے جیسے وہ پڑے تھے

مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا

پہلے تھے اپنے حصوں سے اور مشغول رہے تم اس گروہ کی طرح جو مشغول رہے  
ان کے عمل اکارت کئے دنیا اور

أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

یہ ہمارے ہیں کہ ضبط ہوئے نیک عمل ان کے  
آخرت میں اور وہی

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَسِرُونَ ﴿٦٩﴾

دنیا میں اور آخرت میں اور یہ ہمارے لوگ گھٹے والے ہیں

لوگ گھٹے میں ہیں

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق گزشتہ  
آیات میں بہت دور سے منافقین مدینہ کا ذکر چلا کر رہا ہے جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں

تھے ان منافقین کا تذکرہ ہو رہا ہے جو گزشتہ نبیوں کے زمانوں میں مختلف ملکوں میں گزرے تاکہ حضور انور کے قلب پاک کو تسکین ہو کہ ایسے موزی ہمیشہ ہوتے ہی رہے گویا موجودہ منافقوں کے بعد گزشتہ منافقوں کا تذکرہ ہے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیات میں موجودہ منافقین کی بدعیاں بیان ہوئیں اچھائیوں سے روکنے کے لیے انہیں کا حکم دینا۔ خلیل ہونا وغیرہ اب ارشاد ہو رہا ہے کہ یہ بھی عیوب گزشتہ زمانہ کے منافقوں میں تھے جو سزا انہیں ملی وہ ان کو بھی ملے گی۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیات کے آخر میں ارشاد ہوا کہ منافقوں کو دنیا میں بھی دائمی عذاب ملتا ہے۔ فَلَا تُخَفُّ ذُنُوبُهُمْ۔ اب اس کا ثبوت پہلے منافقین کا حال بنا کر دیا جا رہا ہے۔ گویا پہلی آیت میں دعویٰ تھا اب اس کی دلیل ارشاد ہو رہی ہے کہ دیکھ لو ان کو مرے ہوئے صد سال گزر گئے ان پر پھٹکار برابر ہو رہی ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے منافق ططیانوس یوں ہی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کے منافقین پر تو نام بنام لعنت و پھٹکار پڑ رہی ہے۔

كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ۔ اس فرمانِ عالی میں غائب سے مخاطب کی طرف

## تفسیر

التفات ہے یعنی پہلے منافقوں کا غائب ضمیروں سے ذکر تھا۔ جَسِيمٌ يُعَذِّبُهُمْ۔ وغیرہ اب ارشاد ہے حاضر غیر سے مِنْ قَبْلِكُمْ التفات بھی فصاحت کا ایک شعبہ ہے اس سے پہلے يَا قَوْمَانِ پوشیدہ ہے اور كَالَّذِينَ (الہم اس کی خبر ہے۔ یہ پیش کی جگہ میں یا فَعَلْتُمْ پوشیدہ ہے اور یہ عبارت اس کا مفعول پہ اور نصب کی جگہ میں ہے۔ (روح المعانی وغیرہ) یا یہ متعلق ہے مقیم تلامذہ کاف کے بعد پوشیدہ ہے یعنی اسے منافقو! تم کو دنیا میں دائمی عذاب سہاگ منافقوں کے عذاب کی طرح جو تم سے پہلے گزرے (تفسیر تنویر المقیاس) الْكَافِرِينَ سے مراد منافقین ہیں اور قَبْلِكُمْ سے مراد گزشتہ نبیوں کے زمانہ کے منافقین ہیں (تنویر المقیاس) كَالَّذِينَ امْتَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةٌ أَكْثَرًا مِمَّا كُنْتُمْ تَوَلَّوْنَ۔ یہ فرمانِ عالی مشابہت مذکورہ کی وجہ بیان کر رہا ہے۔ کافوا کا اسم وہ ہی اگلے منافقین ہیں۔ انسان کو ایک داخلی اور دو خارجی طاقتوں پر ناز اور غرور ہوتا ہے جسمانی قوت حال کی کثرت اولاد کی زیادتی انہیں یہ تینوں طاقتیں تم سے زیادہ حاصل تھیں کہ وہ تم سے زیادہ زور مند تم سے زیادہ مالدار تم سے زیادہ اولاد اور کہنے دھتے والے کیونکہ زیادہ اولاد والا بڑے جتنے والا ہوتا ہے کہ اس کی رشتہ داریاں بہت بڑھتی ہیں مگر انہوں نے ان تین طاقتوں سے ناجائز فائدہ اٹھایا یا کہ فَاَسْتَفْتَحُوا بَنَاتِهِمْ اِسْتِغْنَاءً بنا ہے شمع سے بمعنی نفع۔ اس لیے دنیاوی سامان کو متاع کہتے ہیں کہ وہ نفع حاصل کرنے کا ذریعہ ہے استمتاع

خوب نفع حاصل کرنا نفع سے مراد دنیاوی نفع ہے عیش آرام فخر تجر بنی کی مخالفت مسلمانوں کو ذلیل  
 رکھنا وغیرہ یہاں باب استفعال درازی مدت کے لیے ہے یعنی عرصہ تک وہ لوگ نفع حاصل کرتے  
 رہے۔ خلاق بنا ہے خلق بمعنی حصہ سے۔ خلق کے چند معنی ہیں پیدا کرنا خلقکم و ما تعبدون۔ گڑھنا بنانا  
 تَخْلُقُونَ اِنْجَا۔ حصہ۔ یہ آخری معنی یہاں مراد ہیں یعنی ان کو جو طاقت۔ دولت۔ اولاد کا حصہ ملا اس کے  
 انہوں نے خوب ناجائز دنیاوی فائدے اٹھائے کہ اللہ کی نعمتیں اس کی نافرمانی میں میوں کے غلات  
 سازشوں میں خرچ کیں۔ ان کے بعد اسے منافقو! تمہاری باری آئی۔ فَاَسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ تَوَقُّمَ لے  
 بھی اپنی ان نعمتوں کے حصول سے فائدے ہی اٹھائے اگرچہ تمہاری نعمتیں ان سے کم تھیں مگر کون  
 سے فائدے حضرت صدیق و فاروق کی طرح اخروی فائدے حاصل نہ کیے۔ بلکہ۔ اِسْتَمْتَعْتُمُ الَّذِیْنَ  
 مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ اسی طرح کے دنیاوی فائدے اٹھائے جیسے ان اگلوں نے اٹھائے تھے  
 ہماری اس تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ یہ عبارت مکرر نہیں یہ ایسی ہے جیسے کہا جاوے کہ تو فرعون کی طرح  
 ہے جو بے تصور بچوں کو قتل کرتا تھا اور لوگوں کو بلا وجہ ستاتا تھا تو اس طرح کرتا ہے (از تفسیر  
 کبیر روح المعانی خازن وغیرہ)

اس طرزیاں سے تاکید کا فائدہ ہوتا ہے۔ وَخُضُّتُمْ خَالِدًا فَاِذَا فَرَّانِ عَالِیٰ مَطْوُن  
 ہے۔ اِسْتَمْتَعْتُمْ اِسْمٌ خُضُّتُمْ بِنَا ہے خُضُّتُمْ سے یعنی پانی میں گھسنا اب غلط اور ناجائز کاموں میں مشغول ہونے  
 کو خُضُّتُمْ کہا جاتا ہے۔ فِیْ خُضُّوْهُمْ یَلْعَبُوْنَ کَالَّذِیْ دَرَا مَلْ کَالَّذِیْ تَحَا تَحْفِیْفَ کے لیے  
 نون گرا دی گئی ایک شاعر کہتا ہے شعر

اِنَّ الَّذِیْ حَانَتْ بِغُلْمٍ وَمَا لِیْهِمْ

هُمُ الْقَوْمُ كُلُّ الْقَوْمِ یَا اُمَّ خَالِدِ

اس شعر میں الَّذِیْ دَرَا مَلْ الَّذِیْنَ تَحَا نون گرا دیا گیا لہذا یہ جمع ہی ہے۔ بعض نے فرمایا کہ کات  
 کے بعد قُوْجُ یا جمع پوشیدہ ہے چونکہ قوج یا جمع لفظ واحد ہے لہذا الَّذِیْ واحد ارشاد ہوا  
 (روح المعانی کبیر خازن وغیرہ)

اُولٰٓئِکَ حَبِطَتْ اَعْمَالُہُمْ فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ ظاہر یہ ہے کہ اُولٰٓئِکَ سے اشارہ موجودہ  
 زمانہ کے منافقین و کفار کی طرف ہے۔ حَبِطَتْ کے معنی ہیں ساقط ہو جانا اگر جانا۔ باطل ہو جانا۔ منحل  
 ہو جانا۔ ان پر ثواب مرتب نہ ہونا۔ اعمال سے مراد نیک اعمال ہیں خواہ عبادات ہوں یا معاملات ان  
 اعمال نیک کا فائدہ عامل کو دنیا میں بھی ہوتا ہے۔ صحت۔ وسعت رزق۔ عزت۔ عظمت وغیرہ



آخرت میں بھی اللہ کا کم گناہوں کی معافی جنت کی عطا حضور انور کا دیدار وغیرہ۔ منافقین و کفار کو ان میں سے کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔ کفار کو جو دنیاوی نعمتیں مل جاتی ہیں وہ یا تو استدراج ہوتی ہیں یا بظاہر نعمت و حقیقت زحمت و عذاب ہیں لہذا یہ فرمان عالی بالکل درست ہے وَأَدْلِيكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ یہ عبارت معطوف ہے أَدْلِيكَ جَعَلْتُ لَاحِقٍ پر اور کفار و منافقین کے دوسرے نتیجہ کا ذکر ہے۔ خَاسِرُونَ بنا ہے خَسَارَةً سے۔ خَسَارَةٌ وہ نقصان ہے جس میں اصل رقم بھی بالکل ضائع ہو جاوے۔ یعنی یہ لوگ پورے ٹوٹے اور خسارہ میں ہیں کہ انہوں نے اپنی اصل دولت عمر و زندگی خرچ کر دی مگر اس میں کمایا کچھ بھی نہیں بلکہ اس سے دوزخ رب کا غضب ہی حاصل کیا۔ چونکہ کفر و نفاق ان دونوں نعمتوں کا مستقبل سبب تھے اس لئے دونوں جگہ أَدْلِيكَ ارشاد ہوا یعنی یہ کفر و نفاق والے وہ ہیں جن کے اعمال برباد ہیں اور یہ ہی پورے نقصان والے ہیں۔ اس تفسیر سے معلوم ہوا کہ دونوں جگہ حصر بالکل درست ہے۔

**خلاصہ تفسیر** | اسے منافقوں! تم سب گزشتہ زمانوں کے منافقوں کی طرح ہو۔ عقائد میں اعمال میں دھوکہ بازیوں میں غی کو پریشان کرنے مسلمانوں کو متانے میں اور دوسرے مسلمانوں کا فرائض کو راضی رکھتے ہو تم میں ایمان میں فرق یہ ہے کہ گزشتہ منافقین تم سے زیادہ طاقتور تھے تم سے زیادہ مالدار تھے۔ تم سے زیادہ آل و اولاد والے تم سے زیادہ کہنے اور جتنے والے تھے۔ انہوں نے اپنے زمانوں میں اپنے زور حال جتنے وغیرہ نعمتوں کے حصول صرف دنیاوی نفع کے لئے کہ اللہ کی اُن نعمتوں کو اس کی معصیت میں صرف کیا۔ تم نے بھی اے منافقین! مدینہ اپنی ان نعمتوں کو دنیاوی نفعوں دین کی مخالفت میں صرف کیا انہیں کی طرح جیسے انہوں نے کیا تھا اور جیسے وہ تمام منافقین کفر و گناہ۔ مخالفت بنی اندام سلیمین میں ہی مشغول رہے انہیں حرکات میں پھنسے رہے جب تم دونوں نے اعمال حرکات یکساں ہیں تو نتیجہ بھی یکساں اُن کا یہ حال ہوا کہ اُن کے سارے نیک کام صدقات خیرات صلہ رحمی۔ ماں باپ کی خدمت مخلوق کی نفع رسانی وغیرہ دنیا میں بھی برباد گئے کہ اُن کے نتیجہ میں انہیں دنیا میں کچھ نہ ملا اور آخرت میں بھی برباد کہ ان پر انہیں جزا ثواب نہیں اور وہ لوگ پورے نقصان میں رہے کہ اُن کی زندگی کی عزیز گھڑیاں بجائے نیکیوں کے گناہوں میں صرف ہو گئیں بالکل اسی طرح تمہارا بھی حال ہے تم بھی برباد ہو چکے اور ہو گے۔ اعمال یکساں نتیجہ یکساں۔

**فائدہ** | اس آیت کو ہم سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ شرعی قیاس برحق ہے یعنی وجہ کے مشترک ہونے سے حکم کا مشترک ماننا یہ فائدہ آیت میں سے حاصل ہوا کہ آیت کو ہم نے یہاں

موجودہ منافقوں کو گذشتہ منافقوں پر قیاس فرمایا کہ چونکہ تمہارے اعمال و حرکات ان جیسے ہیں لہذا تمہاری سزا بھی ان جیسی ہے۔ فقہاء کے قیاس کا بھی یہی طریقہ ہوتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ دنیا بھر کی مادی طاقتیں ایک بندے کی روحانی طاقت کے مقابلہ میں قلیل ہو جاتی ہے یہ فائدہ کاؤنڈا شدا منکم قوۃ لایم سے حاصل ہوا کہ منافقین جماعت۔ قوت۔ دولت۔ عزت دنیاوی میں بہت بڑے چڑھے تھے مگر نبی کے مقابلہ میں شکست کھا گئے مادی طاقت بنو ت تو کیا ولایت کے مقابلہ میں نہیں ٹھہرتی بہتر ہزار فرعون جادوگر ایک موسیٰ علیہ السلام کے مقابل ہار گئے۔ مگر ان کی ہار ہی جیت کا ذریعہ بن گئی مبارک ہے وہ ہمارے جو دین کی طرف ڈھیری کرے نبی کے قدموں تک پہنچا دے۔ تیسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے حصہ کافر و مومن دونوں کو ملتا ہے مگر ان سے کافر صرف استمتاع کرتا ہے یعنی دنیاوی نفع حاصل کرتا ہے مگر مومن استمتاع بھی کرتا ہے اور استقامت بھی یعنی دنیا و دین دونوں کے نفع کھاتا ہے یہ فائدہ فاسْتَعْبِدُوا لِقَوْمٍ سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ کافر و منافق دنیا میں ڈوبا جاتا ہے۔ مومن دنیا میں تیرتا ہوا پار نکل جاتا ہے یہ فائدہ دُخِضْتُمْ كَالَّذِي خَامُوا سے حاصل ہوا خوش کہتے ہیں پانی میں گھس جانے کو اس طرح کہ آدمی پانی میں گھس جاوے اور پانی آدمی میں پیٹ۔ کان ناک منہ میں پانی ہی پانی ہو۔ مومن کا جسم دنیا میں رہتا ہے مگر اس کے دل میں دین رہتا ہے وہاں دنیا نہیں پہنچ سکتی۔ لفظ خَامُوا بہت گہرا ہے۔ پانچواں فائدہ۔ کافر کے نیک اعمال برباد ہوتے ہیں برے اعمال قائم مگر مومن کے برے اعمال معاف ہو جاتے ہیں نیک اعمال قائم یہ فائدہ جَبَلَتْ لَهَا اَبْهَمُ سے حاصل ہوا جَبَلَتْ اور عَفِيسُ فِرْقِ يَادِی سے۔ چھٹا فائدہ۔ مومن کو نیک اعمال کا فائدہ دنیا میں بھی ہوتا ہے اور آخرت میں بھی۔ کافر کو کہیں نہیں یہ فائدہ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ سے حاصل ہوا نیک اعمال کی برکت سے دنیا میں مصیبتوں سے نجات۔ رزق میں وسعت و فراخی۔ ہر طرح کی عزت مٹی ہے رب فرماتا ہے وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَمْخْرَجًا لِّمَنْ يَدْفَعُهُ مِنْ حَيْثُ يَدْفَعُهُ اِنْ تَوَلَّوْا يَجْعَلْ لَكُمْ فِرَاقًا وَبَيْنَكُمْ وَاُخْرٰى اِنَّ اللَّهَ عَلٰمُ الْغُیۡبِ میں حضور کا دیدار رب کا قُرب گناہوں کی معافی جنت کا داخلہ وغیرہ۔ ساتواں فائدہ۔ کفار کے دم درود و دعائیں صحیح طور سے فائدہ مند نہیں یہ فائدہ بھی جَبَلَتْ اعمال سے حاصل ہوا۔ ضبطی عمل کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ اس کا عمل فائدہ نہ دے۔ آٹھواں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ مومن کو اس کے نیک اعمال کی برکت سے دنیا میں بھی فائدے عطا فرماتا ہے آخرت کے فائدے ان کے علاوہ ہیں بعض نیکیوں سے عمریں بڑھ جاتی ہیں بعض سے مال و اولاد میں برکت ہوتی ہے بعض سے آفات ٹل جاتی ہیں بعض سے عزت و عظمت ملتی ہے بعض سے خوفِ خدا عشقِ رسول عطا ہوتا ہے بعض سے گھر میں اتفاق و اتحاد رہتا ہے بعض سے وقت پر بارشیں پیداوار میں برکتیں آتی ہیں رب فرماتا ہے یٰۤاَیُّهَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا اِنۡ تَتَّقُوۡا یَجْعَلْ لَّکُم مَّوَدَّعًا وَّیُخْرِجْکُم مِّنَ ظُلُمٰتٍ فِیۡ سَبَیۡلِ النُّوۡرِ اِنَّ اللّٰہَ عَلٰمُ الْغُیۡبِ

و کفار پر عذاب ہے جس سے انشاء اللہ مومن محفوظ رہیں

پہلا اعتراض | اس آیت کریمہ میں ایک مضمون دوبار بیان کیا گیا ہے فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَاقِهِمْ

پھر ارشاد ہوا۔ اَسْتَمْتَعُوا الَّذِينَ قَبْلُكُمْ بِخَلَاقِهِمْ۔ مضمون کی تکرار فصاحت کے خلاف ہے۔ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر میں گزر گیا۔ کہ یہاں پہلا فرمان گذشتہ منافقین کی حالت بیان کرنے کے لیے ہے اور دوسرا فرمان عالی تشبیہ دینے کے لیے۔ مقصد میں فرق ہے اس لیے تکرار نہیں اور اگر تکرار ہو تب بھی کوئی حرج نہیں کہ بے فائدہ تکرار خلاف فصاحت ہے۔ فائدہ مند تکرار ہی کلام میں چار چاند لگا دیتا ہے سورہ رعد میں ایک آیت قَبَائِلُ آلِهَتِكُمْ فَكُذِّبَتْ بَنَاتُهُنَّ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ۔ یہاں کَالَّذِي واحد ہے اور خاضوا اس کا صلہ جمع یہ ترکیب کسی قاعدے سے جائز نہیں۔ یہاں كَالَّذِينَ چاہیے تھا۔ جواب مغربی کرام نے اس کے بہت جواب دیئے ہیں نفیس ترین جواب وہ ہے جو ہم نے روح المعانی کے حوالہ سے ابھی تفسیر میں عرض کیا کہ یہ آتذین جمع ہی ہے فون صرف تخفیف کے لیے گرا دیا گیا۔ اس کی تائید ایک عربی شعر سے بھی پیش کی گئی۔ تیسرا اعتراض۔ اس قسم کے تعمرات سے کلام مشتبہ ہوتا ہے پتہ نہیں لگتا کہ واحد ہے یا جمع اشتباہ بھی تو بڑی چیز ہے۔ جواب رہو کا اور اشتباہ جب ہو جب معنی مقرر کرنے پر قرینہ موجود نہ ہو۔ یہاں خاضوا کا جمع ہونا اس کی علامت ہے کہ آتذی جمع ہے دیکھو لفظ مختار اسم فاعل بھی ہے اسم مفعول بھی اس میں فرق علامات سے ہوتا ہے۔ اردو میں لفظ کل بہت معنی میں آتا ہے۔ گذشتہ کل آئندہ کل مشی دل کا چین وغیرہ اس میں قرینہ سے مدد لی جاتی ہے۔ چوتھا اعتراض۔ کوئی نیکی دنیا کے لیے نہ کرنا چاہیے نیک اعمال صرف آخرت کے لیے چاہئیں مگر تمہاری تفسیر سے معلوم ہوا کہ نیکیوں کا فائدہ دنیا میں بھی ہوتا ہے پھر وہ نیکی اللہ کے لیے کہاں رہی۔ جواب۔ نیکی کرو اللہ کی رضا کے لیے اگر وہ کریم خوش ہو کر دنیاوی فائدے سے بھی عطا فرما دے اور آخروی بھی تو اس کی ہرمانی ہے دم درود دعائیں۔ تعویذ سب ہی نیک کام ہیں مگر ان سے دنیاوی فائدے بھی حاصل ہوتے ہیں۔ حضور انور نے حل مشکلات کے لیے بہت دعائیں ارشاد فرمائیں۔ جیسا کہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے ابھی سورہ نوح کی آیت پیش کی گئی

میں میں استغفار کے دنیاوی فوائد حضرت نوح علیہ السلام نے بیان کیے قرآن مجید نے نقل کیے اس کا انکار بڑی حماقت ہے۔ پانچواں اعتراض اس آیت میں ارشاد ہوا کہ کفار کے اعمال دین دنیا میں باطل ہیں۔ مگر دیکھا جا رہا ہے کہ کفار کو دوست۔ شہرت عزت مسلمانوں سے زیادہ ملتی ہے پھر ان کے اعمال دنیاوی فائدے سے کفار کو کفار کے

مال و متاع اُن کی نیکیوں کا دنیاوی ثواب نہیں بلکہ یہ رب کی طرف سے ڈھیل ہے تاکہ اور زیادہ گناہ کریں یا یوں کہو کہ کفار کے مال و متاع رب کا دنیاوی عذاب ہے جس سے اُن کی غفلت اور سرکشی میں اور بھی زیادتی ہوتی ہے۔ صد باسعیتیں آتی ہیں رب فرماتا ہے۔ اِنَّهَا يَرْضٰوْنَ اللّٰهَ اَنْ يَّعَذِّبَهُمْ بِمَا لَحَنُوْا۔ سو میں کا مال اللہ کی رحمت ہے آخرت کمانے کا ذریعہ کا ذکر مال کا عذاب ہے۔ سرکشی و غفلت کا باعث۔

عذاب۔ سر کی حرکت کا باعث۔  
دنیا میں مومن بھی آتا ہے رہتا ہے اور کافر بھی مگر مومن تو ایسا آتا رہتا  
تفسیر صوفیانہ ہے جیسے کنویں میں ڈالا ہوا ڈول جس کی رسی مالک کے ہاتھ میں ہو جس  
سے ڈول وہاں پہنستا نہیں بلکہ پانی لے کر غیریت سے اوپر پہنچ جاتا ہے کافر اس گھرے  
ہوئے ڈول کی طرح سمجھو مالک کے قبضہ میں نہ ہو وہ کنویں کی کیچڑ میں پھنس جاتا ہے مومن  
دنیا میں غرض نہیں کرتا اس کا جسم دنیا میں رہتا ہے مگر دل میں دنیا نہیں رہتی۔ دل میں دین  
رہتا ہے یا خدا کا خوف یا رسول کا مشفق جس سے وہ دنیا میں ڈوبتا نہیں بلکہ تیرتا ہے کافر  
کا جسم دنیا میں رہتا ہے اور اس کے دل میں دنیا رہتی ہے جس سے وہ غرق ہو جاتا ہے تیرنے  
اور ڈوبنے میں یہ فرق ہے جس کا انجام یہ ہوتا ہے کہ جیسے دریا میں ڈوبنے والے کی جان  
بر باد یوں ہی دنیا میں ڈوبنے والے کا دین ایمان سب بر باد ہوتا ہے۔ اس لئے اس کے  
تعلق خاضوا اور پھر حَبِطَتْ اَعْمَالُكُمْ ارشاد ہوا۔ دنیا میں آگے کھئے ایمان بچانے  
اعمال کمانے کے لئے مگر انہوں نے بجائے اعمال کمانے کے ایمان گنوا دیا لہذا وہ خاسر ہوئے  
یعنی پورے دیواریے۔ نبی گویا پاور والا قدرتی تار ہیں جو انہیں ادب و اطاعت کے غلاف  
کے ساتھ پکڑے وہ کامیاب ہے جو اُن سے مقابلہ کرے بغیر اس غلاف کے اُن پر  
ہاتھ ڈالے وہ ہلاک ہے بجلی کا تار فقیرانہ سب کو تباہ کر دیتا ہے ایسے ہی دنیا کی سب  
ارباب سب کو تباہ کر ڈالتی ہے۔ یہ ایت کریم بہت غرت ناک ہے گذشتہ طاقتوروں کے  
حالات پر ملاحظہ غرت پکڑو۔

الْمَ يَأْتِيهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَ

کیا نہ آئی ان تک خبر ان لوگوں کی جو پہلے ہوئے ان سے قوم نوح کی اور

کیا انہیں اپنے بچوں کو **marfat.com** پر لے جانا چاہیے اور

marfat.com

عَادٌ وَثَمُودَ وَنُوحًا وَآدَّ وَابْرٰهِيْمَ وَآصْحٰبَ مَدْيَنَ

عاد اور ثمود اور قوم ابراہیم کی اور مدین اور اٹلی ہوتی بستیوں

عاد اور ثمود اور ابراہیم کی قوم اور مدین والے اور وہ بستان

وَالْمُؤْتَفِكَةِ ۖ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ۖ فَمَا

والوں کی لائے ان کے پاس رسول ان کے روشنی دیں پس نہیں

کہ اُٹ دی گئی ان کے رسول روشن دیں ان کے پاس لائے تو اللہ کی شان

كَانَ اللّٰهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلٰكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝

تھا کہ ظلم کرتا ان پر اللہ اور یہی تھے وہ اپنی جانوں پر ظلم کرتے

نہی کہ ان پر ظلم کرتا بلکہ وہ خود ہی اپنی جانوں پر ظالم تھے

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلی تعلق پچھلی آیت کریمہ ۱۱، ارشاد ہوا کہ موجود منافقین کی حالت گذشتہ کفار و منافقین کی طرح ہے۔ اب ان گذشتہ کفار میں سے چھ قوموں کا ذکر ہو رہا ہے۔ گویا پچھلی آیت میں اجمال تھا یہ آیت اس اجمال کی تفسیر ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ارشاد ہوا کہ موجود منافقین گذشتہ منافقوں کی طرح مجرم و کافر ہیں۔ ان کی سزا یہ ہے کہ دین و دنیا میں ان کا نیکیاں بر باد ہیں۔ اب ارشاد ہو رہا ہے کہ ہرگز یہ سزا اس لیے ہے کہ اب رحمت للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کا در ہے۔ دنیا میں غنی غذا بروں سے امن ہے گذشتہ نبیوں کے مجرموں کے حال میں تو غور کرو کہ ان پر دنیا میں کیسے سخت عذاب آئے گویا موجودہ اور گذشتہ زمانوں کے غذا بروں کے فرق کے لیے یہ آیت کریمہ ارشاد ہو رہی ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیات میں ارشاد ہوا کہ پچھلے کفار مال و اولاد و قوت و زور میں زیادہ تھے۔ اب شدہ زور دہ کے انجام کا ذکر ہے کہ نبی کے مقابلہ میں کوئی زور کوئی طاقت کام نہیں آتی۔

تفسیر اَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَاُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ اس فرمان عالی میں پھر التفات ہے مخاطب سے غائب کی طرف کہ پچھلی آیت میں موجودہ منافقوں کا حاضر ضمیروں سے ذکر فرمایا تھا قَبْلَكُمْ اور اَمْسَلْتُمْ عَنْهُمْ ۚ وہ اب انہی کے لیے مخاطب ضمیروں سے یاد فرمایا جا



ہے۔ اَلْاٰیٰتِہُمْ وغیرہ اس میں الف سوال اور پوچھنے کا ہے اور پوچھنا اقرار کرانے کے لئے ہے ہر خبر کو با نہیں کہتے بلکہ عظیم الشان خبر کو بنا لیا جاتا ہے اسی سے ہے ہی یعنی شاندار خبریں دینے والے۔ چنانچہ اخبار وغیرہ کو ہی نہیں کہتے کہ یہ عام اور معمولی خبریں دیا کرتے ہیں۔ آنے سے مراد ان تک خبریں پہنچانا ہیں یا عام مشہور ہونے کی وجہ سے کیونکہ حجاز مقدس میں ان چھ قوموں کے عذاب کے قصے عام مشہور تھے۔ ان کے گیت بچیاں گاتی تھیں یا ان علاقوں میں سفروں کی حالت میں ان کی اجڑی ہوئی بستیاں یہ لوگ دیکھا کرتے اور وہاں ارد گرد کے لوگوں سے ان کے قصے سنا کرتے تھے اس لئے یہاں صرف چھ قوموں کا ذکر ہوا جو ان منافقین سے قریب ہی آباد تھیں۔ در دراز قوموں کا ذکر نہیں فرمایا۔ جیسے فرعون و ہامان وغیرہ یعنی کیا ان منافقین و کفار کو اپنے سے پہلے کفار کی خبریں نہیں پہنچی یعنی ضرور پہنچی ہیں۔ قوم نوح پر عبارت اپنے مابعد کے ساتھ اَلَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ کا بیان ہے نوح علیہ السلام کا جائے قیام عراق تھا۔ فقیر نے کوفہ میں وہ تنور کا مقام دیکھا ہے جہاں سے پانی ابلا تھا۔ اور طوفان کی ابتدا ہوئی تھی یہ قوم پانی کے طوفان سے غرق کی گئی۔ وَاٰدَمُ یہ معطوف ہے قوم نوح پر یہ حضرت ہود علیہ السلام کی قوم ہے جو عین کے علاقہ احفاف میں آباد تھی۔ یہ سخت آدمی سے ہلاک کی گئی۔ وَاٰدَمُ یہ معطوف ہے نادر پر یہ حضرت صالح علیہ السلام کی قوم ہے جو عین کے علاقہ میں مقام حجر میں آباد تھی۔ حجر ربیعہ صلی اللہ علیہ وسلم مع صحابہ کرام کے گزرے۔ تو آپ نے اس کے کنوئیں کا پانی استعمال کرنے سے وہاں ٹھہرنے سے منع فرمادیا کہ وہ جگہ عذاب الہی کے نزول کی تھی۔ یہ قوم اولاد پہنچ پھر زلزلہ سے ہلاک ہوئی۔ خیال رہے کہ نوح کی طرح ان دونوں قوموں کو قوم ہود وادہ قوم صالح نہ فرمایا گیا کیونکہ حجاز مقدس میں یہ دونوں قومیں انہیں ناموں یعنی عاد و ثمود سے مشہور تھیں نیز ان دونوں قوموں میں ہزار ہا آدمی مسلمان ہو گئے تھے بخلاف قوم نوح کے کہ وہ سارے نوسو برس کی تبلیغ کے باوجود صرف انہی آدمی ایمان لائے تھے۔ (تفسیر روح البیان) و قوم ابراہیم اس سے مراد نمرود اور اس کے متبعین ہیں جو بغداد کوفہ کے درمیان شہر بابل میں رہتے تھے۔ نمرود وہ کافر بادشاہ ہے جو ساری دنیا کا بادشاہ ہوا و عوامی خدائی کرتا تھا۔ ایک سنگڑے چھڑکھ اور مکانات کی چیتوں میں دبا کر اس کی قوم ہلاک کی گئی در روح البیان خیال رہے کہ ان کفار کو ان پیغمبروں کی قوم کہنا کسی وطنی نسبت سے ہے نہ کہ دینی نسبت سے یہ بھی خیال رہے کہ نمرود کسی غیبی آسمانی عذاب سے ہلاک نہیں ہوا بلکہ مجھڑیسی معمولی چیز سے۔ رب چاہے تو بابل سے قبل مراد دے۔ و اصحاب مدین یہ حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم ہے۔ مدین کے علاقہ میں یہ تھے۔ اس قوم کا نام بھی مدین تھا کیونکہ یہ

ابن ابراہیم علیہ السلام کی اولاد تھی۔ انہیں کے نام سے یہ علاقہ مدین کہلاتا تھا۔ یہ قوم غیبی آگ سے ہلاک ہوئی۔  
وَالْمُتَفَكِّحَاتُ یہ عبارت معطوف ہے اصحاب مدین پر ظاہر یہ ہے کہ اس سے وہ چار یا پانچ بستیاں مراد  
ہیں جن میں حضرت لوط علیہ السلام نبی بنا کر بھیجے گئے۔ سدوم۔ امور۔ عموور۔ صبوریز بریش۔ چونکہ ان بستیوں  
کا تختہ الٹ دیا گیا کہ اوپر کا حصہ نیچے کر دیا گیا۔ اور نیچے کا اوپر اودان پر پتھر برسائے گئے۔ اس لیے انہیں  
مُتَفَكِّحَاتُ کہتے ہیں یعنی الٹی ہوئی بستیاں۔ ان کا ذکر آٹھویں پارے سورۃ اعراف میں گذر چکا وَ لَوْ هَاجَتِ  
لِقَوْمِهَا - کی تفسیر میں۔ احتمال یہ بھی ہے کہ مُتَفَكِّحَاتُ سے مراد کفار کی سلمی بستیاں ہیں جن پر عذاب  
آئے کیونکہ ان میں انقلاب آیا غیرے شر کی طرف تو اولیٰ سے حالات کا بدلنا مراد ہوگا۔ ایک شاعر کہتا ہے  
فَمَا الْقُسْفُفُ أَنْ تَلْقَى أَسَافِلُكُمْ  
أَعَالِيهَا بَلْ أَنْ تَسُوَ دَالَا سَافِلُكُمْ

دیکھو شاعر نے اس شعر میں ذیلیوں کے عزت پارے عزت والوں کو ذلیل ہو جانے کو حنف یعنی وحس جانا  
کہا۔ روح المعانی اگر یہ احتمال ضعیف ہے اسْتَمَدُّ سُلُكُهُم بِالْإِثْمِ اس ایک کلمہ میں ان تمام قوموں کی وجہ  
عذاب بیان ہوئی۔ رسل سے مراد ان چھ قوموں کے چھ ہی رسول ہیں جن کا ابھی ذکر ہوا۔ حضرت نوحؑ۔ ہودؑ۔ عیسیٰؑ  
ابراہیمؑ۔ نعیبؑ اور لوط علیہ السلام۔ یہ بات سے مراد ان کے معجزات ہیں جن کی تفصیل معلوم نہ ہو سکی۔ یا ان کے  
فرمان اور دلائل و دلائل یعنی ان کے پاس ان کے رسول اپنے معجزات اپنی حقانیت کے کھلے دلائل لائے۔ فَمَا  
كَانَ اللَّهُ يُظْلِمُهُمْ۔ یہ عبارت ایک پوشیدہ جملہ پر معطوف ہے لہذا اس میں وف عطف کی ہے یعنی ان  
قوموں نے ان نبیوں کو جھٹلایا۔ انہیں مختلف طریقوں سے ہلاک کیا اور ہم ان پر ظلم نہیں کیا کہ بے قصور ہوں  
کہو یا ہو و مکن كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ۔ اس فرمان عالی میں انفسہم کو مقدم فرمایا گیا يَظْلِمُونَ پر جس  
سے صحر کا فائدہ ہوا یعنی وہ صرف اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے نہ کہ دوسروں پر انفس جمع ہے نفس کی بمعنی جان یا  
ذات یا اپنے آپ بھی اور اپنے عزیز و قرابت دار بھی جو ان کی وجہ سے کافر ہوئے۔ يَظْلِمُونَ بنا ہے ظلم سے یہاں  
ظلم کے معنی ہیں دوسرے کی چیز میں اس کی بغیر اجازت تصرف کرنا۔ کیونکہ ہر نبی وہ اس کا مال و اولاد اللہ کی ملک  
ہے جو اس کی بغیر اجازت اس میں تصرف کرے وہ ظالم ہے ظلم کے یہ معنی اللہ تعالیٰ کیلئے نہیں بنتے وہاں ظلم کے چند معنی ہوتے ہیں  
وعدہ کر کے پورا نہ کرنا۔ سی کو بیجورم نرا دینا غلط کرنا خیال ہے کہ کسی سے کاکرا کے اسکا اجر نہ دینا لہذا وہاں يَظْلِمُونَ میں ظلم کے اور معنی  
تھے اور یہاں يَظْلِمُونَ میں ظلم کے دوسرے معنی ہیں۔

خلاصہ تفسیر | موجودہ منافقین اللہ سے ایسے بے خوف کیوں ہو گئے کیا انہیں انہی کافر قوموں کی ہلاکت کی خبر نہیں پتی جو ان سے قریب ہی آباد تھیں  
ان کے قتلے سارے جلازم مشہور ہیں۔ ایک قوم نوح جہاں مرکز موبہ مرقی تھا جو پانی سے غرق ہوئی۔ دوسری قوم عاد جو بوز علیہ السلام کی قوم تھی جہاں مرکزین کا  
اتحاد تھا جو اندھی سے ہاک لگی تفسیری قوم ثمود جو صالح علیہ السلام کی قوم تھی جن کے علاوہ عربی قوم تھی چھ ظلم زلزلہ سے تباہ کی گئی۔ چوتھی حضرت ابراہیمؑ

کی قوم نمرود اور اس کی رعایا جو عراق کے شہر بابل میں تھی۔ نمرود پھر سے اس کی قوم مکان کی چھت سے دب کر ہلاک ہوئی۔ پانچویں قوم شعیب علیہ السلام جو مقام مدین میں آباد تھی۔ یہ غیبی آگ سے ہلاک ہوئی۔ چھٹی قوم لوط علیہ السلام جو سدوم وغیرہ پانچ بستیوں میں آباد تھی۔ یہ غیبی پتھر برسے اور زمین کا تختہ الٹ دینے سے ہلاک کی گئی۔ ان کی اجڑی ہوئی بتیاں ویران سکانات عرب بے اپنے سفر میں دیکھتے یہ لوگ انکی ہکٹ میں غڑکیوں نہیں کرتے ان تمام کے پس ان کے رسول اپنے معجزات مثلاً تعلیم دے۔ انہوں نے بجائے ماننے کے ان سب کا انکار کیا اور ہلاک ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے ان پر ظلم نہ کیا کہ بے قصور انہیں سزا دی ہوئی۔ بلکہ وہ خود اپنی جانوں اپنے خاندانوں پر ظلم کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کے دیئے ہوئے جان و مال و اولاد کو اللہ رسول کی مخالفت میں استعمال کرتے تھے۔ اگر یہ منافقین بھی سید المرسلین کی مخالفت کریں گے تو مارے جائیں گے۔

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: صحیح تاریخ پڑھنا یا پڑھنا  
**فائدے** مقامات پر جانا انہیں دیکھنا انہیں یاد رکھنا اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے یہ فائدہ  
 اَلَمْ يَأْتِهِمْ بُنَاُ الدِّينِ الْحَمْدُ سے حاصل ہوا۔ اس لئے قرآن مجید میں اچھے برے لوگوں کے حالات جگہ جگہ ارشاد ہوئے۔ عرس بزرگان۔ میلاد شریف کی مجلسیں قائم کرنے کا بھی یہی مقصد ہے کہ مسلمانوں کو ان ذریعوں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات طیبہ اولیا اللہ کے احوال بتائے سنائے جاویں۔ تاکہ ان میں نیک اعمال کا جذبہ پیدا ہو۔ دوسرا فائدہ: جن لوگوں پر جس نبی کی اطاعت لازم ہو وہ اس نبی کی قوم ہیں۔ اطاعت کر لینے والے لوگ قوم اجابت ہیں اور نافرمان لوگ قوم دعوت یہ فائدہ گذشتہ کفار کو قوم نوح قوم ابراہیم فرمانے سے حاصل ہوا۔ لہذا تاقیامت سارے انسان حضور انور کی قوم ہیں۔ مومنین تو قوم اجابت ہیں اور منکرین قوم دعوت۔ قوم بہت ہی معنی میں بولا جاتا ہے۔ ہم وطن۔ ہم نسب۔ ہم پیشہ۔ ہم زبان ہم مذہب وغیرہ۔ تیسرا فائدہ: لوگ رب تعالیٰ کی نافرمانی کریں حتیٰ کہ دعویٰ خدائی کریں مگر دنیاوی عذاب اُن پر نہ آئے گا۔ عذاب کی وجہ صرف ایک ہے نبی کی مخالفت۔ یہ فائدہ اَتَتْهُمْ مَّا سَلُّوا بِهَا سے حاصل ہوا کہ مذکورہ قوموں پر عذاب اپنے نبیوں کی مخالفت سے آئے۔ چوتھا فائدہ: اللہ تعالیٰ کبھی بے قصور کو سزا نہیں دیتا۔ کہ اس کریم نے اسے ظلم کہا ہے وہ ظلم سے پاک ہے یہ فائدہ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُ سے حاصل ہوا۔ ہاں بغیر نیک اعمال جنت عطا فرما دینا کریم کریم نہ رحم خردانہ ہے وہ ہم جیسے بے عمل بلکہ بد عملوں پر انشاء اللہ ضرور ہوگا۔ ملک محمد جانش پدامت میں فرماتے ہیں۔ شعر

بناؤ نہ لیکن کین شکرائی بن کینتی مکہ دین برائی

اللہ تعالیٰ نے ہم سے انصاف نہ کیا بلکہ ہم پر رحم خردانہ کیا کہ ہماری کی ہوئی رانیاں بغیر کی بنا دیں۔

مولانا حسن فرماتے ہیں۔ شعر

گنہگار یہ جب لطف آپکا ہوگا  
کیا بغیر کیا ہے کیا کیا ہوگا

پانچواں فائدہ۔ ہر کافر اپنے نفس اپنی ذات بلکہ اپنی اولاد اپنے عزیز و اقارب بلکہ اپنے ماتحتوں پر ظلم کرتا ہے کیونکہ وہ خود اور اس کے سارے تعلق دار رب تعالیٰ کی ملک میں ان سب میں وہ ہی عمل کر رہا ہے جس کی ربت نے اجازت دی ہو اس کی مرضی کے خلاف عمل ظلم ہے یہ فائدہ اُنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ سے حاصل ہوا۔ بلکہ عہد آگاہ بھی ظلم ہے بلکہ مقبولین بارگاہ نے اپنی خطاؤں کو بھی ظلم کہا۔ آدم علیہ السلام نے عرض کیا تَحَارَبْنَا ظَلَمْنَا اَنْفُسَنَا (الخ)۔ رب تعالیٰ ہم کو اپنے معاملہ میں امانت داری کی توفیق بخشے جانتے سے بچائے۔ چھٹا فائدہ۔ مجرم جرم کر کے خود اپنا ہی برا کرتا ہے اللہ تعالیٰ یا اس کے بنی کا کچھ نہیں بگاڑ سکتا۔ یہ فائدہ اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ میں النفس کو فعل يَظْلِمُونَ پر مقدم کرنے سے حاصل ہوا کہ اس میں حصر کا فائدہ ہے۔

پہلا اعتراض۔ اس آیت کریمہ میں چھ قوموں کی ہلاکت کا ذکر ہوا مگر ان میں سے دو کو تو ان کے بنی کی طرف نسبت کیا گیا۔ قوم نوح اور قوم ابراہیم دو کو ان کے نسب کی طرف عباد و شہود اور دو کو ان کے وطن کی طرف۔ اصحاب مدین اور موفعات اس فرق میں کیا حکمت ہے جواب: قرآن مجید کے لفظ اللہ رسول جانتے ہیں۔ صاحب روح المعانی نے فرمایا کہ یہ قومیں عرب خصوصاً حجاز مقدس میں جن ناموں سے مشہور تھیں انہیں ناموں سے ان کا ذکر کیا گیا۔ اگر عباد و شہود کی قوم کو ہر دو صالح فرمایا جاتا تو منافقین نہ پہچانتے۔ مقصد تو ان کو سمجھانا پہچان کرانا ہے۔ اس کی ادرو جہیں بھی بیان کی گئی ہیں مگر یہ قوی معلوم ہوتی ہے وَاللّٰهُ دَرَسُوْكَ اَعْلَمَ دوسرا اعتراض: یہاں قوم ثقیف و قوم لوط علیہما السلام کو اصحاب مدین و موفعات کیوں فرمایا۔ اہل مدین کیوں نہ فرمایا۔ شہر والوں کو اہل شہر کہتے ہیں اصحاب شہر نہیں کہتے۔

جواب۔ تاکہ معلوم ہو کہ یہ لوگ مرنے وقت تک اپنی انہیں بستیوں میں رہے وہاں ہی ہلاک ہوئے فرعون کی طرح باہر نکال کر ہلاک نہ کئے گئے بلکہ عذاب کے وقت ان کے مہموں کو وہاں سے نکال لیا گیا۔

تیسرا اعتراض۔ لوط علیہ السلام کی قوم پر پتھر برسنے کا عذاب آیا بستی الٹ دینے کا اس بارے میں آیات قرآنہ مختلف معلوم ہوتی ہیں کہیں فرماتا ہے اَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا۔ کہیں فرماتا ہے وَجَعَلْنَا عَلَيْهِمْ مَاسًا قَلْبًا ان میں مطابقت کیسے ہو۔ یہاں کو موفعات فرمایا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بستیاں الٹی گئیں۔ جواب۔

یا تو اولاً ان پر عیسیٰ پتھر برے پھر زمین الٹی گئی یا جو بستی میں تھے ان پر بستی الٹی گئی جو دھار باہر تھے ان پر پتھر برسے ہم اس کے متعلق آٹھویں بارے کے آخر میں عرض کر چکے ہیں جو تھا اعتراض۔ اس آیت سے

معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی کو بے قصور ہلاک نہیں کرتا کہ یہ ظلم ہے فَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ۔ مگر حدیث شریف میں ہے کہ اگر رب تعالیٰ سارے بندوں کو عذاب دیدے مومن و کافر متقی و فاسق کو توبہ ظلم نہیں ان دونوں میں مطابقت کیونکر کی جاوے۔ جواب۔ ظلم کے چند معنی ہیں ایک کسی دوسرے کی چیزیں اس کی بغیر اجازت تصرف کرنا اس معنی سے رب تعالیٰ ظالم ہو سکتا ہی نہیں کہ تمام جہان کی چیزیں اس کی اپنی ملک ہیں کسی کو بغیر جرم سزا دینا یا وعدہ کر کے خدمت لینا اور وعدہ پورا نہ کرنا اس معنی سے رب تعالیٰ ظلم نہیں کرتا حدیث پاک میں پہلے معنی مراد ہیں قرآن مجید میں یہ دوسرے معنی واقعی رب تعالیٰ کسی کو بغیر جرم سزا نہیں دیتا۔ پانچواں اعتراض۔ اگر بغیر جرم سزا دینا ظلم ہے اور رب تعالیٰ اس سے پاک ہے تو وہ دنیا میں بے قصور بچوں دیوانوں اور بے گناہ غمیوں ولیوں پر تکالیف بیماریاں وغیرہ کیوں بھیجتا ہے جواب۔ یہ سزائیں بلکہ رحمت ہیں جن سے ان لوگوں کے درجات بڑھتے ہیں۔ سو بے کو آگ میں تپانا اسے قیمتی بنانے کے لئے ہے اور سونے کو تپانا اسے محبوب سے قرب بڑھانے کے لئے کہ زیور بن کر محبوب کے گلے کے لائق ہو جاوے۔ اور استاد کا بچوں پر سختی کرنا سزا نہیں بلکہ انہیں کامل بنانے کا ذریعہ ہے۔ سزا چہر ہی ادر ہے۔

جیسے پانی کا بلبہ خود اپنی اندرونی ہوا کی وجہ سے ہی پھٹتا ہے یوں ہی بدکار تفسیر صوفیانہ مجرم انسان خود اپنے اندرونی فساد کی وجہ سے ہلاک ہوتا ہے جسمانی بیماریاں ہم میں سے پیدا ہوتی ہیں روحانی بیماریاں خود ہماری اپنی نفسوں سے نکلتی ہے۔ صائب کہتے ہیں شعر چراز غیر شکایت کنم کہ ہچو جواب ہمیشہ خانہ خراب ہوا لئے خویشم اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ انسان اپنی عزت و دولت اولاد مرتبہ سے دھوکا کھا جاتا ہے۔ حالانکہ یہ تمام چیزیں عارضی ہیں قریب الزوال ہیں حافظ شیرازی فرماتے ہیں۔

ببال و پر مرہ از رہ کہ تیر بر تابی ہوا گرفت زمانے دے بجاک نشست

یعنی دنیاوی اور بدنی قوت و قدرت سے دھوکا نہ کھا اور ان کی وجہ سے صراط مستقیم نبی کی اطاعت سے مت ہٹ کیونکہ تیر یا پتنگ اگر چہ کچھ دیر کے لئے ہوا میں پہنچ جاتا ہے مگر آخر کار خاک پر ہی لوٹتا ہے۔ ہر بلندی کا مقام پستی ہے۔ ہر قدرت کا نتیجہ عجز ہے۔ ایذا شرار کی سی آفت آنے سے پہلے توبہ و استغفار کر دے۔ یہ چھ قومیں جن کا ذکر اس آیت میں ہوا یہ فانی اور باقی میں فرق نہ کر سکیں۔

فانی بلندی سے دھوکا کھا کر اللہ کی باقی نعمت یعنی ایمان و اعمال سے محروم رہیں آخر ہلاک ہوئیں (روح البیان) اے برادر جو عاقبت خاک است خاک شوی پیش آنکہ خاک شوی



وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ

اور ایمان والے اور ایمان والیاں بعض ان کے مددگار ہیں بعض کے  
اور مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں ایک دوسرے کے رفیق ہیں

بَعْضٌ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ

علم دیتے ہیں اچھائی کا اور منع کرتے ہیں برائی سے  
بھلائی کا حکم دیں اور ہر برائی سے منع کریں

الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ

اور قائم رکھتے ہیں نماز کو اور دیتے ہیں زکوٰۃ

اور منکر قائم رکھیں اور زکوٰۃ دیں

وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ

اور اطاعت کرتے ہیں اللہ کی اور اس کے رسول کی یہ لوگ ہیں کہ عنقریب رحم کریں ان

اور اللہ رسول کا حکم مانیں یہ بھی ہیں جن پر عنقریب اللہ رحم کرے گا

اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝

اللہ تحقیق اللہ غالب ہے حکمت والا ہے

بے شک اللہ غالب حکمت والا ہے

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق بہت دور سے منافقین کا ذکر  
چلا آ رہا ہے اب ان کے مقابل محض مومنین کا تذکرہ ہو رہا ہے تاکہ قرآن پڑھنے والا منافقوں جیسا نہ بنے مومن  
محض بنے گویا بیماروں کا ذکر پہلے ہوا روحانی صحت مندوں کا ذکر اب ہے۔ دوسرا تعلق یہ پچھلی آیات میں منافقوں  
کے عیوب کا ذکر ہوا اب ان کے مقابل محض مومنوں کے صفات کا تذکرہ ہے تاکہ لوگ ان عیوب سے بچیں  
اپنے میں یہ صفات پیدا کریں تیسرا تعلق یہ پچھلی آیات میں منافقوں کی سزا کا ذکر ہوا آخرت میں جہنم خالد میں فیہا  
اب مومنوں کی جزا و ثواب کا ذکر ہے چوتھا تعلق یہ ابھی پچھلی آیت میں گزشتہ چھ کافروں قوموں کے عذابوں کا ذکر ہوا  
اب ان کے مقابلہ میں مومنوں کی پھر صفات اور ان کے نتیجہ کا تذکرہ ہو رہا ہے تاکہ ان پر دنیا و دین میں اللہ

کی رحمتیں آئیں۔

## تفسیر

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ یہ لفظ کلمے کا فریضی مجاہرین اور چھپے کا فریضی منافقین کے  
 مقابلہ میں ارشاد ہوا کیونکہ اس سے پہلے انہیں ذکر ہوا لہذا اس کے معنی ہیں کھلے و  
 چھپے مومن یعنی دل و زبان سے ایمان لانے والے ایمان رکھنے والے مخلصین چونکہ مومن مرد و منہ غور توں  
 سے افضل ہیں اس لیے پہلے مردوں کا ذکر ہوا بعد میں مومنہ غور توں کا اس سے مراد سارے مسلمان ہیں۔  
 تاقیامت خواہ کسی جگہ کے ہوں یا کسی درجے کے۔ ان میں سے جس درجہ کا مومن ہوگا اسی درجہ کی ولایت  
 نماز زکوٰۃ تبلیغ پیر اسی مرتبہ کی اللہ کی رحمت۔ غرض کہ یہ ایک کلمہ بہت ہی جامع ہے یہ عبارت مبتدا ہے  
 جس کی خبر اگلا فرمانِ عالی بَعْضُهُمْ أَوْلِيَا بَعْضُهُمْ ایہ عبارت المؤمنون لایح کی خبر ہے۔ اولیا جمع ہے ولی کی جس کا  
 مادہ ولی ہے یا وِلَايَتٌ یعنی عداوت کا مقابل ولی عَدُوٌّ کا مقابل ولی کے بہت معنی ہیں۔ ولی۔ وارث۔ دوست  
 محبت والا۔ مددگار۔ ناصر۔ ساتھی۔ قرآن مجید میں یہ لفظ ان سارے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ یہاں یا تو معنی  
 دوست ہے یا معنی مددگار یا معنی رفیق اور ساتھی۔ یہ فرمانِ عالی منافقین کے اس عیب علیہ کے مقابل ارشاد  
 ہوا الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَا بَعْضُهُمْ مَکْرُفٌ یہ ہے کہ وہاں من بعض ارشاد ہوا کیونکہ وہاں  
 نفسانی شیطانی دوستی تھی۔ یہاں اولیا بعض فرمایا گیا کیونکہ مومنوں کی دوستی رب تعالیٰ کی طرف سے ہے پھر  
 جیسے مومن ویسی ان کی دوستی۔ ویسی ان کی مدد۔ ویسی ان کی رفاقت حتیٰ کہ اولیا اللہ بعد وفات بھی مومنوں کے  
 ساتھی ان کے دوست ان کے مددگار ہوتے ہیں۔ یَا مُؤَدُّ بِالْمَعْرُوفِ یہ مومنوں کی دوسری صفت ہے۔  
 منافقوں کے اس عیب کے مقابل یَا مُؤَدُّ بِالْمُنْكَرِ اس میں بھی بڑی وسعت ہے کیونکہ جیسا مومن ویسا  
 اس کا حکم۔ حتیٰ کہ اولیا علماء بعد وفات بھی یہ حکم دیتے رہتے ہیں۔ ان کے قلمی قلبی اور روحانی حکم تاقیامت  
 باقی رہتے ہیں۔ بعض علماء دین دینی کتابیں لکھ گئے۔ تاقیامت لوگ ان سے فیض پارہے ہیں یہ ہے بعد  
 وفات اَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ معروف سے مراد ہر اچھی چیز ہے۔ اچھے عقیدے اچھی عبادات اچھے معاملات  
 اچھے حالات وغیرہ معروف کے لفظی معنی جانی بھائی چیز یعنی مشہور اصطلاح میں ہر وہ بات یا کام جس کا اچھا ہونا  
 شریعت میں معلوم و مشہور ہے وہ شرعی معروف ہے۔ خیال رہے کہ ہر شخص کے لیے معروف علیحدہ  
 ہے۔ کفار کے معروف ایمان۔ انہیں ایمان کا حکم دیتے ہیں۔ گنہگار مسلمان کے لیے معروف توبہ ہے۔  
 غافل کے لیے معروف بیداری۔ خود اپنے نفس اتارہ کے لیے معروف شرارت سے باز رہنا۔ اللہ رسول  
 کے حکم پر چکنا ہے۔ یوں ہی امر بالمعروف و نہی عن المنکر لسانی توار سے جس طرح ممکن ہو سب کو شامل ہے۔ یہ  
 فرمانِ عالی دریاے ناپیدا کنار ہے۔ وَیُخَوِّذُ عَنِ الْمُنْكَرِ یہ فرمانِ عالی منافقین کی اس حرکت کے مقابلہ

میں ہے یا مَرْدُونٌ بِالْمُتَكَبِّرِ یعنی منافق تو لوگوں کو براہوں کا حکم دیتے ہیں۔ مخلص مومنین براہوں سے روکتے جتنی وسعتیں یا مَرْدُونٌ اور بِالْمُتَكَبِّرِ - میں تمہیں وہی وسعتیں یہاں یَنْهَوْنَ اور بِالْمُتَكَبِّرِ میں ہیں منع کرنا زبان سے۔ ہاتھ سے۔ قلم سے۔ جیتنے ہی منع کرتے رہتا۔ بعد موت اپنی تعلیم کے ذریعہ منع کرنا۔

مکربنا ہے انکار سے یعنی انکار کرنا غیر واجبی جاننا فَتَكْرَهُمْ دَاوَجْنَ مَبْهَغِيْفَةً اصطلاح میں ہر وہ چیز جس سے شریعت منع کرے انکار کرے وہ مُتَكَبِّرٌ ہے۔ خیال رہے کہ یا مَرْدُونٌ اور یَنْهَوْنَ مضارع فرما کر یہ بتایا کہ صرف ایک بار ہی حکم یا منع نہیں کرتے بلکہ برابر کرتے ہیں۔ خود اپنے کو بھی اور دوسروں کو بھی وَتَقِيْمُوْنَ الصَّلَاةَ یہ فرمانِ عالی منافقین کے اس عیب کے مقابلہ میں ارشاد ہوا اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسُوْا اَللّٰهَ کو بھول گئے۔ نماز ٹھیکھنے اور نماز پڑھنے میں بڑا فرق ہے جو ہم پہلے پارہ میں وَتَقِيْمُوْنَ الصَّلَاةَ کی تفسیر میں کر چکے ہیں۔ نماز ہمیشہ پڑھنا۔ صبح پڑھنا۔ صبح وقت پر پڑھنا۔ ہو سکتا ہے کہ اس میں دوسروں کی نمایاں قائم و درست کرنا بھی داخل ہو۔ وَتَذُوْنَ الذِّكْوَةَ یہ فرمانِ عالی منافقوں کے اس عیب کے مقابلہ میں ہے تَقِيْمُوْا اٰيْدِيَهُمْ یعنی منافقین تو بخیل و کنجوس ہوتے ہیں۔ مخلصین اپنے ہر طرح کے مالوں کی ہر طرح کی زکوٰۃ دیتے رہتے ہیں۔ بلکہ دوسروں کو رغبت دے کر زکوٰۃ دلواتے ہیں۔ وَتَطِيْحُوْا اللّٰهَ وَرُسُوْلَهُ۔ یہ فرمانِ عالی منافقوں کے اس عیب کے مقابلہ میں ہے اِنَّ الْمُنَافِقِيْنَ هُمْ اَلْاَسْفُوْنَ کہ منافقین تو اللہ رسول کی اطاعت سے باہر ہیں مگر منافقین دونوں ذاتوں کی فرمانبرداری کے حدود میں رہتے ہیں (تفسیر روح البیان و معانی و کبیر) خیال رہے کہ اگرچہ گذشتہ احکام بھی اطاعت خدا و رسول میں داخل ہیں۔ مگر ان کی اہمیت ظاہر فرمانے کے لیے خصوصیت سے ان کا ذکر علیحدہ کیا باقی تمام احکام کو اجمالاً اس ایک جملہ میں فرمادیا یعنی ہر ظاہری باطنی احکام میں ہمیشہ اللہ رسول کی فرمانبرداری کرتے ہیں۔

سو تے جاگتے چلتے پھرتے بلکہ جیتے مرتے اللہ رسول کی اطاعت کرتے ہیں۔ خیال رہے کہ حضور انور کی اطاعت کے ضمن میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت بھی ہو جاتی ہے۔ رب فرماتا ہے - وَ مَنْ يُّطِيعِ اَللّٰهَ فَقَدْ اطَاعَ اللّٰهَ یہاں دونوں ذاتوں کا ذکر فرمایا تو یہ بتایا کہ وہ فرائض کے بھی پابند ہیں اور سنتوں کے بھی یا یہ کہ وہ قرآن مجید کے ساتھ حدیث شریف کو بھی مانتے ہیں یا یہ کہ وہ اپنی ہر نیکی میں رضا و الہی کے ساتھ رضا و رسول کی بھی نیت کرتے ہیں۔ ہر نیکی میں دو اطاعتوں کی نیت کرتے ہیں اَوَّلِيْكَ سَبِّحُوْهُمْ اللّٰهُ اس فرمانِ عالی میں مذکورہ صفات اور مذکورہ اعمال کا نتیجہ ارشاد ہوا۔

اَوَّلِيْكَ سے اشارہ انہیں مخلصین مومنین کی طرف ہے جن کا ذکر ہو رہا ہے ان جیسے مقامات پر مضارع پر سین تاکید کے لیے آتا ہے (تفسیر خازن) پہلی تفسیر روح المعانی نے فرمایا کہ اثبات میں سین ایسے

ہی تاکید کرتا ہے جیسے نفی میں لکن۔ یہ فرمانِ عالی منافقین کے اس سزا کے مقابلہ میں ہے کہ فَتَنَسِيحُهُ  
 رب نے انہیں چھوڑ دیا۔ یعنی اس نے مخلص مومنوں کو نہ چھوڑا ہے نہ چھوڑے گا۔ یہاں رحم سے مراد خاص  
 رحمتیں ہیں جو دنیا میں مرتے وقت۔ قبر میں۔ حشر میں مسلمانوں پر ہوتی ہیں اور ہوں گی جن کا کچھ ذکر انشاء اللہ  
 تفسیر صوفیانہ میں ہو گا۔ اِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيْمٌ اس فرمانِ عالی میں اس پورے بیان کی تائید ہے کہ اللہ  
 تعالیٰ غالب ہے۔ اسے کوئی عطا سے روک نہیں سکتا ہے اور حکمت والا ہے جو دیا یا دیتا ہے یا دے  
 گا اس میں حکمت ہے۔ اس کی رحمتیں بے شمار ہیں اور رحمت پانے والے بندے بھی بے شمار ہیں۔ ہر بندہ کو  
 اس کے لائق رحمت دے گا۔ حضراتِ انبیاء کرام پر اور قسم کی رحمت۔ اولیاء و علماء پر دوسری قسم کی رحمت  
 انشاء اللہ ہم جیسے گنہگاروں پر اور قسم کی رحمت۔ اس فرمانِ عالی میں یہ بھی اشارہ فرمایا کہ جسے جو ملتا ہے  
 یا ملے گا اس کے رحم و کرم سے ملے گا نہ کہ محض اپنے اعمال سے اعمال مثل تخم کے ہیں۔ اور رحمت بارش  
 کی طرح لہذا کرو اور مانگو۔

**خلاصہ تفسیر** اس آیت کریمہ میں رب تعالیٰ نے منافقین کے چھ عیوب کے مقابلہ میں مخلصین  
 کی ایک عظیم الشان خبر ارشاد کی۔ چنانچہ فرمایا کہ اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم  
 منافقین میں تو وہ عیوب تھے جو ہم نے بیان کئے مومنوں میں ان کے مقابل یہ صفات ہیں کہ وہ تاقیامت  
 بعض بعض کے دوست۔ مددگار ہیں۔ ہر قسم کاموں میں اپنی شان کے لائق و دوسروں کی مدد کرتا ہے اور ہمیشہ ایک  
 دوسرے کو اچھی باتوں کا حکم دیتے ہیں اور بری باتوں سے منع کرتے ہیں۔ اسلام کا دوسرا رکن یعنی نماز اسے  
 صرف پڑھتے نہیں بلکہ اسے قائم کرتے ہیں زکوٰۃ دیتے ہیں ہمیشہ اللہ رسول کی فرمانبرداری کرتے ہیں  
 یہ لوگ ہیں کہ ان پر اللہ تعالیٰ ضرور بالضرور ہر قسم کی رحمتیں فرمائے گا۔ دنیا میں بھی۔ مرتے وقت بھی۔ قبر  
 میں بھی حشر میں بھی پل صراط پر بھی اور جنت میں بھی۔ اللہ تعالیٰ غالب بھی ہے کہ اسے کوئی عطا و کرم سے روک  
 نہیں سکتا اور ساتھ ہی حکمت والا بھی کہ جسے جو دیا جاوے گا حکمت سے دیا جاوے گا۔ حکمت سے  
 دیا ہے اور دے گا۔

**فائدے** اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ کسی مسلمان کو مسلمانوں  
 سے دلی عداوت و دشمنی نہیں ہو سکتی۔ اگرچہ ان کی آپس میں جنگ۔ قتل و خون ہو  
 جاوے۔ یہ چیزیں غل ہیں یعنی دل کا میل و کچیل عارضی نفرت یہ فائدہ لفظ اولیاء کی پہلی تفسیر سے حاصل  
 ہوا۔ جبکہ اولیاء بمعنی دوست ہو۔ رب تعالیٰ نے مسلمانوں کے متعلق خبر دی کہ مومنین ایک دوسرے  
 کے دوست ہیں۔ اس کی خبر بھی ہے۔ جنت میں جاتے وقت یہ غل یعنی دل کا میل بھی دور کر دیا جاوے گا

فرماتا ہے وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلِيٍّ حُزُورٍ نُورٍ کے بعد صحابہ میں آپس میں جنگیں ہوئیں مگر انہیں  
مَحْضَاءُ بَيْنَهُمْ فرمایا گیا۔ یعنی آپس میں رحیم و کریم۔ یوسف علیہ السلام کے بھائیوں نے آپ کے ساتھ  
بہت کچھ کیا مگر رہے ہدایت کے تارے اَحَدًا عَشْرًا كُوكَبًا لَا يَبْهَمُهَا غَالِيَتَيْنِ عَارِضَتَيْنِ ہوتی ہیں۔  
دوسرا فائدہ: مسلمانوں کی محبت کافروں سے کبھی نہیں ہو سکتی۔ ہوگی تو عارضی۔ ظاہری یعنی نفسانی نہ کہ دلی  
جیسے آدمی اور پالتو سانپ کی محبتیں جو محض عارضی ہوتی ہیں۔ یہ فائدہ بھی اسی لفظ اولیاء سے حاصل ہوا  
تیسرا فائدہ: مسلمانوں کی محبتیں مرنے سے ختم نہیں ہو جاتیں بلکہ باقی رہتی ہیں ایمان باقی ہے تو اس  
کی محبتیں بھی باقی۔ یہ فائدہ بھی لفظ اولیاء سے حاصل ہوا۔ جب مومن مرے بعد بھی مومن رہتے ہیں۔ تو  
ایک دوسرے کے دوست بھی رہتے ہیں۔ دیکھ لو زندہ مسلمان تمام مردہ و زندہ مسلمانوں کو اپنی دعاؤں  
ایصالِ ثواب۔ ختم ختمات میں شامل کرتے۔ بلکہ اپنی نمازوں میں انہیں یاد کرتے ہیں۔ کہ کہتے ہیں اَللّٰهُمَّ اِنْفِضْ  
رُؤُوسَنَا وَرُؤُوسَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ الْاَحْيَاءِ مِنْهُمْ وَالْاَمْوَاتِ اَوْ مَرَقِبْ رُؤُوسَ زُنْدَةٍ مُّؤْمِنُوْنَ كُوْنُ بِقَدْرِ مَرْتَبَةٍ فَيُفِضْ  
پہنچاتے ہیں۔ چوتھا فائدہ: مسلمان آپس میں ایک دوسرے کے مددگار ہیں یہ مدد لینا و دینا شرک  
نہیں بلکہ برحق ہے یہ فائدہ اولیاء کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ اولیاء بمعنی مددگار ہو۔ رب  
فرماتا ہے اِنَّا وَاُولٰٓئِكَ اَللّٰهُ دُعَاؤُكُمْ فَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَتَّحِرُوْا مِّنْ رَّدِّكَ رَسُوْلٍ اَوْ مَوْمِنِيْنَ ہوں۔  
پانچواں فائدہ: مسلمانوں کی یہ آپس کی مددیں موت سے ختم نہیں ہو جاتیں بلکہ تاقیامت باقی رہتی ہیں یہ فائدہ  
بھی اسی اولیاء کی اس دوسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ اس مدد کی وجہ ایمان ہے وہ تو بعد موت بھی قائم دیکھو زندہ  
مسلمان مردوں کی مدد اپنے صدقات و خیرات ایصالِ ثواب کبھی ان کی طرف سے قربانی اور حج بدل وغیرہ سے کرتے  
ہیں اسی آیت کا ظہور ہے ایمان بڑا مضبوط رشتہ ہے جو کبھی نہیں ٹوٹتا۔ چھٹا فائدہ: ایمان کے درجے  
مختلف ہیں۔ ازلی تا گنہگار سب ہی مومن ہیں لہذا ان کی مددیں بھی مختلف ہیں حتیٰ کہ اولیاء اللہ کی ایک جماعت  
کا نام غوث ہے یعنی مددگار جیسے انصاری اور مسلمانوں میں جماعت انصار۔ یہ فائدہ اَلْمُؤْمِنُوْنَ اَوَّلُ الْمُؤْمِنَاتِ  
کے اطلاق سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ: ہر مسلمان مبلغ ہونا چاہیے بقدر طاقت۔ تبلیغ صرف علماء۔  
اولیاء پر ہی نہیں یہ فائدہ يٰۤاَصْحٰبُ الْكِتٰبِ سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ: تبلیغ صرف ایک بار  
شکریہ سے بلکہ مرتے دم تک کی جادے یہ فائدہ يٰۤاَمْرُوْنَ اَوْرَثُوْا مَضَارِعَ فَرَمَلَنَ سے حاصل ہوا۔  
نواں فائدہ: تبلیغ صرف زبان پر نہ قناعت کی جادے بلکہ قلم۔ زبان۔ عمل۔ ہاتھ وغیرہ سب سے تبلیغ  
کرے حتیٰ کہ مسلمان بادشاہ۔ حکام بزور حکومت تبلیغ کریں یہ فائدہ يٰۤاَمْرُوْنَ اَوْرَثُوْا مَضَارِعَ فَرَمَلَنَ کے اطلاق سے حاصل ہوا  
بعض اللہ کے بندے مرے بعد بھی تبلیغ کر رہے ہیں۔ مستقیماً علماء کی تبلیغیں حضرات اولیاء اللہ کی قلبی اور



روحانی تبلیغیں ان کی قبروں سے جاری ہیں۔ داتا گنج بخش لاہوری کے مزار مقدس سے وابستہ ہر مذہب نہیں ہوتے۔ ان کے مزار پر حاضری سے دل کا رنگ بدل جاتا ہے یہ ہے یَا مُؤْمِنُونَ اور یُطِيعُونَ کا ظہور۔ آج شاہدہ کرو۔ دسواں فائدہ۔ نماز پڑھنا زکوٰۃ دینا کمال نہیں بلکہ نماز قائم کرنا زکوٰۃ دیتے رہنا کمال ہے اللہ تعالیٰ یہ نعمت عطا کرے یہ فائدہ یُطِيعُونَ اور یُؤْتُونَ سے حاصل ہوا۔ گیارہواں فائدہ: اللہ تعالیٰ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت بالکل ایک طرح ایک نوعیت کی چاہیے مستقل مطلق اور ہر طرح یہ فائدہ یُطِيعُونَ اللہ وِرَسُولُکَ سے حاصل ہوا کہ ایک اطاعت کا تعلق اللہ تعالیٰ سے بھی ہے اور رسول سے بھی بیچ میں فتنہ نہیں بلکہ واؤ ہے بلکہ حضور کی اطاعت کے ضمن میں ہی خدا کی اطاعت ہے وَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو راضی کر لو اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل ہو جاوے گی۔ شعر۔

وہ رب کے ہیں رب ان کا ہے جو ان کا ہے وہ رب کا ہے نبی ان کے جو رب سے ملا چاہے دیوانہ سوداگر یا مہواں فائدہ۔ حضور انور کا ذکر اللہ کے ساتھ ملا کر کرنا شرک یا کفر نہیں بلکہ سنتِ الہیہ ہے یہ فائدہ بھی یُطِيعُونَ اللہ وِرَسُولُکَ کے واؤ سے حاصل ہوا رب نے خود اپنے حبیب کو اپنے سے ملایا پھر انہیں جلا کون کرے۔ حضرت حسان حضور انور کے شاعر فرماتے ہیں شعر۔

فَمَنْ أَدْلَا لَنَا اسْمَ الْبَقِيَّةِ بِاسْمِهِ إِذْ قَالَ فِي الْخَمْسِ الْمَوْذُونِ أَشْهَدُ

تیسرے ہواں فائدہ: اللہ تعالیٰ ہم مسلمانوں پر رحم کر چکا کہ ایمان دیا۔ اپنے حبیب کا کلمہ عطا فرمایا۔ رحم کر رہا ہے کہ اعمال کی توفیق دے رہا ہے۔ رحم کرے گا کہ ہمارے گناہ بخشے گا۔ یہ فائدہ سَيُؤْتِيهِمُ اللَّهُ سے حاصل ہوا۔ ہم سب دریا رحمت میں مچھلیوں کی طرح تیر رہے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ رب العالمین نے یہاں فرمایا کہ مومن آپس میں ایک دوسرے کی دوست ہیں مگر جتنی عداوتیں دشمنیاں مسلمانوں کی آپس میں ہیں اتنی کسی اور قوم و مذہب میں نہیں۔ تو یہ کلام کیسے درست ہوا۔ جواب۔ اعتراض کا جواب ابھی فائدوں میں عرض کیا گیا کہ یہ عارضی دل کی کدورتیں ہیں جن کے لیے بقاء نہیں جیسے کہی باپ بیٹے بلکہ ماں بیٹی بھائی بھائی لڑ پڑتے ہیں۔ عارضی طور پر ان کی یہ کدورتیں بھی دنیاوی آفات میں سے ایک آفت ہے جس کے ذریعے گناہوں کی صفائی ہوتی ہے۔ جسمانی نفسانی لڑائی جھگڑے ہوتے ہیں مگر ایمانی روحانی دوستی ہے یہ لڑائی جھگڑے اس دوستی کی ضد نہیں۔ دوسرا اعتراض: قرآن مجید نے منافقین کے متعلق فرمایا لَيُخْضِرُنَّ قُلُوبَهُمْ حَتَّىٰ يَعْرِفُوا تَأْوِيلَهُمْ اور مومنوں کے متعلق فرمایا لَيُخْضِرُنَّ قُلُوبَهُمْ حَتَّىٰ يَعْرِفُوا تَأْوِيلَهُمْ کے ادبیاء ارشاد ہوا اس اختلاف بیان کی وجہ کیا ہے۔ جواب: منافقین آپس میں ایک دوسرے کی

اتباع میں کفر و منافقت کرتے تھے محض نفسانی اور شیطانی دھوکوں سے لہذا ایک دوسرے کے گویا ہم جنس تھے یعنی نفسانیت شیطانیت میں یکساں۔ مگر مومنین آپس میں ایک دوسرے سے موافقت یعنی دوستی و مدد اللہ تعالیٰ کی توفیق جنور صلی اللہ علیہ وسلم کے توکل سے کرتے تھے لہذا انہیں ایک دوسرے کا ولی فرمایا گیا (تفسیر خازن) یا یوں کہو کہ منافقین نہ تو ایک دوسرے کے مددگار تھے نہ دوست صرف اسلام دشمنی میں موافق تھے۔ وقت پر ایک دوسرے کا ساتھ چھوڑ دیتے۔ کَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ يَهُودٍ لَّا يُخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ دُفِنُوا بِمَدْيَنَ ثُمَّ دَلَّوْهُمْ لَنَجِدُنَّ هَهُنَّ بِلُغَتِهِمْ تُؤَدُّونَ۔ مومنین بفضل اللہ تعالیٰ ایک دوسرے کے سچے دوست بن گئے مددگار ہیں اسی لئے قرآن بیان میں فرق ہوا۔ تبلیس الاعتراض۔ اس آیت کریمہ سے اشارۃ معلوم ہوا کہ کفار ایک دوسرے کے دوست نہیں حالانکہ فی زمانہ جتنا اتفاق کفار میں ہے اتنا مسلمانوں میں نہیں۔ دیکھو آج عیسائی۔ ہنود اور یہود سے کیسے متفق ان کے کیسے مددگار ہیں، جواب۔ یہ اتفاق نہیں بلکہ سیاسی چال ہے ان میں سے ہر ایک اپنی خود غرضی سے دوسروں کی مدد کرتا ہے کسی سے لڑانے اپنے ملک کو جنگ کے شعلوں سے بچانے کے لئے عیسائی یہودی دوست تو کیا ہوں گے یہ تو خود آپس میں ایک دوسرے کے دوست نہیں۔ ولایتی عیسائیوں کا گرجا اور ہے دیسی عیسائیوں کا گرجا دوسرا بلکہ مرے بعد بھی متفق نہیں۔ دیکھ لو انگریز عیسائیوں کا قبرستان علیحدہ ہے۔ دیسی صاحب بہادروں کا قبرستان الگ اور چوہڑے عیسائیوں کا قبرستان بالکل ہی علیحدہ ہے یہ ایک دوسرے کے قبرستان میں دفن نہیں ہو سکتے۔ خود ہندو اور پنجابی جاتی اور پنجابی جاتی واسے متفق نہیں یہاں شادی تو کیا ایک دوسرے کا کھانا پانی حق استعمال نہیں کرتے۔ چوتھا اعتراض۔ اس آیت کو بیجا تبلیغ نمازہ زکوٰۃ کے بعد اللہ رسول کی اطاعت کا ذکر ہوا حالانکہ وہ کام بھی اللہ رسول کی اطاعت ہی ہے۔ جواب۔ یاس یہ کہ پیسہ روزہ۔ جہاد وغیرہ کا ذکر نہ ہوا تھا۔ اطاعت میں ان سب کا اجمال ذکر کر دیا گیا۔ یا یہ مطلب ہے کہ مومنین نمازہ زکوٰۃ وغیرہ منافقوں کی طرح سیاسی چال کے لئے نہیں کرتے بلکہ محض اللہ رسول کی اطاعت کے لئے کرتے ہیں۔ پانچواں اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا کہ ان لوگوں پر اللہ تعالیٰ کرے گا تو کیا ابی ان پر رحم نہیں کیا تو کیا ہے۔ جواب۔ اس کا جواب ابھی تفسیر میں گذر گیا۔ کہ توفیق خیر دنیا و دنیا میں رحم ہے اور اعمال قبول کر کے ان کی جزا اپنا قرب عطا فرمانا انہیں رحم ہے یہاں اس دوسرے رحم کا ذکر ہے نیز اس میں اشارۃ فرمایا گیا کہ جو کچھ مومنوں کو دینا جو کچھ دے گا یہ سب رحم سے ہوگا۔ نہ کہ محض ان کے استحقاق سے۔ چھٹا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا کہ مومنین ایک دوسرے کے مددگار ہیں مگر دوسری جگہ ارشاد ہے مَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن شَيْءٍ قَلِيلٌ وَلَا تَحْزَنُوا۔ اللہ کے سوا تمہارا مددگار اور ولی کوئی نہیں دونوں آیتوں میں تعارض ہے۔ جواب۔ وہاں دُونِ بے مقابل ہے یعنی اللہ کے مقابل نہ تھا کوئی ولی ہے

نہ مددگار مگر جسے اللہ اپنے بندوں کا مددگار بنادے وہ اللہ تعالیٰ کی مہربانی سے مددگار ہے یا وہاں  
خطار، اکتار سے ہے یعنی اسے کافرو تمہارا مددگار کوئی نہیں اس کی تائید وہ آیت کرتی ہے۔ وَمَنْ يُنْعِمْ  
اللَّهُ قَلْبَهُ تَجِدْ لَهُ فَرِيقًا ۝ اس قسم کی آیات ہماری کتاب فہرست القرآن میں دیکھو نیز جاء الحق حصہ  
اول کا مطالعہ کرو۔

**تفسیر صوفیانہ** متفق ہیں اور بعض بعض کے دنیاوی دینی کاموں میں مددگار ہیں حتیٰ کہ مرشدین اپنے  
مریدوں کو درجات سلوک طے کرانے تربیت اور تزکیہ نفس اور رب تعالیٰ تک پہنچانے میں مددگار ہیں ایک  
دوسرے کو طلب مولیٰ کا حکم کرتے ہیں۔ کفر و گناہ طلب دنیا اور ہر اسی چیز سے جو رب سے دور کرے منع کرتے  
ہیں۔ ہمیشہ نماز میں رہتے ہیں جسمانی نماز میں پابغ وقت۔ جناتی اور روحانی نماز میں ہر وقت انہیں حضور  
بارگاہ سے کوئی چیز نہیں روکتی بِحَالٍ لَا تُلْهِهِمْ تَبَاعُثُهُمْ وَلَا يَنُوعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ اور فرماتا ہے هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ  
دَائِمُونَ یہ لوگ مکاشفہ اور قلوب والے ہیں۔ اپنے کمال اپنے حال کی زکوٰۃ دیتے ہیں کہ اکیلے رب تک  
نہیں پہنچتے۔ اپنے ساتھ دوسروں کو بھی لے جاتے ہیں۔ یہ لوگ اپنی عبادات ظاہری و باطنی میں اللہ  
رسول دونوں کی اطاعت کرتے ہیں۔ منافقوں کی طرح نفسانی دنیاوی نماز نہیں پڑھتے بلکہ روحانی جناتی  
پڑھتے ہیں جو لوگ ان صفات سے موصوف ہیں انہیں اللہ تعالیٰ عذاب سے نجات اپنی تائید نصرت  
دے گا۔ بعد از دوسری کے عذاب سے بچائے گا۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان پانچ صفات والوں پر  
پانچ جگہ رحم فرمائے گا۔ سکرات کے وقت آسانی کرے گا۔ شیطان سے ان کا ایمان بچائے گا۔ قبر میں وہاں  
کی تاریکی عذاب سے بچائے گا۔ قیامت میں نامہ اعمال پڑھتے وقت ندامت سے بچائے گا۔  
میزان پر ان کی نیکیاں وزنی گناہ ہلکے کرے گا۔ پیشی بارگاہ کے وقت ان کے عیب چھپائے گا۔ جواب  
آسان فرما دیگا۔ جو نماز فجر کا پابند ہو۔ اس پر سکرات موت آسان ہوگی۔ نماز ظہر کی پابندی سے قبر کی  
مشکلات حل ہوں گی۔ نماز عصر سے منکر نکیر کے امتحان میں کامیابی دے گا۔ نماز مغرب کی برکت سے  
میزان کی مشکل حل کرے گا۔ نماز عشاء کی برکت سے پل صراط آسانی سے طے کرائے گا۔ اب پڑھو  
سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ - (روح البیان)

ۛ ۛ ۛ ۛ ۛ

ۛ ۛ ۛ ۛ ۛ

marfat.com

Marfat.com

وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي

وعدہ کیا اللہ نے مومن مردوں اور مومنہ عورتوں سے ان باغوں کا کہ بہتی ہیں

اللہ نے مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں سے باغوں کا وعدہ دیا ہے

مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ

نیچے ان کے نہریں ہمیشہ رہنے والے وہاں میں اور گھروں کا۔

جہاں کے نیچے نہریں رواں رہیں ہمیشہ رہیں گے اور پاکیزہ مکانوں کا

طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ

مدہ باغوں میں ٹھہرنے کے اور رضامندی اللہ کی بہت بڑی ہے

بنے کے باغوں میں اور اللہ کی رضا سب سے بڑی یہ ہے

ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝

یہ ہی وہ کامیابی ہے بڑی

بڑی مراد پاٹی

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق گزشتہ آیات میں منافی  
و کفار کے متعلق دوزخ وغیرہ کی دیدوں کا ذکر ہوا وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي  
اب اس آیت میں اُن کے مقابل مومنوں سے جنت وغیرہ کے وعدوں کا ذکر ہے کیونکہ ہر چیز اپنے مقابل  
سے پہچانی جاتی ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیات میں ارشاد ہوا کہ منافقوں کافروں کے اعمال دنیا و  
آخرت میں ضبط ہو گئے۔ اب اُن کے مقابل مومنوں کے نیک عقائد نیک اعمال کی قبولیت اُن کے فائدہ  
مند ہونے کا تذکرہ ہے کہ وہ آخرت میں اُن کی برکت سے جنتیں وغیرہ پائیں گے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت  
میں مسلمانوں کے پانچ اعمال کا ذکر ہوا اب اُن پانچ اعمال کی تین جزاؤں ان کے ثوابوں کا تذکرہ ہے۔ گویا کاشت  
کا ذکر ہو چکا اب پھل پھول کا ذکر ہو رہا ہے۔ چوتھا تعلق پہلی آیت میں اجمالی طور پر اللہ کے رحم و کرم  
کا ذکر ہوا اب اس رحم و کرم کی تفصیل ارشاد ہو رہی ہے۔

تفسیر۔ وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝

marfat.com

میں دنیاوی رحمت و کرم کا ذکر تھا جو منتقی مومنوں پر ہوتا ہے اور ہوگا اور اب یہاں آخری رحمتوں کا تذکرہ ہے اس لئے وہاں سُبْحَانَهُم ارشاد ہوا پسین کے ساتھ اور یہاں وَعَدَ اللّٰهُ ارشاد ہوا (تفسیر روح المعانی) خیال رہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سارے وعدے بلا واسطہ کیے کہ رب نے قرآن مجید میں حضورؐ کی امت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطہ سے کیے کہ جو حضورؐ اور نے فرما دیا وہ رب کا وعدہ ہو گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ وعدے بعضوں سے شخصی ہوئے جیسے صدیق جنتی ہیں۔ عمرؓ عثمان علی جنتی ہیں۔ حسن و حسین جنتی جوانوں کے سردار ہیں وغیرہ۔ اور بعضوں سے صنفی یا نوعی یا جنسی۔ یہاں دونوں قسم کے وعدے شامل ہیں مومنین مرد اور مومنین عورتیں مختلف درجات کے ہیں گنہگار۔ نیک کار۔ پرہیزگار۔ علماء۔ صالحین۔ اولیاء کاملین جس درجہ کا مومن اس ہی درجہ کا اس سے وعدہ غرض کہ وَعَدَ اللّٰهُ اور الْمُؤْمِنِينَ ان دونوں میں بڑی وسعت ہے۔ چونکہ مرد و عورت سے افضل ہے نیز مردوں میں نبی بھی ہیں اور عام و خاص اولیاء۔ عورتیں اس کمال سے خالی ہیں کہ ان میں نبی کوئی نہیں بہت تھوڑی بیسیاں دیتے ہیں۔ ان وجوہ سے مومنین پہلے ارشاد ہوا اور مومنات بعد میں وعدہ کے معنی ہیں اُسکے نفع کی خبر جنات یہ وعدہ کا دوسرا مفعول ہے۔ جنات جنت کی جمع ہے۔ روضہ بہستان۔ حائل۔ جنت ان سب کے معنی ہیں باغ۔ مگر جنت وہ باغ ہے جو چار دیواریوں سے گھرا ہو۔ ہر ایک کی اُس تک نظر نہ پہنچے یا گھٹا باغ جس کی زمین درختوں سے چھپی ہوئی ہو۔ جنّٰت میں چھپنے کے معنی ہیں۔ جیسے مومنین کے طبقے مختلف ہیں ایسے ہی جنت کے طبقے بھی ہیں۔ جیسا مومن ویسی اُس کے لئے جنت۔ اس لئے جنّات جمع ارشاد ہوا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایک مومن کو کئی جنتیں عطا ہوں گی لہذا جنّات جمع فرمایا گیا۔ خیال رہے کہ بعض وہ حضرات ہیں جن کا وعدہ جنتی ہو چکا جیسے حضراتِ عشرہ مبشرہ۔ شعر

وہ یارِ ہستی اند قطعی      یو بکر و عمرؓ علی و عثمانؓ  
سعد است و سعید و بر سعیدہ      طلحہ و زبیر و عبد الرحمنؓ

وہ دسوں جن کو جنت کا مشرود ملا      اس مبارک جماعت پہ لاکھوں سلام

اور عام مومنوں سے وعدہ مشروط ہے کہ اگر تم سارا خاتمہ ایمان پر ہو تو جنت پاؤ گے۔ قَبْرُی مِنْ تَحْتِهَا الْاَعْنَاقُ یہ فرمان علی جنات کی صفت ہے جن کے بعد قصور یا افتخار پوشیدہ ہے۔ انہار اور بجار یعنی نہار و دریا کا فرق ہم بارہا بیان کر چکے یعنی ان جنتوں مفلحوں کے نیچے یا ان کے درختوں کے نیچے نہریں بہتی ہیں۔ چونکہ وہاں چار قسم کی نہریں ہوں گی۔ پانی کی۔ دودھ کی۔ شراب طہور کی اور شہد کی۔ اس لئے انہار جمع فرمایا یعنی ایسے باغوں کا وعدہ فرمایا جن کے درختوں کے نیچے نہریں بہاں ہیں جن سے اُن کا حسن تروتازگی اور بھی زیادہ ہوگا



ہے ظاہر یہ ہے کہ ان جنتوں سے اہل جنت کے وہ باغات مراد ہیں جہاں سیر و تفریح کے لئے جایا کریں گے۔ اگرچہ ان میں اُن کے آرام کرنے کے لئے منگے بھی ہوں گے۔ رہائشی گھر اور ان گھروں کے ارد گرد باغ ان کے علاوہ ہوں گے۔ کیونکہ آگے ارشاد ہے وَمَسَاكِنٌ طَيِّبَاتٌ۔ یہ عبارت معلوم ہے جنت پر مساکین جمع ہے مسکن کی بمعنی رہائشی مکان کو ٹھیاں بن گئے۔ طیبۃ بنا ہے طیب سے بمعنی پاکیزگی یا خوشبو چونکہ وہ مکان گندگی۔ آلائش۔ بدبو اور کوڑے کرکٹ سے پاک و صاف ہوں گے لہذا انہیں طیبۃ فرمایا گیا۔

فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ۔ یہ عبارت ثابۃ پوشیدہ کے متعلق ہو کر مساکین کی صفت ہے۔ عَدْن کے لغوی معنی ہیں ٹھیرنا رہنا قرار پانا۔ عرب کہتے ہیں عَدْنُ بَالْمَكَانِ وہ گھر میں ٹھہرا رہا۔ اس لئے کان کو مَعْدَن کہتے ہیں کہ اس میں وہاں رہتی ہے یعنی جنتیوں کے رہنے کے مکانات دوسرے باغوں میں ہوں گے۔

جو ہمیشہ قائم رہنے والے نہ فنا ہوں نہ پرانے ہو کر قابلِ مرمت ہوں۔ اس تفسیر سے یہ باغات سارے جنتیوں کے لئے ہیں۔ مگر دوسری تفسیر یہ ہے کہ عَدْن جنت کے ایک اعلیٰ طبقے کا نام ہے کیونکہ دوسری جگہ فرماتا ہے جَنَّاتٌ عَدْنٌ الَّتِي فِيهَا الْخُلَافُ دیکھو وہاں اتنی عَدْن کی صفت ہے۔ اگر عَدْن نام نہ ہوتا بلکہ نکرہ ہوتا تو اس کی صفت اتنی معروف نہ آتی نیز حضرت عمر و ابن عباس فرماتے ہیں کہ جنت میں ایک خاص محل ہے جسے عَدْن کہتے ہیں اس کے ارد گرد بے شمار محلات اور باغات ہیں۔ اس کے پانچ ہزار دروازے ہیں۔ اس میں نبی شہید یا صدیق جائیں گے۔ حضرت عطاء ابن سائب کہتے ہیں کہ عَدْن جنت کی ایک نہر ہے جس کے دو طرفہ کناروں پر بے شمار محلات باغات ہیں (روح المعانی و کبیر) اس صورت میں مساکین طیبۃ کا بعض خاص جنتیوں سے وعدہ کیا گیا ہے۔ یہاں دو قسم کے مومنوں سے دو وعدوں کا ذکر ہے

تفسیر کبیر و معانی بہر حال اس آیت کی دو تفسیریں ہیں۔ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ یہ جنتیوں کی تیسری نعمت کا ذکر کا ذکر ہے جو ان دونوں سے اعلیٰ و افضل ہے۔ یہ حمد مستقل ہے اس میں رضوان مبتدا ہے۔ اور اکبر خبر۔ رضوان کے معنی ہیں راضی ہونا۔ خوش ہونا۔ اس میں توین لفظی بیان کرنے کے لئے ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی تعویذی رضامندی بھی ان سب سے بڑی ہے یہ بھی اہل جنت کو عطا ہوگی۔ حضرت ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رب تعالیٰ اہل جنت سے فرمائے گا۔ اے جنتیو! کیا تم راضی ہو گئے۔ عرض کریں گے مولا کیوں راضی نہ ہوں۔ تو نے ہم کو وہ نعمتیں دی ہیں جو کہ نہ دیں۔

فرمائے گا۔ میں تم کو ان سب سے اعلیٰ نعمت دوں گا۔ عرض کریں گے۔ مولا ان سے افضل کیا چیز ہو سکتی ہے فرمائے گا تم سے راضی ہوں گا کبھی ناراض نہ ہوں گا (معانی) چونکہ یہ نعمت سب نعمتوں سے اعلیٰ ہے نیز رضا الہی۔ دنیا و آخرت دونوں جگہ کی نعمت ہے ان وعدہ سے کہنے والا اس میں مدد لا رہا ہے

نیر رضا الہی۔ دنیا و آخرت دونوں جگہ کی نعمت ہے ان وعدہ سے کہنے والا اس میں مدد لا رہا ہے

روح العانی و خازن کبیر، ذَالِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ۔ یہ فرمان گذشتہ سارے مضمون کا تتمہ ہے۔ ذالک سے اشارہ یا تو گذشتہ ساری نعمتوں کی طرف ہے یا رضاء الہی کی جانب یعنی ان نعمتوں کا حاصل ہو بڑی کامیابی ہے جن کے مقابل تمام کامیابیاں میچ ہیں۔

ابھی تفسیر سے معلوم ہوا کہ اس آیت کی کریمہ کی دو تفسیریں ہیں۔ ایک تفسیر کی بنا پر خلاصہ تفسیر سارے مومنین سے تین وعدے ہیں۔ سیر و تفریح کے باغوں کا وعدہ۔ رہنے

سننے کے مکانات کا وعدہ جو دوسرے قسم کے باغوں میں واقع ہیں اور رضاء الہی کا وعدہ۔ دوسری تفسیر میں عام مومنوں سے دو وعدے باغات اور رضاء الہی کے۔ خاص مومنین سے جنّاتِ عدن کا وعدہ جو جنت کے باقی طبقوں سے افضل و اشرف ہے۔ ہم پہلی تفسیر کا خلاصہ عرض کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے مومن مردوں مومن عورتوں سے مطابق ان کے درجات کے بلا واسطہ یا بالواسطہ تین وعدے فرمائے۔

ایسے باغات کا جن کے نیچے چار نہریں دودھ۔ شراب طہور۔ پانی۔ خالص شہد کی نہریں رواں ہیں۔ یہ لوگ اپنے ان باغوں میں سیر و تفریح کیا کریں گے۔ دوسرے ایسے اعلیٰ درجے کے رہائشی کو ٹھیوں بنگلوں کا جو دوسری قسم کے باغات ہیں جن کے لئے کبھی نہ فنا ہے نہ جزاں سدا بہار ہیں۔ تیسرے رب تعالیٰ کا دایم فی

رہنا۔ یہ ان دونوں نعمتوں سے بڑی ہے۔ یہ چیزیں بڑی ہی کامیابی ہیں رب فرماتا ہے أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ الْفَائِزُونَ مومنوں کو چاہیے کہ اس کامیابی کی کوشش کریں کہ نعمتیں فانی ہیں۔ یہ نعمتیں ابد الابد تک باقی خالیدین فیہا نہ انہیں موت آدے نہ فنا ہوں۔ طبری نے بروایت عمران ابن حصین والیہ ہریرہ رضی اللہ

عنہما روایت کی کہ جنت میں ایک محل ایک موتی کا ہوگا۔ جس میں ستر گمر سرخ یا قوت کے ہوں گے۔ ہر گمر میں ستر کمرے سبز مرد کے ہر کمرہ میں ستر تخت ہر تخت پر ستر بستر ہر بستر پر ایک حور عین اور ہر کمرہ میں دس ترخوان ہر دس ترخوان پر ستر قسم کے کھانے (تفسیر خازن) رب تعالیٰ اپنے کرم سے نصیب کرے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم فائدے کے وعدے و حقیقت رب تعالیٰ کے وعدے ہیں جنہیں رب تعالیٰ ضرور پورا

فرمائے گا یہ فائدہ وعدہ اللہ کے اطلاق سے حاصل ہوا کہ وَعْدُ اللّٰہِ الٰہی خود بلا واسطہ ہو یا بالواسطہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ لہذا حضرات صحابہ کرام جنہیں جنت کی بشارت حضور انور نے دی وہ قطعاً یقیناً جنتی ہیں جیسے حضرات خلفاء راشدین یا عشرہ مبشرہ یا حضرات حسنین کریمین اور حضرت فاطمہ زہرہ رضی اللہ عنہم

دوسرا فائدہ: جس درجے کا مومن اُسی درجہ کی اس کے لئے جنت اسی لئے جنت کے طبقات و درجات مختلف ہیں کہ ان کے مستحقین مختلف ہیں یہ فائدہ مومنین کو جنّات اور جنّات کی جمع فرمانے سے اشارہ



ہے یہاں مطلقاً جنتی ہونے کا واقعی اہل سے ہی داخدا مومن متقی کو بتسیر ہوگا۔ غیر متقی مومن کے لئے یہ بات یقینی نہیں۔ چونکہ اعتراض۔ اس آیت کریمہ میں دُجگہ جنات ارشاد ہوا دُعَوَانِوْل سے اِدْلَا جَنَاتِ حَتّٰی وَاعْمَ دَرَسْ فِی جَنَاتِ عَدْنِ اس فرق کی کیا وجہ ہے۔ جواب۔ اس کی دُوجہیں ابھی تفسیر میں عرض کی گئیں۔ ایک یہ کہ اہل جنت کو دُوجہ قسم کے باغات ملیں گے۔ ایک سیر و تفریح کے لئے دُوسرے رہنے کے لئے جہاں ان کے مکانات ہوں گے۔ جناتِ تجزیٰ میں پہلے قسم کے باغات مراد ہیں۔ اور جَنَاتِ عَدْنِ میں رہنے کے باغات۔ اس لئے یہاں ارشاد ہوا مَسَاكِنَ طَيِّبَاتٍ فِی جَنَاتِ عَدْنِ۔ دُوسرے یہ کہ پہلے جنات سے عام اہل جنت کے باغات مراد ہیں۔ اور دُوسرے جنات سے حضراتِ انبیاء علماء اولیاء شہداء کے باغات مراد۔ اس صورت میں عَدْنِ جنت کا ایک خاص طبقہ ہے۔ پانچواں اعتراض۔ یہاں جنت کی تین نعمتوں کا ذکر ہوا مگر آخری نعمت یعنی رضاء الہی کا ذکر علیحدہ انداز سے عنوان سے تذکرہ ہوا دُعَوَانِوْل مِّنَ اللّٰهِ اٰتُوْا اس فرق بیان کی کیا وجہ ہے۔ جواب۔ دُوجہ سے ایک یہ کہ رضاء الہی کسی عمل کا بدلہ نہیں۔ خاص عطیہ رب ہے۔ باقی نعمتیں اعمال کا بدلہ بھی ہو سکتی ہیں۔ دُوسرے یہ کہ اللہ کی رضا مومن کو دنیا میں بھی مل سکتی ہے۔ اَفْضٰی اللّٰهُ عَنْهُمْ دَرًا ضَوًا عِنْدَہٗ مگر باقی دُوجہیں صرف جنت میں ملیں گی اگر کیاں طریقہ سے بیان ہوتا تو یہ فرق معلوم نہ ہوتا۔

وہ مرد و عورتیں جنہیں رب تعالیٰ نے ایمان شہودی بخشا کہ درختِ ایمان کی جڑ ان کے دلوں میں قائم ہوئی۔ یعنی خوفِ خدا عشقِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اس کی شاخیں ان کے اعضاء ظاہری میں پھیلیں کہ ہر عضو میں تقویٰ کی جلوہ گری ہوئی۔ انہیں شاخوں یعنی تقویٰ کا بدلہ اور ملے گا۔ اور جڑ یعنی خوف و عشق کا بدلہ کچھ اور ظاہری تقویٰ کا بدلہ جَنَّتِ تَجْوٰی مِّنْ تَحْتِہَا الْاَنْحَالُ اور خوف و عشق کا بدلہ مَسَاكِنَ طَيِّبَاتٍ فِی جَنَّتِ عَدْنِ ہے۔ جَنَّتِ عَدْنِ حق تعالیٰ کی خاص بجلی گاہ ہے۔ وہاں ہی حضور انور کا مقام و سید ہے۔ وہاں ہی درختِ طوبیٰ ہے جس کا سایہ جنت کے دُوسرے حصوں پر ہے اس درخت کی جڑ سے جنت کی نہریں جاری ہیں۔ یہ درخت حضور انور کے گہریں ہے۔ دنیا میں حضور سے ظاہری شریعت باطنی طریقت کی نہریں جاری ہوئیں۔ وہاں وہ نہریں جاری۔ دنیا میں ایک نعمت خاص بعض مخصوص بندوں کو ملتی ہے یعنی سوز و گداز۔ دل کی تڑپ بے چینی۔ رضاء بالقضائے صرف رب کی طلب ان کا مقصد حیات ہے۔ ان کا قول یہ ہے کہ مولا اگر تو دوزخ میں ڈالنے پر راضی ہو جاوے تو قسم تیری کبریائی کی ہم جنت کی طرف دیکھیں گے بھی نہیں۔ ایسے بندوں کے لئے رضاء الہی ہے۔ شعو

کے خواہد کہ از دوزخ شود دور  
مراد ماہیں خوشنودی تست  
ہیں مقصود بس اللہ الم

کے می خواہد از قہرنت و حور  
و لیکس مانخواہم این و آل جست  
جو خوشنود گری در دوز عالم

حافظ شیرازی کہتے ہیں۔ شعو

محبت حور خواہم کہ بود عین قصور  
با خیال تو اگر یاد کرے پردازم

یہی ابن معاذ فرماتے ہیں کہ دنیا دیران جہد ہے اور جہد دا کو دنیا آباد کرے۔ اسی سے بڑھ کر دیران  
ہے۔ آخر۔ آبادیہ کہ ہے اور اسی سے بڑھ کر آبادیہ دل ہے جسے آخرت آباد کرے۔ فرماتے ہیں  
دنیا میں ایک جنت الہی ہے جو انس و جنات سے بڑھ چڑھ کر ہے وہ ہے معرفت الہی یعنی جنت معرفت  
بائزید بسطامی فرماتے ہیں کہ معرفت الہی کی لذت جنت الفردوس اعلیٰ علیین سے افضل ہے۔ ساری  
جنتوں کی لذتیں ہیچ۔ ایک لذت کے مقابلہ میں۔ لوگوں نے پوچھا کہ وہ کون سی لذت ہے۔ فرمایا۔  
آخری شب کی گریہ ناری جو خود باری عشق مصطفویٰ میں ہو۔ (روح البیان) رب نصیب کر۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ

اے پیارے نبی سختی کر دیکھے کافروں پر اور منافقوں پر اور شدت کرو

اے غیب کا فریادینے والے نبی جہاد کافروں اور منافقوں پر اور ان پر سختی

عَلَيْهِمْ وَمَا وَلَهُمْ جَهَنَّمُ وَمَا كَانَ لِأُولَئِكَ مِنْ عَذَابٍ إِلَّا مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ

ان پر اور ان کا دوزخ ہے اور جہنم اور جہنم ہے وہ ٹھکانے

کر اور ان کا ٹھکانہ دوزخ ہے اور کیا ہی بڑا جگہ پلٹنے کی

تعلق۔ اس آیت کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلی تعلق۔ پچھلی آیات میں لفافہ منافقین  
کی آخری سزاؤں کا ذکر ہوتا رہا اور مسلمانوں کی آخری جزاؤں ثوابوں کا ان کے مقابلہ میں ابھی ذکر  
ہوا۔ اب انہیں کفار و منافقین کی دنیاوی سزاؤں کا ذکر ہے۔ یعنی ان پر سناؤں اور زبانی جہاد کرنا گویا  
دائم عذاب کے بعد موجودہ وقتی عذاب کا تذکرہ ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں ارشاد  
ہوا کہ منافقوں کے بیک انمال دنیا میں بھی برباد ہیں اور آخرت میں بھی۔ آخرت میں بربادی تو ظاہر  
تھی مگر دنیا میں بربادی سمجھ میں نہیں آتی۔ اب اس آیت کریمہ میں اس کی تفصیل کی جا رہی ہے کہ ان



سے مذاکرہ زبانِ جہاد ہو گا ان پر شدت و غلظت ہوگی۔ وہ نرمی کے مستحق نہیں۔ گویا یہ آیت کریمہ پچھلے اجمال کی تفصیل ہے۔ تیسرا تعلق کچھ پہلے ارشاد ہوا تھا کہ رب تعالیٰ نے منافقین اور کفار دونوں سے دوزخ کا وعدہ فرمایا لیکن فَقَدْ أَلَّهَ الْمُتَافِقِينَ وَالْمُتَافِقَاتِ وَالْكَفَّارَ مَا نَجَّهْتُمْ اب ارشاد ہوا ہے کہ وہ دونوں یعنی کفار و منافقین دنیا کی سزائیں بھی شریک ہیں دونوں پر سختی کرو۔ اگرچہ سختی کی نوعیت میں فرق ہے گویا ایک مشارکت کے بعد دوسری مشارکت کا ذکر ہے۔

تفسیر۔ یا اَیُّهَا النَّبِیُّ۔ اللہ تعالیٰ نے گزشتہ نبیوں کو ان کے نام شریف سے پکارا مگر ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ نے صفات اور القلاب سے ہی پکارا۔ جس سے حضور انور کی شان اور غنوی قرب الہی ظاہر ہوتی ہے۔ اَلنَّبِیُّ یُلَاقِیَ نَبَاً سے بمعنی شاندار خبر یا نبوت سے بمعنی اونچی شان لہذا نبی کے معنی ہوئے خبر دالے یعنی غیبی خبریں دینے والے یا دونوں عالم کی خبر رکھنے والے یا بے خبروں کی خبر دینے والے۔ شعر

اَنْ پر درود جن کو کس بے کساں کہیں اَنْ پر سلام جن کو خبر بے خبر کی ہے

یا نبوت دالے یعنی اونچی شان والے جو لوگوں کے خیال و وہم سے دیرا ہو (از روح البیان) خیال رہے کہ قرآن مجید میں دو جگہ حضور انور کو رسول کے خطاب سے ندا فرمائی یا اَیُّهَا الرَّسُولُ یَبْتَغِ مَا نُزِّلَ لِّلْعَالَمِیْنَ اور یا اَیُّهَا الرَّسُولُ یَخْزُکَ الَّذِیْنَ رَاَوْکَ۔ باقی جگہ نبی کے پیارے لقب سے پکارا ہے۔

مگر جہاں انور کی امانت کا حکم دیا وہاں آپ کو رسول ہی کہا ہے۔ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ اللہ و اس کو سوا و غیرہ اس کی حکمت انشاء اللہ تفسیر صوفیانہ میں عرض ہوگی۔ جَا هِدِ الْکَافِرَ

وَالْمُتَافِقِیْنَ ! ! یہ فرمان مالی ندا کا مقصود ہے۔ جاہد بنا ہے جہاد سے جس کا ادہ ہے جہد بمعنی مشقت کو شتر اصطلاح میں تبلیغ دین کی کوشش کو جہاد کہا جاتا ہے۔ یہ کبھی تلوار

سے ہوتی ہے کبھی زبانِ کیم قلم سے۔ یہاں عام معنی میں ہے جس کا ظہور کھلے کافروں کے بیٹے بدریغ ہو گا۔ اور منافقین کے بیٹے زبانِ دغیرہ سے الْکُفَّارَ سے مراد سارے ہی کھلے غیر مسلم ہیں خواہ مشرک

ہوں یا دھرمی یا اہل کتاب یا کوئی اور یعنی حضور انور کے سارے انکاری۔ اس میں اَلْفَ لَامُ عہدی ہے لہذا ان سے مراد حربی دفر ہیں جو ذمّی ملتہمیں بِالْعَہْدِ نہ ہوں کہ ان تینوں پر تلوار کا جہاد نہیں۔ منافقین

جو چھپے کافر جو زبان سے کلمہ پڑھیں اپنے کو مسلمان بتائیں مگر دامن کافروں میں ان پر جہاد تلوار کا نہیں بلکہ زبان کا ہے یعنی انہیں رسوا کرنا نہیں برا کہنا وغیرہ۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ ان پر جہاد یہ ہے

کہ شرعی سزائیں جو دہی۔ دنا وغیرہ کی حد و دان پر جاری کی جاوے کہ اس زمانہ میں منافقین ہر اس قسم

کے حرم زیادہ کرنے تھے۔ (تفسیر خازن۔ روح البیان و معانی وغیرہ) فَاغْلِبُوا عَلَیْہِمْ فِرَارًا عَالَمِ مَعْرِفَتِ  
ہے جَاہِدِ الْکُفَّارِ بِاتْرِبِ جہاد کا بیان ہے اور غلبہ تفسیری ہے یا جہاد سے مراد ان منافقوں پر دلائل  
اسلام پیش کرنا۔ ان کے تمام شبہات کا قلع قمع کرنا اور غلبت بعد شدت سے مراد ہے انہیں جہر کرنا۔  
آئندہ کے متعلق ڈرانا و صمکانا۔ اسی قسم کا نرم برتاؤ ان سے نہ کرنا۔ یہ تو ان کے دنیاوی عذاب کا ذکر ہوا  
آگے اُخروی عذاب کا تذکرہ ہے فَمَا وَاعَدُہُمْ جہنم۔ یعنی دنیا کی یہ تھیں ان کے اُخروی عذاب کو دفع یا  
کم نہ کریں گی۔ بلکہ وہاں انہیں پورا پوری سزا ملے گی۔ مائت اسم طرف ہے اُٹھنی کا بمعنی پناہ مادی ٹھکانہ یا  
دائم قیام گاہ۔ خلاصہ یہ ہے کہ کھلے کافروں اور منافقوں میں دنیاوی عذاب میں تو فرق ہے مگر آخرت  
میں فرق نہیں۔ دونوں دائمی دوزخی ہیں۔ جنہیں کبھی وہاں سے نکالا نہ جائے۔ جَبِشَ الْمَصِیْرُ۔  
مصیر یا تو مصدر مبی ہے بمعنی لوٹنا یا اسم ظرف بمعنی لوٹنے کی جگہ۔ خیال رہے کہ مرجع اور مصیر اگرچہ  
دونوں کے معنی لوٹنے کی جگہ مگر فرق صرف یہ ہے کہ مصیر یقین شرط ہے اُوہ پہلی حالت کے غیر مرجع ہو  
یہ قبہ نہیں چونکہ دنیا میں کفار و منافقین آرام میں تھے، آخرت میں مصیبت میں اس لئے  
اسے مصیر فرمایا جاتا ہے۔ (روح البیان)۔

خلاصہ تفسیر | اے ہر کھلے چھپکی خیر رکھنے والے۔ لوگوں کے دلوں کے ایمان و نفاق پر خبردار  
نہی تمام جہان کی بغض اپنے ہاتھ میں لینے والے ہی۔ منافق کی پردہ پوشی چھوڑ  
اب کھلے کافروں پر بھی جہاد فرماؤ تلوار سے اور چھپے کافروں منافقوں پر بھی جہاد فرماؤ۔ ان کا پردہ  
دلی سے اٹھان پر خوب سختی کرو۔ کفار پر مار و صاڑ سے۔ منافقوں پر سخت الفاظ درشت پکار سے  
ان دونوں پر کسی قسم کی نرمی نہ کریں۔ یہ تو ان کی دنیاوی سزا تھی کھلے کافروں پر اور چھپے کافروں کی  
اور رہا آخرت کا عذاب اس میں یہ دونوں برابر ہیں کہ سب کا ٹھکانہ دائمی قیام گاہ دوزخ ہے۔  
یہ لوگ دنیا میں اگرچہ آرام سے رہیں۔ ان کے پاس مال و دولت ہو جائے مگر آخرت میں پلٹنے کی  
جگہ یعنی دوزخ بہت ہی سخت تکلیف دہ جگہ ہے۔ حضرت عطا فرماتے ہیں کہ اس آیت سے تمام عفو  
و کرم در گذر کی آیات منسوخ ہو گئیں یہ آیت ان سب کی ناسخ ہے۔ اور یہ حکم تا قیامت باقی ہے محکم  
یعنی نہ منسوخ ہے (روح البیان و روح المعانی)۔

لطفیہ | بعض بے دینوں نے اس آیت کریمہ میں یوں تخریف کی کہ وَالْمُتَافِقِیْنِ لَی  
بجائے بِالْمُتَافِقِیْنِ پڑھا ہے یعنی بے خبرانہ عزائم پر پھرتا مگر وہ دوزخ میں نہ سکا قرآن

آیت محفوظ رہی۔ رب اپنے قرآن کا محافظ ہے روح المعانی

marfat.com

## فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے محبوب خاص ہیں۔ بارگاہِ الہی میں جو مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے وہ کسی کا نہیں۔ یہ فائدہ: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ** سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے سارے پیغمبروں کو نام شریف سے پکارا ہے۔ حضور کو پیار سے القاب ہے۔ دوسرا فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یا محمد یا اور عام الفاظ سے پکارنا حرام ہے۔ جیسے اے بشر یا اے بھائی اے چچا وغیرہ۔ اس لیے القاب سے پکاروں جس سے کسی بادشاہ کو بھی نہ پکار سکو۔ یا رسول اللہ یا نبی اللہ وغیرہ۔ یہ فائدہ بھی **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ** سے حاصل ہوا کہ جب رب تعالیٰ انہیں معمولی یا عام لغت سے نہیں پکارتا تو بندے کیسے پکار سکتے ہیں۔ رب فرماتا ہے: **لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ لِدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا**۔ تیسرا فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو رب تعالیٰ نے ہر خفیہ و ظاہر پر مطلع فرمایا۔ جب خود خالق ان سے نہ چھپا تو مخلوق کیا چھپ سکے۔ یہ فائدہ بھی **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ** سے حاصل ہوا کہ نبی کے معنی ہیں خبر والا۔ جیسے کریم کرم والا حسین حسن والا رحیم رحم والا یوں ہی نبی نبی والا۔ یعنی خبر والا۔ چوتھا فائدہ: ہر قسم کے حربی کافر پر ہر طرح کی سختی کی جاوے جو بن پڑے یہ فائدہ جلد الکفار سے حاصل ہوا۔ منافقین کے متعلق حضور انور کے پروردہ فرمانے کے بعد حضرات صحابہ نے اعلان فرمایا کہ تفاق حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھا۔ اب یا کفر ہے یا اسلام (بخاری)۔ مشکوٰۃ آخر باب (اکبار) یعنی اب جس کے منہ سے کفر کی ایک بات سنی جاوے گی وہ کافر ہوگا۔ اسے منافقوں کی سی رعایت نہ دی جاوے گی۔ پانچواں فائدہ: کفار و منافقین پر سختی کرنا۔ یہ ہی قرآنی اسلامی رسول تہذیب ہے تاکہ وہ ہم کو گمراہ کرنے سے ناامید ہو جاویں۔ یہ فائدہ **فَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ** سے حاصل ہوا چھٹا فائدہ: اگرچہ دنیاوی احکام میں کھلے کافر اور منافقین میں فرق ہے مگر آخرت میں دونوں کی سزا یکساں ہے یعنی دوزخ میں ہمیشگی۔ یہ فائدہ **مَا وَادَّ جَهَنَّمَ** سے حاصل ہوا۔ کیونکہ ہم کامر جح کفار و منافقین سب ہی ہیں۔ ساتواں فائدہ: کسی گنہگار مسلمان کو دوزخ میں ہمیشگی نہیں۔ وہاں کی ہمیشگی صرف کفار کے لیے ہے۔ یہ فائدہ بھی **مَا وَادَّ جَهَنَّمَ** سے حاصل ہوا۔ دوزخ میں جانا کچھ اور دوزخ کا ٹھکانہ ہونا کچھ اور بعضی میں گندالو ہاجاتا ہے مگر بیٹھی اس کا ٹھکانہ نہیں وہ ٹھکانہ کوئلہ کا ہے۔

پہلا اعتراض: اس آیت کریمہ میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی کہہ کر کیوں ندا دی گئی۔ رسول یا دوری صفات سے کیوں نہیں پکارا گیا۔ حضور کی صفات تو بے شمار ہیں۔ جواب: اس لیے کہ حضور انور ہر ایک کے دلی ایمان و کفر پر کیفیت ایمان و نصیبت کفر سے خبردار ہیں۔ مگر شان ستاری سے منافقین کی پروردہ فرماتے تھے۔ اس آیت میں ان کو پروردہ کی حکم دیا گیا۔ یعنی نبی سے ندا بہت ہی مناسب ہوا

یعنی اسے وہ غیب دان مئی جو کفار کے ظاہری کفر سے منافقوں کے چھپے کفر سے خبر دلا ہے۔ منافقوں پر جہاد کرو کہ ان کی پردہ دہی کر دو۔ دوسرا اعتراض۔ اس آیت میں جاہد ایک لفظ ہے مگر ہم نے اس کے معنی دو کئے۔ کفار کے لئے تلوار سے جہاد۔ منافقین کے لئے قوی دلائل۔ سے جہاد۔ حالانکہ ایک لفظ کے دو معنی ایک وقت مراد نہیں ہو سکتے۔ جواب۔ یہاں جہاد سے مراد بے سختی کرنا۔ اس سختی کی ایک نوعیت۔ یعنی قتال تو کفار کے لئے ہے۔ دوسری نوعیت یعنی زربانی سختی منافقین کے لئے۔ یہ دو معنی نہیں بلکہ ایک معنی کی دو نوعیتیں ہیں۔ جیسے اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ عَلَی الْبَیْتِ میں اللہ کی صلوٰۃ کی اور نوعیت ہے فرشتوں کی صلوٰۃ کی دوسری نوعیت۔ تیسرا اعتراض۔ جاہد کے معنی بھی ہیں سختی کرو اور دافظہ کے معنی بھی سختی کر دو۔ یہ حکم مکرر کیوں ہوا۔ جواب۔ جہاد اور غلظت میں بڑا فرق ہے۔ ظاہری کفار پر تلوار سے جنگ جہاد۔ ہے اور ان سے ہمت و جرأت سے سخت بات کرنا نرم اور پیلا کلام نہ کرنا۔ جس سے ان کی ہمت پست ہو جاوے۔ یہ ہے غلظت منافقین کا پردہ لفاق چاک کرنا جس سے وہ بدنام ہو جاویں۔ ان پر جہاد ہے اور ان سے بات کر دی کرنا۔ انہیں اپنی خاص مجلسوں۔ مشورہ کی محفلوں سے دور کرنا غلظت یعنی شدت ہے اسی سختی و غلظت میں بڑے قائد سے ہیں چوتھا اعتراض۔ سخت کلامی ترش روی اخلاق کے خلاف ہے۔ کالے کو کانا نہ کہو۔ یوں ہی کافر منافق کو منافق کہنا۔ ان الفاظ سے پکارتا تہذیب اور اخلاق دونوں کے مخالف ہے۔ جواب۔ جی ہاں یہ فرنگی تہذیب کے خلاف ہے۔ کہ بات بیٹھی کر و دل میں چھری رکھو۔ پاکفار کے سامنے پیسے پن کی باتیں کر دو۔ تاکہ وہ تم پر اور بھی دیر ہو جاویں۔ اسلامی تہذیب یہ ہے کہ کفار کو تبلیغ نرم الفاظ اچھے لہجے سے کرو۔ مگر جو تم کو سبکنا چاہیں یا اسلام کے دشمن ہوں ان پر خوب سختی کرو۔ تاکہ تمہاری سختی سے ان کی ہمت ٹوٹ جاوے۔ بہت دفعہ جرأت مندانہ کلام سے بہت کام نکل جاتے ہیں۔ اَشْدَّ عَلَی الْکُفَّارِ مُحَبَّاءُ یُنْتَهَضُ اس اخلاق کی تفسیر ہے۔

پانچواں اعتراض۔ اگر کفار پر سختی اچھی چیز ہے تو رب تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو یہ حکم کیوں دیا فَتَوَلَّوْا قُصُوْبَکُمْ لَا یُنَیْسُ۔ اس سے نرم بات کرنا یہ عجیب بات ہے کہ رحمت عالم کو سختی اور شدت کا حکم دیا جا رہا ہے جواب۔ میں وجہ سے ایک یہ کہ موسیٰ علیہ السلام قطرۃ جلال پیغمبر تھے۔ انہیں رب نے نرم فرمایا۔ ہمارے حضور قطرۃ سراپا رحم و کرم ہیں آپ کو سخت کیا گیا۔ دوسرے یہ کہ موسیٰ علیہ السلام کو فرعون نے پرورش کیا تھا اَللّٰهُ مَرْبُّکُمْ فِیْنَا وَرِیْدُکُمْ فِیْنَا فرمایا گیا کہ چونکہ وہ تمہارا محسن ہے اس لئے اس سے نرم کلام کرنا تیسرے یہ کہ وہاں موسیٰ علیہ السلام کی تبلیغ کیلئے ابھی بھیجا جا رہا ہے۔ تبلیغ نرمی سے چاہئے تاکہ وہ اسلام کی طرف مائل ہو۔

**تفسیر صوفیانہ** حضور صلی اللہ علیہ وسلم نبی بھی ہیں رسول بھی۔ بشیر بھی ہیں نذیر بھی۔ بے شمار صفات سے موصوف ہیں۔ مگر عموماً حضور کو نبی کے لفظ سے پکارا جاتا ہے اور اطاعت کے موقع پر آپ کو رسول کہا جاتا ہے۔ اس لئے کہ رسول کے لفظ میں ایک کشش ہے جس سے دل حضور کی طرف کھینچے ہیں جیسے جسمانیات میں لفظ ماں میں کشش ہے اس سے دل میں ایک دم نرمی ہوتی ہے۔ دیکھو جب موسیٰ علیہ السلام نے حضرت ہارون علیہ السلام پر ایک دفعہ سختی کی تو آپ نے فرمایا اِنِّیْ اَمْرٌ لَا تَاْخُذُ بِطَعْنِیْ وَلَا یُکْرِہِیْ اے میرے ماں جانے میری داڑھی اور سر نہ پکڑو فراموشی علیہ السلام کے دل میں رقت آگئی غصہ جاتا رہا۔ کمزور ماں کے سینے سے بچے نے دودھ پیا ہے۔ یوں ہی رسول کے سینے سے ایمان، عرفان کا روحانی دودھ ملے اس احسان کی وجہ سے اس میں کشش ہے۔ اطاعت کے لئے لفظ رسول بہت ہی موزوں ہے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ کبھی نرمی معزز سختی مفید ہوتی ہے۔ شعر

ہست نرمی آفت جانِ سمور دزد رشتی می برد جانِ خار پشت

اس لئے اسلام میں جہاد بھی ہے اور سختی بھی۔ امام ادزاعی کہتے ہیں کہ صحابہ کرام پانچ باتوں پر بڑے پابند تھے نماز، جماعت، اتباع سنت، مساجد کی آبادی، تلاوت قرآن، جہاد فی سبیل اللہ، قلب مومن کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ کافر نفس اور منافق شیطان پر ہمیشہ جہاد کرے انہیں صدق کی تلوار سے قتل کرے۔ شریعت و طریقت کے قلعوں میں اپنی حفاظت کرے نفوس کو شہوات سے روکے ان سے خلاف طبیعت شریعت پر عمل کرے یہ سب جہاد کی قسمیں ہیں بلکہ نفس پر جہاد جہاد اکبر ہے

اگر پیل دماں شیر بہر ارا تو کیا مارا بڑے موزی کو مارا نفس مارا کو گرامارا

يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةً

قسم کھاتے ہیں وہ لوگ اللہ کی کہ نہ کہا انہوں نے حالانکہ البتہ تحقیق کئی بات انہوں نے

اللہ کی قسم کھاتے ہیں کہ نہ کہا اور بے شک ضرور انہوں نے کفر کی بات بھی اور

الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ اِسْلَامِهِمْ وَهَتُوا بِهَا

کفر کی اور کفر کیا انہوں نے پیچھے اسلام کے اپنے اور ارادہ کیا اکل چیز کا

اسلام میں اگر کافر ہو گئے اور وہ چال چلا جو اہل ایمان اور انہیں کی بڑا لگا



لَمْ يَنَالُوا وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ

جو نہ پایا اور نہیں ناراض ہوئے مگر اس سے کہ غنی کر دیا ان کو اللہ نے  
یہی نہ کہ اللہ رسول نے اپنے فضل سے غنی کر دیا۔ تو اگر وہ توبہ کریں تو ان کا

وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ تَوْبُوا يَكْ خَيْرًا

اور رسول نے اس کے فضل سے اپنے پیغمبر کو توبہ کر لیں وہ تو بہتر واسطے  
بھلا ہے اور اگر منہ پھریں تو اللہ انہیں سخت عذاب کرے گا

لَهُمْ وَإِنْ تَوَلَّوْا يَعْذِبْهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي

ان کے اور اگر منہ پھریں تو عذاب دے گا ان کو اللہ عذاب دردناک  
دنیا اور آخرت میں اور زمین میں کوئی نہ ان کا مددگار ہوگا

الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ

یہ اور آخرت میں اور نہیں ہے واسطے ان کے زمین میں کوئی مددگار  
اور نہ مددگار

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق یہ پچھلی آیت کریمہ میں حضور صلی  
اللہ علیہ وسلم کو منافقوں پر جہاد کا حکم دیا گیا۔ اب ان کے وہ عیب گناہے جا رہے ہیں جن کی وجہ سے  
یہ حکم دیا گیا گویا حکم کے بعد وجہ حکم کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق یہ پچھلی آیات میں ارشاد ہوا کہ کھلے کافر اور منافق  
دونوں کا ٹھکانہ دوزخ ہے۔ اب امت شاد ہے کہ یہ بھی کھلے کافروں کی طرح ہیں ان کے اقوال و اعمال  
بیان فرمائے جا رہے ہیں۔ گویا ان کے دوزخی ہونے کا ذکر پہلے ہوا اس کی وجہ کا ذکر اب ہے تیسرا تعلق  
یہ پچھلی آیت کریمہ میں منافقوں پر سختی کرنے کا حکم ہوا اب انہیں توبہ کی رغبت دی جا رہی ہے گویا زخم بیکہ مرجم کا ذکر ہے  
اس آیت کریمہ کے دو جز ہیں پہلا جَزْءٌ يَخْلُقُونَ يَا أَيُّهَا الْمَلِئُوسُ دُورًا وَخَلَقُوا مَا لَمْ يَخْلُقُوا  
شان نزول ان دونوں کے شان نزول علیحدہ ہیں اول جز کے شان نزول کے متعلق چند روایات

ہیں علی بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک میں دو ماہ قیام فرمایا اس دوران میں حضور انور منافقوں  
کے برے انجام پر ان کے بدتریں حالات کا ذکر فرماتے تھے۔ جو غزوہ تبوک سے پیچھے رہ گئے تھے۔  
اس پر عباس بن سوید نے کہا کہ وہ لوگ ہمارے بھائی ہمارے سردار ہیں اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم

کہتے ہیں تو ہم گدھے سے بدتر ہوئے اس پر عامر ابن قیس انصاری بولے اللہ کی قسم حضور انور پیچھے ہیں اور  
 نو گدھے سے بدتر ہے۔ پھر عامر نے حضور انور کی خدمت میں یہ واقعہ عرض کیا۔ حضور انور نے جلاس کو  
 بلا کر پوچھا وہ قسم کھا گیا کہ میں نے کچھ بھی نہیں کہا۔ حضرت عامر نے ہاتھ اٹھا کر دعا کی کہ الہی ہمارے بچے کی  
 تصدیق اور جھوٹے کی تکذیب نازل فرما دے حاضرین صحابہ بلکہ حضور انور نے بھی آمین کہا تب یہ آیت  
 نازل ہوئی پھر جلاس بولا کہ یا رسول اللہ عامر پیچھے ہیں مجھ سے قصور ہوا لفاق سے تو یہ کرتا ہوں  
 (تفسیر کبیر۔ خازن۔ روح البیان۔ معانی۔ خزائن) ایک موقع پر عبد اللہ بن ابی منافق نے کہا تھا کہ میں نے  
 پیچ کر ہمارے عزت والے ذیلیوں کو نکال دیں گے۔ عزت والوں سے اس کی مراد اپنا قبیلہ تھا۔ ذیلیوں  
 سے مراد مومنین مہاجرین۔ حضرت عمر کو جب یہ خبر پہنچی تو آپ نے اس کے قتل کا ارادہ کیا وہ قسم کھا گیا  
 کہ میں نے نہیں کہا۔ حضرت زید بن ارقم نے اس کی بکو اس حضور کی خدمت میں عرض کی وہ حضور کے  
 سامنے بھی قسم کھا گیا کہ میں نے نہیں کہا۔ اس پر آیت کریمہ اتزی (کبیر۔ خازن۔ روح وغیرہ) اس کا  
 مفصل بیان سورت منافقون میں انشاء اللہ آئے گا۔ ایک غزوہ میں جبینہ اور غفار کے دو آدمی  
 آپس میں لڑ پڑے جس میں غفار جبینی پر غالب آ گیا تو عبد اللہ بن ابی نے پکارا کہ اے قبیلہ اس کے لوگو  
 اپنے بھائی کی مدد کرو۔ خدا کی قسم یہ تو ایسا ہورہا ہے کہ اپنے کتے کو موٹا کرتا کہ وہ تجھے کھائے نفوذ باللہ۔  
 یہ خبر حضور انور کو پہنچی آپ نے اس سے پوچھا وہ قسم کھا گیا تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (تفسیر کبیر۔ خازن  
 وغیرہ) رہا اس آیت کریمہ کا دوسرا جزو فَهَوَّ بِكُلِّ كَافٍ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَفْعَلُ اس کے متعلق مجاہد فرماتے ہیں کہ جلاس بن یزید  
 نے چاہا کہ عامر ابن قیس کو قتل کر دے تاکہ یہ خبر حضور انور تک نہ پہنچ سکے مگر وہ اس میں کامیاب نہ ہو  
 سکا۔ اور خبر حضور انور تک پہنچ گئی جیسا کہ ابھی ذکر کیا گیا۔ اس کے متعلق یہ خبر نازل ہوا۔ (خازن) امام  
 سدی فرماتے ہیں کہ منافقین نے ایک غزوہ میں کہا کہ ہم مدینہ منورہ پہنچ عبد اللہ بن ابی کے سر پر سردار  
 کی دستار باندھیں گے۔ وہ ہم سب کا سردار ہے مگر وہ یہ نہ کر سکے۔ اس پر یہ خبر نازل ہوا۔ (خازن)  
 ۳ غزوہ تبوک سے واپسی پر منافقین نے چاہا کہ رستہ میں حضور انور کو رات کے وقت اچانک اس طرح  
 قتل کر دیں کہ کسی کو اس کی خبر نہ ہو۔ مگر اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کو ان کے شر سے بچالیا۔ اس موقع پر  
 یہ جز نازل ہوا۔ (کبیر۔ خازن وغیرہ)

تفسیر | يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا ۝۱ - اگرچہ مذکورہ واقعہ ایک بار ہو چکا تھا گذشتہ زمانہ  
 میں مگر اس گندری ہوئی بات کا نقشہ ذہن نشین فرما

کے اپنے حال کے معنی خلیفون سے ارشاد فرمایا۔ جیسے گندری خواب حال سے بیان کرتے ہیں۔ نیز اگرچہ

یہ واقعہ ایک آدمی کا ہے کہ اس نے قسم کھائی تھی مگر چونکہ اس کی قوم اس کے ساتھ تھی اس قسم میں اس کی ہم نوائی تھی لہذا یحلفون جمع ارشاد ہوا کیونکہ حرم کرنے والا کرانے والا راضی ہوئے والا سب ہی مجرم ہوتے ہیں۔

حلف یعنی قسم گزشتہ پر بھی ہوتی ہے آئندہ پر بھی مگر یہاں گزشتہ پر قسم مراد ہے۔ جیسا کہ قالولے معلوم ہوا۔ نیز قسم سچی بھی ہوتی ہے جھوٹی بھی یہاں جھوٹی قسم مراد ہے جیسا کہ اگلے مضمون سے ظاہر ہے۔ قالوا کا مفعول پوشیدہ ہے۔ یعنی وہ ہی بات جو حضور انور تک ان کے متعلق پہنچی تھی۔ یعنی منافقین جھوٹی قسم کھا جاتے ہیں کہ ہم نے وہ بات نہیں کہی۔ وَلَقَدْ قَالُوا كَلْبَتَا الْكَفْرِ۔ یہ رب تعالیٰ کی طرف سے ان کی تردید و تکذیب ہے۔ رب تعالیٰ کی ان کے خلاف حضرات صحابہ کے حق میں گواہی ہے۔ یعنی اے محبوب ہم گواہی دیتے ہیں کہ انہوں نے کفر کی بات کسی کفر کی ہے۔ آپ کی شان کا انکار آپ کے صحابہ کی توہین خیال رہے کہ یہاں کلمہ سے مراد نہ تو صرف نحو والا کلمہ ہے نہ شریعت والا کلمہ بمعنی بات ہے۔ قرآن مجید میں کلمہ بہت معنی میں استعمال ہوا ہے۔ حتیٰ کہ عیسیٰ علیہ السلام کو کلمۃ اللہ فرمایا گیا ہے یہاں بمعنی بات یا بکواس ہے وہ ہی بکواس جو شان نزول میں عرفی کی گئی۔ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ یہ فرمان عالی معلوم ہے قالوا الخ پر اور رب تعالیٰ کی دوسری گواہی پہلی گواہی کا تتمہ یا نتیجہ چونکہ منہ سے کفر کی بات نکالنا کبھی واقع میں کفر ہوتا ہے کبھی نہیں۔ رب فرماتا ہے اَلَا مَعْزُومَةٌ وَقَلْبُهُمَا مَطْمَعَيْنِ گَائِبَاتِ اس نے قالو کلمۃ الکفر کے بعد یہ ارشاد ہوا یعنی وہ اس بکواس سے کافر ہو بھی گئے۔ خیال رہے کہ یہاں کفر و اسلام سے مراد ان دونوں کا اظہار ہے۔ ورنہ منافقین پہلے مسلمان تھے ہی نہیں وہ تو پہلے سے ہی کافر تھے۔ یعنی انہوں نے اسلام ظاہر کرنے کے بعد کفر ظاہر کر دیا (عام تفاسیر) بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں اسلام سے مراد اپنے کو مسلمانوں کی تلوار سے بچالینا ہے مگر یہ قوی نہیں۔ کیونکہ یہاں کفر کے مقابل ارشاد ہوا نیز وہ منافقین اس کے بعد قتل نہ کیے گئے (تفسیر کبیر) اَحَدُوہَا بَنَاتُہُ بَنَاتُہُ ۱۔

یہ ان کا تیسرا جرم ہے یعنی انہوں نے اس چیز کا ارادہ کیا جو ہاں نہ سکے یا تو حضور انور کو شہید کرنے کا یا عبداللہ بن ابی کے سر پر سرداری کی دستار باندھنے کا۔ صرف ارادہ ہی کر کے رہ گئے اس میں کامیاب نہ ہو سکے وَمَا نَقَمُوا اِلَّا اَنْ اَخْتَلَعْتُمْ مَالَهُمْ فَاسَوَّلْتُمْ عَنْهُمْ خَفَلًا یہ فرمان عالی نیا جملہ ہے۔ اس کا وارڈ ابتداء ہے اس میں ان منافقوں کی احسان فراموشی محسن کشی کا ذکر ہے۔ اللہ رسول کے احسانات کا ذکر ہے۔ جو دنیا میں ان پر ہیں۔ خَتُّوہَا بَنَاتُہُ سے بمعنی ناپسندیدگی یا برا لگنا اس کا فاعل مذکورہ منافقین ہیں

اِنَّہَا الخ کا مفعول نہ ہے یعنی منافقین ان مسلمانوں سے اور کسی وجہ سے تو ناراض ہو نہیں سکتے صرف اس لیے ناراض ہوئے ہوں گے کہ انہیں اللہ رسول نے اپنے فضل و کرم سے غنی و مالدار کر دیا کہ یہ لوگ

مدینہ منورہ میں حضور انور تشریف آؤں گے۔ پہلے امتدادی غزویں میں تھے۔ حضور انور نے تشریف لا کر انہیں نشی کر دیا۔ جلسہ اس میں سوید کا غلام کسی کے ہاتھوں مارا گیا۔ حضور انور نے اسے قائل تبارہ ہزار درہم خوار بہاد دلایا۔ یہی واقعہ عبداللہ بن ابی کاہن کا ہوا کہ اس کا غلام مارا گیا تو حضور انور نے اسے بھی اتنی ہی رقم دلوا دی تھی جس سے وہ بھی امیر کبیر بن گیا تھا۔ یعنی اس کرم نواز پر انہیں شکر گزار ہونا چاہئے تھا مگر وہ اور زیادہ دشمن ہو گئے یہ فرمانِ عالی ایسا ہی ہے جیسے۔

مَا نَقْدُوا مِنْ نَبِيٍّ أَمِيَّةً إِلَّا  
أَنَّهُمْ يَحْلُمُونَ إِذَا غَضِبُوا  
وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ أَوْ يَسُوءُ مَعَهُمْ  
بِهِمْ قُلُوبٌ مِنْ قَرَأَةِ الْكُتَابِ

یعنی یہ لوگ بنی امیہ سے صرف اس لیے ناراض ہو گئے کہ وہ لوگ غصہ میں بردباری سے کام لیتے ہیں یا ان میں اور کوئی عیب نہیں ہاں صرف یہ عیب ہے کہ ان کی تلواروں کی دھاریں دشمنوں کی سرکوبی کرنے کرتے مڑ گئی ہیں۔ یہ طریقہ ہے عیب بیان کرنے کا (تفسیر کبیر۔ روح المعانی وغیرہ) خیال رہے کہ یہاں اللہ تعالیٰ کا ذکر یا تو برکت کے لیے ہے کہ انہیں نشی حضور انور نے کیا تھا یا اس لیے کہ حضور کے کام رب تعالیٰ کے کام ہیں۔ ذاتی دینے والا وہی ہے۔ عارضی اور اس کے حکم سے دینے والا۔ حضور انور ایمن من فضلہ میں ضمیر رسول کی طرف ہے کہ وہ ہی قریب ہے لطف یہ ہے کہ افتاب بھی واحد اور فضلہ میں ضمیر بھی غائب درمیان میں اللہ رسول کا ذکر۔ یہ ہے یگانگت بعض مفسرین نے فرمایا کہ المناصم کی ضمیر مومنوں کی طرف ہے یعنی منافقوں کو حسد اس پر ہوا کہ مومنوں کو اللہ رسول نے اپنے فضل سے غنی کر دیا۔ یہ لوگ جل گئے کہ مسلمان محتاج اور ہمارے دست نگر کیوں نہ رہے (روح البیان) فَإِنَّ يَتَوَبُّوْكَ خَيْرٌ لَّكَ لِمَ۔ اس فرمانِ عالی میں ان جرموں کے بعد رب کے عفو و کرم کا ذکر ہے۔ یعنی اگرچہ انہوں نے قابل معافی قصور کیے ہیں مگر اب بھی انہیں موقعہ دیا جاتا ہے کہ اگر توبہ کریں اللہ کے لیے سب کچھ اچھا ہو جاوے گا۔ ہم سب معاف کر دیں گے۔ یہ فرمان سن کر جلسہ اس میں سوید توبہ کر گیا جیسا کہ ابھی شانِ نزول میں گذرا۔ وَرَأَى يَتَوَبُّوْا يُعَذِّبُهُمُ اللّٰهُ مَذَابًا اِيْنَمَا فِي اللّٰهِ شَاءَ وَالْخُرُوقَ۔ یہ فرمان عالی معطوف فَإِنَّ يَتَوَبُّوْا۔ پر اس میں تصور کا دوسرا رخ دکھایا گیا ہے۔ توبی سے مراد توبہ سے منہ موڑنا۔ اپنے قصور پر قائم رہنا۔ توبہ نہ کرتا۔ یعنی اگرچہ مجرم منافقین ہماری اس رعایت سے فائدہ نہ اٹھائیں توبہ نہ کریں تو اللہ تعالیٰ انہیں دنیا و آخرت میں دردناک عذاب دے گا۔ دنیاوی عذاب ان کی رسوائی۔ قیامت تک ان پر پھٹکار و بدنامی۔ موت کے وقت عذاب کے فرشتوں کا مشاہدہ بعد میں عذاب قبر وغیرہ۔ آخرت کا عذاب تو معلوم ہی ہے کہ ان منافقین فی اللہ تمکب الا سئل من النّار

منافقین و دوزخ کے سب سے نچلے طبقے میں ہوں گے جہاں عذاب بہت ہی سخت ہے۔ وَمَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ  
مِنَ دَلِيلٍ وَلَا نَصِيرٍ ۱۔ ان کے تیسرے عذاب کا ذکر کر دینا بھریں نہ ان کا کوئی دوست جو انہیں  
شفاعت کے ذریعہ عذاب سے بچائے نہ کوئی مددگار جو طاقت و قوت کے ذریعہ بچائے وہ ہر طرح بے کس و بے بس  
ہوں گے۔ الارض فرما کر بتایا کہ کسی جگہ انہیں پناہ نہ ملے گی رب کی پناہ لینا ہے تو توبہ استغفار کرو۔ شفیع المذنبین  
کے دامن سے وابستہ ہو جاؤ۔

**خلاصہ تفسیر** منافقین ایسے بے باک ہیں کہ آپ کی بارگاہ عالیہ میں اگر آپ کے سامنے اللہ کی جھوٹی  
قسم کا کہتا ہے کہ ہم نے آپ کے یا آپ کے صحابہ کرام کے یا اسلام کے خلاف کچھ  
بھی نہ کہا حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ انہوں نے کفر کیا ہے۔ آپ کے اور حضرات صحابہ کے خلاف نہ ہر اگلا ہے اب  
تک اسلام ظاہر کرتے تھے۔ اب کفر ظاہر کر دیا اسی پر بس نہیں بلکہ آپ کے خلاف بڑے خطرناک منصوبے  
باندھے۔ آپ کو شہید کرنے کے۔ جن میں وہ سخت ناکام رہے اپنے ناپاک ارادوں کی تکمیل نہ کر سکے یہ نا  
شکرے احسان فراموش یہ تو سوچیں کہ آخر انہیں آپ سے کیا تکلیف پہنچی ہے آپ کی کون سی بات انہیں  
ناپسند ہے یہ تاکہ یہ لوگ بڑے مفلس و قلاش تھے آپ کے رب نے اور آپ نے انہیں ہر طرح اپنے فضل  
و کرم سے غنی کر دیا اس پر تو انہیں چاہیے تھا کہ آپ کے قدم دھو کر پیتے مگر اس کے برعکس لٹے آپ کے  
دشمن ہو گئے۔ مگر خیر اب بھی انہیں موقع دیا جاتا ہے اگر یہ توبہ کریں کہ آپ سے معافی حاصل کر کے غلط مسلمان  
بھی جاویں تو ان کے لیے دین و دنیا میں بہتر ہو اور اگر اس کے برعکس یہ اکڑے اور منہ پھیرے۔ یہی رہے تو انہیں دنیا  
و آخرت میں ایسی سخت سزا دی جاوے گی کہ انہیں کوئی پناہ دینے والا نہ ہوگا۔ نہ کوئی دوست ہوگا نہ مددگار کہ تاقیامت  
رسولہ ہیں گے نیز نزع و قبر کی بھی ہیں گرفتار ہوں گے۔ قیامت اور بعد قیامت سخت پکڑ میں رہیں گے۔

خیال رہے کہ ہر جرم کی توبہ علیحدہ ہے کفر سے توبہ اسلام ہے گناہ سے توبہ نیک اعمال ہیں۔ نفاق سے توبہ  
اخلاص ہے۔ حضور انور کی حق تلفی کرنے کی توبہ ان سے معافی حاصل کرنا اور آئندہ کے لیے ہمیشہ کے لیے  
ان کا بندہ بننا ہو جانا حضرات صحابہ کرام کی بے ادبی سے توبہ گذشتہ پرندامت اور آئندہ ان کا مدح خواں رہنا  
ہے۔ یہاں توبہ سے آخری دو قسم کی توبہ ہے کیونکہ منافقین نے یہ ہی دو جرم کیے تھے۔

**فائدے** اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ جھوٹی قسم کھانا ہر جگہ اور ہر  
وقت ہی برا ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کے نام شریف کی بے ادبی ہے کہ اس نام پاک  
کو اپنے جھوٹ پر گواہ بنانا مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر جھوٹی قسم کھانا غضب پر غضب ہے کہ  
اس میں رب تعالیٰ کے نام پاک کی بے ادبی کے ساتھ حضور انور کی مجلس پاک کی بھی بے ادبی و توہین ہے۔ یہ فائدہ



یصلحون باللہ الخ۔ سے اشارۃً حاصل ہوا کہ ان منافقوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہی توبہ کر دی  
جھوٹی قسم کھائی تھی۔ بعض مسلمان اپنے مقابل سے کسی بزرگ کے پاس یا کسی بزرگ کی قبر پر چپاں قسم لیتے ہیں ان  
کا ماخذ یہ آیت ہو سکتی ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ کی بارگاہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کا بڑا ہی احترام  
ہے کہ ان کی دعا پر اور ان کے کلام کو سچا کرنے کے لیے قرآن مجید کی آیات اُناری جاتی ہیں۔ دیکھو حضرت علی  
ابن قیس نے دعا کی تھی کہ خدا یا ایسی آیت نازل فرما دے جس سے سچے کا سچ اور جھوٹے کا جھوٹ ظاہر ہو جائے  
انکی دعا پر یہ آیت نازل ہوئی نہیں سچا کرنے کے لیے منافق کو جھوٹا کرنے کے لیے۔ تیسرا فائدہ: حضور انور کے صحابہ  
کی توبہ میں کرنی انہیں ذلیل کہنا کفر ہے۔ خواہ کسی خاص کا نام لے کر کہے یا عام صحابہ کو۔ یہ فائدہ اس آیت کے  
دوسرے شان نزول سے حاصل ہوا کہ عبد اللہ بن ابی نے کہا تھا کہ ہمارے عزت والے ذیلیوں کو نکال دیں گے  
رب نے فرمایا وَلَقَدْ قَالَ لَكُمْ مِمَّةً اُتْخَر۔ انشاء اللہ اس کی تحقیق سورہ منافقون میں آدے گی۔

چوتھا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی حفاظت سارا جہان مل کر نہیں توڑ سکتا یہ فائدہ دَعَا بِنَا لِكُفْرٍ سے حاصل ہوا کہ  
منافقین نے حضور انور کو خفیہ اچانک طور پر قتل کرنے کی سازش کی مگر ناکا کر ہے کیونکہ حضور انور اللہ کی حفاظت  
میں تھے۔ پانچواں فائدہ۔ حضور انور سب کے محسن اعظم ہیں۔ آپ کی نافرمانی انتہائی ناشکری اور احسان فراموشی  
ہے اور طریقہ منافقین ہے یہ فائدہ وَمَا تَقْبَلُوا اِلَّا اَنْ اَعْتَنَاهُمُ اللّٰهُ وَمَا سَوَّاهُ۔ سے حاصل ہوا  
اللہ تعالیٰ ہم کو نمک حلال بنائے ہم حضور کے نمک خواران کے در کے پروردہ ہیں۔ چھٹا فائدہ: اللہ نے حضور  
کو ایسا غنی کر دیا ہے کہ آپ دوسروں کو بھی غنی فرما دیتے ہیں۔ رب فرماتا ہے وَجَعَلْنَا مَا بَيْنَ يَدَيْكَ قَاعًا  
رَبِّ لَآ اَبْدُ لَكَ اَنْ تَقْرَأَ اِلَّا بِمَا يَشَاءُ غَنِيٌّ كَرِيمًا۔ کہ تم ایسے ایسے ہزاروں جہانوں کو پا ل سکتے ہو (بخاری شریف)  
یہ فائدہ اَعْتَنَاهُمُ اللّٰهُ وَمَا سَوَّاهُ سے حاصل ہوا

کیوں جاؤں میں کہیں غنی تم نے کر دیا  
اب ہے یہ گھر پسند یہ در یہ گلی عزیز  
ان کے در نے کر دیا سب سے غنی  
بے طلب بے مانگے اتنا مل گیا  
ہاتھ جس سمت اُسے غنی کر دیا  
ان کے دست سخاوت پہ لاکھوں سلام

ان کی دین ان کی کرم نوازی کوئی مجھ فقیر احمد بار سے پوچھے کہ انہوں نے مجھے مالا مال کر دیا ہے  
مسئلہ یہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے لفظ فقیر استعمال کرنا حرام ہے۔ بے ادبی کی نیت سے ہو تو کفر ہے  
ساتواں فائدہ: اللہ رسول پر کسی کا کوئی حق نہیں انہوں نے جسے جو دیا اپنے فضل سے دیا۔ بھکاری کا داتا پر کیا  
حق ہوتا ہے۔ یہ فائدہ من فضلہ سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ: یہ کہنا جائز ہے کہ ہمیں اللہ رسول نعیمی  
دینے ہیں اللہ رسول جنت دیتے ہیں اللہ رسول دوزخ سے بچاتے ہیں یہ فائدہ اَعْتَنَاهُمُ اللّٰهُ وَمَا سَوَّاهُ سے حاصل ہوا

سے حاصل ہوا۔ رب دیتا ہے حضور تقسیم فرماتے ہیں۔ رازق وہ ہے قاسم یہ ہیں۔ شعر

رب ہے معطی یہ ہیں قاسم  
رب کی روزی ان کا صدقہ  
رزق اس کا ہے کھلاتے یہ ہیں  
کھاتے ہم ہیں کھلاتے یہ ہیں

نواں فائدہ: اللہ کے ساتھ حضور انور کا نام لینا داؤد کے ساتھ بالکل جائز ہے انشاء اللہ و رسولہ کہنا بالکل جائز ہے یہ فائدہ بھی اخذنا ہم اللہ دُعا سؤل سے حاصل ہوا کہ رب نے حضور کا نام اپنے نام کے ساتھ ف سے نہیں بلکہ واؤ سے لیا۔ شعر

میا پیام یہ کنایہ اسلام کے ساتھ  
میں اپنی جیاتی پہ تر بان جاواں  
تمہارے نام کی رٹ ہے خدا کے نام کے ساتھ  
احمد نال احمد طیندے گذر گئی

دسواں فائدہ: اللہ تعالیٰ اور رسول کے لئے ایک ضمیر لا تا جائز ہے یہ فائدہ من فضلہ کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ من فضلہ کے معنی ہیں اللہ رسول دونوں نے اپنے اپنے فضل سے غنی کر دیا۔ اس کی کچھ بحث پہلے سینو تینا اللہ من فضلہ و رسولہ۔ میں گذر چکی۔ گیا رسواں فائدہ: بے ایمان لوگ اللہ رسول کی نعمتیں پاکر سرکش ہو جاتے ہیں۔ ان کے غلاموں سے الجھتے ہیں۔ یہ فائدہ دُعا سؤل (اخ) سے حاصل ہوا۔ شعر

تیرا کھا میں تیرے غلاموں سے الجھیں  
ہیں منکر عجب کھانے غرانے والے

یاد رسواں فائدہ: دنیاوی بدنمانی لوگوں کا پشکار کرنا بھی اللہ تعالیٰ کا عذاب ہے یہ فائدہ عذاباً بآئینہ فی اللہ شیاؤ الاخرة سے حاصل ہوا۔ فرعون۔ ہامان۔ نمرود۔ البرہمل وغیرہم پر آج یہ عذاب ہو رہا ہے کہ دنیا ان پر پشکار کر رہی ہے۔ اس کے برعکس ذکر خیر اچھا چرچہ اللہ کی رحمت ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دعا کی تھی وَاجْعَلْ لِي لِسَانًا صَادِقًا فِي الْآخِرَةِ اے میرے رب آئندہ لوگوں میں میرا اچھا چرچہ رکھ۔ تیرے رسواں فائدہ: دنیاوی مددگار نہ ہونا انسان کا بے کس و بے بس ہونا بھی کفار پر اللہ کا عذاب ہے۔ جس سے مومنین بفضلہ تعالیٰ محفوظ ہیں یہ فائدہ وَاجْعَلْ لِي لِسَانًا صَادِقًا فِي الْآخِرَةِ سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے اسے منافقین پر عذاب کے سلسلے میں بیان فرمایا۔ مومنوں کے متعلق فرماتا ہے اِنَّا فَرَقْنَاهُمْ اِلٰہُكُمْ اَللّٰہُ دُعا سؤل و الذین اٰمَنُوْا اور ہم کو یہ دعا سکھاتا ہے وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيًّا ذَا بَقَاءٍ وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيْرًا۔ اگر مومنوں کا مددگار بھی کوئی نہ ہوتا تو یہ منافقوں پر عذاب کیسے بنتا۔

پہلا اعتراض۔ منافقین تو پہلے سے ہی کافر تھے۔ کبھی مسلمان ہوئے ہی نہیں پھر ان کے متعلق یہ کیوں ارشاد ہوا کہ وَكُفِّرُوا بَعْدَ اِسْلَامِهِمْ اسلام کے بعد کافر ہو گئے۔ جواب، یہاں کفر و اسلام سے مراد ان کا ظہور ہے یعنی اب تک انہوں نے اپنا اسلام ہی ظاہر کیا تھا اور اب کفر ظاہر کر دیا۔

دوسرا اعتراض۔ اس آیت کریمہ میں پہلے فرمایا گیا قَاتِلُوا الْكُفْرَ۔ انہوں نے کفر کی بات کسی پھر ارشاد ہوا  
 كُفْرًا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وہ مسلمان ہونے کے بعد کافر ہو گئے۔ یہ مضمون مکرر ہے۔ جو کفر بولے گا وہ کافر ہو ہی جائے گا  
 یہ کہنے کی ضرورت کیا ہے۔ جواب بہت دفعہ کفر کی بات بولنے پر انسان کافر نہیں ہوتا کفر بولنا اور ہے کافر ہونا  
 کچھ اور۔ اگر بے خودی یا وصالِ رسول کے لئے کفر بولے کافر نہ ہو گا۔ چندہ ابن ضمیرہ کا واقعہ یاد کرو۔ اَلَا مَنَ اَكْفَرُ  
 وَ اَلَمْ يَكُنْ بِالْاِيْمَانِ مطلب یہ ہے کہ انہوں نے کفر کیا بھی اور یہ کافر ہو بھی گئے تیسرا اعتراض: یہاں ارشاد ہوا  
 هُوَ يَهْدِي سُبُلًا ۱۔ اس کی بجائے اَنَّا اَوْفَيْنَاكَ يَتَا ۱۔ کیوں نہیں فرمایا گیا۔ ارادہ اور ہم میں کیا فرق  
 ہے جواب: جب ارادہ کے ساتھ کوشش بھی مل جائے تو وہ ہم کہلاتی ہے۔ منافقوں نے حضور انور کو شہید کرنے  
 کا صرف ارادہ نہ کیا تھا بلکہ کوشش بھی کی تھی۔ کہ پہاڑ کی گھاٹی میں چھپ کر بیٹھ رہے تاک لگائی تھی۔ پھر بھی ناکام  
 رہے اس لیے یہاں ہوا ارشاد ہوا۔ چوتھا اعتراض: یہاں اللہ اور رسول دونوں کے لئے واحد ضمیر کیوں  
 ارشاد ہوئی من فضلیہ۔ چاہیے تھا کہ من فضلیہما ارشاد ہوتا۔ جواب: اس کے دو جواب ابھی تفسیر میں گذر گئے۔  
 ایک یہ کہ فضلیہ کی ضمیر رسول کی طرف ہے کہ وہ ہی قریب ہے اللہ کا ذکر برکت کے لیے ہے۔ دوسرے یہ کہ یہ  
 ضمیر تباویل مذکور دونوں کی طرف ہے یعنی جن ذاتوں کا ذکر ہوا ان میں سے ہر ایک نے انہیں غنی کر دیا۔ اس  
 صورت میں اللہ رسول کی یگانگت دکھائی گئی۔ کہ اللہ کا کلمہ رسول کا کام اور نبی کریم کا عمل رب تعالیٰ کا کام ہے۔  
 پانچواں اعتراض۔ یہ تو بالکل شرک ہوا کہ رسول کو اللہ کے برابر کر دیا۔ اللہ اللہ ہے رسول رسول ہیں۔ جواب  
 اللہ رسول کا ذکر ایک ساتھ شرک نہیں بلکہ رسول کو خدا یا خدا کے برابر یعنی اس کا بیٹا اور اس کی طرح خالق ازلی ماننا  
 شرک ہے اس کے لئے ہماری کتاب اسلام کی چار اعلیٰ جہیں کا مطالعہ فرماؤ۔ جسے کہتے ہیں مساوات یا  
 عَدْلُ الَّذِيْنَ كُفِّرُوْا بِرَبِّهِمْ يَعْلَمُوْنَ۔ یا جیسے اَفْتَرْتُمْ رَبًّا اَسْلٰوِيْنَ چھٹا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا کہ منافقین  
 کو رب تعالیٰ دنیا و آخرت میں عذاب دے گا۔ مگر دوسری جگہ ارشاد ہے مَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَاَنْتَ رَفِیْہُمْ۔  
 آپ چونکہ ان میں جلوہ گر ہیں لہذا اللہ انہیں عذاب نہ دے گا۔ دونوں آیتوں میں تعارض ہے۔  
 جواب۔ یہاں دنیاوی عذاب سے لعنت و پھینکار کا عذاب کا مراد ہے۔ اس آیت میں آسمانی عذاب  
 کی نفی ہے جسے آگ برسناء موتیں مسخ ہونا وغیرہ لہذا دونوں آیتیں درست ہیں۔

تفسیر صوفیانہ | کفر و طمع کا ہے زبان کا اور دل کا یا ظاہری اور باطنی۔ دلی کفر تخم ہے اور زبانی کفر  
 اس کا پھل جس سے دلی کفر کا پتہ لگتا ہے قَاتِلُوا الْكُفْرَ میں پھل پھول یعنی

زبانی کفر کا ذکر ہے اور کُفْرًا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ میں دلی کفر یعنی تخم کا تذکرہ هُوَ يَهْدِي سُبُلًا ۱۔  
 میں اس دلی کفر کے دوسرے پھل کا تذکرہ اور مَا تَقْتُلُوا مِنَ الْاِنۡمٰنِ میں تیسرے پھل کا۔ جب ان کا دل کافر ہوا تو

منہ سے کفر نکلنے لگے۔ حضور انور کو شہید کرنے کے ارادے کرنے لگے۔ حضور انور کے احسانات کا غلط نتیجہ نکالنے لگے۔ اس درخت کفر کا آریا کھڑا توبہ ہے اس لیے ارشاد ہوا ان یتوبعون خیرا۔ توبہ کی حقیقت دل ندامت حضور انور سے اخلاص و محبت اور حضور کی اطاعت ہے۔ منافق و کافر کا بارود دگار صرف توبہ و استغفار ہے اور اپنی انکا کو کٹا کر نابہ۔ حکایت۔ حضرت محمد بن جعفر سے ایک بادشاہ نے کہا کہ میں بھی ایک ہوں رب بھی ایک۔ آپ نے فرمایا تو خود دؤ ہے جسم اور روح اور دؤ سے پیدا ہوا یعنی ماں اور باپ سے اور دؤ میں رہتا ہے یعنی دن اور رات میں۔ دؤ سے تیری بقا ہے کھانے اور پانی سے۔ دؤ ہی تیرے ساتھی ہیں۔

فقیری اور عاجزی۔ وحدانیت اس کی صفت ہے جسے ہم کہتے ہیں عَوَالِلَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ (روح البیان) استغفار دل کی صیقل ہے شعر

دولت آئینہ خدا دینا است  
دوئے آئینہ توبہ چرا است  
صیقلی وار صیقلے مینر  
باشد آئینت شود روشن  
صیقل آں اگر نہ آگاہ  
نیست جز لا الہ الا اللہ

یعنی تیرا دل خدا دینا آئینہ ہے بشرطیکہ اسکو کلمہ توحید کی صیقل کر۔

وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ اللّٰهَ لَیْنِ اتَّخَذْنَا مِنْ فَضْلِهِ لِنُصَدِّقَنَّ

اور ان میں سے وہ ہیں جنہوں نے عہد کیا اللہ سے البتہ اگر وہ گواہی کو فضل سے اپنے توفیر درہم صدقہ کریں گے اور ان میں سے کوئی وہ ہیں جنہوں نے اللہ عہد کیا تھا اگر میں اپنے فضل سے دے گا تو ہم ضرور خیرات کریں گے

وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصّٰلِحِیْنَ ﴿۷۶﴾ فَلَمَّا اتَّهَمُ مِنْ

اور ضرور ہم ہوں گے نیکوں میں سے پس جب دیا ان کو اللہ نے اپنے توفیر درہم صدقہ کریں گے۔

فَضْلِهِ بِخِلْوٰیہِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مَعْرُضُونَ ﴿۷۷﴾

فضل سے توجہ نہ کی اس میں اور پھر گئے حالانکہ وہ منہ پھر سے توجہ فضل سے دیا اس میں غل کرنے لگے اور منہ پھر کر پلٹ گئے

تعلق۔ ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق۔ بہت دور سے منافقین کا ذکر چلا آ رہا ہے یہ لوگ بہت قسم کے تھے۔ بعض حضور انور کو اپنا دینے والے و مِنْهُمْ الَّذِیْنَ یُؤَدُّونَ الْاِیْمٰنَ

بعض کفریک کرالکار کرنے والے اور جھوٹی قسمیں کھانے والے بِمَعْلُومَاتٍ بِاللّٰهِ مَا قَالُوْا - بعض وعدہ کر کے پھر جانے والے (تفسیر کبیر) دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ان منافقوں کا ذکر ہوا جو اول سے ہی منافق تھے اب ان منافقین کا تذکرہ ہے جو پہلے مخلص تھے پھر مالدار ہو کر منافق ہو گئے تاکہ معلوم ہو کہ کبھی مال کی زیادتی ایمان سے ہٹا دیتی ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں منافقوں کے ایک عیب کا ذکر ہوا یعنی گذشتہ پر جھوٹ بولنا جھوٹی قسم کھا جانا۔ اب ان کے دوسرے عیب کا ذکر ہے یعنی آئندہ پر جھوٹ بولنا۔ عہد و پیمان کر کے پھر جانا۔

اُس زمانہ پاک میں ایک شخص تھا ثعلبہ ابن حاطب ابن ابی بلتعہ (تفسیر خازن) **شان نزول** مگر وہ بدری صحابی نہیں وہ تو غزوہ احد میں شہید ہو گئے تھے (روح المعانی) یہ

انصاری ہے (روح البیان) یہ شخص بہت نمازی دن رات مسجد نبوی شریف میں حاضر رہتا حتیٰ کہ اس کا لقب حماۃ المسجد ہو گیا تھا۔ یعنی مسجد کا کبوتر۔ زیادہ سجدوں کی وجہ سے اس کی پیشانی اونٹ کے گھٹنے کی طرح ہو گئی تھی۔ پھر اس نے نماز فجر کے بعد فوراً بعد مسجد سے نکل جانا شروع کر دیا بغیر دعائے مانگے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جلدی کی وجہ پوچھی اور فرمایا مسجد سے جلد بھاگنے کی کوشش کرنا طریقہ منافقین ہے۔ وہ بولا کہ میری غریبی میکینی کا یہ حال ہے اور خاندانی بیوی کے درمیان صرف ایک کپڑا ہے پہلے میں اسے پہن کر نماز پڑھ لیتا ہوں پھر یہ ہی کپڑا بیوی کو دیتا ہوں تو وہ نماز پڑھ لیتی ہے ویسے وہ تنگی رہتی ہے۔ حضور دعا فرمادیں میں امیر جو جاؤں فرمایا جس تھوڑے مال کا شکریہ ادا ہو وہ اس زیادہ مال سے بہتر ہے۔ جس کا شکریہ ادا نہ ہو۔ اس نے پھر اسی دعا کی درخواست کی۔ فرمایا تو مجھے دیکھ اگر میں چاہوں تو میرے ساتھ سونے کے پہاڑ چلیں مگر دیکھ میں کیسے گزارہ کرتا ہوں۔ اس نے تیسری بار اس دعا کی درخواست کی اور بولا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو نبی بنایا۔ اگر آپ کی دعا سے مجھے مال کثیر مل گیا تو میں اس سے ہر حق دار کا حق ادا کروں گا۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی اَللّٰهُمَّ اِنَّمَا نَقْتَضِعُهَا مَا لَا - الہی ثعلبہ کو بہت مال دے۔ چنانچہ اس کو ایک بکری ملی یا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے عطا کی۔ واللہ اعلم۔ اس کے کثیرے مکڑوں کی طرح استنبیجے ہوئے کہ مدینہ منورہ کی گلیاں اسے تنگ ہو گئیں۔ اس نے جنگل میں مال رکھنا وہاں رہنا شروع کر دیا، اب صرف ظہر و عصر کی جماعت میں حاضری رہ گئی پھر وہ جنگل بھی ناکافی ہوا تو دور جنگل میں چلا گیا اب صرف جمعہ کی حاضری رہ گئی۔ پھر اور مال زیادہ ہوا۔ آخر کار زکوٰۃ کا وقت آیا تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے دو شخصوں کو جانوروں کی زکوٰۃ وصول کرنے بھیجا۔ مگر بار بار فرماتے تھے ثعلبہ پر افسوس۔ ان دونوں صاحبوں کو زکوٰۃ کے احکام لکھ کر دیئے۔ یہ دونوں حضرات لوگوں سے زکوٰۃ وصول کرتے ہوئے ثعلبہ کے پاس پہنچے۔



ثعلبہ نے حضور انور کا فرمان نامہ پڑھا۔ تیوڑی چڑھا کر بولا یہ تو جزیہ (دکھڑا ٹیکس) ہے جاؤ واپسی میں آنا۔ یہ حضرات واپسی میں اس کے پاس گئے وہ پھر یہ ہی بولا کہ یہ تو جزیہ ہے۔ اچھا میں سوچ لوں پھر دوں گا۔ جب یہ حضرات واپس حضور انور کی خدمت میں پہنچے تو ان کو دیکھتے ہی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ انہوں نے ثعلبہ پر۔ پھر ان صاحبوں نے وہ واقعہ عرض کیا۔ تب یہ آیت کریمہ ثعلبہ کے متعلق نازل ہوئی۔ بعض لوگوں نے ثعلبہ سے کہا کہ تیری غیر نہیں تیرے متعلق آیات قرآنہ نازل ہوئی ہیں۔ تب وہ زکوٰۃ لے کر بطور منافقت صرف بدنامی سے بچنے کے لیے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں آیا۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے رب تعالیٰ نے تیری زکوٰۃ قبول کرے منع کر دیا ہے۔ جس پر وہ لوگوں کو دکھانے کے لیے سر پر خاک ڈالنے اور داؤبلا پکارنے لگا۔ پھر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی۔ وہ صدیق اکبر کے پاس زکوٰۃ لایا۔ انہوں نے بھی رد کر دی۔ پھر خلافت فاروقی میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس لایا۔ وہاں سے بھی رد ہو گئی۔ پھر خلافت عثمانیہ میں حضرت عثمان غنی کے پاس لایا۔ آپ نے فرمایا کہ جو زکوٰۃ ہار گاہ رسالت سے ٹھکرا دی گئی۔ حضرات شیخین کے دروازوں سے رد کر دی گئی۔ میں وہ وصول نہیں کر سکتا۔ آخر کار وہ خلافت عثمانیہ میں کافر ہو کر مر گیا۔ تفسیر روح البیان۔

معانی۔ کبیر۔ خازن۔ مفاوی۔ مدارک۔ خرائن العرفان وغیرہ۔

وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰمَدَ اللّٰہَ . . . . . ظاہر یہ ہے کہ قرآن عالی نیا جملہ ہے لہذا اس کا

تفسیر | اوّل ابتدائیہ ہے اور منہم خبر ہے مقدم مِّنْ عٰمَدَ اللّٰہَ مبتدا ہے مؤخر اس ترتیب سے ہر کافائدہ ہوا۔ ہم سے مراد منافقین ہیں۔ مَن سے مراد ثعلبہ یعنی یہ ثعلبہ منافقین میں سے ہی ہے اسے اسلام سے کوئی تعلق نہیں کیونکہ نئے پڑنے منافق و کافر لفاق و کفر میں یکساں ہیں۔ نیز موجودہ لفاق کی وجہ سے اس کے اسلام و اخلاص کے زمانہ کے سارے نیک اعمال بالکل ختم ہو چکے۔ وعدہ۔ عہد۔ میثاق اور اصرار میں فرق ہم سے پہلے پارہ میں عرض کر چکے اور اس آیت میں بھی وَ لَئِنْ عٰمَدَ اللّٰہَ مِیثَاقَ الْبِیْثِیْتِ (الخ)۔ بہر حال یہاں عہد سے مراد مضبوط وعدہ ہے جس کی نگہبانی کی جاوے چونکہ یہ وعدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں ہوا تھا لہذا اسے عہد کہا گیا۔ نیز اگرچہ یہ وعدہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تھا یہاں ابھی شان نزول سے معلوم ہوا مگر چونکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ رب تعالیٰ سے وعدہ ہے لہذا عٰمَدَ اللّٰہَ فرمایا گیا لَئِنْ اَسْتَمَعْتَ فِیْہِ یَا عٰدُکَ مَقْعُوْلٍ دَوْمٍ ہے۔ اتنا کہ دوسرا مقول پرشیدہ ہے مالا یعنی اگر اللہ تعالیٰ نے ہم کو اپنے فضل سے بہت سال دے دیا۔ چونکہ ثعلبہ نے یہ مال اپنے بال بچوں سب کے لیے مانگا تھا اس لیے نا جمع ارشاد ہوا لَمَنْصَدًا مِّنْ دَسْخُوْثٍ مِّنَ الْمَصْدِحِیْنِ ۝ یہ فرمان عال جزا ہے لَمَنْصَدٍ مِّنْ مَّحِلِّیْنِ لَمَنْصَدٍ مِّنْ مَّحِلِّیْنِ مَتَّحَا باب تقفل سے ت کو صاد کر کے صا دیں ادغام کر دیا۔ یہ بنا ہے صدقہ سے بمعنی خیرات خواہ فرضی ہو۔ جیسے

زکوٰۃ یا واجب جیسے فطرہ و قربانی یا نفلی جیسے ان کے سوا عاود و دوسرے صدقات خیال رہے کہ صدقہ بنا ہے صدق سے بمعنی سچائی۔ چونکہ خیرات مومن کے سچے مسلمان ہونے کی دلیل ہوتی ہے۔ اس لئے اسے صدقہ کہا جاتا ہے۔ دیکھو روح البیان۔ ثعلبہ نے یہ وعدہ اپنے اور اپنے بال بچوں کی طرف سے کیا تھا اس لئے یہاں بھی جمع ارشاد ہوئی۔ ظاہر یہ ہے کہ یہاں صدقہ سے مراد فرضی صدقہ ہے زکوٰۃ اور ہو سکتا ہے کہ واجب صدقہ بھی مراد ہے ممکن ہے کہ صدقہ نفلیہ مراد ہوں۔ یعنی جہادوں اور دوسرے دینی کاموں میں چند دینا وغیرہ۔ صالحین سے مراد ہے مالی عبادات کر کے نیک کار بننے والے جیسے حج و عمرہ وغیرہ ورنہ بنی عبادت نماز روزہ تو وہ پہلے ہی کرتا تھا۔ نماز باجماعت کا بڑا پابند تھا مسجد نبوی کا حاضر باش تھا یعنی اب جو نیکیاں ہم غریبی کی وجہ سے نہیں کر سکتے وہ بھی ضرور بالضرور کریں گے۔ یا یہ مطلب ہے کہ سب یوں ہی نیک کار بنیں گے۔ مال کی وجہ سے نیکیوں میں سستی نہ کریں گے۔ فَلَمَّا أَتَمُّوا حَتَّى فَضَّلَهُمْ۔ اس فرمان عالی میں اس کے انجام کا ذکر ہے۔ چونکہ ثعلبہ کے اس وعدے کے فوراً بعد حضور انور نے اُس کے لئے مالدار کی دعا فرمائی اور رب تعالیٰ نے اُسے بہت ہی جلد مالدار کر دیا اس لئے یہاں ف ارشاد ہوئی۔ یہاں بھی اَتَمُّوا کا دوسرا مفعول پوشیدہ ہے۔ مالا فضل اور رحم کا فرق بار بار عرض کیا جا چکا ہے۔ مِنْ فَضْلِهِ فرما کر یہ بتایا کہ اُسے یہ مال اس کے اپنے کمال کی وجہ سے نہیں ملا بلکہ محض عطیہ و ذوالجلال۔ اُس کے فضل و کرم سے ملا۔ تو چاہیے کہ اس کا شکر ادا کرے مگر ہوا یہ کہ بخلو اپنی چیز اسے عطا کی بخل کے معنی ہیں کنوسی کہی بخل اور امساک میں یہ فرق کرتے ہیں کہ جو خود کھائے دوسروں کو نہ کھلائے مسک وہ جو نہ خود کھائے نہ کھلائے کسی کو کھلائے یوں ہی جمع کر کے چھوڑ جائے ان کا مقابل سخی اور بخاؤ ہے سخی وہ جو خود بھی کھائے دوسروں کو بھی کھلائے بخاؤ وہ جو خود نہ کھائے دوسروں کو کھلائے۔ اس لئے رب تعالیٰ کو سخی نہیں کہتے بخاؤ کہتے ہیں۔ کیونکہ وَحُوِيْطَعْدَ لَا يَطْعَمُ وَهُ كَهَلَاتَا ہے کھاتا نہیں۔ حضور انور بھی بخاؤ ہیں۔ کیونکہ شعر

بوریا ممنون خواب راحتش تاج کسری زیر پائے آتش

وَتَوَلَّوْا وَحَدَّ مَعْرُضُوْنَ اس فرمان عالی میں تو تو معطوف ہے بخلو اپر مگر وَحَدَّ مَعْرُضُوْنَ میں دو احتمال ہیں یا یہ تو تو کے قائل سے حال ہے اور واو حالیہ۔ یا یہ نیا جملہ ہے اور واو ابتدائیہ تو تو سے مراد ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت سے منہ پھیر لینا کہ باوجودیکہ حضور انور کے دو خادم دو دفعہ اُس کے پاس زکوٰۃ لینے گئے مگر نہ دی اور تم معرضون سے مراد ان کی پھل نافرمانی ہے یعنی مسجد نبوی کی حاضری جماعت کی پابندی بلکہ مدینہ منورہ کی رہائش سے دور ہٹ جانا (اندر روح البیان) وہ یہ کر سکتا تھا کہ جانوروں کا انتظام

لوگوں کے شر و کبر دیتا۔ خود حاضر بارگاہ رہتا۔ ہفتہ عشرہ میں وہاں پھیرا مارا کرتا مگر کرتا کیسے۔ نصیب میں تو یہ دن تھے۔ اور اگر یہ حال ہو تو معنی یہ ہوں گے۔ اطاعت سے منہ پھر گیا۔ دل سے تو پہلے ہی پھرا ہوا تھا۔ دیکھو (تفسیر روح المعانی)

خلاصہ تفسیر | منافقین بہت قسم کے ہیں جن میں بعض کا حال تم معلوم کر چکے اور بعض وہ ہیں جو غریبی کے ارمانہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں اللہ تعالیٰ سے عہد و پیمان کرتے ہیں کہ اگر اس نے ہم کو اپنے فضل و کرم سے مالدار کر دیا تو ہم ہر طرح کے صدقات و خیرات کریں گے۔ اور وہ تمام یکیاں کریں گے جو مال پر موقوف ہیں اور ہم ہر طرح نیکو کاروں سے ہو جائیں گے۔ حاجی وغیرہ نہیں گئے۔ مگر ہوا یہ کہ جب رب نے انہیں اپنے فضل سے مال دے دیا تو وہ اول درجہ کے کنجوس بن گئے۔ زکوٰۃ تک نہیں دیتے اور ہمارے حبیب کی اطاعت سے منہ پھیر گئے۔ دل سے تو پہلے ہی پھرے ہوئے تھے۔ یا بدنی عبادت۔ نماز مسجد نبوی کی حاضری تو پہلے ہی چھوڑ چکے تھے۔

فائدے | ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ حضور النور صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک کی فطرت سے خبردار ہیں کہ کس کی طبیعت غیری کے لائق ہے کس کی امیری کے لائق۔ رب نے حضور کو اپنی مخلوق کی کیفیت قلبی سے خبردار کیا ہے۔ یہ فائدہ شان نزول سے حاصل ہوا۔ دیکھو ثعلبہ کو حضور نے مالدار بننے سے منع کیا مگر حضرت عثمان کو منع نہ کیا کیونکہ ثعلبہ اور حضرت عثمان کی فطرت سے خبردار ہیں کہ حضرت عثمان مال کا تحمل کر سکتے ہیں ثعلبہ نہیں کر سکتا۔ پھر ظہور بھی ویسا ہی ہوا جیسا بتایا تھا۔ دوسرا فائدہ حضور انور لوگوں کے ولی اخلاص و نفاق سے خبردار ہیں دیکھو بڑے سے بڑے مجرموں کو معافی دیدی جیسے جناب ابوسفیان۔ ہندو۔ وحشی حکمران وغیرہم۔ ان کی توبہ منظور فرمائی مگر معافی نہ دی توبہ منظور نہ کی ثعلبہ کی اگرچہ وہ سر پر خاک ڈالتا رہا۔ کیونکہ ان حضرات کی توبہ اخلاص سے تھی اس کی یہ حرکات نفاق سے فائدہ بھی شان نزول سے حاصل ہوا جس پر حضور النور مطلع تھے شعر

خدا مطلع ساخت میر جلد غیب علی گل شہی نہیں آمدی

نہ آمد مثال تو در و قہاں تدیر آمدی بے نظیر آمدی

تیسرا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک کے انجام سے خبردار ہیں کہ کون کافر مرے گا کون مومن یہ فائدہ بھی اس شان نزول سے حاصل ہوا کہ حضور انور جانتے تھے کہ ثعلبہ اب بھی منافق ہے اور مرے گا بھی کافر اس لئے اس کا نہ تو صدقہ قبول فرمایا نہ اس کے رُونے سر پر خاک ڈالنے کی پرواہ کی کہ اس کا انجام برا ہونے والا تھا۔ جب حضور اُمید بہائے دل کی جانتے ہیں تو انسان کے دل کی کیوں نہ جانیں۔ چوتھا فائدہ۔ حضور کے دروازے سے ٹھکرایا ہوا کہیں مقبول نہیں ہوتا یہ فائدہ بھی شان نزول سے حاصل ہوا کہ ثعلبہ کی زکوٰۃ نہ حضرت صدیق اکبر نے قبول کی نہ حضرت فاروق اعظم نے نہ عثمان غنی نے۔ کیونکہ حضور کے استلزام عالیہ سے رد ہو چکی تھی ایسے کو توبہ

بھی منظور و مقبول نہیں کرتا۔ شعر۔

قسم خدا کی نہ وہ آٹھ سکا قیامت تک کہ جس کو تو نے نظر سے گرا کے چھوڑ دیا (اعظم پیش)

پانچواں فائدہ۔ حضور سے عہد و پیمان خود رب تعالیٰ سے عہد و پیمان ہے یہ فائدہ مَن عِنْدَ اللّٰہ سے حاصل ہوا تعلیم نے حضور انور سے یہ معاہدہ کیا تھا مگر رب تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے کیا کیوں نہ ہو کہ حضور اللہ تعالیٰ کے رسول بھی ہیں و کی مطلق بھی چھٹا فائدہ۔ جب فرض عبادت ادا کرنے کا وعدہ حضور سے کر لیا ہوا ہے تو اس کی اہمیت اور بھی بڑھ جاتی ہے۔ یہ فائدہ لحدّ حق کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ جبکہ اس سے مراد زکوٰۃ ہے کہ زکوٰۃ خود بھی فرض ہے اور حضور انور سے اس کی ادا کا وعدہ کر لینے سے اور بھی ضروری ہو گئی کہ اس کے چھوڑنے پر ایمان سلب ہو گیا۔ ساتواں فائدہ نفلی صدقہ سنت مان لینے سے فرض ہو جاتا ہے۔ اور حضور انور سے وعدہ کر لینے سے اور زیادہ اہم فرض یہ فائدہ لحدّ حق کی تیسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ جبکہ اس سے مراد نفلی صدقہ ہو۔ کار خیر میں چندہ دینا وغیرہ جو اس پر اس نذر کی وجہ سے واجب ہو گئے تھے۔ آٹھواں فائدہ۔ واجب حقوق ادا نہ کرنا شریعت میں نخل ہے نفلی صدقات نہ دینا نخل نہیں یہ فائدہ بخلاف سے حاصل ہوا۔ (تفسیر کبیر) خیال ہے کہ ضروری مقام پر خرچ کرنا سخاوت ہے غیر ضروری جگہ خرچ کرنا اسراف ہے نہ جائز جبکہ خرچ کرنا تبذیر اس وجہ سے اسراف کے لئے ملکی بات فرمائی گئی اِنَّ اللّٰہَ لَا یُحِبُّ الْمُسْرِفِیْنَ اللہ تعالیٰ اسراف والوں کو پسند نہیں کرتا مگر تبذیر کے لئے سخت حکم ہے ان المبتذِرِیْنَ کا لفظ اخوان الشیاطین۔ تبذیر کرنے والے شیطانوں کے بھائی ہیں۔ نواں فائدہ۔ کار خیر میں جیلے بہانے ٹال مٹول کرنا درحقیقت انکار ہے تو لی بھی اعراض ہے۔ یہ فائدہ تو لیا اور معرضوں سے حاصل ہوا۔ دیکھو ثعلبہ نے زکوٰۃ سے انکار نہیں کیا تھا ٹال مٹول کی تھی۔ رب نے اسے تو لی قرار دیا۔ دسواں فائدہ۔ زکوٰۃ کو ٹیکس۔ خرچ۔ جزیہ سمجھنا غلط بلکہ قریب کفر ہے یہ تو عبادت ہے جو نہایت خوشدلی سے ادا کرنی چاہیے اور ادا ہو جانے پر توفیق کا حکم یہ فائدہ بھی تو لیا اور معرضوں سے حاصل ہوا کہ ثعلبہ نے کہا تھا کہ زکوٰۃ جزیہ کی طرح ہے رب نے اسے تو لی فرمایا۔ پہلا اعتراض جس وقت ثعلبہ نے یہ مذکورہ وعدہ کیا تھا اس وقت وہ مخلص مومن تھا اس وقت اسے منافق کیوں فرمایا گیا کہ مَن عِنْدَ اللّٰہ (اعظم) جواب اس لئے کہ وہ علم الہی میں منافق ہو جانے والا اور اتفاق پر مرنے والا تھا۔ نیز اس میں بتایا گیا کہ نیا اور پرانا منافق یکساں ہیں یا یوں کہو کہ اس آیت کا نزول ثعلبہ کے زکوٰۃ نہ دینے پر ہوا تب تو کوئی سوال ہی نہیں۔ دوسرا اعتراض اس آیت میں فرمایا گیا کہ ثعلبہ نے کہا تھا ہم صدقہ دیں گے اور نیک کاروں میں سے ہو جائیں گے وہ نیک تو پہلے ہی تھا فانی تھا مسجد نبوی شریف کا حاضر باش تھا۔ پھر اس کا کیا مطلب ہے جواب اس کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ تاویہ مطلب ہے کہ ہم مالی نیکیاں بھی کریں گے ابھی تو صرف بدنی نیکیاں کرتے ہیں یا یہ مطلب ہے ہم نیک کار ہیں گے۔ مال پا کر بیکار نہ ہو جائیں گے بہر حال مطلب منع ہے تیسرا اعتراض مالی نیکیاں تو صدقہ میں آگئیں لَسَدَہُ پھر اب صالح ہو جانے کا کیا مطلب ہے جواب مالی نیکیاں بہت قسم کی ہیں۔ فرض جیسے زکوٰۃ

محج و جب جیسے فطرہ قربانی۔ نفل جیسے جہاد و عمرہ وغیرہ میں خرچ یہاں صدقہ سے مراد ضروری خیراتیں ہیں۔ اور صالحین سے مراد یہ بقیہ جگہ خرچ کر کے میک بن جانا لہذا آیت میں تکرار نہیں۔ چوتھا اعتراض۔ ثعلبہ کے لیے تو اس کا مال و بال بنا پیرا سے رب تعالیٰ کا فضل کیوں فرمایا گیا۔ کہ خدا اتمہ من فضله۔ جواب۔ یہ بتانے کے لیے کہ اسے مال خود اس کے کمال سے نہ ملا۔ محض عطا و ذوالجلال سے ملا کہ ایک بکری سے اس کے جنگل بھر گئے نیز مال تو اللہ کا فضل ہی ہے اگر کوئی اس سے سرکش ہو جائے تو یہ اس کا اپنا قصور ہے۔ پانچواں اعتراض۔ یہاں ثعلبہ کے متعلق میں باتیں ارشاد ہوئیں بخیر قلوبی۔ معذرت۔ انہیں کیا فرق ہے۔ جواب۔ زکوٰۃ نہ دینا ثاں مثول کرنا نفل ہے۔ منہ سے کہنا کہ یہ تو ایک قسم کا میس ہے یہ ہوئی تو لی۔ دل سے زکوٰۃ کو بوجہ جانتا ہے اعراف میں نبیوں کا اس نے کیے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو رب تعالیٰ نے پتھروں کی دلی حالت پر مطلع فرمایا ہے کہ

**تفسیر صوفیانہ** | اہل پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے۔ ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔ غیر ہم سے عداوت رکھتا ہے۔ ہم اس سے نفرت کرتے ہیں۔ تو انہیں لوگوں کے دلوں کی حالت کیسے معلوم نہ ہوگی۔

قدرت کی تحریریں جانے امی اور تقریریں جانے

بخشش کی تدبیریں جانے وہ ہے رحمت والا

جس کا نام ہے محمد ان سے دو جگہ ہے اوجیا لا

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ذوالنورین اور دوسرے مال دار انصار کے دلوں کی استعداد بھی جانتے ہیں اور ثعلبہ کی نااہلی بھی۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ مبارک تمام جہان کی فطرت کی نبض پر ہے۔ اس لیے ثعلبہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مال دار بننے سے منع فرمایا۔ وہ نہ مانا اور دیلنے اس کا انجام دیکھ لیا۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ جیسے کعبہ معظہ کی طرف سجدہ ال کے آگے نماز پڑھنا۔ رب کو سجدہ رب کو نماز ہے۔ ایسے ہی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ کرنا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کھڑے ہو کر عہد کرنا رب تعالیٰ سے عہد ہے من عند اللہ۔ یہ ہی بتا رہا ہے۔ مال رحمت بھی ہے و بال بھی۔ یہ بات اس کے انجام سے معلوم ہوتی ہے۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مال رحمت ذوالجلال تھا۔ ثعلبہ کا مال بڑا و بال ہوا۔

**فَاعْقِبْهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا**

پس سزا دی اللہ نے ان کو منافقت کی دلوں میں ان کے اس دن تک جب کہ ملیں گے وہ اس سے

تو اس کے پیچھے اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں نفاق رکھ دیا اس دن تک جب کہ ملیں گے بد اس کا



اَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبَدَا كَالَّذِي يَكْنِ بُونَ ۝۷۸

اس وجہ سے کہ خلاف کیا انہوں نے اللہ سے وہ جو عہد کیا

انہوں نے اللہ سے وعدہ جھوٹا کیا اور بدلہ اس کا کہ جھوٹ بولتے تھے کیا انہیں خبر نہیں

يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَ

اس سے اور اس وجہ سے کہ جھوٹ بولتے تھے کیا نہ جانا انہوں نے کہ تحقیق اللہ جانتا ہے

کہ اللہ ان کے دل کی چھپی اور ان کی سرگوشی کو جانتا ہے اور یہ کہ اللہ سب غیبوں

أَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝۷۹

ان کے مشوروں کو اور غیبی آفتہ جانتے والا ہے غیبوں کا

کو بہت جانتے والا ہے

**تعلق** ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت کریمہ میں ثعلبہ کے تین گناہوں کا ذکر ہوا۔ بخل۔ وعدہ خلافی اور اعراض۔ یعنی اللہ رسول کے حکم سے منہ پھیرنا

اب ان کے نتیجہ کا ذکر ہے یعنی دل میں نفاق پیدا ہو جانا۔ گویا بیماری کے ذکر کے بعد اس کے انجام کا تذکرہ ہے دوسرا تعلق پچھلی آیت کریمہ میں ثعلبہ کے علی گناہوں کا ذکر تھا۔ اب اس کے نتیجہ میں دلی گناہوں یعنی نفاق کا تذکرہ ہے گویا ابتداء مرض کے بعد انتہاء مرض کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت کریمہ میں ثعلبہ کے بخل و جھوٹ۔ وعدہ خلافی کا تذکرہ ہوا کہ اس نے یہ مینوں جرم حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے سرتابی کرتے ہوئے گئے۔ جس سے اس کے جرم سخت ہو گئے۔ اب ارشاد ہے کہ اس بے ادبی کا ذکر پہلے ہوا اب اس بے ادبی کا نتیجہ ارشاد ہو رہا ہے

**مقصود نزول** پچھلی دو آیتوں کے شان نزول میں بتایا گیا تھا کہ ثعلبہ ابن حاطب بعد میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں زکوٰۃ لے کر حاضر ہوا مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے رد فرمادی جس سے وہ اپنے سر پر خاک ڈالنے لگا۔ یہ آیت کریمہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عمل شریف کی تائید فرمانے کے لیے آئی کہ آپ نے ٹھیک کیا وہ یہ کام اخلاص سے کیسے کر سکتا تھا۔ ہم نے تو منافقت اس کے دل میں مہرتے دم تک کے لیے لازم کر دی۔

تفسیر۔ فَأَعْتَبَهُمْ مِّنْ نَّفَاقَاتِ قُلُوبِهِمْ۔ یہ عبارت پچھلی عبارت پر معطوف ہے لہذا

اس کی فاعلہ ہے چونکہ ان اعمال کے فوراً بعد نفاق ان کے دلوں میں پیدا ہوا۔ اس لیے فاعل ارشاد ہو گیا ہے  
ثُمَّ نَفَرَا يَكْبِتُ ذُئْلُہُمْ اور ہو سکتا ہے کہ یہ جملہ ایک پوشیدہ شرط کی جزاء ہو اور ف جزائیم ہو۔ عام مفسرین نے  
فرمایا کہ اعقب بنا ہے عقب سے بمعنی پیچھے ہونا۔ اعقاب بمعنی لانا۔ پیچھے کرنا۔ ایک شاعر کہتا ہے۔

اُدْرِیْ یُنْفِیْ فَاَعْقَبُوْنِیْ خُزُوًا یَعْدَا اَسْرًا وَدَعُوْهُ لَا تَقْطَعُ

اس شعر میں اعقبونی بنا ہے عقب سے (تفسیر کبیر) اس کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ان جرموں کے بعد ان کے  
دلوں میں نفاق ڈال دیا۔ مگر تفسیر خازن نے فرمایا کہ یہ عقاب بمعنی سزا سے بنا ہے اور فاعل رب تعالیٰ ہے  
یعنی اللہ تعالیٰ نے انہیں نفاق کی سزا دی کہ ان کے دلوں میں دائمی نفاق پیدا کر دیا۔ خواجہ حسن بصری نے فرمایا  
کہ اعقب کا فاعل رب تعالیٰ نہیں بلکہ ان کی مذکورہ وعدہ خلافی اور جھوٹ وغیرہ ہے۔ ان کے نزدیک  
جیسے ترک نماز کفر ہے ایسی ہی یہ مذکورہ گناہ منافقت ہیں۔ مگر یہ قول بہت ہی ضعیف ہے۔ کیونکہ آگے  
ارشاد ہے۔ یٰۤاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَلْبَسُوْا اِلَیْکُمْ بَیْوَاتٍ۔ جس سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہ سب جرم سبب  
نفاق ہیں نہ کہ فاعل۔ اور ظاہر ہے کہ فاعل اور ہوتا ہے سبب کچھ اور یہاں تفسیر خازن۔ روح المعانی۔ کبیر وغیرہ  
نے فرمایا کہ حسن نے اس تفسیر سے رجوع کر لیا۔ جیسا کہ ہم انشاء اللہ خلاصہ تفسیر میں عرض کریں گے۔ نفاق سے  
مراد اعتقادی منافقت ہے۔ یعنی دل میں کفر زبان پر اسلام نہ نہ محض عملی منافقت یعنی منافقوں کے سے کام  
کرنا اسی لیے ارشاد ہوا فِیْ قُلُوْبِہُمْ یعنی نفاق دلی پیدا کیا۔ خیال رہے کہ نفاقاً دوسرا مفعول ہے اعقب  
کا اور قُلُوْبِہُمْ رِقًا کی صفت الی انتہاء کے لیے ہے یوم سے مراد وقت ہے نہ کہ سنہار یعنی رات  
کامقابل یَلْبَسُوْنَ سے مراد ان کی موت کا دن ہے اور وہ سے پہلے عذاب پوشیدہ ہے۔ کیونکہ بعد موت  
نہ کوئی کافر رہتا ہے نہ منافق سب تو یہ کر کے اسلام قبول کرتے ہیں مگر وہ قبول کرنا معتبر نہیں نیز کفار اور  
منافقین نہ تو اللہ تعالیٰ کا دیدار کر سکیں گے نہ اس سے ملاقات۔ بلکہ مرتے وقت وہ اللہ کے عذاب سے  
مٹے ہیں۔ یٰۤاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَآ دَہُ ذٰلَکَ۔۔۔ یہ عبارت متعلق ہے اعقب کے اس میں ب سبب ہے

اور ما مصدر یہ یا موصوفہ یعنی انہیں نفاق کی یہ سزا اس لیے ملی کہ انہوں نے اللہ سے جو وعدہ کیا تھا اس کے خلاف  
کیا۔ چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ رب تعالیٰ سے وعدہ ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وعدہ توڑنا رب  
تعالیٰ کا وعدہ توڑنا۔ اس لیے اَخْلَفُوا اللّٰہَ اور ساتھ ہی ما وعدہ وہ ارشاد ہوا۔ دِیْنًا کَا نُوْا یُکَذِّبُوْنَ۔

یہ عبارت معطوف ہے۔ یٰۤاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا الخ پر یعنی اس وجہ سے بھی کہ وہ جھوٹ بولا کرتے تھے جھوٹ  
کے عادی تھے۔ خیال رہے۔ کہ یہاں وعدہ سے تو وہ وعدہ مراد ہے لَنْصَدَّقَنَّہُمْ صِدْقَہُمْ وَخِیْرَاتِ  
کریں گے اور جھوٹ سے مراد یا تو کَلْتُوْنِیْ مِنَ الصّٰبِغِیْنِ میں جھوٹ بولنا مراد ہے کہ وعدہ کیا تھا

ایک بن جانے کا گم رہنے بد۔ یا اس سے ان کا دائمی جھوٹ مراد ہے یعنی وہ جھوٹ بولنے کے عادی ہیں۔  
 (روح البیان) اَللّٰہُ یَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰہَ یَعْلَمُ سِرَّہُمْ وَتَجَوُّلَہُمْ اس فرمانِ عالی میں ان پر دوسرا تائب  
 ہے اس میں الف سوال انکاری کا ہے۔ پھر سے مراد اس کی دلی عقیدہ ہے ہیں اور بخواسے مراد ان کی آپس  
 کی سرگوشیاں اور مشورے۔ وہ دل سے کافر تھے۔ اور منہ سے کہتے تھے کہ زکوٰۃ ٹیکس کی طرح ظلم ہے۔ اس کا  
 وصول کرنا ناجائز کیا یہ جانتے نہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کی دلی بدعتیہ گیاں اور آپس کی زبانیں بکواس جانتا ہے۔ اس نے  
 اپنے حبیب کو بھی ان پر خبردار کیا ہے۔ اس لیے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے بدترین کفار کی توبہ قبول فرمائی  
 کہ وہ اخلاص سے تھی مگر ان کی زکوٰۃ قبول نہ کی وہ نفاق سے تھی۔ خیال رہے کہ ان تمام میں صیغے اور ضمیریں  
 جمع لانا اس لیے ہے کہ اس میں ثعلبہ کے گھروالے شامل کہ وہ اس کے تمام حرکات میں معاون و مددگار تھے  
 یا دوسرے منافقین مدینہ شامل ہیں جو ان کے ہم نوا تھے۔ اس کی ان حرکات کو پسند کرتے تھے۔ وَ اَنَّ اللّٰہَ  
 عَلٰمُ الْغُیُوْبِ یہ فرمانِ عالی اَللّٰہُ یَعْلَمُ پر معطوف ہے اور یَعْلَمُ کا مفعول یعنی کیا وہ  
 نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ سارے غیبوں کا جاننے والا ہے جو کچھ وہ کر چکے کہہ چکے یا کہتے اور کرتے ہیں یا  
 کہیں گے اور کریں گے رب تعالیٰ کو سب کی خبر ہے۔ وہ لوگ یہ سب کچھ جانتے مانتے ہیں۔ کیونکہ وہ خدا تعالیٰ  
 کی ذات و صفات کے انکاری نہیں مگر حرکات اس کے خلاف کرتے ہیں۔

خلاصہ تفسیر | میں نفاق ایسا جاگزین کر دیا جو مرتے وقت تک اور عذاب ملنے تک ان کے دلوں  
 میں قائم رہے انہیں کبھی توبہ کی توفیق نہ ملے یہ اس لیے ہوا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ سے بارگاہِ نبوت میں کیئے  
 ہوئے وعدے خلاف کیئے یعنی مال ملنے پر صدقہ و خیرات نہ کی اور اللہ سے جھوٹ بولتے رہے۔ انہیں میں  
 سے ایک جھوٹ یہ تھا کہ ہم نیک و صالح بن جائیں گے مگر بنے بدکاران پر خدا کی کیسی پھٹکار ہے۔ کیا انہیں  
 خبر نہیں کہ رب تعالیٰ ان کے دلوں کے چھپے ہوئے برے عقیدے بھی جانتا ہے اور ان کی سرگوشیوں سے  
 بھی خبردار ہے وہ تو سارے غیبوں کا جاننے والا ہے۔ اس کے علم غیب کی دلیل یہ ہے کہ اس کے محبوب  
 نے ان کی لائی ہوئی زکوٰۃ قبول نہ فرمائی۔ اُن کے اپنے سروں پر خاک ڈالنے کی پرواہ نہ کی وہ جانتے تھے کہ  
 یہ سب کچھ منافقت سے کر رہے ہیں حالانکہ یہ ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم بدتر سے بدتر کفار کی توبہ قبول فرما  
 جیتے ہیں۔ جانتے ہیں کہ وہ توبہ اخلاص سے ہے یا اس میں آئندہ اخلاص پیدا ہو جاوے گا۔ دیکھو فتح مکہ  
 میں مولفہ کا اقلوب کا ایمان منظور کر لیا۔ کیونکہ انجام سے خبردار ہیں۔

لطیفہ: حضرت خواجہ حسن بھری فرماتے تھے کہ زکوٰۃ چھوڑنا۔ وعدہ خلافی کرنا۔ جھوٹ بولنا منافقت

ہے اور ان جرموں کا مرتکب پکا منافق۔ ان کی دلیل یہ آیت تھی اور وہ حدیث کہ جس شخص میں یہ چار خصلتیں ہوں وہ منافق ہے۔ بات کرے تو جھوٹ بولے۔ وعدہ کرے تو خلاف کرے۔ لڑے تو گالیاں بکے۔ امانت میں خیانت کرے۔ آپ کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا بولا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں نے جھوٹ بھی بولا۔ دُجَاؤ اَعْلٰی قَبِيْصِهٖ بِمَا كَذَبَ وَعَدَهٗ خُلَانِيْ بھی کی۔ اِنَّا لَهُ نَحَافَتُوْنَ۔ امانت میں خیانت بھی کی۔ آپ انہیں منافق کہتے ہیں۔ انہیں یوسف علیہ السلام نے خواب میں ستاروں کی شکل میں دیکھا تھا۔ اِنِّیْ نَاۡیِبُتُ اَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا۔ حضرت حسن نے اس فرمان سے رجوع کر لیا پھر کبھی یہ نہ کہا کہ تفسیر کبیر۔ خازن۔ روح البیان وغیرہ

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: بعض گناہ کفر یا لافا قاندے کا ذریعہ ہیں کہ ان کی نحوست سے آدمی آخر کار کافر یا منافق ہو جاتا ہے یہ فائدہ فاعقبتہ نفاقاً سے حاصل ہوا تعلیہ حضور انور صلی علیہ وسلم سے کیے ہوئے وعدے خلافی سے منافق ہو گیا۔ دوسرا فائدہ: اللہ تعالیٰ مردوں کے دلوں میں نفاق پیدا فرماتا ہے ان کے بعض گناہوں کی وجہ سے۔ جیسے بعض بیماریوں کی وجہ سے موت پیدا فرماتا ہے۔ یہ فائدہ بھی فاعقبتہ نفاقاً الخ سے حاصل ہوا کہ اعقب کا فاعل رب تعالیٰ ہے۔ تیسرا فائدہ: ثعلبہ مرتے وقت تک منافق رہا اور منافق مرا اس کا بار بار زکوٰۃ لانا اور سر پر خاک ڈالنا سب نفاق سے تھا یہ فائدہ الیٰ یَوْمَ یُنْفَخُ السَّحَابُ سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر دلوں کی گہرائیوں تک ہے وہ اخلاص و نفاق کو پہچانتے ہیں بشر

اسے فروخت صبح آثار و دہر  
چشم تو بنیدہ مافی الصدور  
در نظر پوش مقامات العباد  
زاں سبب نامش خدا شاہ نہاد  
دیکھو ثعلبہ کا بہت مال منظور نہ فرمایا اور ابو عقیل انصاری کے چار سیر جو نہایت خوشی سے منظور کیے  
یہ نفاق سے تھا وہ اخلاص سے۔ یہ آیت تو بعد میں آئی۔ حضور انور کی اس عمل شریف کی تائید کے لیے۔  
نہی ہوتا ہی وہ ہے جو یا غیر ہو۔

بندہ مٹ جائے نہ آقا یہ وہ بندہ کیا ہے  
بے خبر ہو جو غلاموں سے وہ آقا کیا ہے  
پانچواں فائدہ: حضور انور سے وعدہ خلافی کرنا رب تعالیٰ سے وعدہ خلافی ہے یہ فائدہ ہما اَخْلَفُوا اللّٰهَ مَا عَدُّوْهُ سے حاصل ہوا کہ ثعلبہ نے حضور انور سے وعدہ خلافی کی رب تعالیٰ نے فرمایا کہ مجھ سے وعدہ خلافی کی۔ یوں ہی اس کے برعکس حضور انور سے وفاداری رب تعالیٰ سے وفادار ہے۔ شعر

کی محمد سے وفاتوں نے تو ہم تیرے ہیں یہ جہاں چیز ہے کیا لوح و قلم تیرے ہیں

چھٹا فائدہ: غریبی میں خدا کو یاد کرنا امیری میں بھول جانا۔ منافقوں کا طریقہ ہے یہ فائدہ پہنکا کاٹنا یکتا بؤت سے حاصل ہوا ثعلبہ کے انجام سے عبرت پکڑو۔ ساتواں فائدہ۔ مانی ہوئی نذر پوری نہ کرنا منافقوں کا طریقہ ہے اس سے دل میں نفاق پیدا ہوتا ہے۔ یہ فائدہ بھی۔ پہنا کاٹنا یکتا بؤت سے حاصل ہوا۔ اولاً تو نذر مانو نہیں مگر جب مان لو تو پوری کرو۔ ثعلبہ کا انجام سامنے رکھو۔ آٹھواں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کا بڑا عذاب یہ ہے کہ بندہ ایمان۔ بیک اعمال سے محروم ہو جاوے۔ اور دنیاوی تکلیف تو اللہ کی رحمت بھی ہو جاتی ہے۔ نواں فائدہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے سے نکالا ہوا کہیں امن نہیں پاتا۔ دیکھو ثعلبہ کی زکوٰۃ جب بارگاہ نبوت سے نکالی گئی تو نہ صدیق اکبر نے قبول کی نہ فاروق اعظم نے نہ عثمان غنی نے۔ اسے تو رب تعالیٰ بھی قبول نہیں کرتا۔ دسواں فائدہ۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم غیب رب تعالیٰ کے علم غیب کی دلیل ہے۔ بلکہ حضور انور کی ہر صفت کمال صفات رب ذوالجلال کی دلیل ہیں یہ فائدہ۔ اَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَخِمَ (الخ) سے حاصل ہوا۔ ثعلبہ رب تعالیٰ کے علم کا منکر نہ تھا وہ حضور کے علم کا انکاری تھا۔ اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں زکوٰۃ منافقت سے لایا تھا۔ کامل عالم وہ ہے جو عالم بنا بھی سکے۔ کامل مالک وہ ہے جو مالک بنا بھی سکے۔ شعر وہ ہی رب ہے جس نے تجھ کو ہم تن کر بنایا ہمیں بھیک مانگنے کو تیرا آستان بنایا

یہاں انقب کا فاعل رب تعالیٰ نہیں بلکہ ثعلبہ کا بخل اس کی وعدہ خلافی۔ جھوٹ یہ ہلا اعتراض وغیرہ ہے۔ نوٹ۔ یہ اعتراض معتزلہ کہے جو رب کو شر کا خالق نہیں مانتے۔ ان کے ہاں بندہ خود اپنے اعمال کا خالق ہے۔ جواب۔ یہ غلط ہے۔ یہ کہ بخل۔ جب وہی۔ وعدہ خلافی تو نفاق پیدا ہونے کی وجہ ہے۔ مگر اس کا ناسل۔ دیکھو ارشاد ہوا۔ بِنَا أَلْخَلَقُوا اللَّهَ مَا عَمَدُوهُ دُعَاءُ كَا تَوَابِعُ بؤت سبب۔ انا علم نہیں ہوا۔ اب ہماری خلقت کا سبب تو ہے خالق نہیں۔ دوسرا اعتراض یہ ہوا کہ ہوتا ہے کہ فی امت میں کفار و منافقین بھی رب سے ملاقات کریں گے۔ دیکھو ارشاد ہوا۔ اَلَا يَوْمَ يَخْتَلِفُ أُولَئِكَ مِنْهُمْ وَهُمْ فِي عَذَابٍ مُّتَسَاوِينَ کہ ملاقات دوست سے ہی کی جاتی ہے۔ بلکہ کفار و منافقین بھی خدا کو پیارے ہیں۔ جواب۔ یہ غلط ہے۔ اس دن سے مراد قیامت کا دن نہیں بلکہ ان کی موت کا دن ہے۔ اور یَقْتُلُونَكَ مَتَىٰ هِيَ رَبِّكَ الْعَذَابُ پائیں گے رب فرماتا ہے۔ يَوْمَ نَخْشِ الْأَتَقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ فَهَذَا قَوْلُ الْمُجْرِمِينَ اِنِّي جَهَنَّمَ وَهَذَا مُتَّقِي لَوْ رَبِّ تَعَالَىٰ سے وفد بن کر ملاقات کریں گے اور مجرمین سے اونٹوں کی طرح دوزخ کی طرف اُنسے جائیں گے۔ تیسرا اعتراض۔ بِنَا أَلْخَلَقُوا اللَّهَ۔ ماضی مطلق



ارشاد ہوا۔ بِمَا كَاذِبِيْكُمْ بَيُوْتٌ۔ ماضی استمراری اس میں کیا فرق بیان کی وجہ کیا ہے۔ جواب۔ اس فرق کی وجہ ابھی تفسیر میں عرض کی گئی کہ ثعلبہ نے وعدہ خلافی تو صرف اس موقع پر کی تھی مگر جھوٹ بولنے کا پہلے سے عادی تھا۔ جھوٹ عام ہے مگر وعدہ خلافی خاص۔ چونکہ اعتراض۔ اس آیت سے اور ایک حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وعدہ خلاف منافق ہے وعدہ خلافی نفاق فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ منافق ہے وہ جس میں یہ عیوب ہوں۔ بات کرے تو جھوٹ بولے۔ امانت میں خیانت کرے۔ لڑے تو گالیاں بکے۔ لہذا بے نماز کافر ہے۔ وعدہ خلاف منافق۔ (خواجہ حسن بصری) جواب۔ اس اعتراض کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ حدیث شریف میں منافقت سے مراد عملی نفاق ہے یعنی ایسا شخص منافقوں کے سے کام کرتا ہے۔ یہاں تفسیر کبیر نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ یہ عیوب خاص زمانہ نبوی میں نفاق تھے۔ جیسے اس زمانہ میں نماز چھوڑنا کفر کی خاص علامت تھی۔ جیسے آجکل چوٹی دھونی کفر یعنی کفر کی علامت ہے۔ پانچواں اعتراض۔ ثعلبہ منافق تھا اس کی زکوٰۃ اور نذر شرعاً واجب الادا نہ تھی پھر اس کے پورا نہ کرنے پر معتوب کیوں ہوا جواب۔ نذر مانتے وقت ثعلبہ مسلمان تھا بعد میں منافق بنا۔ کافر بھی۔ اگر کسی عبادت اسلامیہ کی نذر مان لے اس پر بھی اس کو پورا کرنا لازم ہے کہ مسلمان ہو اور نذر پوری کرے۔

**تفسیر صوفیانہ** بڑے سے بڑا متقی خاتمہ بالخیر سے پہلے اپنے پر اعتماد نہ کرے۔ ثعلبہ کا واقعہ تا قیامت عبرت ناک ہے۔ ابلیس نے اسی ہزار سال عبادت کیں مگر مارا گیا۔ (روح البیان) کبھی ایک چنگاری سارا گھر جلا دیتی ہے۔ ایسے ہی کبھی ایک گناہ ساری عبادت ضائع کر دیتا ہے۔ ابلیس کے ایک گناہ نے ہی اسے برباد کر دیا۔ عمر بن عبدالعزیز فرماتے ہیں کہ ساری امتوں کے منافقین سے بدتر ایک حجاج ابن یوسف منافق ہے۔ یہاں روح البیان نے فرمایا آجکل کے سلطنت عثمانیہ کے وزراء حکام تمام جہان کے منافقین سے بڑے ہوئے ہیں حتیٰ کہ یہ مردود جہاد کے موقعوں پر کفار سے رشوت لے کر انہیں فتح اور مومنین مجاہدین کو شکست دلاتے ہیں۔ خدا انہیں ہلاک کرے ان کے شر سے مسلمانوں کو بچائے۔ (روح البیان) شعر

گنج قاروں کہ فرومی برد از قہر ہنوز خواندہ باشی کہ ہم از غیرت درویشان است  
صوفیا فرماتے ہیں کہ اس بارگاہ میں زبانی دعویٰ نہیں دیکھا جاتا۔ وہاں دلی اخلاص پر نظر ہے۔ وہاں مال نہیں دیکھا جاتا۔ خرچ کرنے والے کی نوعیت کو دیکھا جاتا ہے۔

الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي

وہ لوگ جو طعنہ دیتے ہیں رغبت کرنے والوں کو مسلمانوں میں سے  
اور جو عیب لگاتے ہیں ان مسلمانوں کو جو کہ دل سے خیرات

الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ

صدقات میں اور ان کو جو نہیں پاتے مگر مشقت اپنی کو  
کرتے ہیں اور ان کو جو نہیں پاتے مگر اپنی محنت سے تو ان سے

فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ

پس مذاق کرتے ہیں ان سے بدلہ دے گا اللہ ان سے ہنسی کا اور واسطے  
ہستے ہیں اللہ ان کی ہنسی کی سزا دے گا اور ان کے لیے

عَذَابٌ أَلِيمٌ ۷۹

ان کے عذاب سے دردناک

دردناک عذاب ہے

تعلق بر اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق بہت دور سے منافقین کا ذکر چلا آرہا ہے۔ وہ  
مختلف قسم کے تھے اور ان کے عیوب بھی مختلف جن میں سے بہت سی قسموں اور ان کے عیوب کا ذکر پچھلی آیات میں ہو چکا ان کی  
ایک قسم کا ذکر اس آیت کریمہ میں ہو رہا ہے، دوسرا تعلق پہلی آیت کریمہ میں ثعلبہ منافق کا عیب بیان ہوا، ثعلبہ غلامی جھوٹا۔  
اب دوسرے منافقوں کا عیب بیان ہو رہا ہے، سنی صحابہ کرام کی سخاوتوں پر طعنہ کرنا انہیں ریاکار وغیرہ بتانا گویا ان کے اپنے  
عیوب کا ذکر فرمانے کے بعد مومنین میں عیب نکالنے کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیات میں منافقوں کا یہ عیب  
بیان ہوا کہ وہ بارگاہ رسالت میں گستاخ ہیں۔ اب یہ ذکر ہے کہ وہ حضرات صحابہ کی بارگاہ میں گستاخ ہیں۔ گویا گستاخی رسول پاک  
کے بعد صحابہ کرام کے تیسرے کا تذکرہ ہے۔ شان نزول غزوہ تبوک کے موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرات صحابہ کو چند  
دینے کا حکم دیا تاکہ جہاد پر خرچ ہو۔ سب سے پہلے حضرت ابو بکر صدیق اپنا سارا مال حتیٰ کہ سوئی دھاگہ بھی لے کر حاضر ہوئے پس  
کی قیمت چار ہزار درہم تھی۔ حضرت عمر اپنے سارے مال کا آدھا لے کر حاضر ہوئے۔ جب حضرت صدیق سے حضور انور نے پوچھا  
کہ تم نے گھر والوں کے لیے کیا چھوڑا؟ انہوں نے کہا اللہ رسول کا رسول ہوں۔ حضرت عمر سے پوچھا کہ تم نے گھر

میں کیا چھوڑا تو عرض کیا کہ اتنا ہی جتنا یہاں حاضر کیا۔ فرمایا تم دونوں میں وہی فرق ہے جو تمہارے کلاموں میں فرق ہے۔ حضرت عثمان غنی نے دس ہزار غازیوں کو سامان جہاد دیا جس پر دس ہزار دنیا خرچ کیئے اور ایک ہزار دنیا حضور کی خدمت میں حاضر کیئے۔ تین اونٹ مع ان کے سامان کے پچاس گھوڑے۔ حضور نے فرمایا۔ اے عثمان! تم جو چاہو کرو۔ تم جنتی ہو چکے۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف چار ہزار درہم لائے اور عرض کیا، یا رسول اللہ میرے پاس آٹھ ہزار درہم تھے، آدھے یہاں لایا آدھے گھر رکھے۔ فرمایا، جو لائے اور جو چھوڑائے اللہ دونوں میں برکت دے۔ ان کے مال میں اس قدر برکت ہوئی کہ بعض روایات میں ہے، کہ ان کی چار بیویاں تھیں۔ ان کی وفات کے بعد انہیں آٹھواں حصہ میراث ملی تو ایک بیوی کو اسی ہزار درہم ملے۔ بعض میں ہے کہ ان کا چھوڑا سوا کل مال تین لاکھ بیس ہزار تھا۔ حضرت عامر ابن عدی ایک سودی کجھوڑیں لائے۔ ایک دس ساٹھ صلح کا ہوتا ہے۔ اور ایک صلح ساٹھ چاریر کا مگر حضرت ابو عقیل انصاری جن کا نام شریف حجاب یا سہل ابن رافع ہے۔ وہ ایک صلح کجھوڑیں لائے اور بوسے یا رسول اللہ آج رات میں نے باغ میں پانی دینے کی مزدوری کی، رات بھر کی مزدوری دو صلح کجھوڑیں ہوئیں۔ ایک صلح میں نے گھر چھوڑیں، ایک صلح یہاں لایا ہوں۔ حضور انورؐ ان کے اس معمولی صدقے کی ایسی قدر فرمائی کہ فرمایا۔ ان کجھوڑوں کو سارے جمع شدہ مال پر چھڑک دو۔ کہ سب میں شامل ہو جائیں۔ ادھر تو حضور انورؐ کی یہ کرم نوازیاں ہو رہی تھیں۔ دوسری طرف منافقین بیٹھے ہوئے ان چندہ دینے والوں پر آوازے کس رہے تھے۔ زیادہ لائے والوں کے متعلق کہہ رہے تھے کہ یہ ریاکاریاں ہیں۔ انہوں نے اتنا بڑا صدقہ چھپ کر یا متفرق طور پر کیوں نہ کیا حتیٰ کہ ایک منافق نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ آپ دکھلاوے کے لیے اتنا چندہ لائے تو آپ نے فرمایا کہ ہاں اللہ رسولؐ کو دکھانے کے لیے لایا ہوں۔ دوسروں کو دکھانے کے لیے نہیں۔ اور حضرت ابو عقیل کے متعلق طعنہ دیتے ہوئے بوسے کہ ان کے اس معمولی صدقہ کی اللہ رسولؐ کو ضرورت نہیں، یہ صرف اپنے کو بڑوں چندہ والوں کے زمرہ میں داخل کرنے کے لیے لائے۔ اس موقع پر ان منافقین کی تردید میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ جس میں ان بے دینیوں پر انتہائی غضب کا اظہار فرمایا گیا۔

(روح البیان۔ روح المعانی۔ خازن۔ کبیر و حیرہ) خیال رہے کہ حضور انورؐ حضرت عثمان سے اس قدر خوش تھے کہ اپنی صاحبزادی رقیہؓ کا نکاح ان سے کیا، غزوہ بدر کے بعد وفات پائی تو حضرت ام کلثومؓ یعنی ان سے چھوٹی بیٹی کا نکاح ان سے کر دیا۔ جب وہ بھی فوت ہو گئیں تو فرمایا کہ اگر میرے تیسری بیٹی ہوتی تو وہ بھی عثمان کے نکاح میں دیتا اس لیے آپ کو عثمانؓ ذر النورین کہا جاتا ہے۔ کسی کے نکاح میں نبی کی درمیٹیاں نہ آئیں سوا آپ کے۔ (روح البیان)

تفسیر مائدہ ۱۱۲ وَت۔ یہ فرمانِ عالی یا تو پوشیدہ منہم کی مبتلا ہے یا پوشیدہ ہم کی خبر میزون بنا ہے۔

لَمَّا سَأَلْنَا عَنْ عِيبِ لُكَاةٍ فَقَالَ الْغُلَامُ هِيَ تَقُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكُونُونَ فِي الْمَسْجِدِ يَوْمَ يُنْفَخُ الْفُجَاءُ

یہ عبارت میزون کا مفعول جب ہے مطوعین اہل میں متطوعین تھا۔ ت ط میں ہر غم ہو گئی۔ یہ بنا سے طوع سے معنی خوشی

اس کے مقابل کجا یعنی ناخوشی رب فرماتا ہے طوما اور کرها قلع نفل عبادت کو بھی کہتے ہیں۔ اور خوشی عبادت کرنے کو چونکہ نفل عبادت مومن اپنی خوشی سے کرتا ہے وہ فرض نہیں ہوتی۔ اس لئے اسے قلع کہا جاتا ہے۔ یہاں مراد ہیں وہ لوگ جو خوشی بہت زیادہ مال لائے تھے چونکہ ہر صحابی اپنا صدقہ الگ لائے تھے۔ اس لئے الصّدّات جمع ارشاد ہوا یعنی بعض منافق وہ ہیں جو ان مومنوں کو طعن دیتے، عیب لگاتے ہیں جو خوشی بھاری بھاری صدقات حاضر کرتے ہیں۔ ان پر زیادہ کا الزام لگاتے ہیں وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جَهَنَّمَ هُمْ۔۔۔ قوی یہ ہے کہ یہ عبارت معطوف ہے۔ المطوفین پر اور اور عزیزوں کا مفعول الذین سے مراد وہ فقراء صحابہ ہیں جو تھوڑا سا چندہ لائے تھے جَعَلْنَاهُمْ پیش سے بھی آتا ہے۔ اور فتح سے بھی دونوں ہم معنی ہی ہے۔ بمعنی مشقت یا مشقت سے حاصل کیا ہوا تھوڑا سا مال۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ جَعَلْنَاهُمْ کے پیش سے تھوڑی جزا اور جیم کے فتح سے محنت مشقت (روح البیان و معانی کبیر) یعنی ان فقراء صحابہ کو بھی عیب لگاتے طعن دیتے ہیں۔ جو کہ پاس تھوڑا سا مال ہے جو محنت مزدوری سے حاصل کیا ہوا فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ۔ یہ ہے اُن بد نصیب منافقوں کی دنیاوی زبانی سزا۔ سخر یہ یعنی مذاق کی سزا کہ مذاق فرمایا گیا۔ اس کی تحقیق پہلے پارہ میں اَللّٰهُ يَسْخَرُ اَبْجَحْ۔ میں ہو چکی چونکہ یہ سزا دنیاوی ہے۔ میں کے لئے فنا ہے۔ اس لئے سخر ماضی ارشاد ہوا اور ممکن ہے اس سخر سے مراد ان منافقوں کی وہ دولت و خواری اور مذاق ہو جو مومنین ان پر کرتے رہے اور کرتے رہیں گے۔ جسے رب کی طرف نسبت کیا گیا۔ وَتَسْخَرُ عَنْ اَبْجَحْ۔ یہ ان منافقوں کی سخری سزا ہے چونکہ اس کے لئے دوام ہے اس لئے اسے جملہ اسمیہ سے بیان فرمایا۔ یعنی اس طعن و مذاق کا بدلہ خود یہ چندہ دینے والے ہیں بلکہ اس کی دنیاوی سزا تا قیامت ان کا مذاق اڑایا جاتا اور آخری سزا دوزخ کی دائمی سزا خود رب تعالیٰ انہیں دے گا۔ کیونکہ اپنے محبوب اور محبوب کے غلاموں کا بدلہ خود رب تعالیٰ لیتا ہے خلاصہ تفسیر منافقین وہ بد باطن لوگ ہیں کہ جب غزوہ تبوک کے موقع پر مال دار صحابہ نہایت ہی فراخ دلی بہت بڑی رقم چندہ میں لاتے ہیں تو یہاں عیب لگاتے ہیں ان پر طعن بازی کرتے ہیں کہ لوگ نام و نمود و کھلاوسے کے لئے لاتے ہیں۔ نہ کہ رضا الہی کے لئے اگر رضا الہی کے لئے لاتے تو تحفہ دیتے، علانیہ کیوں لائے۔ اور جب فقراء صحابہ محنت مزدوری کے تھوڑی رقم حاضر کرتے ہیں تو ان کا مذاق اڑاتے ہیں کہ بارگاہ الہی میں ایسی معمولی چیز لانے کی کیا ضرورت تھی یہ تو اپنے گھر میں رہتے اور اپنا یہ مال اپنے پاس سنبھال کر رکھتے تو اچھا تھا۔ ان منافقوں کو رب تعالیٰ دنیا میں بھی سزا دے گا کہ تا قیامت ان کی بدنامی ہوگی، ان کا مذاق اڑایا جاوے گا اور آخرت میں ان کے لئے دائمی دردناک عذاب ہے۔ جس سے کبھی چھٹکارا نہیں۔ اپنے پیارے کا بدلہ ہم خود لیتے ہیں۔

فائدے۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ بعض صورتوں میں نفل صدقہ ملائیہ، کرتا بالکل جائز بلکہ بہتر ہے جب کہ مقصود یہ ہو کہ دوسرے لوگ بھی صدقہ دیں۔ لہذا چندہ کے موقع پر اعلان صدقہ جائز ہے۔ یہ فائدہ اس آیت کے شان نزول اور حضرت صدیق اکبر کی پہلی فرمائش سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ نیکی میں ابتداء اور پہلی کرنا سنت صدیقی ہے کہ غزوہ تبوک کے اس مذکور چندے میں پہلی آپ نے ہی کی تفسیر فائدہ۔ سلام مال اللہ کی راہ میں خیرات کر دینا اور گھر میں صرف اللہ رسول کا نام باقی رکھنا ہر شخص کو جائز نہیں۔ رب فرماتا ہے وَمِمَّا زَكَّاهُمْ يَتَّقُونَ۔۔ ہاں جو خود اور اس کے بال بچے حضرت صدیق اکبر اور ان کے بال بچوں کے رنگ میں رنگا ہو، وہ سب کچھ راہِ خدا میں لٹا دے۔ چوتھا فائدہ۔ نیک اعمال حضور کو دکھانے انہیں راضی کرنے کے لئے نہ شرک نہ ریا بلکہ قبولیت کا ذریعہ ہے۔ یہ فائدہ بھی اس آیت کے شان نزول سے حاصل ہوا کہ حضرت عمر نے منافقین کو جواب دیا کہ میں نے یہ چندہ اللہ رسول کو دکھانے کے لئے دیا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَاللَّهُ يَسْأَلُكُمْ أَحَقَّ أَنْ يُبْرَئُكُمْ۔۔ جیسے خدا کو راضی کرنے کے لئے اعمال کرنا یا انہیں یوں ہی حضور انور کو پانچواں فائدہ۔ حضرت صحابہ پر بدگمانی کرنا ان کے نیک اعمال میں شبہ کرنا، انہیں ریاکار جاننا منافقوں کا طریقہ ہے۔ ایسے لوگ منافق ہیں۔ یہ فائدہ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ۔ حضرت صحابہ کے کسی عمل کا مذاق اڑانا کفر اور طریقہ منافقین ہے۔ یہ فائدہ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سے حاصل ہوا۔ سابع فائدہ۔ مذکورہ صدقے واجب صدقے نہ تھے۔ بلکہ نفل صدقے اور چندہ تھے۔ یہ فائدہ الْمَطْوَئِي سے حاصل ہوا۔ جیسا کہ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ تَطَوُّعُ نفل عبادت کو کہا جاتا ہے نیز الاجہد۔۔۔ سے بھی یہ ہی معلوم ہو رہا ہے کہ زکوٰۃ ویزہ واجب صدقے غریبوں پر نہیں ہوتے نیز صدقہ واجبہ میں نصاب اور صدقہ کی تعداد مقررہ ہوتی ہے وہاں سلام مال آدھا مال خیرات کرنے کے کیا معنی۔ آٹھواں فائدہ۔ غریب کا قہر صدقہ و خیرات جبکہ اخلاص سے بخشنے کے زیادہ صدقے سے بغضِ تعالیٰ کم درجہ والا نہیں ہوتا۔ یہ فائدہ سے حاصل ہوا۔ دیکھو حضور انور نے حضرت ابو بکر کی آدھا صاع کھجوریں تمام حضرات کے صدقات پر چھڑکوا دیں یعنی ان کے برابر کر دیں۔ نواں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ اپنے مقبول بندوں کا بدلہ خود لیتا ہے۔ یہ فائدہ اَلَا جَعَلْنَاكُمْ سے حاصل ہوا۔ دیکھو منافقین نے حضرات صحابہ کو طعن دیا۔ رب نے ان سے بدلہ لیا خود صحابہ نے بدلہ نہ لیا۔ دشمن نے تیرے جو کچھ بھی کہا اللہ نے اس کا جواب دیا۔ پر تو نے پلٹ کر کچھ نہ کہا تیری شرم و حیا کا کیا کہنا دسواں فائدہ۔ جیسا جرم ویسی اس کی سزا، یہ فائدہ سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ سے حاصل ہوا۔ دیکھو منافقین نے ایک بار حضرات صحابہ کو طعن دیا، تاقیامت ان پر لعن طعن ہوتی رہے گی۔ یہ ہے۔ سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ كَمَا ظَهَرَ رَبُّ تَعَالَى ان بزرگوں کی شناخت کی توفیق دے۔ گیارھواں فائدہ۔ غزوہ تبوک میں چندہ دینے والے حضرات مومن متقی ہیں



انہیں کافر یا منافق کہنا کفر ہے۔ یہ فائدہ مطلوبین اور مومنین فرمانے سے حاصل ہوا۔ کہ رب نے انہیں مومن بھی کہا اور مطوع متقی بھی۔ لہذا حضرت صدیق و فاروق و عثمان غنی رضی اللہ عنہم مومن متقی صحابی ہیں۔

پہلا اعتراض :- منافقین نے ایک بار حضرات صحابہ پر طعن کیا مگر رب نے فرمایا یَلْمِزُوكَ يَا فَرِیَّا یَسْخَرُوْنَ جو طعن دیتے ہیں جو مذاق اڑاتے ہیں جس سے دوام معلوم ہوتا ہے یہ کیونکر درست ہوا۔ جواب :- ان بد نصیبوں نے ہر صحابی پر طعن کیا۔ لہذا یہ طعن بہت سے ہوئے اور بہت دیر تک رہے نیز ایک بار طعن ویسے ہی کفر ہے جیسے بار طعن کرنا نیز تاقیات ایسے بد نصیب بے دین پیدا ہوتے ہیں گے جو حضرات صحابہ پر طعن کیا کریں گے ان سب کی یہی سزا ہوگی۔ ان وجوہ سے یَلْمِزُوكَ اور یَسْخَرُوْنَ مضارع ارشاد ہوا۔ دوسرا اعتراض :- یہاں ایک دراز عبارت کیوں ارشاد ہوئی الْمُطَّوِّعُونَ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ فِي الصَّدَقَاتِ صرف الْمُتَمَدِّدَاتِ فرمانا کافی تھا۔ جواب :- اس فرمان عالی میں ان صحابہ کے بہت سے فضائل ارشاد ہوئے۔ یہ صدقہ ان پر واجب نہ تھا۔ وہ خوشی سے نفی صدقہ بڑے ہی اہتمام سے لائے تھے۔ ۲۔ وہ حضرات چکے سچے مخلص مومن ہیں ان میں ریا۔ نفاق کی بو بھی نہیں (مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ) ۳۔ وہ حضرات مختلف قسم کے صدقات لائے۔ کوئی گھر کا سارا مال کوئی اُدھ مال کوئی ہزاروں روپیہ کوئی نقدی کوئی اور سامان جنگ وغیرہ (فِي الصَّدَقَاتِ) یہ فضائل صرف المتصدقین فرمانے سے معلوم نہیں ہو سکتے تھے۔ تفسیر اعتراض :- اللہ تعالیٰ نے ان منافقوں کی دوسرا میں بیان فرمائی ایک تو ماضی سے سَخِرَ اللّٰهُ مِنْهُمْ دوسری جملہ اسمیہ سے لَحِذَ عَذَابُ اٰلِیْہِمُ اس فرق بیان کی کیا وجہ ہے۔ جواب :- اس کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ سَخِرَ اللّٰهُ میں دنیاوی عذاب کا ذکر تھا جو فانی ہے اور لَحِذَ عَذَابُ اٰلِیْہِمُ میں اخروی سزا کا تذکرہ ہے جو دائمی ہے اس قتاد دوام کافر کو کھانے کے پئے ذکر میں فرق کیا گیا۔

تفسیر صوفیانہ :- اللہ کے پیاروں کا ہر عمل اللہ کو پیارا ہے۔ ان کی ہر نسبت اللہ کو پیاری ہے۔ ان کا دشمن بے کاد دشمن ہے۔ ان کا دوست اللہ کا دوست ہے۔ رب تعالیٰ کو حضور اور پیارے حضرات صحابہ حضور کو پیارے۔ ان کے صدقات و خیرات و اعمال ان حضرات کو پیارے۔ اس نسبت سے حضرات صحابہ ان کے اعمال خیر کو پیارے ہیں۔ ۲۔ تاقیات جو کوئی ان صحابہ ان کے اعمال سے محبت کرے وہ اللہ کو پیارا ہے۔ اور جو ان کا دشمن ہے وہ اللہ کا دشمن ہے۔ ان پیاروں کی تعریف کر دے، اللہ سے اس کی مخلوق سے اپنی تعریف کر لے۔ دنیا تم سے محبت کرے گی۔ ان پیاروں سے عداوت ہو تو خدا بھی اس کا دشمن ہے مخلوق بھی اس کی دشمن۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سخر بہ یعنی منہی مذاق اڑانے سے پاک ہے مگر اللہ کے بندوں کا منہی اڑانا ان منافقین کا مذاق اڑانا، رب کی طرف سے منسوب کیا گیا۔ ان لوگوں پر ہمیشہ مسلمانوں کی پشکار پڑنا، رب کی طرف سے مارا ہے۔

اَسْتَغْفِرْ لَكُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَكُمْ ۖ اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ

بخشش مانگیں آپ واسطے ان کے یا نہ بخشش مانگیں آپ واسطے ان کے اگر بخشش مانگیں آپ واسطے  
تم ان کی معافی چاہو یا نہ چاہو اگر تم ستر بار ان کی معافی چاہو تو اللہ ہر گز

سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ۚ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ

ان کے ستر دفعہ پس ہر گز نہیں بخشنے گا اللہ انہیں یہ اس وجہ سے ہے  
انہیں نہ بخشنے گا یہ اس لیے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول

كَفَرُوا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ ۚ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

کہ کفر کیا انہوں نے اللہ کا اور پیغمبر کا اس کے اور اللہ نہیں ہدایت دیتا قوم  
سے مشرک ہوئے اور اللہ فاسقوں

الْفٰسِقِيْنَ ۝

ع  
۱۹

بدکار کو

کو راہ میں دیتا

تعلق ہر اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق بد پچھلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا تھا کہ حضرات  
صحابہ کرام کی توہین بدترین جرم ہے جس کی سزا دنیا و آخرت میں ملے گی۔ اب ارشاد ہو رہا ہے کہ یہ ایسا سنگین جرم ہے کہ اس  
کی معافی بڑی سے بڑی شفاعت یعنی آپ کی دُعا و مغفرت سے بھی نہیں ہو سکتی۔ گویا پچھلی آیت میں ایک نوعیت سے اس  
جرم کی سنگینی بیان ہوئی۔ اب دوسری نوعیت سے بیان ہو رہی ہے۔ دوسرا تعلق بد پچھلی آیت کریمہ میں صحابہ پر تبرّأ  
کرنے کو بدترین جرم قرار دیا گیا۔ اب ارشاد ہو رہا ہے کہ اس کی محسوسیت کا یہ حال ہے کہ اس سے توبہ کی توفیق نہیں ملتی  
گویا جرم ہونے کا ذکر پہلے ہوا، محسوس ہونے کا ذکر اب ہے۔ تفسیر تعلق بد پچھلی آیت کریمہ میں صحابہ پر تبرّأ کرنے والوں کو  
منافق کہا گیا۔ الذین یلمزوت (الہم) اب ارشاد ہے کہ ان پر تبرّأ اللہ رسول کا انکار اس کا کفر ہے اُن کا دشمن  
اللہ رسول کا کافر ہے۔ کَفَرُوا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ۔

شان نزول ہر اس آیت کریمہ کے نزول کے متعلق چند روایات میں۔ جب حضرات صحابہ پر تبرّأ کرنے والے  
منافقین کے متعلق گذشتہ آیت آئی تو وہ لوگ حضور انور کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر معافی مانگنے لگے۔ اور عرض کیا۔

marfat.com

کہ ہم سے قصور ہو گیا۔ حضور ہمارے لئے دعا مغفرت کر دیں۔ حضور انور نے ان کے لئے دعا کرنی چاہی تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔  
 (تفسیر روح البیان خازن، روح المعانی، کبیر وغیرہ) ۱۔ عبد اللہ ابن ابی منافق کا بیٹا جس کا نام حباب تھا اور حضور انور سے اس کا  
 نام بجائے حباب کے عبد اللہ رکھا۔ فرمایا کہ حباب شیطان کا نام ہے۔ یہ لڑکا نہایت محض مومن تھا منافق اپنے لئے کبھی کبھی حضور انور کی دعا  
 میں حاضر ہو کر دعا مغفرت کی درخواست کرتے تھے فقط اپنے نفاق کو چھپانے کے لئے جب ان کا باپ یعنی ابن ابی منافق عرض  
 موت میں گرفتار ہوا تو انہوں نے عرض کیا کہ میرے باپ کے لئے دعا مغفرت فرمادیں۔ حضور انور نے ان کی دل جوئی کے لئے اس  
 کے حق میں دعا مغفرت کی۔ تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ اس ابن ابی کے مرجانے پر حضور انور سے انہیں عبد اللہ نے عرض  
 کیا کہ حضور میرے باپ کو اپنی چادر شریف عطا فرمادیں اور اس کی نماز جنازہ پڑھیں۔ حضور انور نے منظور فرمایا جب اس کی نماز  
 جنازہ پڑھانے کھڑے ہوئے تو حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ حضور یہ تو منافق تھا۔ فرمایا مجھے رب نے ابھی منافقوں کے لئے دعا  
 مغفرت سے منع نہیں فرمایا ہے بلکہ اختیار دیا ہے اور فرمایا ہے کہ اگر ستر بار بھی ان کی بخشش کی دعا کرو گے ہم نہیں بخشیں  
 گے۔ میں ستر سے زیادہ بار دعا کروں گا۔ تب یہ آیت کریمہ اتری۔ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ  
 تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ (تفسیر روح المعانی)۔ پھر بعد میں وہ آیت کریمہ نازل ہوئی وَلَا تَصِلْ إِلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ قَبْلَ أَنْ  
 تَقْدُ عَلَى قَبْرِهِ (خازن بیضاوی)۔ جس کے بعد کفار و منافقین کے لئے دعا مغفرت ممنوع ہو گئی۔ ۲۔ منافقین اپنا  
 نفاق چھپانے کے لئے طرح طرح کے بہانے بناتے تھے کہ اس کام میں ہماری یہ مصلحت اِنْ اَمَّا ذُنَاكَ لَمْ يَصْفُ  
 حضور انور اپنے کرم کریمانہ سے اُن کے لئے دعا مغفرت فرمادیتے تھے اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ (تفسیر کبیر)۔  
 تفسیر ۱۔ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَمْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ اِنْ اَمَّا ذُنَاكَ لَمْ يَصْفُ (تفسیر روح المعانی) کا مقصد یہ ہے کہ حضور انور کو اس عمل شریف کی اجازت دیتا ہے  
 تب اس سے پہلے ایک شرط پوشیدہ ہے۔ اِنْ تَشِئْتَ۔ یعنی اگر آپ چاہیں تو منافقوں کے لئے دعا مغفرت کریں۔ اگر  
 چاہیں تو نہ کریں، آپ پر کوئی اعتراض نہیں۔ یا مقصد یہ ہے کہ آپ کی دعا سے انہیں کوئی فائدہ نہیں اُن کے لئے آپ کا دعا کرنا  
 نہ فرمانا برابر ہے تو اس سے پہلے سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ پوشیدہ ہے جیسے اَلْفَقْدَ اَلْحَقُّ اَدَّكَوْهَا (تفسیر روح المعانی)  
 خیال ہے کہ ان بد نصیبوں کے لئے دعا کرنا حضور انور کو بھی مفید ہے کہ حضور کو اس پر ثواب ملتا ہے اور دوسرے لوگوں  
 کو بھی کہ آپ کے اخلاق کریمانہ و یکدہ کر وگ ایمان قبول کریتے ہیں ہاں ان بد نصیبوں کے لئے برابر ہے کہ حضور کی دعا سے  
 انہیں فائدہ نہیں پہنچتا۔ دوسری جگہ ارشاد ہے۔ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ اِنْ اَمَّا ذُنَاكَ لَمْ يَصْفُ  
 سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ اَنْذَرْتَهُمْ اَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ اِنْ اَمَّا ذُنَاكَ لَمْ يَصْفُ (تفسیر روح المعانی) ان میں شیعہ فرما کر یہ بتایا کہ اُن کے لئے دعا کرنا کرنا  
 برابر ہے۔ آپ کو اجماع ہے گا۔ اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً يَغْفِرَ اِلَیْهِمْ فَرَمَانِ عَالِی کی گویا تفسیر ہے۔ سَبْعِينَ  
 کے معنی ہیں ستر اُس سے مراد یا تو یہ خاص عدد ہے یا اس سے مراد ہے بے شمار۔ اہل عرب ستر سے مراد بے شمار لیا کرتے  
 ہیں۔ کیونکہ ستر میں ایک ایسی خصوصیت ہے جو دوسرے عددوں میں نہیں۔ جیسا کہ ان شاء اللہ فائدہ میں عرض کیا جا چکا

یعنی اے محبوب اگر آپ ان منافقوں کے لئے ستر بار بھی دُعا کر مغفرت فرمادیں۔ فَكُنْ يَغْفِرُ اللَّهُ تَسْمَعُ۔۔۔۔۔  
 اللہ تعالیٰ انہیں ہرگز نہیں بخشے گا۔ یہاں بھی حضور انور کی جہاد سے سکوت ہے۔ کیوں کہ حضور کو اس پر بھی ثواب ملے گا۔ کیونکہ  
 آپ کی دُعا بھی تبلیغ ہے نیز دُعا عبادت ہے۔ چنانچہ عبداللہ ابن ابی کی نہاد جنازہ چڑھ دینے پر بہت سے منافق ایمانِ خاص  
 لے آئے کہ اس میں حضور کے اخلاق کی پرکاش کا ظہور تھا۔ اس فرمانِ عالی پر شبہ ہوتا تھا کہ شاید حضور انور کی دُعا ہی بے کار ہے  
 رب تعالیٰ آپ کی نہیں مانتا۔ آپ کی دُعا سے کسی کو نہیں بخشتا۔ اس شبہ کو دور فرمانے کے لئے ارشاد ہوا۔ ذَالِكُ  
 بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَآيَاتِهِمْ۔ اس فرمانِ عالی میں ذَالِكُ مبتدا ہے بانہم انہم کفروا ذَالِكُ  
 سے اشارہ کنیٰ یَخْفَرُ اللہ انہم کی طرف ہے۔ بِأَنَّهُمْ۔ میں ب سبب یہ ہے ہُم سے مراد حضرات  
 صحابہ پر تبر کرنے والے وہ منافقین ہیں جن کا ذکر بھی ہوا، کُفَرُوا یعنی انکفرؤ ہے یعنی اے محبوب ان کی بخشش نہ ہونے  
 کی وجہ یہ نہیں۔ کہ آپ کی دُعا کی ہمارے ہاں وقعت و عزت نہیں۔ آپ کی دُعا بلکہ آپ کی ہر ادا قبول ہے۔ اس کی وجہ  
 صرف یہ ہے۔ کہ یہ مردود اللہ تعالیٰ نے اور اس کے رسول دونوں کے انکاری ہیں۔ کیونکہ ہم اور آپ دونوں ان صحابہ  
 کی تعریف و توصیف کرتے ہیں۔ یہ ان کی توہین کرتے تہمت لگاتے ہیں۔ تو ان کا مطلب یہ ہوا کہ اللہ رسول سچے نہیں ہوں ہاں  
 ہم سچے ہیں۔ پھر یہ لوگ صرف معمولی وجہ کے کافر نہیں بلکہ کفر میں حد سے بڑھے ہوئے ہیں یعنی فاسق ہیں اور رب کا تاقی  
 یہ ہے کہ دَا لَلَّہُ لَا یُکَلِّی الْقَوْمَ الْفَاسِقِیْنَ۔ اللہ تعالیٰ اس حد سے بڑھنے والی کافر قوم کو ایمان یا نیک  
 اعمال کی ہدایت (توفیق) نہیں دیتا اور آخرت میں انہیں جنت تک پہنچنے کی راہ نہیں دکھائے گا۔ وہ نہیں چاہتا کہ حضرات صحابہ  
 کے تبرے باز دشمن اس کی رحمت پائیں۔

خلاصہ تفسیر :- اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم یہ منافقین آپ کے صحابہ کی نیکیوں کو شک و شبہ کی نظر سے دیکھنے،  
 طے، ان پر آواز سے کہنے والے، ان پر تبر کرنے والے ہماری بارگاہ میں ناقابلِ معافی ہیں آپ اپنے رحم و جہاد اور  
 کرمِ کریمانہ کی بنا پر دُعا مغفرت کریں یا نہ کریں۔ ان کے لئے برابر ہے۔ اگر آپ ستر بار بھی ان کی بخشش کی دعا کریں  
 اللہ تعالیٰ انہیں ہرگز نہیں بخشے گا۔ اس کے نہ بخشنے کی وجہ یہ نہیں کہ آپ کی دُعا یا استغفار میں تاثیر نہیں یا ہم آپ کی مانتے  
 نہیں۔ بلکہ وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ اللہ رسول کے منکر ہیں۔ کیوں کہ ہم اور آپ ان حضرات صحابہ کی تعریفیں کرتے ہیں ان  
 کے ایمان و تقویٰ کی گواہی دیتے ان کے جنتی ہونے کی خبر دیتے ہیں اور یہ لوگ صرف کافر نہیں بلکہ کفر میں حد سے  
 آگے بڑھے ہوئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ حد سے بڑھے کافروں کو ہدایت نہیں دیتا جس سے وہ منزلِ مقصود پر پہنچیں۔

فائدہ :- اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ :- دشمنانِ صحابہ ان پر طعن کرنے والے ان  
 کے نیک اعمال کو شبہ کی نگاہ سے دیکھنے والے ایسے غیر ہیں کہ ان کے لئے پیغمبر کی دُعا بھی سفید نہیں۔ یہ فائدہ استغفر  
 اللہ لَا تَسْتَغْفِرُ لَہُمْ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ اس کا مقصد منافقوں کے لئے دُعا رسول کا فائدہ نہ دینا ہو۔

دوسرا فائدہ :- اولاً اسلام میں منافقین کے لیے دُعا مغفرت کرنا ممنوع نہ تھا یہ فائدہ اس آیت کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ اس فرمان کا مقصد حضور انور کو اس دعا کا اختیار دینا ہے۔ اس صورت میں یہ فرمان عالی منسوخ ہے اس کی ناسخ وہ آیت ہے - وَلَا تَصِلْ حَبِيبَكَ - تیسرا فائدہ :- اس زمانہ میں حضور کی دُعا سے منافقین کو تو فائدہ نہ تھا مگر حضور انور کو اس پر ثواب ضرور ملتا تھا کہ جائز دعا کرنا عبادت ہے خواہ اپنے لیے ہو یا دوسرے کے لیے۔ یہ فائدہ بار بار ہم فرمانے سے حاصل ہوا۔ جیسے سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتُمْ مَرَّةً أَوْ مَرَّةً ثَانِيَةً هُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ کہ جن کے ایمان سے مایوسی ہو انہیں تبلیغ کرنا بھی باعث ثواب ہے۔ چوتھا فائدہ :- حضرات صحابہ کا منکران پر تہرے کرنے والا کافر مطلق ہے یہ فائدہ يَا أَتَّخَذْتُمْ كُفْرًا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ بَابًا سَعَةً حاصل ہوا۔ دیکھو ان منافقوں نے اس وقت اللہ رسول کا انکار نہیں کیا تھا مگر رب نے انہیں اپنا اور اپنے رسول کا انکاری فرمایا۔ وجہ ظاہر ہے کہ رب تعالیٰ نے ان کے متعلق فرمایا۔

كَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى - - - اُن سب سے اللہ نے جنت کا وعدہ فرمایا اور فرمایا رضی اللہ عنہم اللہ ان سے راضی ہو چکا اور فرمایا وَسَيَجْزِيهِمُ الْآخِرَى الَّذِي يُؤْتِي مَا لَمْ يَتَرَكُهَا جِو اس دوزخ سے دُور رہے گا وہ سب سے بڑا متقی عالم حضور انور نے تمام صحابہ کے جنتی ہونے کا عموماً اور بعض صحابہ کی خصوصاً نام بنام جنت کی بشارت دی۔ اب صحابہ کرام کو بڑا کہنے والا ان آیات اور حضور انور کی ان بشارات کو غلط سمجھتا ہے۔ اس لیے موجودہ تہرائی اس قرآن کو نقلی قرآن یا مصحف عثمانی کہتے ہیں۔ اُن کے عقیدے میں اہل قرآن امام مہدی غار میں بیٹھے ہوئے بیٹھے ہیں۔ قریب قیامت آئیں گے خیال رہے کہ قرآن مجید نے دشمن صحابہ کے ہوا کسی کو نام لے کر کافر نہ کہا، ایک جگہ فرماتا ہے لِيُخَيِّطَ بِجَدِّ الْكَافِرَاتِ۔ یہاں فرمایا - كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ - پانچواں فائدہ :- اللہ والوں سے عداوت کرنے والے کو توبہ کی توفیق نہیں ملتی، نہ وہ بخشا جائے۔ یہ فائدہ فَلَنْ يُغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ وَلَا يَلْبَسُ الْقَوْمُ الْفَاسِقِينَ سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہا جاتا ہے کہ اللہ کے کافر سے رسول کا کفر بڑتر ہے۔ جب بھی عذاب آیا رسول کے کافر پر آیا۔ اللہ کے کافر پر نہ آیا۔ وَمَا كُنَّا مَعَهُ بِبَيِّنٍ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا، شعر

تاویل صاحب دہلے نامد بہ درد

یہی کافر انکارِ رسوا نہ کرد۔

چھٹا فائدہ :- ستر کا عدد بڑا ہی عظیم الشان عدد ہے کیوں کہ یہ سات کی دہائی ہے۔ اور سات دُہ ہوا عدد ہے جو طاق اور جفت دونوں کی جمع ہے کہ اس میں تین تو طاق ہیں ۲-۵-۷-۱۰ اور تین ہی جفت ۲-۴-۶۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب امیرِ عمرہ پر غارِ حجازہ پر بھی تو اس میں ستر تکبیریں کہیں۔ (حازن و کبیر) سات کی اہمیت تو معلوم ہے کہ آسمان بھی سات میں زمین بھی سات۔ سمندر بھی سات، لہذا سات کی دہائی یعنی ستر بھی اہم ہے۔ موسیٰ علیہ السلام طور پر اپنی قوم کے ستر آدمی ہی لے گئے۔ أَخَذَ مَوْسَىٰ مِائَتًا سِتِّينَ اِيْلًا يَتَابِعَاتُہُ اور دوسری بیت عقبہ میں ستر ہزار انصار نے حضور انور کے ہاتھ شریف پر بیعت کی۔ اسی بیعت پر ہجرت ہوئی مدینہ غارِ کبیر و مدارک اسی عظمت کے اظہار



کے لئے یہاں سُبْحَانَكَ مُحَمَّدٌ ارشاد ہوتا اسی لئے اہل عرب کسی حد کی زیادتی بیان کرنے کے لئے سُبْحَانَكَ یعنی  
 ستر بار ستر ہزار کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ رَبِّ تَعَالٰی قَدْ سَبَّحْتَ اللہ خیرات کرنے والوں کے متعلق فرمایا سُبْحَانَ  
 حَبِطَ الْأَعْتِرَاضِ رَبِّ جَبَّ كَقَدْرِ مَنْافِقِينَ کے لئے دُعا و مغفرت کرنا جائز ہی نہیں تو یہ کیوں فرمایا گیا کہ آپ ان کے لئے دُعا  
 و مغفرت کریں یا نہ کریں تا جائز چیز میں اختیار نہیں ہوتا۔ صاف یہ فرمانا چاہئے تھا کہ ان کے لئے دُعا نہ کریں۔ جواب اس  
 کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ یہ آیت کریمہ اس وقت کی ہے جب منافقین کے لئے دُعا و مغفرت ممنوع نہ تھی۔ پھر  
 اس آیت سے منع ہوئی۔ وَلَا تَقْبَلْ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّغْفِرَةً مَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ کے لئے بیکار اُس وقت بھی تھی۔ اُنہی کا یہاں بیان  
 ہے۔ دُوسرا اعتراض۔ اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دُعا سے کوئی فائدہ نہیں۔ حضور کی دُعا سے  
 رب تعالیٰ نہیں بچتا۔ دیکھا فرمایا گیا کہ اگر آپ ان کے لئے ستر بار بھی دُعا کریں ہم جب بھی نہیں بخشیں گے۔ پھر تم لوگ ان کی دُعا کی  
 اس کیوں لگائے بیٹھے ہو۔ جواب ہر جی ہاں حضور کی دُعا کافر و منافقین کے لئے فائدہ مند نہیں۔ اس لئے کہ وہ بخشش کے  
 لائق نہیں۔ چکاوڑ کی آنکھ سورج سے روشنی حاصل نہیں کر سکتا اگر معترض بھی انہیں میں سے بنے تو واقعی اسے حضور اکرم سے نفع  
 نہیں پہنچے گا۔ ہم گنہگاروں کے متعلق رب نے اپنے حبیب کو فرمایا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ اے محبوب اپنے  
 غلاموں کے لئے دُعا و رحمت کرو۔ اور فرماتا ہے کہ جو لوگ اپنی جانوں پر ظلم کر کے تمہارے پاس آجاویں اور آپ  
 ان کے لئے دُعا و مغفرت کریں تو وہ اللہ کو توکب و تحمیل پائیں گے۔ تیسرا اعتراض۔ کیا حضور کو اس وقت یہ خبر نہ تھی کہ  
 منافقوں کو دُعا و مغفرت بیکار ہے۔ اگر نہ تھی تو حضور کی بے طبعی ہوئی۔ اور اگر تھی تو یہ بیکار کام حضور نے کیوں کیا؟ جواب ہر  
 حضور انور کو یہ بھی خبر تھی کہ ان کے لئے دُعا بیکار ہے اور یہ بھی خبر تھی کہ ہمارے لئے باعثِ ثواب ہے اور یہ بھی خبر تھی کہ اس  
 دُعا کے ذریعہ ہمت سے کفار ہمارے اخلاق کو میانہ دیکھ کر ایمان لائیں گے۔ یہ بھی خبر تھی کہ ہم رحمتہ للعالمین ہیں۔ ہمارا کام  
 ہے ہر ایک پر برہم کرنا، کوئی فائدہ اٹھائے یا نہ اٹھائے۔ جیسے حضور انور جلتے تھے کہ بعض کفار ایمان نہیں لائیں گے جیسے  
 ابو جہل وغیرہ۔ رب نے فرمایا دِیَا تَحَاکُمُ سَمَاءٌ فَلْيَبْهِنَ فَاكِدًا لِّلَّهِمْ آيَاتٌ تَذَكَّرُونَ مگر پھر بھی حضور انور انہیں تبلیغ فرماتے  
 تھے۔ رَبِّ نَبِّئْنَا بِمَا نَزَلْنَا مِنَّا أَمْرًا تَذَكَّرُونَ اَلْبَلَاءُ فَعَلَيْنَا الْحِسَابُ یہ تو تھا اعتراض: یہاں  
 ستر فرمانا بیان زیادتی کے لئے ہے۔ پھر حضور انور نے یہ کیوں فرمایا کہ ستر سے زیادہ بار دُعا کریں گے۔ جواب یہ فرمانا علی  
 انتہا کریم نوازی کی بناء پر ہے۔ مقصد یہ ہے کہ مجھے رب نے ابھی اس سے منع نہیں فرمایا۔ ستر بار دُعا کا بے کار ہونا ارشاد ہوا  
 ہے۔ اچھا ہم زیادہ دُعا کریں گے۔ ڈاکٹر کہتا ہے کہ اس بچے کو سو روپے کی دوا بھی مفید نہیں اب اس کی موت قریب ہے۔  
 ماں تڑپ کر کہے کہ اچھا سو سو روپے کی دوا سے دو، یہ قول انتہائی محبت کا ہے۔ وہ بچے کی زندگی پر حرص ہے۔ حضور ایمان  
 قوم پر حرص ہیں حَرِّصْنِي عَلَيْكُمْ۔ ہم یہ بچے کے حرص ہی حضور نے کے حرص اللہ صلی وسلم دہا کی علیہ

پانچواں اعتراض: ہاں منافقین نے حضرات صحابہ کے صدقات پر طعن کیا تھا کہ زیادہ لائے دے کو ریاکار کہا اور حضور ﷺ لائے دے کی جہی اڑائی۔ نہ تو اس وقت رب تعالیٰ کا انکار کیا نہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا۔ پھر رب تعالیٰ نے یہ کیوں فرمایا۔ اَلْكَفَرُ وَالْإِثْمُ وَالْأَسْوَدُ۔ یہ فرمان الہی کیونکر درست ہوا۔ جواب: اللہ رسول پر ایمان لانے کی حقیقت یہ ہے کہ ان کے ہر فرمان، ہر کلام کو صحیح مانا جاوے۔ اگر ان کی ایک بات کا انکار کیا تو اللہ تعالیٰ کی اشییت اور حضور ﷺ کی رسالت کا انکار کر دیا۔ ان حضرات صحابہ کے ایمان، اخلاص، عمل کی قبولیت کی گواہی رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں اور حضور ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فرمان عالی میں بہت طرح سے دی۔ اُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ نَبِيِّكَ يَا رُؤُوفُ الرَّحِيمِينَ۔ اور یہ اب ان بد نصیبوں کا ریاکار و غیرہ کہنا ان تمام آیات و فرمان نبوی کا کھلا ہوا انکار ہے۔ لہذا وہ اللہ رسول کے منکر تا قیامت صحابہ کے ایمان و اخلاص کے منکر ہیں۔ اللہ رسول کے منکر ہیں اور اول درجے کے کافر ہیں۔ چھٹا اعتراض: اسلام کا قانون ہے کہ ہر گناہی کفر و شرک کی جی توبہ ہے۔ اگر اسلام میں بھی کوئی گناہ ناقابل توبہ ہے تو اسلام اور آریہ دھرم میں فرق کیا ہوا۔ فرماتا ہے۔ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا۔ مگر یہاں اس کا الٹ ہے کہ منافقوں کا جرم ایسا ناقابل معافی ہے کہ اگر حضور بھی ان کے لئے ستر بار دعا و مغفرت کریں تو بھی ان کے لئے بخشش نہیں۔ جواب: واقعی اسلام میں ہر گناہ ہر کفر ہر قسم کا شرک قابل بخشش ہے بلکہ جب کہ اس سے صحیح توبہ کی جائے۔ ہر جرم کی توبہ علیحدہ ہے لیکن بعض گناہ ایسے ہیں کہ ان کی نحوست سے طہر کو توبہ کی توفیق نہیں ملتی۔ وہ توبہ کرتا ہی نہیں۔ انہیں میں سے مذکورہ منافقوں کا یہ مذکورہ جرم ہے توبہ قبول ہونا اور چیز ہے۔ اور توبہ کی توفیق نہ ملنا رب کے دروازے پر نہ بھکتا کچھ اور چیز۔ اگر وہ خود توبہ نہ کریں حضور انور ان کی درخواست پر ان کے لئے دعا و مغفرت کریں تو وہ کیسے قبول ہو۔ اس لئے دوسرے مقام پر ہے۔ فَاسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ اسْتَغْفَرَ لَهُمُ التَّوَسُّلُ۔ پہلے جرم کی استغفار، پھر نبی کی شفاعت، مسالتوں اعتراض: یہاں ارشاد ہے کہ اللہ فاسق قوم کو ہدایت نہیں دیتا۔ مگر وہ مسند مقام پر اس کے خلاف ہے۔ اللہ ہدایت دیتا ہے۔ رسول کریم ہدایت دیتے ہیں قرآن ہدایت دیتا ہے۔ آیات میں تعارض ہے۔ جواب: ان آیات میں ہدایت سے مراد رہبری راہ دکھانا یہاں الیت سے مراد ہے۔ انہیں قبول کی توفیق دے کہ منزل مقصود پر پہنچنا۔ رب تعالیٰ نے اس کے رسول اس کی کتاب نے راہ حق سب کو دکھا دی مگر قبول کی توفیق کسی کسی کو دی۔ جن کا کفر پر مڑنا علم الہی میں آچکا۔ وہ کسی طرح بھی راہ پر نہیں آتے۔ توبہ کی توفیق نہیں پاتے۔

تفسیر صوفیانہ: محبوب کے حسن اور محب کے تقاضا و محبت میں فرق عظیم ہے۔ محبوب کا حسن غیر اختیاری ہوتا ہے مگر محب کا تقاضا و محبت یہ ہے کہ محبوب کے دشمن پر کہیں کرم نہ کرے۔ حضور انور کرمیت عامہ کا اثر یہ ہے کہ دشمنوں کا کافروں، موزیوں، خون کے پیاسوں کے لئے بھی دعا و مغفرت کرتے ہیں۔

سلام اس پر کہ جس نے غایاں سن کر دعائیں دیں۔

سلام اس پر کہ جس نے غم کے پیاسوں کو تباہی دیں۔

ان منافقوں کے لئے دعا مغفرت فرمادینا اس رحیمہ عاتقہ کی بنا پر ہے۔ کتنا ہموکتا ہوا چاند پر حملہ کرنے کی کوشش کرتا ہے مگر چاند اس کے پھیلے ہوئے منہ میں بھی نور ڈال دیتا ہے۔ شعر  
مہ فضلہ نور سگے و کند ہر کسے بر طینت خودی تند

اس آیت میں دشمن غیر اختیاری اور تعاضلاً محبت دونوں کا تذکرہ ہے کہ محبوب تم تو اپنے دشمن کو بھی دعاؤں ہی دیتے ہو مگر ہم نہیں چاہتے کہ تمہارے دشمن ہماری جنت میں جاویں۔ ہم انہیں ہرگز نہیں بخشیں گے۔ اس میں حضور نور کی دعا کار و نہیں بلکہ محبوبیت کا اظہار ہے۔ کہ محبوب تو ہمارے پیارے اور حضرات صحابہ تمہارے پیارے لہذا وہ بھی ہمارے پیارے ان کا دشمن تمہارا دشمن، تمہارا دشمن ہمارا دشمن۔ ہم انہیں کسی صورت سے جنت میں داخل نہ کریں گے خیال رہے کہ دعا کرانے اور دعا لینے میں بڑا فرق ہے جس نے نبی کی دعا لے لی۔ وہ دونوں جہاں تر گیا۔ دعا کرانے کی دو صورتیں ہیں۔ ایک تعرض و معرض کر کے دعا کرائی جائے۔ دوسرے نبی کو ستاپا پریشان کیا پھر منافقت سے دعا کرانے آگئے۔ انہوں نے اخلاص کریمانہ سے زبانی دعا یہ کلمات کہہ دیئے وہ قبول نہیں کریں دعا نہیں بلکہ موزی کو دفع کرنے کا طریقہ ہے۔ یہاں تیری قسم کی استغفار ہے۔ فرزند ان یعقوب نے حضرت یعقوب علیہ السلام سے عرض کیا: یَا أَبَتِ اسْتَغْفِرُ لَنَا اَبَا جَانِ ہمارے لئے دعا مغفرت کریں۔ فرمایا۔ سَوْفَ اسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّیْ - ابھی آئندہ عنقریب کروں گا۔ یہ ہی مقصد تھا کہ جب تم میری دعا مانگے مجھے میرے یوسف کے پاس پہنچاؤ گے تب دعا کروں گا۔ موفیاء فرماتے ہیں کہ جیسے مقبولین خدا کے در کا در کا رہا ہوا جبری شدہ کافر ہوتا ہے وہ کسی مومن ہو سکتا ہی نہیں لَنْ یَغْفِرَ اللّٰہُ لَہُمْ ایسے ہی ان کا منظور نظر جبری شدہ مومن ہوتا ہے۔ کسی کافر ہو سکتا ہی نہیں اِیْضاً لَہُمْ مَغْفِرَةٌ و لَہُمْ عَذَابٌ اَللّٰہُ سے دور نہ کرے۔ شعر

دل کو ان سے خدا جانکے بے کسی لوٹے خدا نہ کرے

انہیں مقبول نظر لوگوں کے متعلق ارشاد ہے۔ اِنَّ لَیْسَ لَکَ کَتَبَ اللّٰہُ فِیْ قُلُوْبِہِمْ اِلَیْمَانَ - اللہ نے ان کے دلوں میں ایمان نقش کر دیا۔ کھود دیا جو مٹ سکتا ہی نہیں۔ ایمان نقش کرنے والی نگاہ ولی ہے۔ اس لیے اولیاء کے سرتاج شاہ بہاؤ الدین کا لقب ہے۔ نقشبند دل میں ایمان نقش کر دینے والے۔ شعر  
اے شاہ نقشبند نقش مار بند تھے چناں بہ بند کہ گوئید نقش بند

فَرِحَ الْمَخْلُوقُونَ بِمَقْعَدِہِمْ خَلِیْفَ رَسُولِ اللّٰہِ وَ

خوش ہو گئے پیچھے رکھے ہوئے بویہ بیٹھ رہنے ان کے پیچھے رسول اللہ کے اور

پیچھے رہ جانے والے اس پر خوش ہوئے کہ رسول کے پیچھے۔







کرنے کو نقصان اور جان دینے کو ہلاکت سمجھتے ہیں۔ سفر جہاد کو محض تکلیف اس لیے جہاد میں جانے سے نفرت و کراہت کرتے ہیں۔ کراہت فطری بھی ہوتی ہے۔ جیسے موت سے ڈگتا ہے اور اختیاری بھی یہاں اختیاری کراہت مراد ہے یہ کراہت سخت جرم سے۔ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ۔۔۔ یہ فرمانِ عالی معطوف ہے کَحَرِّ هَوٍّ پر اور اس میں منافقین کا تیسرا عیب مذکور ہے جو قولی ہے ظاہر ہے کہ قَالُوا کا فاعل سارے وہ منافقین ہیں جو غزوہ تبوک سے بیٹھ رہے تھے۔ مگر محمد بن کعب قرظی فرماتے ہیں کہ کہنے والا صرف ایک شخص تھا بنی سلمہ کا، چونکہ دوسرے منافقین اس کے ہمراہ تھے اس قَالُوا جمع ارشاد ہوا۔ بہر حال منافقوں نے یا تو آپس میں ایک دوسرے سے یہ کہا کہ آج کل گرمی سخت ہے سفر دراز ہے ہماری کھوپڑیاں پختہ ہو چکی ہیں۔ ان کا توڑنا ہے نہ توڑی گئیں تو برباد ہو جائیں گی۔ یا غزوہ میں جانے والے مسلمانوں سے یہ کہا کہ وہ بھی ہمت ہار کر بیٹھ جائیں اور یہ عذر کر دیں۔ تَنْفِرُوا ۱۔ بنسبے نفرت سے یعنی روانگی یا نکلنا یعنی سخت گرمی میں جہاد کے لیے نہ جاؤ۔ کیونکہ موسم بھی سخت گرم ہے اور تبوک گرم جگہ ہے۔ قُلْ نَارُكُمْ أَمْ تَحْتُمْ ۱۔ ظاہر ہے کہ قُل میں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔ اور روئے سخن انہیں بہانہ باز منافقین سے یعنی اسے محبوب آپ ان بہانہ باز منافقین سے کہہ دو کہ دوزخ کی آگ کی گرمی اس موسم کی گرمی سے کہیں زیادہ ہے۔ کہ دنیا کی آگ سے دوزخ کی آگ سترگاہ زیادہ تیز ہے تم اس وقت بلا وجہ جہاد میں نہ جانے سے اس آگ کے مستحق ہو گے۔ اس معمولی عارضی گرمی سے بچ کر اس سخت اور دائمی آگ کے مستحق کیوں بنتے ہو۔ لَوْ كَانُوا يَعْقِلُونَ ۱۔۔۔۔۔ یہ فرمانِ عالی شرط ہے جس کی جزا پوشیدہ ہے یعنی اگر یہ لوگ اس بات کو سمجھتے ہوتے تو آپ کے حکم کی مخالفت اور ایسے نازک موقع پر گھر بیٹھ رہنے کی جرات نہ کرتے۔ لہذا، آیت واضح ہے۔ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا ۱ وَكَلَيْكُمْ ۱۔ یہ عبارت ایک پوشیدہ عبارت کی جزا ہے لہذا اس کی جزا نیز بے ضحک سے مراد منافقین کا مجاہد غازی مسلمانوں پر مبتلا ہے کہ یہ لوگ بے وقوف ہیں ہم عقل مند پالیسی والے۔ تو قلیل سے مراد مسلمانوں غازیوں کی واپسی تک کا زمانہ ہے۔ اور یہ کہتا ہے کہ مہی سے مراد ان کا عمر بھر اپنی منافقت اور پالیسیوں پر خوش ہونا ہو۔ چونکہ دنیا کی زندگی آخرت کے مقابل بہت تھوڑی ہے لہذا انہیں قلیل فرمایا گیا۔ ان دو تفسیروں کی بنا پر بہت سارے کی بھی دو تفسیریں ہیں۔ ایک یہ کہ نمازیوں کے تبوک سے واپسی تک نہیں ہیں پھر عمر بھر روتے رہیں گے۔ اپنی منافقت کھل جانے لوگوں میں بدنام ہو جانے ان کی لعن لعن کی وجہ سے دوسرے یہ کہ دنیا میں مہی خوشی رہ لیں۔ اپنی پالیسیوں پر ناز کریں پھر بعد موت ہمیشہ روتے رہیں گے۔ بہر حال یہ دونوں امر بمعنی خبر ہیں۔ دوسری تفسیر زیادہ قوی ہے کہ اگلا مضمون اس کی تائید کرتا ہے۔ حَزَنُوا ۱۔ بھانپنا ۱۔ ظاہر ہے کہ یہ فرمانِ عالی گزشتہ دونوں فاعلوں کا مفعول ہے چونکہ منافقین دن رات بُری حرکتیں کرتے تھے۔ اس لیے کَانُوا یُحْسِبُونَ ۱ ماضی اتمراری ارشاد ہوا (روح المعانی) یعنی ان کے یہ دونوں کام ان کی بد عملیوں کی بنا پر ہیں۔

خلاصہ تفسیر یہ وہ منافقین جن کو شیطان یا اُون کے نفس امارہ کی قیام طلبی نے غزوہ تبوک سے بٹھا دیا۔ وہ رسول اللہ

کے عیسے یا ان کے حکم کے خلاف بیٹھ رہنے پر بڑے خوش ہوئے اور دونوں نے اللہ کی راہ میں جہاد کرنے سے نفرت کی اور آپس میں یا مومنین سے کہا کہ اس سخت گرمی میں مدینہ سے نکل کر بہت تکلیف اٹھاؤ گے۔ اسے مجاہد آپ ان بے وقوفوں سے فرما دو کہ دوزخ کی آگ جس کے تم اس حرکت سے مستحق ہو گئے اس سے کہیں زیادہ گرم ہے اور دائمی ہے اگر وہ یہ سمجھتے تو ایسی بات کہی نہ کہتے۔ خیال رکھیں کہ یہ لوگ بہت تھوڑی مدت میں گئے خوش ہوں گے۔ اور بعد دراز مدت یعنی ابد الابد تک اپنے کینے پر روٹی گے یہ بدلہ ہوگا، ان کے اپنے کمائے ہوئے اعمال کا جو وہ دن رات کما تے رہے۔ خیال رہے کہ رونا گیارہ قسم کا ہے: ۱۔ خوشی کا رونا۔ ۲۔ غم کا رونا۔ ۳۔ رحمت کا رونا۔ ۴۔ خوف کا رونا۔ ۵۔ غریب کا رونا۔ ۶۔ موافقت کا رونا کہ کسی کو تو کچھ خود بھی رونے لگا۔ ۷۔ محبت کا رونا۔ ۸۔ گمراہی کا رونا۔ ۹۔ غم و مصرت کا رونا۔ ۱۰۔ شوق کا رونا۔ ۱۱۔ منافقت کا رونا۔ رونا روتی شکل بنا دو طرح کا ہے: ۱۔ اچھا۔ ۲۔ اور برّارت میں حاصل کرنے کیلئے یہ اچھا رونا یا کاری کیلئے یہ بُرا رونا۔ ۱۲۔ بیان روایت ہے کہ حضرات ابو خثیمہؓ بھی غزوہ تبوک سے رہ گئے تھے جب حضور انورؐ کو ملے صحابہ کرام گئے ہوئے کچھ دن ہو گئے تو ایک دوپہر کے وقت یہ اپنے باغ میں گئے جہاں ان کے دو مکان تھے۔ ہر مکان میں ان کی ایک ایک بیوی تھی۔ گرمی تیز تھی گھر میں چھڑکاؤ کیا ہوا تھا۔ پانی کے ٹنڈے گھر سے بھرے رکھے تھے۔ گوشت بھن رہا تھا، آٹا گوند ہا ہوا تھا۔ یہاں پناہ مانگ کر رو پڑے۔ جو یہ یہ انصاف نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پتی ریت میں ہوں اور میں فرحتوں کے سایہ میں ٹنڈے پانی میں ہوں یہ کہہ کر تبوک کی طرف چل پڑے اور حضور انورؐ سے جاملے یہ نہایت اعلیٰ کف و رفعت کا بیان ہے۔

فائدہ ۱۔ ان آیات کریمہ سے چند فائدے مال ہوئے۔ پہلا فائدہ ہر گناہ پر خوش ہونا اس پر فقر کرنا کفر ہے۔ یہ فائدہ فرع کی پہلی تفسیر سے حاصل ہوا۔ جب کہ خوشی سے مراد ان منافقوں کا اپنے پیٹھ رہنے پر خوش ہونا ہو۔ دوسرا فائدہ ۱۔ اللہ کے مقبول بندوں کی تکلیف پر خوش ہونا سخت جرم ہے۔ حضور انورؐ حضرت صحابہ کے رنج و غم و تکلیف پر خوش ہونا کفر ہے یہ فائدہ بھی خَرَجَ الْخَلْفَتُونَ کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ جب کہ فرحت سے ان منافقوں کا صحابہ کرام کی تکلیف پر خوشی منانا مراد ہو۔ بعض بد نصیب دسویں فرم کو حضرت امام حسینؑ کی شہادت کی خوشی مناتے ہیں۔ بعض اٹھاسویں فرم کو حضرت عمرؓ کی شہادت پر خوشی مناتے ہیں۔ دونوں بے دین ہیں۔ وہ اس آیت سے عبرت نہ لیں اس کے برعکس حضور انورؐ کی ولادت یا معراج پر بزرگوں کی خوشی کی یادگار میں خوشی منانا عبادت ہے۔ رب فرماتا ہے: قُلْ يَفْضَلُ اللَّهُ دِينَهُمْ فِدَاؤُكُمْ فَخَيَّرُوا ۱۔ تیسرا فائدہ ۱۔ حضور انورؐ کی ناراضگی یکے مدینہ منورہ میں ہونا گناہ ہے۔ اگر حضور مدینہ منورہ سے باہر رہنے یا باہر جانے پر راضی ہوں تو باہر رہنا جانا ثواب ہے۔ یہ فائدہ بیعت حد سے حاصل ہوا کہ غزوہ تبوک کے موقع پر حضرات صحابہ تبوک میں گئے۔ منافقین مدینہ منورہ میں رہے مگر صحابہ کرام پر رعیت ہوئے، منافقین پر غضب۔ چوتھا فائدہ ۱۔ اس موقع پر حضور انورؐ کے حکم سے غزوہ میں شریک نہ ہونا مدینہ

منورہ میں رہ جانا عین ایمان و عبادت تھا یہ فائدہ خلافت رسول اللہ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ جب کہ خلافت سے مراد مخالفت ہو جو حضور انور کے فرمان کی مخالفت کرتے ہوئے مدینہ منورہ میں رہ گئے۔ ان پر عتاب ہے چنانچہ حضرت علی کو حضور انور نے حکم دیا کہ تم یہاں مدینہ میں رہو۔ انہوں نے تبوک کو ساتھ جانے کی درخواست کی، تو فرمایا کہ تم اس وقت میرے ایسے خلیفہ ہو جیسے حضرت ہارون، موسیٰ علیہ السلام کے خلیفہ عارضی ہوئے تھے۔ یوں ہی حضرت عبد اللہ ابن مسعود کو وہاں چھوڑا۔ مسجد نبوی کی امامت کے بیٹے یہ رہ جانا اور طرح کا ہے۔ پانچواں فائدہ ایمان کی برکت سے نیک اعمال پر دیر ہوتی ہے۔ اور کفر و نفاق سے کم ہوتی۔ یہ فائدہ ذکرِ حدیث ان یسبحوا مائة (۱۰۰) سے حاصل ہوا۔ دیکھو غزوہ تبوک میں حاضری مخلصین پر آسان تھی مگر منافقین پر سخت دشوار فرماتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو منافق پر عشاء اور فجر کی نماز بھاری ہے۔ جب فرعون جادوگر مسلمان ہو گئے تو فرعون سے بالکل بے خوف ہو کر بے قاضی مانیت قاضی۔ جو تجھ سے ہو سکے کرے۔ جسے گناہ آسان ہو نیکیاں بھاری سمجھو اس کے دل میں نفاق ہے چھٹا فائدہ۔ مومن کو چاہیے کہ وہ منافق کی صحبت سے دور بھاگے۔ یہ بزار بہانوں سے نیکیوں سے روکتا ہے یہ فائدہ لا تشربوا الخمر سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ۔ دوزخ میں ہمیشہ رہنا وہاں بہت رونا کفار و منافقین کے لئے ہے جس سے ان شاء اللہ گنہگار مومن محفوظ ہوں گے۔ یہ فائدہ۔ ذلیکو کثیراً۔ سے حاصل ہوا چنانچہ منافقین دنیا کی عمر کے برابر وہاں آنسوؤں سے روئیں گے پھر خون سے جھتی کہ ان کے رخساروں پر آنسوؤں نے نمایاں بن جائیں گی نہایت فاسق مومن تو وہاں جلا کر کوئلے ہو چکے ہوں گے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔ آٹھواں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کسی شخص کو بغیر جرم و دوزخ میں سزا نہ دے گا۔ یہ فائدہ جو آیت کاذب یکتبون سے حاصل ہوا۔ کیونکہ یہ ظلم ہے اور رب تعالیٰ ظلم سے پاک۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْلُقُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ۔ ہاں وہاں بعض کو بغیر نیک عمل جنت دے گا کہ یہاں جو پہلا اعتراض۔ اس فرمان عالی میں منافقین کو غلبہ کیوں فرمایا گیا۔ وہ تو منافقین تھے۔ یعنی وہ چھپے رہ جانے والے نہ کہ غلبہ۔ یعنی چھپے چھوڑے جانے والے۔ انہیں کسی نے چھپے نہیں چھوڑا تھا۔ جواب: تاکہ معلوم ہو کہ وہ خود بخود چھپے نہیں رہے۔ بلکہ شیطان نے انہیں چھپے رکھا۔ یا ان کی حرکتوں کی وجہ سے رب نے انہیں چھپے رکھا۔ غزوہ میں شرکت کی ہمت نہ دی۔ تاکہ وہاں جا کر فساد نہ پھیلاؤں۔ دیکھو جادوگروں کے سجدے کے متعلق ارشاد ہوا۔ وَ اَنْهٰی السَّمُرَةَ سَاجِدَةً جَاوِزَةً سَاجِدَةً مِّنْ غَيْرِهَا۔ نہ فرمایا کیوں کہ وہ سجدہ میں نہ گرے رب کی توفیق نے گرایا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں غفلت رسول اللہ کیوں فرمایا۔ یہ معنی تو صرف غفلت سے حاصل ہو چکے تھے۔ جب وہ بیٹھ رہے تو حضور سے چھپے ہی رہے۔ جو حکم سے رہے وہ حضور کے ساتھ رہے۔ جواب: یہ بتانے کے لئے کہ ان کا چھپے رہنا جرم نہ تھا۔ بلکہ حضور انور کے حکم کی مخالفت کرتے ہوئے چھپے رہنا جرم تھا۔ جو حضور کے حکم سے مدینہ منورہ میں رہے وہ جرم نہیں تھا۔ بلکہ ان کا غلبہ دوزخ میں تھے۔ ایک مخالف دوسرے

موافق تفسیر اعتراض اس کے بعد مَحْضُوا لِيُجَاهِدُوا (الح) کیوں ارشاد ہوا۔ یہ بات تو مخالفوں سے معلوم ہو گئی تھی۔ جواب اس فرمان مالی میں منافقوں کے پیچھے رہ جانے کی وجہ ارشاد ہوئی یعنی دل سے جہاد سے نفرت کرنا اسے بے فائدہ کا بوجھ سمجھنا یہ کفر ہے۔ صریح سستی کر کے رہ جانا گناہ تھا کفر نہ تھا جیسے کعب ابن مالک وغیرہم کا رہ جانا جس کا واقعہ آئندہ آدے گا۔ چوتھا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ اگر منافقین سمجھیں تب تو دوزخ کی آگ بہت گرم ہے ورنہ نہیں ارشاد ہوتا اَشْدُّ حَرًّا لَّوْكَانُوا يُفْقَهُوْنَ۔ حالانکہ وہ آگ بہر حال گرم ہے۔ جواب لَوْكَانُوا اَيُّضًا هُمُوتٌ۔ کی جزا پوشیدہ ہے یعنی اگر وہ سمجھتے ہوتے تو ایسا جرم نہ کرتے۔ اَشْدُّ حَرًّا اس کی جزا نہیں اس لیے حَرًّا یہ علامت وقف ہے۔ پانچواں اعتراض اس آیت میں خَلِيْضُكُمْ اور ذَلِيْكُمْ۔ دونوں امر ہیں۔ تو کیا منافقوں کو مہینے اور رونے کا حکم دیا گیا۔ منہا تو کفر تھا اور رونا اس کی سزا۔ یہاں دونوں کے لیے امر ہیں ارشاد ہوا جواب۔ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ دونوں امر بمعنی خبر ہیں یہ نہیں گے کم اور روئیں گے زیادہ۔ یا تو دنیا میں بھی روئیں گے یا آخرت میں ہی۔ امر فرما کر بتایا کہ یہ ہونا ضروری ولاذنی ہے۔ سب کے امر لادم الوقوع ہوتے ہیں مگر وہ ہو کر رہتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ ان آیات میں منافقین کے چند جرم بیان ہوئے تاکہ تاقیامت مخلصین ان سے بچیں۔ ۱۔ حضور انور کے حکم کے خلاف مدینہ میں رہ جانا، تبوک نہ جانا۔ ۲۔ اس جرم پر دل سے خوش ہونا اپنی چالاکی پر ناز کرنا۔ ۳۔ مالی یا جہانی جہاد کو دل سے ناپسند کرنا کہ بلا وجہ کی تکلیف ہے۔ ۴۔ لوگوں کو جہاد سے ڈرانا۔ انہیں روکنے کی کوشش کرنا۔ ۵۔ انہیں رہ جانے کے بجائے سکھانا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کر دو کہ گرمی سخت ہے جگہ وہ ہے پھل پکے ہوئے ہیں۔ انہیں کوڑنا ہے ہم بیمار ہیں۔ سفر کے قابل نہیں وغیرہ۔ یہ پانچوں چیزیں کفر ہیں۔ اگر حضور مدینہ میں رہنے سے ناراض ہوں۔ تو وہاں رہنا گناہ بلکہ کفر ہے۔ وہاں سے نکلنا عبادت بلکہ ایمان ہے۔ ان کی رضا ایمان ہے۔ جہاں رہنے سے صبر ہو۔ ایسی حالت میں مدینہ میں رہنے پر خوش ہونا بھی کفر ہے۔ کہ یہ حضور انور کی مخالفت پر خوشی ہے صوفیاء کو کچھ فرماتے ہیں۔ کہ اس وقت جو لوگ حضور کے حکم سے مدینہ میں رہے۔ وہ حضور انور کے ساتھ ہی ہیں۔ اگرچہ وہ مدینہ میں تھے۔ اور حضور تبوک میں منافقین دُور ہے۔ اس لیے ان کے لیے خلافت رسول اللہ ارشاد ہوا۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ ہر کام اپنے وقت پر چلتا ہوتا ہے۔ دنیا جگہ محنت کی عبادت کی رونے کی، آخرت جگہ آرام کی انعام کی اور رہنے کی ہے یہاں عبادت والی ہنسی ہنسنہ غرور والی ہنسی۔ حضرت خضر نے موسیٰ علیہ السلام کو چند بھیجیں کر کے وداع کیا۔ علیہم السلام حقوق کے سامنے بجا بت نہ کرو۔ بلا ضرورت کہیں مت جاؤ، زیادہ نہ ہنسو کہ اس سے دل مردہ ہوتا ہے اپنی خطا پر روڈ کو آنسوؤں سے دھنچ کی آگ بجھتی ہے خوف خدا کا ایک آنسو ہزار دنیا خیرات کر دیتا افضل ہے اس آنسو کو کپڑے سے نہ پونچھو بلکہ ہاتھ سے منہ پر مل لو۔ (از روح اللہ) بہتر ہے کہ وضو کا واسطہ لیں

پانی اور نماز میں گریہ و زاری کا پانی ملے جلے منہ پر پھریں۔ خواجہ حسن بصری ایک جوان پر گزرتے ہوئے تماشا ہنس رہا تھا فرمایا اے جوان کیا تو بخیرت ایمان لیکر دنیا سے نکل گیا۔ بولا نہیں۔ کیا تو قبر کے امتحان میں کامیاب ہو گیا بولا نہیں کیا تو بخیرت صراط سے گزر گیا بولا نہیں کیا تو نے اپنے جنتی ہونے دوزخ سے بچنے کا یقین کر لیا بولا نہیں فرمایا پھر کس چیز پر ہنستا ہے وہ جوان پھر مرتے دم تک نہ ہنسا۔ (از روح البیان)

فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِّنْهُمْ فَاسْتَاذِ نُوكَ

پس اگر لوٹائے آپ کو اللہ طرف ایک ٹوہ کے ان میں سے پس وہ اذن مانگیں آپ سے پھر اے محبوب اگر اللہ تمہیں ان میں سے کسی گروہ کی طرف واپس لے جائے اور وہ تم سے جہاد

لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَّنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنُتْقَاتِلُوا

واسطے نکلنے کے تو (داد و ہرگز نہیں نکلو گے میرے ساتھ کبھی اور ہرگز نہیں جہاد نکلو گے) کیلئے جہاد سے نکلنے کی اجازت مانگے تو تم نہ رادو کہ تم کبھی میرے ساتھ نہ چلو

مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ

میرے ساتھ کشیدہ سے تحقیق تم راضی ہو گئے بیٹھ رہنے سے پہلی بار اور ہرگز میرے ساتھ کسی دشمن سے نہ لڑو تم نے پہلی دفعہ بیٹھ رہنا پسند کیا تو بیٹھو کو

فَاقْعُدُوا مَعَ الْخُلَفَاءِ ۝

پس بیٹھو ساتھ بیٹھنے والوں کے

پیچھے رہ جانے والوں کے ساتھ

تعلق اس آیت کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیت کریمہ میں منافقین کی یہ نصیحت بیان ہوئی کہ غزوہ تبوک میں چلنے کی دعوت دی گئی مگر وہ نہ گئے اب ان کی بد نصیبی کا ذکر ہے کہ آئندہ وہ خود جہادوں میں جانے کی اجازت چاہیں گے مگر انہیں نہ لے جایا ہوا ہے گا۔ گویا نہ جانے کا ذکر پہلے ہوا تھا نہ لے جانے کا ذکر اب ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت کریمہ میں یہ ذکر تھا کہ منافقین غزوہ تبوک کے موقعہ پر اس میں حاضری کی شرف سے محروم رہے۔ اب ارشاد ہے کہ وہ آئندہ غزوات کی شرکت سے محروم کر دیئے گئے۔ گویا ان کے ایک منحوس کام کا ذکر ہے ہوا اس کی خواست کا ذکر اب ہو رہا ہے۔ کہ وہ اس جرم کی وجہ سے



آئندہ تمام جہادوں سے مردم کو روکے گئے۔ تیسرا تعلق یہ پہلی آیت کریمہ میں ذکر تھا کہ منافقین نہیں گئے تھوڑا روئیں گے زیادہ اس میں احتمال تھا کہ آخرت میں زیادہ روئیں گے یا دنیا میں اس آیت کریمہ نے اس کی تفسیر فرمادی کہ دنیا میں بھی زیادہ روئیں گے اس کی وجہ یہ ہوگی کہ آئندہ انہیں جہادوں میں شرکت کی اجازت نہیں دی جائے گی۔ جس سے ان کی منافقت پورے طور پر ظاہر ہو جاوے گی۔ اور وہ کسی کو منہ دکھانے کے قابل نہ رہیں گے۔ اکیلے گھروں میں رو یا کریں گے۔

**مقصد نزول** اس آیت کریمہ میں غزوہ تبوک کے موقع پر حضور انور کو غیبی خبر دی گئی ہے کہ آپ کی اس غزوہ سے واپسی کے موقع پر یہ بہانہ خود منافق اپنی پیشانی کی کالک چھوڑانے کے لیے تفتیش عرض کریں گے۔ کہ اس بار تو ہم نہ جا سکے اگلے جہادوں میں ہم حضور انور کے ساتھ ضرور چلا کریں گے تو ان کو منع فرمادینا کہ اب تم کو کسی جہاد میں شرکت کرنے کی اجازت نہیں اب تک ہم تم کو مناتے تھے تم نہیں مانتے تھے اب تم ہم کو مناؤ گے ہم نہیں مانیں گے۔ گویا دنیا میں ہی حشر کا نمونہ تمہارے لئے قائم ہو گا۔ شعر

آج لئے ان کی پناہ تہ مدد مانگ ان سے  
کل نہ مانیں گے قیامت میں اگر مان گیا

**تفسیر:** فَإِنْ تَوَلَّوْا لَعَلَّ اللَّهُ إِلَىٰ طَائِفَةٍ مِّنْهُمْ۔۔۔ ظاہر یہ ہے کہ اس فرمانِ عالی میں ف تفسیر ہے یعنی اگر منافقین نے اس نازک موقع پر آپ کی اطاعت نہ کی تو اب اگر شریک جہاد ہونا بھی چاہیں تو نہ انہیں شریک کریں۔ اِن یا تو بمعنی اذاسے یقین کے لئے استعمال ہوا ہے۔ کیونکہ حضور انور کا واپس مدینہ منورہ میں تشریف لانا اور منافقین کا یہ عرض کرنا یقینی تھا اور ہو سکتا ہے کہ ان اظہارِ شک کے لئے ہو کیونکہ منافقین سمجھے ہوئے تھے کہ اب حضور انور اور غازیوں کا واپس آنا مشکوک ہے کیونکہ گرمی سخت ہے سفر دور دراز سے سامان سفر تھوڑا ہے۔ ان کا شک یہاں ظاہر کیا گیا۔ رجح اگر رجوع سے بنے تو بمعنی لوٹنا ہوتا ہے یعنی لازم اور اگر رجوع سے ہے تو بمعنی لوٹنا ہوتا ہے۔ یعنی متعدی۔ یہاں رجوع سے ہے اور متعدی (روح البیان و معانی) رب فرماتا ہے ذٰلِكَ مَا جَعَلْنَا لِبَنِي آدَمَ مِّنْهُم مِّنْهُمْ مِّنْهُمْ مِّنْهُمْ۔۔۔ طائفہ سے مراد ایک ٹولہ ہے منہم کا رجوع منافقین ہیں چونکہ حضور انور کی واپسی تک بعض منافقین مرجع تھے بعض مدینہ منورہ سے باہر جا چکے تھے بعض سچے دل سے توبہ کر چکے تھے بعض اپنے نفاق پر قائم رہے تھے۔ جو صرف بارہ تھے۔ اس لئے طائفہ منہم ارشاد ہوا (بیضادی) بعض نے کہا کہ منہم میں منہم سے مراد منافقین ہیں جن میں سے بعض مابور تھے بعض معذور بعض دھوکہ باز منافقین (بیضادی) اس لئے منہم فرمانا بالکل درست ہوا کہ یہ لوگ منافقین کے بعض تھے۔ فَاَسْتَأْذِنُكَ لِذٰلِكَ۔۔۔ یہ عبارت معطوف ہے رجوع پر اور شرط ہے چونکہ ان کا یہ اجازت مانگنا حضور کی واپسی کے فوراً بعد تھا اس لئے ف ارشاد ہوئی بمعنی فوراً خروج سے مراد ہے آئندہ غزوات کے لئے مدینہ منورہ سے روائی یعنی وہ منافقین

بطور جھوٹی خوشامد کے۔ اپنا گزشتہ جرم چھپانے کے لئے آپ سے عرض کریں گے۔ کہ حضور لگے جہادوں میں جانے کی ہجو آج ہی اجازت دیدیجئے۔ ہم بالکل تیار ہیں۔ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ إِلَّا - یہ فرمانِ عالی مذکورہ شرط کی جزاء ہے۔ اور تخرجوا سے مراد یا تو مطلقاً سفر کرنا ہے یا جہاد کے لئے سفر اور یہ خبر بمعنی نہیں ومانعت ہے یعنی اُن کے جواب میں آپ فرمادینا کہ تم آئندہ میرے ساتھ کسی سفر میں یا سفر جہاد میں نہیں جاسکتے وَلَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ إِلَّا - یہ فرمانِ عالی معطوف ہے۔ تَنْخَرُجُوا اور مذکورہ شرط کی جزاء کا ایک جزیرہ بھی بمعنی مانعت ہے یعنی تم لوگ میرے ساتھ کسی دشمن دین سے جہاد نہیں کر سکتے یعنی تم میرے ساتھ سفر اور جہاد کرنے کے اہل ہی نہیں رہے تمہارا نام رب کی فہرست میں غازیوں کے رجسٹر سے نکال دیا گیا لہذا آیتہ کریمہ صاف اور واضح ہے ورنہ نہ تو اس کے بعد حضور انورؐ نے کوئی جہاد کیا کیونکہ غزوہ تبوک آخری غزوہ ہے جو مسندِ ہجری میں واقع ہوا نہ یہ لوگ صحابہ کرام کے زمانہ میں کسی جہاد میں شریک ہوئے غر حکم یہاں اہلیت کی ہی نفی مقصود ہے اس نفی کی وجہ یہ ہے کہ اِنَّكُمْ مَرْفُوعِيكُمْ بِالْعُقُودِ اَوَّلَ مَرَّةٍ - یہ فرمانِ عالی مذکورہ نہیں کی وجہ ہے اس میں رضا بمعنی خوشی اور پسندیدگی ہے قعود سے مراد بیٹھنا نہیں بلکہ مدینہ منورہ میں رہ جانا اور غزوہ کے لئے نروانہ ہونا ہے۔ اَوَّلَ مَرَّةٍ سے مراد غزوہ تبوک ہے۔ قوی یہ ہے اَوَّلَ کی فترتِ ظریفیت کی وجہ سے ہے مَرَّةٍ مصدر ہے مَرَّ يَمْرُؤٌ کا مگر آب بمعنی ظریفیت استعمال ہوتا ہے بمعنی دفعہ یا بار اگرچہ یہ خود مونث ہے۔ اور اَوَّلَ صیغہ واحد مذکر کا مگر اَوَّلَ استعمال مذکر مونث دونوں کے لئے ہوتا ہے جیسے کہا جاتا ہے اَوَّلَ رَجُلٍ اور اَوَّلِ امْرَاةٍ (روح المعانی و کبیر وغیرہ) خیال رہے کہ اَوَّلَ کہ اَوَّلَ اسم تفضیل ہے اَوَّلِ بمعنی لوٹنا یہ دراصل اَوَّلِ تھا۔ ہمزہ کو واؤ سے بدل کر واؤ میں ادغام کر دیا اَوَّلَ ہو گیا اس کا مونث اَوَّلِ ہے یعنی تم لوگ پہلی بار ہی رہ جانے پر خوش ہو گئے۔ جہاد کے لئے نہ گئے اس کی خواست یہ ہوئی کہ فَاتَّخَذُوا مَعَ الْخَالِفِينَ - تم ہمیشہ خالفین کے ساتھ بیٹھے ہی رہا کرو۔ ہمارے ساتھ کسی سفر کسی جہاد میں نہ جاؤ۔ خیال رہے خالف نبا ہے خَلَفَ سے بمعنی پیچھے خالفین پیچھے رہ جانے والے منافقین بعض نے فرمایا کہ یہ بتا جا خَلَفَ بمعنی فساد یا خرابی اس لئے منہ کی بدبو کو خلوف کہتے ہیں یعنی بگڑی ہوئی تو ایک قرأت میں ہے الخالفین برزخ منیرین منت مشیہ یعنی اب تم فسادی بہانہ خور منافقین کے ساتھ بیٹھے رہا کرو تم اُن کے ساتھی ہو نہ کہ ہمارے اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ہم آپ کو دو فیہی خبریں دیتے ہیں۔ ایک یہ آپ اس دشوار خلاصہ تفسیر دور و دراز سفر غزوہ تبوک سے ہجرت تمام مدینہ منورہ واپس ہونگے دوسرے یہ کہ آپ کی واپسی پر منافقین جھوٹی خوشامد اور اپنا نفاق چھپانے کے لئے فوراً عرض کریں گے کہ یا رسول اللہ ہم آئندہ غزوات میں ضرور بالضرور حضور کے ہمراہ جایا کریں گے۔ ہم کو آپ آج ہی اُن غزوات میں جانے کی اجازت دے دیں۔ ہم کو اُن غزوات کا بے چینی سے انتظار ہے اور اس کی اجازت ہے ہماری بیقرار کی لاجھی دور فرمادیں

کہ ہاں ضرور چلنا ہے محبوب جب یہ عرض کریں تو آپ اُن سے فرمادینا کہ تم لوگ آئندہ نہ تو ہمارے ساتھ کسی سفر میں جا سکتے ہو، چہاں کہ ساتھ کسی کا فرقوم پر جہاد کر سکتے ہو۔ تم لوگوں کا ہمارے ساتھ سفر وغیرہ بند۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ تم لوگ پہلی بار ہی میں پیچھے رہ گئے اور اس پر غوش ہوئے اس آرام پسندی کا وبال تم پر پڑا کہ تم آئندہ غازیوں کی فہرست میں ہی نہ رہے اب تم فساد یوں پیچھے رہ جانے والوں کے ساتھ رہو تم ہمارے ساتھ نہیں آؤ گے ساتھ ہو خیال رہے۔ کہ غزوہ تبوک ۶؎ ہجری میں ہوا حضور انور ماہِ رجب میں جمعرات کے دن اس غزوہ کے لیے روانہ ہوئے اس غزوہ کے بعد حضور انور کسی جہاد میں تشریف نہ لے گئے نہ میں حضرت خالد کو بنی سارثہ کے مقابل روانہ فرمایا ۷؎ میں وفات شریف واقع ہو گئی۔ دیکھو مدارج النبوة جلد دوم۔

فائدہ ہے۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ نے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو  
کو علوم غیبیہ بخشے یہ فائدہ فَإِنْ تَوَلَّيْنَاكَ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ فَإِنَّمَا تَوَكَّلُ (۱۲۸) سے حاصل ہوا کہ وہ واقعات  
غزوہ تبوک سے واپسی پر پیش آنے والے تھے۔ دوسرا فائدہ: رَبِّ تَعَالَى نے پہلے سے ہی ان کا خبر حضور  
کو دے دی یہ بھی بتا رہا کہ اس وقت تک یہ سارے منافقین باقی نہ رہیں گے بعض راوی گے یہ فائدہ۔ اَللّٰهُمَّ  
مِنْهُمْ فَرَلَنْ سَاسًا ہوا۔ تیسرا فائدہ: اللہ تعالیٰ سبھی کریم کو لوگوں کے دل حالات ان کے ایمان و کفر نفاق  
و اسلام سے بھی خبردار کیا تا ابد جہاد حضور کے ساتھ ہوا ہے بروں کی ہمراہی برکات ہے۔ یہ فائدہ اسناد نوک سے حاصل  
ہوا جس میں بتایا گیا کہ ان کا یہ جوازت مانگنا منافقت سے ہو گا۔ نہ کہ اخلاص۔ سے اور نہ گزشتہ کوتاہی یا کفارہ کرنے  
کے لیے اس لیے اس اجازت طلبی کو ان کے محبوب میں شمار فرمایا۔ چوتھا فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول  
نے لوگوں کے احوال سے بھی خبردار کیا کہ کون ایمان پر بیگا اور کون کفر پر کون اخلاص پر بیگا۔ اور کون نفاق پر یہ فائدہ  
لَنْ تَسْفُحُوا دِمَاءَكُمْ وَلَا تُسَفِّكُوا دِمَاءَكُمْ (۱۲۹) سے حاصل ہوا۔ جس کا مقصد یہ ہے کہ تم چونکہ آخر تک منافق  
رہو گے۔ اور منافق ہی مرو گے۔ لہذا تم ہرگز ہمارے ساتھ نہ تو سفر کر سکتے ہیں نہ جہاد ورنہ ان سے ارشاد ہوتا  
کہ توبہ کرو مخلص مومن بن جاؤ۔ اور جہاد میں شریک ہو کر توبہ کا دروازہ کھلا ہے یہ واقعہ ثعلبہ کے واقعہ سے  
مشابہہ ہے کہ زکوٰۃ لاتا را رد ہوتی رہی۔ کیونکہ وہ منافق رہا۔ منافق مرا پانچواں فائدہ: بعض گناہ ایسے  
منحوس ہوتے ہیں کہ ان سے توبہ کی توفیق نہیں ملتی بلکہ وہ کسر بلکہ خاتمہ علی الکفر کا فریضہ بن جاتے ہیں یہ فائدہ  
يُنْكِرُ مَا قَبِلْتُمْ (۱۳۰) سے حاصل ہوا۔ جس میں فرمایا گیا کہ چونکہ تم غزوہ تبوک میں ہمارے ساتھ نہ  
گئے۔ اس لیے نفاق تمہارے دلوں سے ایسا چھٹ گیا کہ اب چھوٹ نہیں سکتا۔ جیسے بعض  
نیکیاں ایسی ہیں جن سے ایمان کی جھڑی ہو جاتی ہے کہ پھر ایمان دل سے نکل نہیں سکتا وہ  
ہے ادب رسول و بیکو حو با ادب صحابہ کے متعلق ارشاد ہوا وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ بِاللُّغَةِ

اللہ ادب کی توفیق دے چھٹا فائدہ :- حجت الوداع میں کوئی منافق حضور انور کے ساتھ نہ گیا سارے مومن مخلص ہی گئے۔ یہ فائدہ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ سے حاصل ہوا۔ جس میں فرمایا گیا کہ اب میرے ساتھ تم کسی سفر میں نہیں جا سکتے اور حجت الوداع تبوک کے بعد ہوا جبکہ منافقین کو حضور انور کے ساتھ سفر کی ممانعت ہو چکی تھی۔ ساتواں فائدہ :- اللہ کا سخت عذاب ہم پر یہ ہے کہ اُسے اچھوں کی خصوصاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمراہی سے محروم کر دیا جائے۔ یہ فائدہ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ اور لَنْ تَقَاتِلُوا مَعِيَ سے حاصل ہوا یہاں معی کا خیال رکھنا۔ آٹھواں فائدہ بے دینوں سے الگ رہنا چاہیے اگرچہ وہ کلمہ پڑھتے اور اپنے کو مسلمان کہتے ہوں یہ فائدہ بھی لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ سے حاصل ہوا دیکھو منافقین کلمہ گو تھے اپنے کو مسلمان کہتے تھے مگر ان کو حضور انور نے اپنے سے دور کر دیا۔ نواں فائدہ :- بے دینوں کو مسلمان اپنی مسجدوں میں نماز پڑھنے سے روک سکتے ہیں اگرچہ وہ اپنے کو مسلمان کہتے ہوں کلمہ پڑھتے ہوں خصوصاً جبکہ اُن کے آنے سے فتنہ و فساد ہو۔ یہ فائدہ لَنْ تَقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا سے حاصل ہوا دیکھو جہاد فی سبیل اللہ بہترین عبادت ہے مگر اس میں منافقین کو شرکت سے منع کر دیا گیا۔ ہر کلمہ گو مسلمان نہیں بعض لوگ مرزاؤں کو اپنی مسجدوں میں نہیں آنے دیتے ان کی اصل یہ آیت کریمہ ہے۔ دسواں فائدہ امر ہمیشہ وجوب کے لیے نہیں آتا کبھی ظہار غضب کے لیے بھی آتا ہے یہ فائدہ فَاَقْعِدُوا مَعِيَ الْخَالِفِينَ سے حاصل ہوا دیکھو اقد و صیغہ امر کا ہے مگر نہ وجوب کے لیے ہے نہ مباح کرنے کے لیے بلکہ ظہار غضب و عتاب کے لیے ہے کہ اب بیٹھے رہ جانے والوں کے ساتھ بیٹھے رہو گیارہواں فائدہ اللہ کا بڑا عذاب یہ ہے کہ بندہ اچھوں کی صحبت سے محروم کر کے بڑوں کا ساتھی بنا دیا جائے یہ فائدہ بھی فَاَقْعِدُوا مَعِيَ الْخَالِفِينَ سے حاصل ہوا پہلے معی تھا یہاں مع الخالفین ہے یعنی اسے منافقوں اب تم میرے ساتھ نہ رہو بلکہ منافقین کے ساتھ بیٹھو اٹھو۔ شعر

ہوں شدی دور از حضور اولیاء  
آن بہنہاں دوا دور گشتی از خدا

پہلا اعتراض :- حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی واپسی غزوہ تبوک سے مدینہ کی طرف بالکل یقینی تھی پھر اُسے ان سے کیوں فرمایا گیا کَانَ مَا جَعَلَ اللہ کو تو شک کے لیے آتا ہے۔ جواب اگر ان یقینی اذّا ہے تب تو کوئی اعتراض نہیں اور اگر اپنے معنی میں ہو۔ یعنی اگر تو بھی شک کے لیے نہیں بہت جگہ ان یقینی چیز پر بھی بولا جاتا ہے رب فرماتا ہے اِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ مَا قُلْنَا تَأْتُوا مَحَنًا مِّنْ عِندِہ - دیکھو نوح علیہ السلام کا نبی ہونا رحمت والا ہونا یقینی تھا مگر آپ نے اسے ان سے بیان فرمایا اور فرماتا ہے اِنَّمَا اَيْتُكُمْ اِنْ كُنْتُمْ حَقًّا عِنْدَ اللہ تَعَالٰی كَقَوْلِہِمْ دیکھو قرآن مجید کا اللہ کی طرف سے ہونا یقینی ہے مگر اسے ان سے بیان کیا گیا اس سے مقصود ہے مضمون کی اہمیت بیان کرنا۔ دوسرا اعتراض :- یہاں اِنْ خَالِفْتُمْ مِثْلَہُمْ

Marfat.com



ساتھ جہاد نہ کرو۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ تاقیامت ہر قبول جہاد میں حضور انور خلیص فانیوں کے ساتھ ہوتے ہیں اور بحکم خدا ان کی مدد فرماتے ہیں ہاں جنگ مردود حضور کی ہمراہی سے خلی ہوتی ہیں۔ دیکھو فرمایا گیا ذَلِكُمْ تَقَاتِلُوا أَمْعَى مَذْذًا۔ ان جہادوں سے مراد تاقیامت خصوصاً صحابہ کرام کے جہاد میں اس کا تجربہ ابھی ۱۹۶۵ء کے جنگ میں ہوا جو پاکستان و ہندوستان میں ہوئی جس میں حضور انور کی شرکت دیکھی گئی۔

وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّا تَابَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى

اور نہ نماز پڑھیں آپ کسی پر ان میں سے جو مر جاوے کبھی بھی اور نہ کھڑے ہوں آپ

اور ان میں سے کسی کی میت پر کبھی نماز نہ پڑھنا اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہونا بے شک

قَبْرِهِ ۚ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَا تَبَوَّأُوهُمْ

قبر پر اس کے تحقیق ان لوگوں نے کفر کیا ساتھ اللہ کے اور اس کے رسول کے اور مر گئے

وہ اللہ اور رسول سے منکر ہوئے اور

فَسِقُونَ ﴿۱۰۰﴾

علاحدہ فاسق ہیں

فسق میں مر گئے

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت کریمہ میں منافقین کو ان کی زندگی میں ذلیل کرنے کا ذکر تھا کہ انہیں جہادوں کی شرکت سے محروم فرادو۔ اب انہیں بعد موت ذلیل فرمانے کا تذکرہ ہے کہ ان کی لاشوں پر قاز بھی نہ پڑھو۔ دوسرا تعلق پہلی آیت کریمہ میں حکم تھا کہ اے محبوب انہیں اپنے سے دور فرادو اب حکم ہے کہ انہیں بعد موت بھی اپنی دعاؤں سے دور رکھو حضور انور ہماری زندگی اور بعد موت ہماری ساتھی ہیں ان سے دور رہ کر زندگی موت ہے۔ شعر

اُن کے در پر موت آجائے توجی بایں حسن اُن کے در سے دور رہ کر زندگی اچھی نہیں

تیسرا تعلق پہلی آیت کریمہ میں منافقین سے خطاب تھا کہ اب تم بیٹھ رہنے والوں کے ساتھ رہو۔ اب ارشاد ہے کہ اے محبوب منافقوں کو مرے بعد بھی انہیں کے ساتھ رکھو آپ ان کی قبر کے پاس بھی عارضی طور پر کھڑے نہیں۔ تمہارے لائق وہ ہے جو زرا تمہارا ہو۔ بلا خالص جیسے ملاوٹی کی گنجائش نہیں۔ جو تھا تعلق پہلی آیت میں ارشاد ہوتا تھا

کہ منافقوں کو اپنی ہمراہی کا شرف نہ بخشو اب ارشاد ہے کہ جس قبر میں منافق و باہر اُس کی قبر کو بھی اپنے قدم شریف کی عزت نہ بخشیں وہاں آپ نہ جائیں نہ کھڑے ہوں وہ مٹی بھی آپ کے قدم کے لائق نہیں۔

اس آیت کریمہ کے نزول کے متعلق بخاری شریف وغیرہ میں مختلف روایات ہیں یہ فقیر ایسی جامع

## شان نزول

تقریر عرض کرتا ہے جس میں بفضلہ تعالیٰ تمام روایات جمع ہو گئیں اس جمع میں تفسیر غازی سے مدد لی گئی ہے۔ قبیلہ بنی خزیمہ کا سردار منافقین کا پیشوا و اعظم جس کے اشارہ پر سارے منافقین چلتے تھے یعنی عبداللہ ابن ابی جس کی ماں کا نام سول تھا (صادی) جب یہ مرض موت میں گرفتار ہوا تو اس نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے پاس بلایا اور عرض کیا کہ مجھے اپنی قمیض شریف عطا فرمادیں تاکہ میں اس میں کفن دیا جاؤں میری ناز جنازہ حضور انور پڑھائیں میرے لئے دعا و مغفرت فرمادیں حضور انور نے گھو اپس تشریف لا کر اپنی اوپر والی قمیض بھیج دی اس نے وہ واپس کر دی اور کہا کبھیچے والی دیکھیے جو ہم شریف سے متصل رہا ہے کچھ وقفہ کے بعد وہ مر گیا اس کا بیٹا جس کا نام بھی عبداللہ تھا جو مخلص مومن صحابی تھا حاضر ہوا اور قمیض مانگی حضور انور نے جب قمیض عطا فرمائی تو حضرت عمر غرض کیا کہ ایسے غسب العین خبیث کو قمیض عطا فرمائی جاوے تو ارشاد فرمایا کہ اسے عمر تھے قمیض کچھ فائدہ نہ دیگی مگر مجھے امید ہے کہ اس کی برکت سے انشاء اللہ ایک ہزار منافقین ایمان و اخلاص قبول کر لیں گے پھر حضور انور اس کی میت تیار ہو جانے پر اس کی ناز پڑھانے تشریف لے گئے۔ جب مصلیٰ پر تشریف فرما ہوئے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پھر عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ تو منافق بلکہ منافقوں کا سردار ہے حضور اس کی ناز کیوں پڑھاتے ہیں۔ فرمایا کہ ابھی تک مجھے میرے رب نے منافقوں کی نازیباں کے لئے دعا سے منع نہیں فرمایا ہے یہ فرمایا ہے کہ اگر تشریف بار بھی آپ ان کے لئے دعا و مغفرت کریں ہم نہ بخشیں گے۔ اگر میں جانتا کہ ستر بار سے زیادہ دعا کر فیئے اس کی بخشش ہو جاوے گی تو زیادہ دعا کرتا۔ بہر حال حضور نے اس کی ناز پڑھا دی۔ مگر واپس تشریف لائے۔ جب اسے دفن کیا جانے لگا تو پھر تشریف لے گئے اس وقت وہ اپنی قبر میں رکھا جا چکا۔ اس کی میت نکلوائی اسے اپنے نیچے والی قمیض پہنائی اور لعاب دہن شریف اس کے منہ میں ڈالا۔ یہ سارے واقعات اسی کے متبع منافقین دیکھ رہے تھے۔ انہوں نے دو باتوں پر غور کیا۔ ایک یہ کہ ایسا دشمن رسول منافق بھی حضور سے آپ کے تبرکات مانگتا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ حضور کے تبرکات واقعی داغ بلا اور مشکل کشا ہیں۔ دوسرے یہ کہ حضور انور نے ایسے موزی دشمن کو بھی منع نہ فرمایا بلکہ اس کی ساری گذارشات قبول فرمائیں۔ یہ سوچ کر اس دن چھوٹے بڑے ایک ہزار منافقین نفاق سے سچی توبہ کر کے مخلص مسلمان ہو گئے۔ اس کے بعد یہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں حضور کو ہمیشہ کے لئے منافقین کی ناز جنازہ پڑھنے ان کی قبور پر جانے وغیرہ سے منع فرما دیا گیا (تفسیر کبیر۔ روح المعانی روح البیان۔ بخاری۔ مسلم وغیرہ کتب احادیث) انشاء اللہ اس بیانی روایات جمع ہو گئیں کہ حضور

انور تین بار اس کے ہاں تشریف لے گئے۔ بیماری میں مرتے بعد اور دفن کے وقت۔ جب وہ قبر میں رکھا جا چکا تھا اور تین بار ہی حضور انور کی قمیص مانگی گئی دو بار اس نے خود مانگی اور ایک بار اس کے بیٹے سیدنا عبد اللہ نے۔ اور حضور انور نے خود اسے قمیص بھی پہنائی تھی۔ اور لعاب دہن شریف بھی اس کے منہ میں ڈالا تھا خیال ہے کہ یہ بہت دراز قدر تھا اور ادھر حضور کے چچا حضرت عباس بھی بہت دراز قدر تھے۔ جب وہ جنگ بدر میں گرفتار ہو کر آئے تو ان کے جسم پر کرتا نہ تھا۔ حضور انور نے فرمایا کہ کوئی صاحب اسے قمیص پہناویں کسی کی قمیص آپ کے جسم شریف پر نہ آئی اس منافق کی قمیص بالکل درست آگئی اور اس نے وہ ہی پہنا دی حضور انور کے اس عمل شریف اس کے احسان کا بدلہ بھی ہو گیا۔ جو اس نے حضور کے چچا پر کیا تھا (عام تفاسیر)

تفسیر **وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ**۔۔۔ قوی یہ ہے کہ یہ فرمان مالی نیا جملہ ہے لہذا اس کا واو عاطفہ نہیں بلکہ ابتدائیہ ہے۔ صلوٰۃ کے معنی نماز و رود۔ دعا۔ نماز جنازہ سب ہی ہیں مگر یہاں آخری معنی یعنی جنازہ مراد ہے جیسا کہ شان نزول سے معلوم ہوا نیز آگے ہے۔ **وَلَا تُصَلِّ عَلَى قَبْرِهِ**۔ قبر کے ذکر سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس سے مراد دعا و مغفرت ہے رب تعالیٰ نے ایک جگہ فرمایا **صَلِّ عَلَيْهِمْ** مسلمانوں کے لئے **وَعَارِضَ مَغْفِرَتٍ** فرماؤ۔ مگر دو جگہ **وَعَارِضَ مَغْفِرَتٍ** سے منع فرمایا ایک جگہ مشرکین کے لئے **مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا** **يَسْتَخْبِرُوا النَّبِيَّ** اور یہاں منافقین کے لئے مگر پہلی تفسیر قوی ہے۔ ہاں یہ کہہ سکتے ہیں کہ نماز جنازہ بھی اس لئے منع ہے کہ اس میں دعا و مغفرت ہے منہم فرما کر یہ بتایا کہ نماز جنازہ اس کی منع ہے جو مرتے وقت تک منہم ہے یعنی منافق ہے (روح الموائی) کیونکہ منہم **أَخِي** کا حال ہے **مَا كَانَ أَبَدًا** اس فرمان میں **مَا كَانَ أَبَدًا** کی صفت ہے اور **أَبَدًا** یا **قَوْلًا تُصَلِّ** کا ظرف ہے یا **مَا كَانَ** کا یعنی جو منافق مر جائے اس پر ہمیشہ نماز نہ پڑھیں یعنی کبھی یا جو منافق ہمیشہ کے لیے جاوے اس طرح کی منافقت پر اس کا دم نکلے اس کی نماز نہ پڑھیں کیونکہ اگرچہ اسے بھی قبر میں زندہ کرتے ہیں مگر نا کافی اور سزا کے لئے نہ کہ جزد کے واسطے لہذا وہ زندہ گی بھی موت ہے۔ (تفسیر روح المعانی بیان خازن۔ کبیر وغیرہ) یہ دوسری تفسیر قوی ہے لہذا یہ بھی **وَلَا تُصَلِّ عَلَى قَبْرِهِ**۔ یہ دوسری مانعت ہے جو براہ راست حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے حضور انور کے واسطے سے سارے مسلمانوں کو منافق کی قبر پر کھڑا ہونا یا قیام سے مراد صرف کھڑا ہونا نہیں بلکہ وہاں جانا۔ بیٹھنا۔ کھڑا ہونا ٹھہرنا سب ہی مراد ہے جبکہ زیارت کرنے دعا کرنے دفن کرنے یا دفن کے بعد دعا کرنے کے لئے ہو۔ کہ سب حرام ہے قبر میں ہر کام مزج وہ ہی مذکور منافق ہے یعنی اسے محبوب ان کی قبر پر زیارت کرنے فائز ہونے کا خیال کرنے اور شرام کرنے کے لئے نہ جاوے۔

تختہ۔ عبرت کے لیے وہاں جانا جائز بلکہ بہتر ہے حضور انور ابو جہل وغیرہ کی لاشوں پر تشریف لے گئے اُن سے کلام بھی فرمایا۔ اِنَّهُ كَفَرُوْا بِاللّٰهِ ذُنُوْبًا عَظِيْمًا۔ اس فرمانِ عالی میں مذکورہ منافقوں کی وجہ ارشاد ہوئی یعنی اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اگرچہ زبانی طور پر مسلمان محسوس ہوتے ہیں مگر حقیقتہً وہ اللہ رسول کے منکرِ نختہ کافر ہیں اور کفار کے لئے نہ دعا و مغفرت جائز ہے نہ ان کی قبر کی زیارت جائز کہ اس میں ان کی قبروں کی تعظیم و توقیر ہے جو ناجائز ہے یہ دونوں چیزیں صرف مومنوں کے لئے ہیں۔ دُعَاؤُا ذٰلِكَ فَاسْمَعُوْا۔ اس فرمانِ عالی میں یا تو ان منافقوں کی دوسری وجہ کا ذکر ہے یا کفرُ با اللہ کے دوام کا یہاں فاسق سے مراد کفر نہیں کہ وہ پہلے ہی مذکور ہو چکا بلکہ صرف مسلمانوں کو ستانا۔ حضور انور کو دکھ دینا وغیرہ مراد ہے۔ مطلب یہ ہے کہ بعض کافر مروت والے ہوتے ہیں ان میں شرم و حیا ہوتی ہے۔ دل کے نرم ہوتے ہیں۔ کسی کو ستانے نہیں مگر یہ لوگ تو کافر بھی ہیں موزی بھی حضور انور کو ایذا رسانی بھی۔ اسی حالت میں یہ مرے پھر یہ دکھایا نماز جنازہ یا کسی عزت و احترام کے مستحق نہیں ہو سکتے وہ مر گئے اس حال میں کہ وہ بدکار مسلم آزار تھے ابھی تفسیر سے معلوم ہوا کہ اس آیت کریمہ کی چند تفسیریں ہیں قوی اور ظاہر تفسیر یہ ہے کہ اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کسی منافق کی جو مر جائے کسی نماز جنازہ نہ پڑھیں۔ اور نہ کہیں ان کی قبر کی زیارت کریں نہ وہاں جا کر دعا و خیر کریں کیونکہ یہ صرف زبانی کلمہ گو ہیں در حقیقت اللہ رسول کے انکاری۔ پرے درجے کے کافر ہیں صرف کافر ہی نہیں بلکہ موزی اور مومنوں کے دشمن ہیں اس حال یعنی کفر و دشمنی پر وہ مر گئے ایسوں کی نہ نماز جنازہ درست ہے نہ ان کے لئے دعا و خیر۔ خیال ہے۔ عبد اللہ ابن ابی کی نماز جنازہ اس کی قبر پر جانے سے تو حضور انور کو منع فرمایا گیا مگر اس کو کنن میں رکھنے کے لیے چادر دینے کا ذکر نہ تو قرآن مجید میں کیا گیا نہ حضرت عمرؓ نے اس پر زور دیا کہ حضور اسے چادر نہ دیں۔ کیونکہ اس کے مانگنے پر چادر عطا نہ کرنا جو دوسنا کے خلاف تھا۔ نیز اس صورت میں اس خبیث کا احسان حضرت عباسؓ پر رہ جاتا۔ روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیفہ ابن یمان سے خفیہ طور پر فرما دیا تھا کہ فلاں فلاں کا خاتمہ منافقت پر ہوگا۔ مجھے اُن کی نماز جنازہ سے منع فرما دیا گیا ہے۔ حضور انور کی وفات کے بعد جب کوئی مشکوک آدمی مرتا تو حضرت عمرؓ اس کے جنازہ کے لئے حضرت خدیفہ کو بلاتے۔ اگر آپ جاتے تو حضرت عمرؓ بھی جاتے تھے اگر نہ جاتے تو حضرت عمرؓ بھی نہ جاتے تھے سمجھ جاتے کہ یہ اس فہرست کا آدمی ہے جو حضرت خدیفہ کو بتا دی گئی ہے (روح البیان) یہ ہے حضور انور کا علیم غیب۔

فائدے۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے۔ حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ:۔ عبد اللہ ابن ابی

جیسا سخت منافق بھی جانتا تھا کہ حضور انور کے تبرکات قبر میں مشکل کشائی کرتے ہیں۔ جیسا کہ شان نزول سے معلوم ہوا آج جو اس کا انکار کرے اور کہے قبر میں تبرکات سے جانا محض بیکار ہے صرف اپنے اعمال ہی فائدہ دیں گے۔ وہ اس منافق سے بھی بدتر ہے دوسرا فائدہ کافر و منافق کے لئے کوئی تبرک قبر و شہر میں مفید نہیں کیونکہ اس کے پاس ایمان نہیں۔ بغیر جان کوئی دوا مفید نہیں۔ بغیر ایمان کوئی تبرک مفید نہیں یہ فائدہ بھی اسی شان نزول سے حاصل ہوا کہ حضور نے حضرت عمر سے فرمایا کہ میری چادر اُسے فائدہ نہ دے گی۔ تیسرا فائدہ حضور انور کے ہر عمل میں صدائے حکمتیں ہوتی ہیں دیکھو منافق کو چادر شریف عطا کی اس کی نماز جنازہ پڑھی یہ جانتے ہوئے کہ اس کے لئے یہ چیزیں بیکار ہیں مگر اس عمل شریف سے ایک ہزار منافقوں کو ایمان مل گیا۔ چادر نے منافقوں کو ایمان بخش دیا۔ چوتھا فائدہ حضور کے تبرکات تہبند شریف چادر مبارک بال شریف وغیرہ مومن کے لئے قبر میں کام آتے ہیں پانچواں فائدہ مردے کے کفن میں تبرک چیزیں رکھنا جائز ہے وہاں یہ نہ کہہو کہ مردہ پھولے پھٹے گا تو اس کی آلائش ہے یہ چیزیں لٹھڑ کر خراب ہوں گیں، دیکھو آپ زمرم پلینا جائز ہے حالانکہ معلوم ہے کہ وہ پیٹ میں جا کر کیا بتاتا ہے۔ چھٹا فائدہ :- مردے کو کفنی (الفی) دنیا سے غلاف کعبہ میں لپیٹ کر دفن کرنا جائز ہے۔ کہ حضور انور کی چادر شریف غلاف کعبہ سے افضل ہے کہ غلاف کعبہ پیٹ کا صحبت یافتہ ہے اور یہ چادر شریف حبيب اللہ کی صحبت یافتہ۔ مگر حضور انور نے ابن ابی کو اس میں لپیٹا اور دفن کیا حضرت زینب کی وفات پر اُن کے سینہ پر اپنا تہبند شریف رکھوا کر دفن فرمایا اس کی پوری بحث ہماری کتاب جاء الحق میں دیکھو۔ ساتواں فائدہ :- حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شان بہت بلند و بالا ہے کہ آپ کی رائے کے مطابق بہت سی آیات آئیں۔ چنانچہ کافر قیدیں سے مذہب لینا انہیں انہیں پر چھوڑنا اچھے رائے کے مطابق شراب کی حرمت۔ مقام ابراہیم کو جانا بنا بنا۔ عورتوں کے پردہ واجب ہونے منافقوں پر نماز جنازہ نہ پڑھنے کی آیت یہ آیات آپ کا دلئے شریف کے مطابق آئیں۔ (کبیر) اس لئے حضور انور نے فرمایا کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتے۔ یا فرمایا کہ گزشتہ اُمتوں میں الہام واسے اولیاء ہوتے اگر میری امت میں ہیں تو عمر ہیں۔ یعنی اس امت میں ضرور ہوں گے کہ یہ اشرف امت ہے اور حضرت عمر ضرور الہام واسے ہیں۔ آٹھواں فائدہ کافر و منافق کو مرحوم کہنا یا رحمتہ اللہ یا رضی اللہ عنہ کے القاب دینا یا اُن کے لئے ختم قرآن مجید کرنا امن کی فاتحہ قیل وغیرہ کرنا حرام ہے۔ یہ فائدہ لا تعلیل کی پہلی تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ صلوٰۃ سے مراد دعاء و رحمت و مغفرت ہو۔ نواں فائدہ :- کافر و منافق کی نماز جنازہ پڑھنا حرام ہے یہ فائدہ بھی لا تعلیل کی پہلی تفسیر سے حاصل ہوا۔ جبکہ صلوٰۃ سے مراد نماز جنازہ ہو۔



دسواں فائدہ :- نماز جنازہ کا ثبوت قرآن مجید سے ہے یہ فائدہ بھی لاتعلل کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ جب کفار منافقین کی نماز جنازہ پڑھنا ممنوع ہے تو مسلمان پر نماز درست ہے۔ گیارہواں فائدہ :- جو منافق یا کافر توبہ کر کے مسلمان مخلص ہو کر مرے اس کا جنازہ پڑھا جائے گا یہ فائدہ منہم فرمانے سے حاصل ہوا کہ جو تمام عمر منافق ہی رہے اور رہتے ہوئے مسلمان پر نماز نہیں جو منافق رہتا ہوا مرے اس پر نماز نہیں۔ بارہواں فائدہ کافر منافق کی قبر کی زیارت کرنا وہاں پھول چڑھانا وہاں فاتحہ پڑھنا۔ کسی ہندو کی سادھی پر پھول وغیرہ ڈالنا مرام ہے یہ فائدہ وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِہٖ - سے حاصل ہوا۔ افسوس کے مسلمان یہ سبق بھول گئے وہ مشرکین کی خوشامد میں تلک ہندو کے مرثیے لکھنے لگے گاندھی کی سادھی پر پھول چڑھانے اس کی کبریا کرم کرنے لگا جانے لگے۔ تیسرا اصول فائدہ :- حضور انور کی والدہ ماجدہ طیبہ طاہرہ مومنہ ہیں یہ فائدہ بھی لَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِہٖ سے حاصل ہوا کیونکہ کافر منافق کی قبر کی زیارت ممنوع ہے اور حضور انور بہ اجازت رب تعالیٰ جناب آمنہ کے مزار پر انوار پر مدینہ منورہ سے سفر کر کے زیارت کے لئے تشریف لے گئے وہاں بہت روئے اور سب کو دکھایا اور فرمایا کہ میں نے اپنی والدہ کے لئے دعا و مغفرت کی اجازت مانگی تو مجھے منع کر دیا گیا۔ زیارت قبر کی اجازت مانگی تو دے دی گئی۔ اس اجازت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مومنہ ہیں (روح المعانی) رہا دعا و مغفرت سے منع فرمانا وہ اس لئے ہے کہ وہ بے گناہ ہیں چودہواں فائدہ :- یہ کلمہ گو مومن نہیں بعض کافر بھی ہیں لہذا ہر کلمہ گو کی نماز جنازہ نہیں یہ فائدہ كَحَدَّثَنَا بِاللَّهِ سے حاصل ہوا۔ دیکھو کلمہ گو منافقوں کو قرآن مجید نے کافر کہا اور ان پر نماز سے منع کیا۔ پندرہواں فائدہ :- حضور انور کی عظمت کا انکار رب تعالیٰ کا انکار ہے یہ فائدہ كَحَدَّثَنَا بِاللَّهِ سے حاصل ہوا۔ دیکھو منافقین اللہ تعالیٰ کے منکر نہ تھے حضور انور کے مرتبہ سے چلتے تھے اُن کے متعلق قرآن مجید نے فرمایا كَحَدَّثَنَا بِاللَّهِ سَوَّلُوا فَاَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ بَیِّنَاتٌ لِّمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ - سارے کافر یکساں بعض کافر بھی موزی بھی اور بعض کافر ہیں مگر موزی نہیں یہ فائدہ فَاسْمِعُونِ سے حاصل ہوا۔ ابوطالب اور ابولہب یکساں نہیں۔ پہلا اعتراض :- جب عبداللہ ابن ابی نے حضور انور کی چادر شریف اپنے کفن کے لئے مرض الموت میں مانگی تو وہ مومن ہو گیا کہ اس نے حضور انور کی نبوت مان لی پھر اس کی نماز پر کیوں اعتراض ہوا۔ جواب غالب یہ ہے کہ اس کا مرض کرنا بھی نفسانی بنا پر تھا کہ میری میت بعد موت خراب نہ ہو حضور انور نماز پڑھیں تو دوسرے مسلمان بھی پڑھیں۔ ورنہ مجھے نہ کفار دفن کریں گے نہ مسلمان واللہ اعلم دوسرا اعتراض :- معلوم ہوا کہ نبی کی چادر آپ کا لعاب شریف با آپ کے بال مردے کا عذاب دفع نہیں کر سکتے محض بیکار ہیں دیکھو لعاب اللہ ابی یہ چیزیں اپنے ساتھ قبر میں لے گیا مگر اس کا عذاب کم نہ ہوا۔ جواب جی ہاں کافر منافق کو ان سے فائدہ نہیں ہوتا مومنوں کو ضرور ہوتا ہے حافظ شریفی کہتے ہیں۔

بر آب کو تر و زمزم سفید نتواں کرو  
 کیم بخت کے راکہ باقتند سیاہ  
 تو اسے پاک کر دے زنگ آئینہ  
 ویکن نہ آید زنگ آئینہ (سعدی)

کالی کبلی آپ زمزم و کوثر سے دھو د سفید نہ ہوگی  
 آئینہ کا زنگ دور ہو سکتا ہے مگر تپھر کا آئینہ نہیں بن سکتا

تیسرا اعتراض :- اس آیت کریمہ کے نزول کے متعلق روایتیں مختلف ملتی ہیں بعض روایات میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے چادر اور نماز جنازہ کے لیے خود عبداللہ ابن ابی نے عرض کیا۔ بعض میں ہے کہ اس کے بعد اس کے بیٹے نے بعض میں ہے کہ حضور انور نے اسے چادر شریف اس کی زندگی ہی میں دے دی بعض میں ہے کہ بعد جب دفن کیا جا رہا تھا۔ تو قبر سے نکلا کہ عطا فرمائی ان میں مطابقت کیونکر ہو۔ جواب :- ان روایات کی مطابقت اس بیان سے ہو گئی جو ہم نے شان نزول میں عرض کیا۔ کہ عبداللہ ابن ابی نے اپنی زندگی میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قمیص منگائی پھر واپس کر دی۔ کہ مجھے قمیص وہ دیں جو جیم اطہر سے لگی ہے۔

پھر اس کی موت کے بعد اس کے بڑے نے قمیص مانگی لہذا وہ دونوں روایات مطابق ہو گئیں پھر اس کی موت کے بعد حضور انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔ پھر واپس تشریف لے آئے اور پھر اس وقت تشریف لے گئے۔

جب وہ قبر میں رکھا جا چکا تھا۔ اسے نکلا کہ چادر مبارک عطا فرمائی اور لعاب مبارک ڈالا لہذا تمام روایات درست ہیں (از تفسیر خازن)

چوتھا اعتراض :- اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ پتہ نہ تھا کہ میرے قمیص اور لعاب مبارک ڈالنا اس کو مفید نہ ہو گا ورنہ جسے گز عطا نہ فرماتے۔ علم غیب کی نفی ہو گئی۔

جواب :- اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سب معلوم تھا یہ بھی معلوم تھا کہ اس عطا پر ایک ہزار منافقتیں کو دولت ایمان و اخلاص نصیب ہوگی جیسا کہ ابھی شان نزول میں عرض کیا گیا۔ اسی لئے رب تعالیٰ نے قمیص شریف عطا فرماتے ہوئے یا اس کی نماز جنازہ پڑھتے وقت منافقت کی بات نہیں بھیجی بلکہ یہ بتا دیا کہ جو چکے کے بعد آئینہ کے بیٹے

منع فرمایا۔ یعنی اسے محبوب تمہارا انتشار پورا ہو چکا ایک ہزار کو تمہاری قمیص کی عطا نے ایمان دے دیا۔ آپ اُسکندہ ایسا نہ کرنا۔ پانچواں اعتراض ہے۔ ان منافقین کے متعلق اولاً کافر ارشاد ہوا پھر وَهُمْ خَائِبُونَ لَعَلَّكُمْ فَسِقَ کفر سے کہیں ہلکا ہے کہ کفر بدعتیہ کی کافری کا نام ہے اور فسق بدعتی کا۔ پھر اس ترتیب سے ان دونوں کا ذکر کیوں ہوا جواب: اس کا جواب ابھی تفسیر میں گزر گیا کہ یہاں فسق سے مراد ان کی ایذا رسانی ہے۔ یعنی یہ ایسے کافر ہیں جو کفر کے ساتھ اول درجہ کے موزی بھی ہیں۔

**تفسیر صوفیانہ** جیسے رحمت کی بارش اگرچہ بعض زمینوں کو فائدہ نہیں دیتی مگر دوسری جگہوں میں بہاؤ لگا دیتی ہے۔ یوں ہی حضور انور کی قمیص نے اگرچہ ابن ابی کو فائدہ نہ دیا کہ وہ زمین شور تھی مگر اُس قمیص نے ایک ہزار کو ایمان و اخلاص بخش دیا۔ یہ ہی حال ہر تبرک کا ہے مومن کو کسی دلی کے قریب میں دفن کرو۔ کیونکہ مردہ بھی زندہ کی طرح اچھے پڑوس سے تکلیف پاتا ہے۔ ایک بار حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حجامت کی سر کے بال مبارک اُدھے تو ابو طلحہ کو عطا فرمائے اور اُدھے دیگر صحابہ کرام میں تقسیم فرما دیئے جنہیں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جہاد کے وقت اپنی ٹوپی میں رکھتے تھے۔

اور بعد وفات اپنے کفن میں ساتھ لے گئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بال کی برکت سے مکان آفات سے قبر عذاب سے محفوظ رہتے ہیں۔ حضرت عبداللہ ابن امیس کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ شریف کی لاشی عطا فرمائی اور فرمایا کہ اس لاشی سے جنت کی سیر کیا کرنا۔ وہ وفات تک اپنے ساتھ رکھتے تھے بوقت وفات وصیت کی کہ میرے ساتھ یہ لاشی دفن کر دی جاوے اس لئے مسلمان اب زمزم میں بھگو کر کپڑا کفن کے لئے رکھتے ہیں عہد نامہ۔ خلاف کعبہ قبر میں رکھواتے ہیں۔ یہ واقعہ شریف بہت سے مسائل کا خزانہ ہے۔ صوفیاء یہ فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کے لئے حضور سے فرمایا گیا عَلَیْہِمْ اَنْ کَفَرُوْا منافقین کے لئے فرمایا گیا لَا تَحْزَنْ

عَلٰی ہٰذَا مَثَلٌ اُن میں سے کسی کے لئے دعا نہ کرو کافر کی قبر پر جانے سے محبوب کو روک دیا۔ زندہ مومن کے دل میں مردہ مومن کی قبر میں حضور کو جلوہ گر نہ ہونا ہے نصیب کافر کی۔ اگر کوئی کہے کہ بعض دفعہ حضور انور کے تبرکات پاس ہوتے ہیں۔ مگر بلائیں آجاتی ہیں۔ تو اس کی وجہ ہماری ناقصی ہے دیکھو کلمہ معظہ مدینہ منورہ کی زمین طاعون سے محفوظ کر دی گئی ہیں۔ مگر جب وہاں کے باشندوں نے ان کی حرمت نہ کی تو بعض وہاں طاعون سے مرنے لگے۔ رب تعالیٰ تبرکات کا قدر شناسی کی توفیق دے۔ (روح البیان)

وَلَا تَعْجِبْكَ أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ

اور نہ حیرت میں ڈالیں تم کو مال ان کے اور اولاد ان کی اس کے سوا نہیں کہ ارادہ کرتا ہے اللہ  
اور ان کے مال اور اولاد پر تعجب نہ کرنا

إِنَّ يَعْدِيَهُمْ بِهَآئِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ

یہ کہ عذاب دے انہیں بسبب ان کے دنیا میں اور نکل جائیں جائیں ان کی اس حال میں کہ وہ  
دنیا میں ان پر وبال کرے اور کفر پہ ہی ان کا دم نکل جاوے

كَفْرُونًا

کافر ہوں

تعلق :- اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق :- پچھلی آیات کریمہ میں منافقین  
پر ظاہری عذابوں کا ذکر ہوا یعنی زندگی اور بعد موت حضور انور کے فیوض و برکات سے محروم رہنا کہ زندگی میں سے  
حضور کے ہمراہی اور سفر سے محروم کہ نہ سفر میں حضور کے ساتھ جاسکیں نہ جہاد میں اور بعد موت حضور انور کی نماز اور دعاؤں سے  
محروم اب انہیں منافقوں کے باطنی عذابوں کا ذکر ہے جو بظاہر نعمت ہیں اور درحقیقت عذاب یعنی مال و اولاد گویا ایک  
قسم کے عذاب کے بعد دوسرے قسم کے عذاب کا تذکرہ ہے۔ دوسرا تعلق :- پچھلی آیات کریمہ میں منافقوں کے رحمت عالم  
کی رحمت سے محرومی کا ذکر تھا اب خاندانی نعمت سے ان کی محرومی کا تذکرہ ہے گویا عام رحمت سے محرومی کا ذکر فرما کر  
خاص نعمت سے محرومی کا ذکر ہے کہ وہ اولاد اور مال کے ذریعہ رب تعالیٰ کا قرب حاصل نہ کر سکے تیسرا تعلق :- پچھلی آیات  
میں منافقوں کی آرام طلبیوں کا ذکر ہوا اب اس آرام طلبی کے بسے انجام کا تذکرہ ہے یعنی راہ خدا میں گری میں سفر نہیں کر  
سکتے جس کا نتیجہ یہ ہے کہ ان کے لئے مال و اولاد وبال بن گئے۔

تفسیر وَلَا تَعْجِبْكَ یہ فرمانِ عالی یا تو معطوف ہے وَلَا تَعْجِبْكَ (م) پر تو واو عاطفہ ہے اور اس میں  
خطاب بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے مگر درحقیقت امت سے ہے اور یا نبی جملہ ہے اور واو ابتدائیہ ہے یہ فرمانِ نبی جملہ  
اور خطاب ہر قرآن پڑھنے والے مسلمان سے تعجب بنا ہے اعجاب سے جس کا مادہ غجب ہے اعجاب پسند آنا تعجب کرنا  
حیرت کرنا اعجاب حیرت میں ڈالنا۔ اَمْوَالُكُمْ دَوْلَادُكُمْ یہ فرمانِ عالی فاعل ہے لَا تَعْجِبْكَ کا احوال جمع ہے مال  
کی مال وہ جس کی طرف نفس مائل ہو۔ اور اُس سے ضروریات پوری پوری کی جاویں چونکہ مال منقولی اور غیر منقولی  
بہت قسم کے ہیں اس لئے اموال جمع ارشاد ہوئی اولاد جمع ہے چونکہ بیٹے بیٹی بلکہ ان کی اولاد یعنی پوتے نواسے سب کو

شمال ہے اگرچہ اولاد مال سے زیادہ عزیز ہوتی ہے مگر چند وجہوں سے اموال کا ذکر اولاد سے پہلے ہوا۔ مال کی ضرورت ہر فرد ہر ذات کو ہر وقت ہر جگہ ہے اولاد کی اتنی ضرورت نہیں۔ مال کے بغیر اولاد وبال معلوم ہوتی ہے مال ہو تو اولاد بھی معلوم ہوتی ہے۔ مال سے نفس یعنی ذات کی بقا ہے اولاد سے نسل کی بقا اور ظاہر ہے کہ نفس نسل پر مقدم ہے۔ مال اولاد پر مقدم ہے کہ مال سے غذا حاصل ہوتی ہے جس سے خون اس سے نطفہ اس سے بچہ پیدا ہوتا ہے۔ مال اولاد کی ضرورت اور محبت بالغ ہونے پر ہوتی ہے مال سے محبت اول سے ہی ان وجوہ سے اموال کو اولاد سے پہلے بیان فرمایا (روح البیان) اَللّٰهُمَّ يَدُكَ اَشَدُّ مِنْ يَدِ ابْنِكَ اَتَيْتَ يَتِيمًا يَتَمَّرُ بِهَا - یہ فرمان عالی لَا تُحِبُّكَ کی وجہ ہے انما سے حصر کا فائدہ ہوا۔ عذاب سے مراد ان کے کرتوتوں کی دنیا میں سزا ہے جیسا کہ اس فرمان سے ظاہر ہے۔

فِي الدُّنْيَا يَرِثُ عَذَابُكَ طَرَفٌ سَمِيٌّ اَللّٰهُ تَعَالٰی کا ارادہ صرف یہ ہے کہ انہیں ان کے مال و اولاد کے ذریعہ دنیا میں سزا دی جائے کہ لوگ مشقت سے حرام طلال ذریعوں سے مال جمع کریں بہت جانفشانی سے اس کی حفاظت کریں اور حسرت سے چھوڑ جائیں نیز اولاد کے لئے ہر طرح کی محنت مشقت کریں مگر وہ جوان ہو کر نالائق نکلے بجائے خدمت کرنے کے انہیں پریشان کرے۔ مال سے انہیں آرام ملے نہ اولاد سے۔ دنیا میں تو ان کے مال و اولاد کا نتیجہ یہ ہے۔ دَتَوْهُمُ اَخْسَرُ مِنْهُمْ دَهْرًا اَنَّهُمْ كَانُوا يَجْعَلُونَ اَمْوَالَهُمْ اَنْوَاعًا يَتَمَرَّرُونَ ان کا انجام یہ ہے کہ مرتے وقت ان کی جان بہت سخت تکلیف سے نکلے کہ ان کے دل مال و اولاد میں پھنسے ہیں مرتے وقت نزع کی تکلیف اور ان پیاری چیزوں کے چھوٹنے کی تکلیف ان وجوہ سے آفت بالائے آفت ہے۔ نیز یہ مشغولیتیں انہیں اللہ رسول کی طرف متوجہ نہیں ہونے دیتی اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے۔

خلاصہ تفسیر | اسے قرآن پڑھنے والے مسلمان تو منافقوں کافروں کی مال و اولاد کا مداوی دیکھ کر حیرت نہ کرنا کہ جب یہ لوگ اللہ کے دشمن ہیں تو انہیں اس قدر مال و اولاد کیوں ملے یہ چیزیں ان کے لئے رحمت نہیں اللہ تعالیٰ کا ارادہ صرف یہ ہے کہ انہیں ان کے مال و اولاد وبال ہو جائیں۔ کہ ان چیزوں کے حاصل کرنے حفاظت کرنے میں مشغول رہیں اور یہ چیزیں ان کے لئے دنیا میں عذاب بن جاویں اور ان کی جان نہایت سختی سے نکلے۔ یہ کافر ہو کر مر جاویں خیال رہے کہ یہی آیت کریمہ ابھی چند رکوع پہلے رکوع میں گزر چکی مگر اس آیت اور اس آیت میں چار طرح فرق ہے۔ اولاً دَلَّ عَلَیْكَ تَعَالٰی ہاں اَتَيْتَ یَتِیْمًا دَاوُسے کیونکہ وہاں پہلے گزر چکا تھا کہ یہ منافقین نماز پڑھتے ہیں تو سستی سے اور راہ خدا میں مال خرچ کرتے ہیں تو بوجہ سمجھ کر پھر ارشاد ہوا اَلَا تَحِبُّكَ یعنی جب ان کا یہ حال ہے تو تم ان کی مال و اولاد پر حیرت نہ کرو یعنی ان کی بد عملی کے بعد اس کا ذکر تھا مگر یہاں پہلے ان کی چند سزاؤں کا ذکر ہوا یہ بھی ایک سزا کا ذکر لہذا اوامر ارشاد ہوا دَلَّ عَلَیْكَ تَعَالٰی ہاں ارشاد ہوا اَلَا تَحِبُّكَ اور یہاں ارشاد ہوا اَلَا تَحِبُّكَ یعنی وہاں اولاد کے ساتھ بھی لایا یہاں نہیں وہاں دوبارہ لانا کی نیکی کے لئے آیا کہ نہ اس پر تعجب کرو



نہ اس پر یہاں لاکے بغیر ارشاد فرما کر بتایا گیا کہ اُن کے مال و اولاد عذاب ہونے میں یکساں ہیں۔ وہاں ارشاد تھا  
لِيُعَذِّبَهُمْ لَام سے یہاں ارشاد ہے اَنْ يُّعَذِّبَهُمْ یعنی اُن سے تاکہ معلوم ہو کہ وہاں بھی لام بمعنی اُن تھا کیوں کہ  
رب کے کام علت سے دلا ہوتے ہیں جیسے رب فرماتا ہے اِنْ يَّشَاءُ اللَّهُ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذُنُوبِهِمْ لَيُعَذِّبَهُمْ لَام بمعنی اُن ہے  
وہاں ارشاد تھا اِنَّ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا اور یہاں ارشاد ہوا اِنَّ الدُّنْيَا یعنی یہاں حیۃ نہیں ہے جس میں اشارۃ فرمایا  
گیا کہ اُن کی زندگی قابل ذکر نہیں وہ ایسی ہی دُنی اور حقیر ہے جیسے دُنیا حقیر و ذلیل (تفسیر خازن کبیر - معانی وغیرہ)

فائدے

اس آیت کریمہ کے فوائد میں سے ایک اسی آیت کی تفسیر میں عرض کئے گئے برکت کے لئے یہاں کچھ عرض  
کئے جاتے ہیں پہلا فائدہ: کفار کی مالداری عیالدار پر کبھی لپچاتی نظر نہیں کرنی چاہیے مومن  
کی غریبی کافر کی امیری سے بہتر ہے یہ فائدہ دَلَّعُجْبُتُ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ: کافر کی مالداری کو اُس  
کی محبوبیت یا مقبولیت کی دلیل نہ سمجھے کہ یہ عقیدہ کفر ہے یہ کہنا کہ خدا تعالیٰ فرعون عمرو و ابوجہل سے راضی ہے  
کیونکہ انہیں دولت سلطنت بخشی یہ کفر ہے مال و دولت دشمن کو بھی دے دی جاتی ہے۔ یہ فائدہ بھی دَلَّعُجْبُتُ سے  
سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ: کفار اپنے کمائے ہوئے حاصل کئے ہوئے مالوں کے مالک ہوتے ہیں اگرچہ انہوں  
نے ناجائز عقود سے حاصل کئے ہوں جیسے سوزہ شراب وغیرہ یہ فائدہ اَمْوَالُہُمْ سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے  
ان کے جائز ناجائز مالوں کو ان کے مال کہا حتیٰ کہ اگر جنگ میں کفار مومنوں سے مال چھین لیں تو اخلاف کے نزدیک  
مالک ہو جائیں گے حتیٰ کہ مجاہدین غازی اسلام ان کے وہ سارے مال غنیمت میں حاصل کر سکتے ہیں اگرچہ سو و  
شراب کی تجارت وغیرہ سے حاصل کئے ہوئے ہوں چوتھا فائدہ: مشرکین و کفار کے نکاح درست ہیں اگرچہ  
اسلامی طریقے سے نہ ہوئے اور ان کی اولاد حلال ہے یہ فائدہ اَوْلَادُہُمْ سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے ان کو  
بچوں کو اُن کی اولاد کہا نیز رب تعالیٰ نے جمیلہ کو ابولہب کی بیوی فرمایا۔ دسواں فائدہ: حَتَّالُہُ الْحَطَبِ مسئلہ  
اگر کافر خاوند بیوی مسلمان ہوں تو ان کے کفر کے زمانہ کا نکاح قائم رہے گا دوبارہ نکاح کرنے کی ضرورت نہیں یہ مسئلہ  
بھی اس آیت سے نکل سکتا ہے۔ پانچواں فائدہ: جو مال و اولاد رب تعالیٰ سے غافل کر دے وہ اللہ کا عذاب  
ہے یہ فائدہ اَنْ يُّعَذِّبَهُمْ سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ: غافل کافر منافق کی جاگنی بہت سخت ہوتی ہے کہ نہیں  
نزع کی شدت کے ساتھ دنیا چھوٹنے کی تکلیف بھی ہوتی ہے دو تکیفوں کا اجتماع ہوتا ہے یہ فائدہ دَلَّعُجْبُتُ سے  
اِنْفَسَمَہُمْ سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ: غافل کافر سے غافل کافر بدتر ہے کہ غافل کبھی سوچ سکتا ہے  
کہ بعد مسلمان ہو جاتا ہے مگر غافل کو یہ نصیب نہیں ہوتا وہ کبھی برا بھلا سوچتا ہی نہیں یہ فائدہ دَلَّعُجْبُتُ  
کَاخِرُوکَ سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض: بنی کریم صل اللہ علیہ وسلم کی نگاہ کبھی کفار کی دولت کی طرف نہیں اُٹھتی نہ حضور نے کبھی

اُن پر تعجب کیا حضور کی شان توبہ تھی۔ فخر

دولت دنیا خاک برابر اتھکے خالی دل کے تو گر مالک کشور تخت نہ افسر علی اللہ علیہ وسلم  
پھر حضور نور سے لَا تُجِيبُكَ فرمانا کیونکر درست ہوا۔ جواب: ہر ان جیسی آیات میں خطاب مسلمان سے  
ہوتا ہے اور اگر حضور نور سے ہو بھی تو منظور ہوتا ہے سنا نائمت کو رب فرماتا یا ایتھا الیتھ ۱۵۱  
مَلَقْتُمُ النَّسَاءَ وَبِكْحُوْهُنَّ مَا لَمْ يَحْضُرُوْهُنَّ مَلَقْتُمُ فِيْ خُطَابِ مُسْلِمَانُوْنَ ہے دوسرا اعتراض۔  
یہ آیت بعینہا ابھی دو رکوع پہلے گذر چکی پھر دوبارہ کیوں ارشاد ہوئی جس کلام میں ایک بات بار بار کہی جاوے  
وہ کلام رب کا نہیں بندے کا ہے (آریہ) جواب: ہر اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی جواب  
الزامی توبہ ہے کہ سورج بار بار نکلتا دن رات بار بار آتے جاتے ہیں پنڈت جی بار بار سانس لیتے ہیں تو چاہیے  
کہ اُن میں سے کوئی چیز رب کی نہ ہو سب انسان کی بنائی ہوئی ہوں۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ بندہ بار بار غافل  
ہو جاتا ہے قرآن مجید بار بار جگاتا ہے فطری چیز ہے کہ کفار کا مال و منال دیکھ کر بے سمجھ مسلمانوں کے منہ میں پانی آ  
جاتا ہے اس لئے بار بار اعلان ہوتا ہے کہ اُن کے مال سے دھوکا نہ کھانا یہ عذاب ہے سورہ رحمن شریف میں قریباً  
ایک ہی آیت اکتیس جگہ ہے اسی حکمت تیسرا اعتراض لہٰذا اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ بعض بندوں کا برا چاہتا  
ہے یہ رب العالمین کی شان سے بعید ہے جب وہ مومن و کافر سب کا رب ہے تو اسے سب ہی کا بھلا چاہنا  
مناسب ہے اگر اب یعنی باپ اولاد کا برا چاہے تو وہ مہربان باپ نہیں۔ اگر خدا بندوں کا برا چاہے تو وہ رب  
رحیم نہیں (ہندو۔ آریہ) جواب: ہر اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی۔ جواب الزامی توبہ  
ہے کہ تم بتاؤ رب تعالیٰ مسلمانوں کا بھلا چاہتا ہے یا برا مسلمان وہ ہیں جو دن رات گائیں ذبح کرتے رہتے ہیں یقیناً  
تمہارے نزدیک بھی اُن کا بھلا تو چاہے گا نہیں ورنہ تم اور مسلمان دونوں برابر سرگ (جنتی) ہوئے تو یقیناً اُن  
کا برا چاہے گا کہ انہیں دوزخ یعنی فرک میں بھیجے گا۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ یہ پسند کرتا ہے کہ سارے بندے  
مومن منتقی بن جاویں مگر جو بندے ایسا نہیں کرتے انہیں سزا ضرور دیتا ہے مجرم کو سزا دینا شان ربوبیت کے بالکل  
مطابق ہے کفار کی اولاد کے لیے غفلت کی باعث بنیاداً گناہ ہے۔ برا چاہنے اور سزا دینے میں بڑا فرق ہے۔

تفسیر صوفیانہ

ایک پھول کا رس شہد کی کمی کے پیٹ میں شہد بنتا ہے مگر بھڑ (جمبوڑی) کے پیٹ  
میں زہر۔ یہ نہ پھول کا قصور ہے نہ پھول لگانے والے باغ کے مالک کا بلکہ معذہ کا ہے

مال اولاد اللہ کی نعمت ہے مگر بیدار دل مومن کے پاس ہو تو قرب الہی کا ذریعہ بلکہ کبھی صدقہ جاریہ بن جاتے  
ہیں اور کافر کے پاس غفلت و تکبر کا سبب۔ یہ لوگ سانپ یا بھڑ ہیں کہ ہر چیز ان کے پاس غفلت بنتی ہے  
ابو جہل کا مال زہر تھا۔ کیونکہ وہ ایک سانپ کے معذہ میں تھا۔ حضرت ابوبکر صدیق اور عثمان غنی کا مال شہد ہوا

اس آیت میں اس کا ذکر ہے کہ اے مومن تو ان کے مال و اولاد کو دیکھ کر یہ نہ سمجھنا کہ ان کے لئے یہ بہتر ہے ان کے لئے یہ وہ سانپ ہے جو انہیں کوڑے گا وہ زہر ہے جو انہیں پر چڑھیں گاتھی کہ یہ کفر پر چائیں گے یہ ان سے زندگی موت کے وقت اور موت کے بعد مصیبتیں ہی اٹھائیں گے۔ سانپ کا زہر دوسروں کو ہلاک کرتا ہے ان کا زہر یعنی یہ مال خود انہیں ہلاک کرے گا۔

وَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا

اور آتماری جاتی ہے کوئی سورت یہ کہ ایمان لاؤ اللہ پر اور جہاد کرو ساتھ

اور جب کوئی سورت اترے کہ اللہ پر ایمان لاؤ اور اس کے رسول کے ہمارا جہاد

مَعَ رَسُولِهِ اسْتَذْنِكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا

رسول کے اس کے تو اجازت دیجئے ہیں آپ سے طاقت والے ان میں سے اور کہتے ہیں

کرو تو ان کے مقدور والے تم سے رخصت دیجئے ہیں اور کہتے ہیں ہمیں چھوڑ دیجئے

ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ۝۶ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ

چھوڑ دو ہم کو رہیں ہم ساتھ بیٹھ رہنے والوں کے راضی ہوئے اس سے کہ ہوں ساتھ

کہ بیٹھ رہنے والوں کے ساتھ ہوئیں انہیں پسند آیا کہ پیچھے رہنے والی عورتوں

الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۝۷

پچھے رہنے والیوں کے اور ہر کردی گئی اوپر دونوں کے پس وہ نہیں سمجھ سکتے

کے ساتھ ہو جائیں اور ان کے دلوں پر ہر کردی گئی تو وہ نہیں سمجھ

تعلق یہ ان آیات کریمہ کا پھیلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پہلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ منافقوں کے مال ان کی اولاد دنیا میں عذاب ہیں اب اس عذاب ہونے کا ثبوت دیا جا رہا ہے کہ انہیں یہ مال و اولاد ہی اخلاص اور جہاد سے روکتے ہیں جو چیز نیک اعمال سے روکے وہ عذاب ہی ہے گویا پہلے عذاب ہونے کا دعویٰ تھا اب اس کی دلیل بیان ہو رہی ہے۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت کریمہ کے آخر میں ارشاد ہوا کہ ان منافقوں کی جان بہت سختی سے نکلے گی اور یہ کفر پر مریں گے اب اس کا ثبوت دیا جا رہا ہے کہ ایمان سے کتراتے ہیں جس سے لغو و برباد ہو اور جہاد سے بچتے ہیں جو شہادت کا ذریعہ ہے اور شہادت میں جان نہایت آسانی سے نکلتی ہے۔

تیسرا لعلق: گذشتہ آیات میں ذکر تھا کہ منافقین جہاد سے بچنے کے لئے مختلف بہانے بناتے ہیں اب فرمایا جانا ہے کہ ان بہانوں کی وجہ یہ ہے کہ وہ جہاد میں نہ جانے والی عورتوں سے محبت ان کی طرف میلان رکھتے ہیں (کبیر) تفسیر یہ: وَإِذَا الْمُسْلِمَاتُ سُوْرًا جَوْنَهُنَّ يَحْمِلْنَ فِيْهِنَّ حِمْلَهُنَّ اس لئے اس کا داؤد اجدائیم ہے اِذَا کے لغوی معنی ہیں جب مگر یہاں اس کے معنی ہیں جب کبھی یعنی دوام کے لئے ہے (معانی) سورت کے معنی اُس کے اقسام ہم پہلے پار میں خَاتُوْنٌ يُّسُوْرًا يَّحْمِلْنَ فِيْهَا حِمْلَهُنَّ کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں یہاں مراد سورۃ کی آیات ہیں جیسے قرآن مجید کی ہر آیت کو قرآن کہہ دیتے ہیں۔ کتاب کی ہر عبارت کو کتاب یوں ہی سورت کی آیات کو سورۃ فرمایا گیا۔ کیونکہ کسی ساری سورت میں ایمان و جہاد کا حکم نہیں۔ بعض کے خیال میں اس سے مراد سورۃ توبہ ہے کیونکہ اس میں ایمان و جہاد کا حکم بہت ہے مگر پہلی توجیہ قوی ہے۔ (روح البیان و کبیر و معانی) اَنْ اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَجَاهِدُوْا مَعَهُ تَمْسُوْلِيْہ۔ اس فرمانِ علی میں اُن سے پہلے یہ پوشیدہ ہے اُن یا تو مصدر یہ سے یا تفسیر کا اگرچہ منافقین اللہ تعالیٰ کو مانتے تھے مگر حضور انور کے بغیر مانے ہوئے اللہ کو ماننا ایمان نہیں۔ نیز وہ کلمہ بھی پڑھتے تھے۔ تو ریاکاری منافقت کے لئے نہ کہ اخلاص سے اس لئے ارشاد ہوا کہ اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ کہ اخلاص کے ساتھ اللہ تعالیٰ پر ایمان لاؤ اس طرح کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا نبی مانو اگرچہ جہاد ہمیشہ ہی اچھی عبادت ہے مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد سونے پر سہاگہ سے کعبہ منظر کے قریب کی وجہ سے ایک کا ثواب ایک لاکھ ہے تو حضور انور کی ہمراہی حضور کے قریب میں عبادت کس شان کی ہو گی۔ اندازہ لگا لو چونکہ عبادت پر ایمان مقدم ہے اس لئے ایمان کا ذکر پہلے ہوا اور جہاد کا ذکر بعد میں مع رسول فرما کر یہ بتایا کہ تم کو رب تعالیٰ نے اچھا موقعہ دیا کہ اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمراہی میں جہاد نصیب ہوگا جس سے اُس کا ثواب اور زیادہ ہوگا۔ خیال رہے کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان یہی ہے کہ اُس کو رسول کی معرفت جانا مانا جاوے۔ بعض اوقات بعد ایمان جہاد ہی اعلیٰ عبادت ہوتا ہے لہذا یہ فرمان اور ترتیب بیان بالکل درست و قوی ہے۔ اِسْتَاذَنْكَ اَوْ لَوْ اَسْطَوٰی مِنْهُمْ۔ یہ عبارت جزاء ہے اِسْتَاذَنْكَ رائے کی استینازان کے معنی ہیں اِذْنٌ یعنی اجازت مانگنا اور توجع ہے ذُوْی طُوْلٍ ط کے پیش سے اس کے معنی لبائی اس کا مقابل عرض (چوڑائی) اور عمق گہرائی ہے مگر طُوْل کے فتح سے معنی طاقت و قوت ہے مالی طاقت ہو یا جسمانی طاقت چونکہ انسان جسمانی اور مالی طاقت میں وہ بے چوڑے کام کر سکتا ہے جو کمزور غریب آدمی نہیں کر سکتا۔ اس لئے غنی طاقت و غیرہ کو طُوْل کہا جاتا ہے (روح البیان) جہاد کے موقعہ پر معذور و مجبور لوگوں کا معذرت پیش کرنا برا نہیں۔ ہاں معذور و بے لوگوں کا بہانے بنانا بُرا ہے اس لئے یہاں اَوْ لَوْ اَسْطَوٰی فرمایا وَاَقَالُوْا ذَمًا مَّا مَكْنٰی مَعَهُ اِلْتَعَاذٌ بِیْنٍ یہ عبارت معطوف ہے اِسْتَاذَنْكَ دامن پر قول سے مراد اشارۃً کتابةً کہنا ہے

نہ کہ صَاحَۃ یعنی وہ جو کچھ کہیں اس کا مطلب و مقصد یہ ہوتا ہے کہ جیسے اور مجبور و معذور لوگ بیٹھ رہے ہیں ہم بھی اُن کے ساتھ بیٹھ رہیں ورنہ وہ صَاحَۃ یہ کہنے کی ہمت نہیں کر سکتے تھے ہم دُکے متعلق بار بار عرض کر چکے ہیں کہ یہ غیر متفرقہ فعلوں میں سے ہے اس کا صرف امر اور مضارع ہی آتا ہے نہ اس کا مصدر ہے نہ اور دوسری گروائیں یعنی وہ کہتے ہیں کہ ہم کو مدینہ منورہ ہی میں چھوڑ دیجئے کہ ہم بیٹھ رہنے والوں کے ساتھ آرام سے یہاں بیٹھ رہیں یہی بات بتانے کے لئے آگے ارشاد ہوا۔ رَاٰصُوْاۤیَّانِ یَّکُوْنُوْا مَعَ الْخَوَالِفِ یہ فرمانِ عالی یا تُوَقَّادُوْا نَافَا (۱۴) کی تفسیر ہے یا اُس کی عِلَّتْ یَّکُوْنُوْا کے معنی میں رہیں خَوَالِفِ جمع ہے خَالِفَہ کی فاعل کی جمع فَوَائِلِ کہیں نہیں آتی سوا و لفظوں حاکم کہ اس کی جمع صَوَالِکَ ہے اور فَوَائِلِ اس کی جمع فَوَائِلِ ہے (تفسیر کبیر) خَالِفَہ صحیحہ رہنے والی عورت خَوَالِفِ ایسی عورتیں بعض مفسرین نے فرمایا کہ بہنیں و برکت سے صحیحہ رہ جانے والا مرد بھی خَالِفَہ ہے اس میں تانیث کی نہیں بلکہ اس لفظ کو وصفیت سے اسمیت کی طرف منتقل کرنے کی ہے (روح البیان) اس صورت میں خوالف سے مراد منافقین ہیں بہنیں سے صحیحہ ہر رحمت سے دور یعنی یہ کوشش کرتے ہیں کہ دوسرے منافقین کے ساتھ یہ بھی رہیں اس فرمانِ عالی میں اُن کی موجودہ حالت کا ذکر ہوا۔ وَطِيعَ اللّٰهُ عَلَى قُلُوْبِهِمْ - یہ فرمانِ عالی معطوف ہے مَضُوْا لَہُمْ پر اس میں اُن کے آئندہ حال کا ذکر ہے یعنی ان کے دلوں پر بے ایمانی منافقت کم ہمتی وغیرہ کی مہر لگ گئی وہ آئندہ بھی کسی جہاد میں جانے کی ہمت نہ کریں گے۔ طِيعَ اور ختم و دونوں کے معنی اچھاپ۔ مہر اس کی پوری تحقیق ہم سپر پارہ میں خَتَمَ اللّٰهُ عَلَى قُلُوْبِهِمْ کی تفسیر میں کر چکے ہیں دل کی سختی جس کی وجہ سے اس کے اندر کافر نکل نہ سکے۔ ایمان محبت رسول خوفِ خدا۔ آخرت کا وہیمان داخل نہ ہو سکے۔ ختم یا طِيع کہلاتا ہے اسی مہر کا نتیجہ یہ ہے کہ قَلَمٌ لَا یَفْقَهُوْا - اب وہ سمجھتے ہی نہیں کہ جہاد اللہ رسول کی اطاعت میں کیا فائدہ ہے میں اور کفر منافقت جہاد سے جی چرانے وغیرہ میں کیا نقصانات خیال ہے کہ فہم پر سمجھ کو کہتے ہیں فقہ خاص دینی سمجھ کو جس سے انسان دینی نقصان و نفع کو سمجھ اللہ تعالیٰ یہ سمجھ کسی سے سلب نہ کرے۔

خلاصہ تفسیر

جب کہیں ایسی آیات نازل ہوتی ہیں جس میں اخلاص والے ایمان اور جہاد کا حکم ہو کہ لوگو! مخلص مومن بنو جان و مال سے جہاد کرو۔ تو معذورین کا تو ذکر نہیں، ان منافقوں

میں اچھے خاصے سچے سچے تھے۔ بل والے بھی آپ سے مدینہ میں رہ جانے کو سو بہانے بنا کر اجازت چاہتے ہیں وہ تمام باتیں بنا کر کوشش یہ کرتے ہیں کہ ہم کو چھوڑ جاہیے ہم معذور مجبور لوگوں کے ساتھ ہی بیٹھ رہیں۔ یہ لوگ بہادر مجاہدین کے ساتھ جانے پر خوش نہیں اس پر خوش ہیں کہ صحیحہ رہ جانے والی عورتوں یا بزدل منافقوں کے ساتھ رہیں اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان کے دلوں پر نفاق و کفر کی مہر کر دی گئی اب وہ بھلا بُرا نہیں سمجھتے۔

فائدہ ہے: ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے ہیں: ۱۔ فائدہ: کہیں آیت کو بھی سورۃ کہہ دیا جاتا ہے



یعنی جز کو کل کا نام دے دیا جاتا ہے۔ یہ فائدہ - **وَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ** (الحج) سے حاصل ہوا۔ کیونکہ کسی پوری سورت میں ایمان و جہاد کا حکم نہیں۔ ان کا حکم آیات میں ہی ہے۔ رب فرماتا ہے **فَأَنذِرْ سَوَاءً مَّا كَانَ يَحْتَسِبُ**۔ وہاں بھی سورۃ سے مراد آیت ہو سکتی ہے۔ دوسرا فائدہ: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو مانے بغیر اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات بلکہ تمام ایمانیات کو ماننا ایمان نہیں یہ فائدہ **أَجْنَبُوا بِاللَّهِ** سے حاصل ہوا کہ مذکورین منافقین اللہ تعالیٰ اور قیامت وغیرہ کے منکر نہ تھے مگر انہیں حکم دیا گیا کہ اللہ پر ایمان لاؤ یعنی رسول اللہ پر ایمان لاؤ تیسرا فائدہ: بعض علماء نے فرمایا کہ ایمان کے بعد جہاد سب سے اعلیٰ عبادت ہے کہ رب تعالیٰ نے یہاں ایمان کے ساتھ جہاد کا ذکر کیا۔ نماز وغیرہ کا ذکر نہ کیا اس سے دلیل کا جواب **إِنْ شَاءَ اللَّهُ** اعتراض و جواب میں دیا جائے گا۔ چوتھا فائدہ: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عبادات بہت ہی افضل ہیں کہ ان میں حضور کی ہمراہی کا فیضان بھی شامل ہوتا ہے یہ فائدہ **مَعَ سُوْرَةٍ** سے حاصل ہوا۔ آج مسجد نبوی کی ایک نماز پچاس ہزار غاروں کے برابر ہے کیوں اس لئے کہ وہاں حضور کا قرب میسر ہے۔ لہذا دنیا بھر کے مسلمانوں کی نمازوں سے صحابہ کرام کی نمازیں افضل تھیں۔ جو حضور انور کی ہمراہی یا ان کے پیچھے ادا ہوئیں۔ پانچواں فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت مانگنا کبھی جان ایمان ہوتا ہے اور کبھی اصل کفر اگر وہ کفر بازی بہانہ پیلے کے لئے ہو تو کفر ہے یہ فائدہ **إِسْتَأْذَنَكَ** (الحج) سے حاصل ہوا۔ خصوصاً جب کہ یہ عقیدہ ہو کہ حضور کو ہمارے ولی مالا و ارادوں کی خبر نہیں۔ ہم حضور کو دھوکا دے سکتے ہیں معاذ اللہ۔ چھٹا فائدہ: بعضے گناہوں کی نحوست سے دل پر کفر و نفاق کی مہر لگ جاتی ہے کہ پھر ایمان اور نیک اعمال کی توفیق نہیں ملتی یہ فائدہ **وَطَبَعَ عَلَى قُلُوْبِهِمْ** سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ: ہر دینی صحیح سمجھتے فقہ کہتے ہیں وہ کامل ایمان سے نصیب ہوتی ہے جتنا ایمان قوی **إِن شَاءَ اللَّهُ** اتنا ہی تقویٰ زیادہ۔ یہ فائدہ **فَيَسْجُدْ لِّيَخْفِقُ** سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض: یہاں ارشاد ہوا کہ جب کبھی ایمان و جہاد کے حکم کی سورت اترتی ہے۔ قرآن مجید میں نہ تو کوئی سورۃ ایمان ہے نہ جہاد نہ کسی سورت میں اول سے آخر تک ایمان یا جہاد کا حکم پھر یہ فرمان عالی کیونکر درست ہوا۔ جواب: تفسیر کبیر وغیرہ نے اس اعتراض کا جواب یہ دیا کہ یا تو اس سورت سے مراد سورۃ توبہ ہی ہے کہ اس میں جہاد کا بہت سختی سے حکم دیا گیا یہ ضروری نہیں کہ سورت میں اول سے آخر تک ایک ہی حکم ہو۔ سورۃ بقرہ میں اول سے آخر تک گائے کا ذکر نہیں ہے مگر سورۃ بقرہ ہم سورتوں کے نام کی وجہیں پہلے پارہ میں عرض کر چکے ہیں۔ یا سورۃ سے مراد آیات ایمان و جہاد ہیں کہ ہر آیتہ کو سورۃ بلکہ قرآن کہہ سکتے ہیں جیسے پانی کا ہر قطرہ پانی ہے۔ دوسرا اعتراض: یہاں ایمان کے ساتھ صرف اللہ کا ذکر کیوں ہوا ایمان تو بہت باتوں پر ہوتا ہے۔ جواب: صحیح طور سے جو اللہ پر ایمان لائے گا وہ ساری ایمانیات پر ضرور ایمان لائے گا جیسے ہمارے ماں کا پ بہت سے رشتوں کا ذریعہ ہیں کہ ان کا ہر رشتہ دار ہمارے عزیز ہیں ان کا باپ ہمارا دادا ان کے بھائی ہیں ہمارے چچا بھتیجے وغیرہ اللہ تعالیٰ کی بندگی اس کے

سارے بندوں سارے ایمانیات کے ماننے کا ذریعہ لہذا اٰمَنُوا بِاللّٰہ میں یہ سب کچھ آگیا۔ تیسرا اعتراض: ہر ملے منافقین ایمان تو رکھتے تھے اُن کے ایمان کا شرعاً اعتبار بھی تھا پھر ان سے اٰمَنُوا کیوں فرمایا گیا کہ ایمان لاؤ جواب: مفسرین نے فرمایا کہ یا تو اس کے معنی ہیں ایمان پر قائم رہو جیسے یَاٰیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا ۲ یا اس سے مراد ہے کہ اخلاص کے ساتھ ایمان لاؤ جو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں قبول ہو کہ اس کے ذریعہ اعمال بھی قبول ہوتے ہیں بشرطِ جواز اور بے شرط قبول کچھ اور فقیر کے نزدیک یہی جواب قوی ہے چوتھا اعتراض: ہر مَعَ دَسُوْہ کا تعلق اٰمَنُوا سے ہے یا جَاہِدُوا سے جواب ظاہر یہ ہے کہ اس کا تعلق جَاہِدُوا سے ہے چونکہ حضور انور کے ساتھ نیک اعمال درجہ بہت ہی بڑھ جاتا ہے اس لئے مَعَ دَسُوْہ فرمایا گیا۔ کون ہے جو ایمان میں حضور انور کے ساتھ ہو۔ یا پھر اہل اعتراض: ہر اس آیتہ کریمہ سے معلوم ہوا کہ جہاد نماز سے بھی افضل ہے۔ ایمان کے بعد جہاد ہی کا درجہ ہے فرمایا گیا۔ اٰمَنُوا بِاللّٰہ و جَاہِدُوا ۱۲ جواب: ہر حق یہ ہے کہ نماز ساری عبادات سے عموماً افضل ہے کہ ساری عبادات فرش پر آئیں مگر نماز عرش پر پر بلا کر عطا ہوئی معراج کا تحفہ نیز نماز کا کم قرآن مجید میں بہت زیادہ دیا گیا نیز جہاد بھی نماز قائم کرنے کے لئے کیا جاتا ہے الَّذِیْنَ اِنْ مَلَکْنَا حُمْدَیْ الْاَسْمَاءِ اَقَامُوا الصَّلٰوۃ ہاں بعض ہنگامی حالات میں جب کہ کسی جگہ جہاد فرض عین ہو جائے تو عارضی طور پر جہاد افضل ہوگا۔ سنی کہ جہاد کے لئے نماز میں قضا کرنی پڑ جاوے تو کی جائیگی یہاں یا تو یہ ہنگامی حالات کی حالت میں ارشاد ہوا ہے یا منافقین جہاد سے ہی بچنے کے لئے جیلے بہانے بنایا کرتے تھے نمازیں تو پڑھ لیا کرتے تھے ان وجوہ سے صرف جہاد کا ذکر ہوا بہ ہر حال یہ فرمان اس خصوصی موقعہ کے لحاظ سے ہے جب کہ جہاد کی سخت ضرورت تھی جھٹھا اعتراض: ہر یہاں ارشاد ہوا اِذَا دَرَأْتُمُ الْکُفْرَ (الحج) ہم کو چھوڑ دیجئے کہ ہم بیٹھنے والے کے ساتھ رہیں مگر وہ منافقین یہ تو نہ کہتے ہوں گے ورنہ اُن کا نفاق کھل جاتا وہ تو کوئی اور ہی جیلے بہانے کرتے ہوں گے۔ جواب: ظاہر یہ ہے کہ قائل سے مراد ہے ان کا مقصد کلام یعنی یہ سب کچھ اس مقصد سے کہتے ہیں کہ انہیں عورتوں بچوں کے ساتھ چھوڑ دیا جائے یا وہ اپنی بیماری آزاری کا بہانہ کر کے کہتے تھے کہ جیلے فلاں فلاں بیمار کو رہ جانے کی اجازت دی گئی ہے ہم بھی ان ہی کی طرح بیمار بنا پارہیں ہم کو بھی ان کے ساتھ رہ جانے کی اجازت دی جاوے یا یہ مطلب ہے کہ ہم کو بیماروں بچوں کے ساتھ رہنے دیجئے تاکہ ان کی خدمت و گرائی کریں

تفسیر صوفیانہ اللہ تعالیٰ کبھی کسی کو توحیداً آخرت جمع کرنے کا سنہرا موقعہ دیتا ہے خوش نصیب ہے وہ جو نادر موقعہ سے فائدہ اٹھائے۔ بد نصیب ہے وہ جو ایسے موقعہ کے فیوض سے محروم رہے منافقین کو رب نے موقعہ دیا تھا کہ حضور انور کے ساتھ جہاد کرتے مگر انہوں نے فائدہ نہ اٹھایا خیال رہے کہ جہاد وغیرہ میں حضور کی جہانی ہم رہی خاص اُن صحابہ کو میسر ہوئی مگر حضور کی غیبی ہم رہی تاقیامت غازیوں کو حاصل ہے جہادوں میں حضور انور علیہ السلام تشریف فرما ہوتے ہیں جس سے بعض لوگوں نے مشاہدہ بھی کیا ہے۔

صوفیاء فرماتے ہیں کہ مقبولین بارگاہ کے مزارات کے پاس مسجدیں اس لئے بنوائی جاتی ہیں کہ نمازیں ان کے قرب میں ادا ہوں اور قابل قبول ہوں دیکھو جاحد ذاکہ صلی اللہ علیہ وسلم رسولہ ارشاد ہوا نیکوں سے اللہ کی رحمت کے دروازے کھلتے ہیں۔ گناہوں سے زحمتوں اور غصہ کے دروازے کھلتے ہیں۔ - انبیاء کرام اور اولیاء عظام و علماء ربانی کی صحبت و مراعات وہ عبادت نیکی ہے جس سے رحمت کے دروازے کھلتے ہیں۔ بعض گناہوں سے دل پر کفر کی مہر لگ جاتی ہے۔ فرمایا گیا وَكَلِمَةٍ مِّنْ قَوْلٍ بِحُزْنٍ۔ بعض گناہوں سے حافظہ خراب ہوتا ہے امام شافعی نے اپنے استاذ و امام دیکھ سے خرابی حافظہ کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا گناہ چھوڑ دو۔ حافظہ قوی ہو جاوے گا۔ علم نور ہے اور نور قصور والوں کو نہیں دیا جاتا۔ خود فرماتے ہیں:

تَشْكُوتُ إِلَى ذِكْرِ سَوْءِ حَقِيقَتِي فَأَوْصِيَنِي إِلَى تَرْكِ الْمَعَاصِي  
فَإِنَّ الْعِلْمَ نَوْمٌ مَّا جِئَ إِلَيَّ وَأَمَّا النَّوْمُ لَا يُعْطَى بَعْدَ هَا

غرضیکہ جیسے غذاؤں کا اثر معدہ جگر بلکہ دل و دماغ پر پڑتا ہے ایسے ہی اعمال ظاہری کا اثر دل و دماغ خیالات بلکہ روح تک پہنچتا ہے۔ منافقوں کے دلوں پر مہر لگ جانا پھر ان کا کچھ بھی نہ سمجھ سکتا ان کے مذکورہ باطل اعمال کا نتیجہ ہوتے ہیں

لَكِنَّ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا

مگر پیغمبر اور وہ جو ایمان لائے ساتھ ان کے جہاد کیا انہوں نے

لیکن رسول اور جو ان کے ساتھ ایمان لائے انہوں نے اپنے مالوں اور

بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأَوْلِيَّكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ

ساتھ مالوں اپنے کے اور جانوں اپنی کے اور ہر لوگ ہیں کہ واسطے ان کے بھلائیاں ہیں

جانوں سے جہاد کیا اور انہیں کے لیے بھلائیاں ہیں

وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿۸۸﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ

اور یہ لوگ ہی کامیاب ہیں تیار کیں اللہ نے واسطے ان کے جنتیں

اور یہ ہی مسرور کو پہنچے اللہ نے ان کے لیے تیار کر رکھی ہیں بہشتیں جن

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ ذَٰلِكَ

کر بہتی ہیں ان کے نیچے سے نہریں ہمیشہ رہیں گے وہ ان میں یہ ہے

کے نیچے نہریں رواں ہمیشہ ان میں رہیں گے یہ ہی

۱۱  
ع  
۱۲

الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿۱۹﴾

کامیابی بڑی

بڑی مسرت دہنی ہے

تعلق بہ ان آیات کریمہ پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں منافقوں کے جہاد سے بچنے کا جملہ یہاں کر کے وطن میں رہ جانے کا ذکر ہوا اب تصویر کا دوسرا رخ دکھایا جا رہا ہے کہ مخلص مومنین بخوشی ہر طرح کے جہاد کرتے ہیں گویا منافقین کے عیوب کے بعد مخلصین کے صفات کا تذکرہ ہے تاکہ مسلمان ان عیوب سے بھی یہ صفات اختیار کریں۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں اشارۃً فرمایا گیا تھا کہ منافقین خواہ فیہ ہر خیر و برکت سے دور رہنے والے منافقوں کے ساتھ رہنے پر راضی ہیں اب ارشاد ہے کہ مخلصین حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہنے پر خوش ہیں جن کے دم قدم سے کامیابیاں وابستہ ہیں گویا بڑوں کی ہمراہی کے بعد اچھوں بلکہ اچھوں کے بادشاہ کی ہمراہی کا ذکر ہے۔ اللہ نصیب کرے تیسرا تعلق پچھلی آیت برہمنہ میں منافقوں کے جہاد سے رہ جانے کا ذکر ہوا اب ارشاد ہے کہ اس سے جہاد پر کوئی اثر نہ پڑے گا کیونکہ سارے مخلصین دین اپنے مال و جان سے جہاد کرتے ہیں وہ آپ کے ہمراہ ہیں گویا منافقین کی علیحدگی کے بعد مومنین مخلصین کی ہمراہی کا ذکر ہے۔ چوتھا تعلق پچھلی آیت کریمہ میں فرمایا گیا کہ منافقوں کا جہاد سے الگ رہنا ذریعہ ہے ان کے دلوں پر کفر کی مہر لگ جانے کا اب ارشاد ہے کہ مخلصین کا آپ کے ساتھ رہنا ذریعہ ہے دل پر ایمان نقش ہو جانے کا گویا کفر کی مہر لگ جانے کے بعد ایمان لازم ہونے کا تذکرہ ہے۔

تفسیر۔ کہن الرسول والذین آمنوا۔ لفظ یکن واحد و در کرنے کے لئے آتا ہے۔ جس سے بتایا گیا کہ جہاد سے بچنے والے صرف منافقین ہیں رہے ہمارے رسول اور ان کے جان نثار صحابہ وہ تو دل و جان سے حاضر رہتے ہیں۔ یا مطلب یہ ہے کہ منافقین کے جہاد نہ کرنے سے یہ دھم نہ کرنا کہ جہاد نہ ہو سکے گا۔ اللہ کے رسول اور مومنین تو ہر طرح جہاد کرتے ہیں لہذا جہاد جاری رہیں گے قرآن کریم میں جہاں کہیں الرسول یا رسولہ بغیر قید کے آئے وہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی مراد ہوتے ہیں وہ ہی یہاں مراد ہے الذین آمنوا میں سارے مہاجرین و انصار داخل ہیں چونکہ لفظ مومنون اور لفظ آمنوا میں حضور داخل نہیں ہوا کرتے کیونکہ لوگ ہیں ایمان لانے والے یا

ایمان لینے والے۔ حضور انور میں ایمان دینے والے اس لئے حضور انور کا ذکر علیحدہ کیا جاتا ہے آپ کو مومنین یا آمنون  
 میں داخل نہیں کیا جاتا یہ بات یاد رہے معہ یہ طرف سے آمنون کا یعنی وہ لوگ جو رسول کے ساتھ ایمان لائے  
 خیال رہے کہ یہاں ہمراہی سے زمانی یا مکانی ہمراہی مراد نہیں۔ کیونکہ حضور انور کا ایمان عالم ارواح کا ہے اور دلوں کا ایمان  
 دنیا میں آنے کے بعد حضور کا ایمان عرضی ہے ہمارا فرضی پھر ہمراہی کیسی ہو بلکہ ایک قسم کی نوعیت میں ہمراہی مراد ہے کہ  
 رسول کی طرح دل و زبان ارکان سے ایمان لائے۔ منافقوں کی طرح صرف زبانی ایمان نہ رکھا۔ جیسے بلقیس نے کہا تھا  
 اسَلَّمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ حَالَانِکَ بَلْقِیس کا ایمان حضرت سلیمان کے بعد تھا۔ خیال رہے کہ نوعیت ایمان میں  
 بھی نبی اور امتی کے ایمان میں بڑا فرق ہے ہم مومن حضور انور ایمان ہمارا کلمہ محمد رسول اللہ حضور کا کلمہ انا رسول اللہ  
 ہمارا ایمان حصولی حضور کا ایمان حضوری ہمارا ایمان بالغیب حضور کا ایمان بالشیء اذہ کہ سارے ایمانیاں حضور کے  
 دیکھے بجائے۔ صرف اخلاص میں ہمراہی ہے اس کی کچھ بحث یہاں روح البیان نے بھی کی ہے اور ہم نے جاواہر الحق حصہ  
 اول میں بہت تفصیل سے اس کا ذکر کیا۔ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ - یہ فرمان عالی کہیں  
 الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ - کی خبر ہے۔  
 جَاهِدُوا سے مراد میں اب تک کے کئے ہوئے سارے جہاد ہر سے پیکر نبوک تک اموال سے مراد ہر قسم کے وہ  
 مال جو جہاد میں کام آویں۔ روپیہ پیسہ سواریاں ہتھیار غازیوں کی غذا واد وغیرہ جانوں سے جہاد کرنے سے مراد  
 ہے میدان جہاد میں حاضر ہو جانا۔ خواہ وہاں کفار سے جنگ کریں یا جنگ کرنے والوں کی مدد کریں۔ کھانا پکائیں  
 زخمیوں کی مرہم پٹی کریں وغیرہ سب ہی جہاد یا نفس ہیں بعض اوقات یہ لوگ مال و جان دونوں سے جہاد کرتے  
 تھے بعض اوقات صرف مال سے بعض اوقات صرف جان سے یہ فرمان عالی سب کو شامل ہے۔ اُولَئِكَ  
 لَهُمُ الْخَيْرَاتُ قوی یہ ہے کہ یہ فرمان عالی معطوف ہے جَاهِدُوا (الحزم) پر جملہ اسمیہ کا عطف جملہ فعلیہ  
 پر جاتے ہیں۔ خیرات سے مراد یا تو دین دنیا کی بھلائیاں ہیں فتح غنیمت عزت عظمت دنیا کی نعمتیں خاتمہ بالآخر  
 قبر کے حساب سے معافی۔ آخرت میں اللہ تعالیٰ کی رضامندی جنات میں داخلہ سب ہی مراد ہیں اور ہو سکتا ہے  
 کہ خیرات سے مراد مٹی حوریں ہوں رب فرماتا ہے۔ فَبِهِنَّ خَيْرٌ اِنَّ جَنَّاتٍ لَّهُمْ کے مقدم فرمانے  
 سے صحر کا فائدہ ہوا۔ واقعی جہاد کی بھلائیاں صرف مجاہدین کے لئے ہیں۔ اُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ  
 یہ فرمان عالی معطوف ہے اُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ پر اگر خیرات سے مراد مٹی حوریں تھیں تو مفلحون  
 سے مراد ہے جنت کی دوسری نعمتوں سے بہرور ہونا اور اگر خیرات سے دین دنیا کی ساری نعمتیں تھیں تو فلاح  
 سے مراد ہے دونوں جہان کی آفات سے محفوظ رہنا۔ ہے فلاح کے معنی اس کے اقسام ہم پیدہ پارہ کے  
 شروع میں عرض کر چکے لَعَلَّ اللّٰهُ لَكُمْ جَنَّتًا سے یہ فرمان عالی یا تو لَعَلَّ الْخَيْرَاتُ کی تفسیر و تفصیل



ہے یا مَخْلُوعَات کی تعلیم و مستقل نعمتوں کی تفصیل۔ ہا عَدَّ بَنَیٰ اَعْدَاؤُنْیَ معنی طیار کرنا یا نامزد فرو دینا کسی کے نام پر لگایا  
لفظ اللہ فرما کر یہ بتایا کہ یہ نامزدگی کسی طرح ختم یا تبدیل نہیں ہو سکتی کیونکہ رب تعالیٰ کی طرف سے ہے فہم میں لام ملکیت  
کا ہے یا نفع کا چونکہ ہر جنتی کو خصوصاً غازی مجاہدوں کو بہت سے باغات عطا ہوں گے لہذا جنات جمع ارشاد ہوا  
تَجْرِیْ مِّنْ تَحْتِہَا الْاَنْهَارُ - یہ فرمانِ عالی جنات کی صفت ہے پانی کی روانی اور روانی  
سے باغ کی رونق و سبزی میں بہت اضافہ ہو جاتا ہے نیز درمیانِ باغ نہر رواں سے وہ نظارہ ہوتا ہے کہ سچا  
اللہ اس لئے ہر جگہ جنات کے ساتھ روانی نہر کا ذکر ہوتا ہے تَحْتِہَا مَعْنٰی ہیں اہل جنت کے محلوں کے نیچے یا درختوں  
کے نیچے چونکہ وہاں صرف پانی کی نہر نہ ہوگی بلکہ دودھ، شہد، شراب، طہور کی نہریں بھی ہوگی اس لئے انہیں جمع ارشاد  
ہوا نہر اور بحر (دریہ) کے بہت سے فرق ہم بار بار عرض کر چکے ہیں خَالِدِیْنَ فِیْہَا یہ فرمانِ عالی اہم کی ضمیر سے حال  
ہے خلود کے معنی دراز قیام بھی ہیں اور ہمیشہ قیام بھی یہاں ہمیشگی مراد ہے کیونکہ دوسری جگہ اَبَدًا بھی ہے یعنی وہ اہل جنت  
ان باغات میں ہمیشہ رہیں گے کہ نہ انہیں موت آئے نہ باغات کو فنا نہ اُن میں خزاں یہ تمام باتیں اس ایک فرمان میں  
آئیں فنا کی دھڑکن ہر لذت کو بے مزہ کر دیتی ہے وہاں یہ نہیں۔ ذٰلِکَ الْمَوْنٰی الْعَظِیْمَ یہ فرمانِ عالی منافقین کے  
اس خیال کی تردید میں ہے کہ جہاد سے بچ جا ماگھروں میں آرام کرنا بڑی کامیابی ہے فرمایا گیا کہ بے دق و خواہش راہ میں فنا  
بقا ہے۔ جان و بنا ز مدگی ہے لٹ جانا سب کو پالینا ہے سب کو کھودینا پالینا ہے یہ ہی تو بڑی کامیابی ہے شہد  
جو جوان بیٹے کی میرت پر نہ رویا وہ حسین جس نے سب کچھ کھو کے پھر کچھ بھی نہ کھویا وہ حسین

## خلاصہ تفسیر

ان منافقوں کے جہاد سے جان چرانے بہانے بنا کر رہ جانے سے بالکل فکر نہ فرمائیں کہ اگرچہ  
یہ جان چرائیں لیکن خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے ساتھی مخلص مومنین نے اپنی

جان و مال سے جہاد کئے اور نہایت شاندار کامیابیاں حاصل کیں ان سرودوں کے دور رہنے سے کوئی فرق نہیں ہزولایے  
مخلصین مجاہدین کے لئے دین و دنیا کی بعلائییاں ہیں کہ انہیں دنیا میں فتوحات عظیمیں عزت، حرمت، حکومت مرتے  
وقت اُسندہ کی بشارت قبر میں حساب سے رہائی قیامت اور بعد میں اللہ کی رضا سب انہیں کے لئے ہیں سب تعالیٰ  
نے اُن کے نامزدائیں جنتیں کر دی ہیں جن کے مکانات و درختوں کے نیچے بہت سی نہریں رواں ہیں وہاں سے نکلنے کا  
احتمال نہیں ہمیشہ رہیں گے نہ انہیں موت نہ باغوں کو فنا بڑی کامیابی یہ ہے کہ فانی جان و مال خرچ کر کے باقی نعمتیں حاصل کر لیں  
اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ : حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
فائدے

نفس ایمان ہیں تمام مسلمانوں سے ممتاز ہیں مطلقاً مومنین یا اٰمَنُوْا میں داخل نہیں ہوا  
کرتے یہ فائدہ یہاں اَلرَّسُوْلُ کے بعد اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فرمانے سے حاصل ہوا معطوف علیہ غیر ہوتا ہے معطوف کا حضور نور  
ایمان ہیں ہم لوگ مومن۔

شمار - قرآن تو کہتا ہے کہ ایمان میں یہ - :- ایمان یہ کہتا ہے میری جان میں یہ  
دوسرا فائدہ :- مومنین اگرچہ گنہگار ہوں مگر بفضلہ تعالیٰ حضور انور کے ساتھ ہیں اور قیامت میں ساتھ ہوں گے جیسے  
غلام آقا کے ساتھ ہوتے ہیں یہ فائدہ امتداد سے حاصل ہوا ان کا ساتھ ہی ذریعہ نجات ہے

میں مجرم ہوں آقا مجھے ساتھ لے لو کہ رستہ میں ہیں باجائے تھانہ والے (اعتراف)

گو نیست جمال و رنگ و یویم آختر نہ گیاہ باغ ادریم - سعدی

تیسرا فائدہ :- حضرات صحابہ کرام غرض مومن مجاہد غازی تھے۔ ان کے تمام جانی مالی جہاد اللہ کی راہ میں تھے۔ یہ فائدہ  
جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ (الم) سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے ان کی جنگوں کو جہاد قرار دیا چوتھا فائدہ :- ان حضرات  
کے جہاد وغیرہ سارے عبادات مقبول ہیں اور وہ حضرات ہر طرح کامیاب ہیں یہ فائدہ اُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ اور  
هُمْ الْمُقْبِلُونَ سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ :- جنت پیدا ہو چکی ہے اور جنتی لوگوں کو نامزد بھی ہو چکی کہ فلاں محل  
فلاں باغات فلاں کے لئے ہیں یہ فائدہ اَعَدَّ اللَّهُ مَاضِي فَرَمَانِ سے حاصل ہوا بلکہ دماں کے محللات پر ان لوگوں کے  
نام بھی تحریر ہیں جن کی خبر حضور انور نے معراج سے واپس تشریف لا کر دی۔ چھٹا فائدہ :- جنتی حضرات اپنی اپنی جنت  
کے مالک ہوں گے صرف جہان نہ ہوں گے یہ فائدہ لَهم جنات کے لام سے حاصل ہوا کہ لام ملکیت کا ہے۔  
ساتواں فائدہ :- جنت کے باغات میں نہریں آج بھی بہہ رہی ہیں اُن کے پھل اب بھی موجود ہیں یہ فائدہ  
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ سے حاصل ہوا کہ یہ حال ہے بعض بزرگوں نے اس دنیا میں دماں کے پھل کھائے ہیں  
جیسے حضرت مریم اور بعض نے اُن نہروں کا پانی پیا جیسے وہ صحابہ جنہوں نے حضور انور کی مبارک اونگیوں سے جاری  
ہونے والا پانی پیا۔ وہ انہیں نہروں کا تھا۔

پہلا اعتراض :- عام مومنوں کا ایمان حضور انور کے ایمان سے ہر طرح بعد میں ہے حضور کا ایمان ازلی عرشی باذات  
باقی کا ایمان یہاں دنیا میں اگر فرشی اور بالواسطہ پھر معذرت مانا کیونکہ درست ہوا۔ جواب :- اس کا جواب ایسی تفسیر  
میں گذر گیا کہ یہاں معیت اور ہمراہی زمانی یا مکانی نہیں بلکہ نوعیت ایمان میں موافقت مراد ہے۔ یعنی ان کا ایمان اس  
قسم کا ہے جس قسم کا ایمان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ دل سے اخلاص سے۔ اس اخلاص وغیرہ میں انہیں حضور انور  
کی ہمراہی حاصل ہے اگرچہ درجہ ایمان میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ غلام خدام اپنے آقا کے ساتھ ہوتے ہیں۔  
دوسرا اعتراض :- لَهمُ الْخَيْرَاتُ اور هُمْ الْمُقْبِلُونَ کی عبارت سے بصر ظاہر ہوتا ہے تو کیا  
سوائے مجاہد فانیوں کے اور کسی کے لئے بھلائیاں اور کامیابی حاصل نہیں اگر حاصل ہیں اور ضرور حاصل ہیں  
تو اس صبر کا کیا مطلب۔ جواب :- واقعی وہ بھلائیاں اور کامیابیاں جو جہاد اور غزوات کا اجر ہیں وہ  
انہیں کے لئے خاص ہیں خیرات اور فلاح بہت قسم کی ہیں۔

تیسرا اعتراض :- جَاہِلُوْا بِاَمْرِ الْاٰلِہٖ (الخ) جملہ فعلیہ ہے اور اُوْلٰئِکَ لَمْ یَخْلُصُوْا جملہ اسمیہ اور نحوی قاعدے سے جملہ اسمیہ کا عطف جملہ فعلیہ پر درست نہیں پھر یہاں یہ عطف کیوں ہوا۔  
جواب یہ قاعدہ کبھی نہیں بہت جگہ ایسے عطف واقع ہیں

تفسیر صوفیانہ | اس آیت کریمہ میں اشارۃً فرمایا گیا کہ تاقیامت مومنین مجاہدین بفضلہ تعالیٰ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوتے ہیں جو کوئی جو بھی نیکی کرتا ہے حضور انور کی ہر نیکی اسے میسر ہوتی ہے۔ اگر ان کے ساتھ ہونا ساتھ رہنا ہے تو نیک کار بنو۔ خیال رہے کہ عابدین کی حسنات بھی اور ان کی خیرات اور فلاح بھی کچھ اور مگر عارفین کی حسنات کچھ اور ہیں ان کی خیرات و فلاح بھی کچھ اور عاشقین کی حسنات خیرات و فلاح چیز ہی دوسری ہیں دنیا میں نفس کے حجاب سے چھپکا بڑی کامیابی ہے بڑا کافر ہمارا نفس ہے اور اس پر جہاد اکبر ہے۔ مولانا فرماتے ہیں۔

جملہ قرآن شرح جنت نصہا است

بگرا اندر مصحف آں چشت کجا است

ہیں مرو اندر پئے نفس چو زانگ کو گورستان بروئے سوئے بانگ

نفس اگر چہ زیرک است و خردہ دان قبلش دنیا است اور امدہ دان

کفار پر جہاد ایمان رسول کے بعد ہے۔ نفس پر جہاد ایمان بعد رسول اللہ ہے۔ جنہیں حضور انور کی ہر نیکی میسر ہوگی انہیں جنت کا آج دنیا ہی میں مالک کر دیا گیا۔ بعد قیامت تو انہیں اس کا قبضہ دیا جاوے گا۔ وہاں وہ مالک ہوں گے مگر ان کی خاطر تواضع مہمانوں کی سی ہوگی۔ اب پڑھو اَعَدَّ اللّٰہُ لِمَنْ جَنَّتْ (الخ) پھر وہ اکیس پڑھو۔ مَزُوْلًا عَنْ عَقُوْبٍ تَاجِبِہُمْ۔ یہ حضرات جنت کے مالک بھی ہیں اور رب تعالیٰ کے دائمی مہمان بھی یا حضور انور کے مہمان۔ شعر

آسمان خوان زمیں خوان زماں مہمان صاحب فاذ لقب کس کا ہے تہیہ تمیرا۔ (اعلیٰ حضرت)

وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ

اور آئے چلے کرنے والے دیہاتی لوگ تاکہ اجازت دی جاوے ان کو اور بیٹھ

اور بہانے بنانے والے گنہگار آئے کہ انہیں رخصت دیا جائے اور بیٹھ

# الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ

رہے وہ لوگ کہ جھوٹ بولا انہوں نے اللہ سے اور رسول سے اس کے عنقریب پہنچے گا ان کو  
رہے وہ جنہوں نے اللہ اور رسول سے جھوٹ بولا تھا جلد ان میں کے کافروں

## كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

جنہوں نے کفر کیا عذاب دردناک

کو دردناک عذاب پہنچے گا

تعلق :- اس آیت کریمہ کب پھیلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق :- پہلی آیات کریمہ میں  
مدینہ منورہ کے منافقین اور مخلصین مجاہدین کا ذکر ہوا۔ اب اس پاس کے دیہاتی مومنین و منافقین کا  
ذکر ہو رہا ہے گویا قسری لوگوں کے بعد بعیدی لوگوں کا تذکرہ ہے۔ دوسرا تعلق :- پہلی آیات  
کریمہ میں لوگوں کا ذکر ہوا جنہیں کوئی عذر نہ تھا صرف منافقت کی بیماری تھی۔ اس وجہ سے غزوہ تبوک  
سے رہ گئے اب ان مست لوگوں کا ذکر ہے جو منافق تو نہ تھے مگر کابل اور سست تھے۔ اس  
یہ پہلے بناتے مدینہ منورہ حاضر ہوئے۔ اجازت لینے کے لیے رہ جانے کی تیمر تعلق پہلی  
آیات میں ان منافقین کا ذکر ہوا جو معذور نہ تھے مگر جھوٹے عذر بنا کر غزوہ تبوک سے رہ گئے اب  
ان دیہاتی مخلصین کا تذکرہ ہے جو واقعی معذور تھے اور عذر صحیح ظہر کر کے رہ گئے۔ خیال رہے کہ

حکم المعداد ۷۷ میں معذور ۷۷ کے متعلق بہت اختلاف ہے کہ اس سے کون لوگ مراد ہیں اس لیے  
محققین میں اختلاف ہے۔

یہ آیت کریمہ کن لوگوں کے متعلق نازل ہوئیں اور یہ کہ اس میں کن کا ذکر ہے :-  
نزول اس کے متعلق تین قول ہیں :- ۱۔ جب غزوہ تبوک کا اعلان ہوا اور سب کو  
وہاں جانے کا حکم دیا گیا تو مدینہ طیبہ کے بیرونی علاقہ سے عامر ابن طفیل اور اس کے قبیلہ کے لوگ حاضر  
خدمت ہوئے۔ بولے کہ اگر ہم حضور کے ساتھ تبوک جائیں تو ہم کو خطرہ ہے کہ ہمارے پیچھے ہمارے  
گھروں کو قبیلہ بنی لوط میں ہمارے بچوں کو ہلاک کر دیں اس لیے ہم حاضری سے معذور ہیں  
سرکار نے فرمایا کہ اللہ تمہارے مجھ کو تم سے بے نیاز کر دے گا۔ رب نے مجھے تمہارے متعلق  
خبر دے دی ہے۔ ان کے متعلق یہ آیت کریمہ آئی ہمیں اب بیان ہے یہ لوگ واقعہ ہیں

معذور نہ تھے۔ جھوٹ بولے تھے۔ ع۔ جب غزوہ تبوک کا اعلان ہوا تو دیہات کے معذور لوگ مدینہ منورہ حاضر ہو کر حضور کی خدمت میں معذرت کرنے حاضر ہوئے اور وہاں کے منافقین اپنے گھروں میں رہے حاضر نہ ہوئے نہ غزوہ تبوک میں گئے ان دونوں فریقوں کے متعلق یہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس کے اول تجزیہ میں ان سچے معذوروں کی معذرت کا ذکر ہے۔ دوسرے جزو قَحْدَ الَّذِينَ كَفَرُوا میں گھروں میں رہ جانے والے منافقین کا تذکرہ ہے۔ ع۔ غزوہ تبوک کے موقع پر دیہاتی منافقوں کے ڈاکوہ ہو گئے ایک گروہ دھوکہ دہی کے لیے حضور انور کی خدمت میں جیلے بہانہ بنانے کے لیے حاضر ہوا۔ دوسرا گروہ اپنے دیہات ہی میں رہا۔ حاضر نہ ہوا۔ اس آیت کریمہ کے ان دو جزوؤں میں ان دونوں جماعتوں کا ذکر ہے۔ (از تفسیر خازن۔ روح البیان۔ معانی۔ مدارک کبیر وغیرہ) یہ تیسرا قول بہت ہی ضعیف ہے کیونکہ حاضر ہو جانے والوں کو معذور و ن فرمایا گیا۔ اور رہ جانے والوں کو كَذَبُوا اللّٰهَ وَمَسْؤَدُہُ فرمایا۔ اگر حاضر ہونے والے بجا منافق ہوتے تو ان کیلئے الگ صیغہ استعمال نہ ہوتا سیدنا ابن عباس فرماتے ہیں کہ حاضر ہونے والے دیہاتی واقعی معذور تھے قبیلہ نجف فار کیا دوسرے قبیلہ کے دیکھو اور انھیں

### تفسیر وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ

یہ فرمانِ عالی نیا جملہ ہے لہذا اس کا داؤ ابتدا یہ ہے اور ہوسٹ ہے کہ یہ پہلی عبارت پر معطوف ہو اور داؤ عاطفہ جارک کے بعد کہ ضمیر خطاب پوشیدہ ہے ہماری قرأت میں مُعَذِّرُونَ ہے عین کے فتح اور ذال کی شد سے یا باب تفعیل کا اسم فاعل ہے باب افتعال کا کہ اصل میں تَعَذَّرُوا تَعَذَّرُوا سے بدل کر ذال میں مدغم ہو گئی اگر باب تفعیل سے ہے تو اس کے معنی ہوں گے جھوٹے عذر بنانے والے۔ تغذیر جیلے بنا بنا نا۔ اور اگر باب افتعال سے ہو تو دونوں احتمال ہیں۔ جھوٹے بہانے بنانے والے یا سچے غزو معذوری والے اعتذار دونوں معنی میں آتا ہے لبید شاعر کہتا ہے

مصرع۔ وَمَنْ يُبْلِكُ حَوْلًا كَمَا مَلَاقَتْهُ اُخْتَدَانَا

اس مصرع میں اِخْتَدَر کے معنی ہیں صحیح عذر بیان کیا۔ (تفسیر روح البیان و خازن و کبیر) سیدنا حضرت عبداللہ ابن عباس نے تیسری تفسیر کی۔ یعنی آپ کی خدمت میں معذور لوگ عذر خواہی کے لیے حاضر ہوئے ایک قرأت میں مُعَذِّرُونَ ہے۔ عین کے شد سے کہ اصل میں تَعَذَّرُوا تھا۔ ت عین بن کر عین میں مدغم ہو گئی اور ذال پہلے ہی شد والی تھی یعنی باب تفعیل کا اسم فاعل مگر یہ قرأت قوی نہیں کیونکہ کبھی ت عین نہیں بنتی نہ اس میں مدغم ہو (روح المعانی) مِنْ اَلْاَعْدَاءِ فِرْعَانِ عَلٰی مُعَذِّرُونَ



دیہاتی نہ آئے تھے۔ بلکہ بعض آئے تھے۔ اعراب جمع ہے مگر اس کا واحد کوئی نہیں۔ جیسے نسا یہ بنا ہے  
عَرَبٌ سے یعنی ملک عرب کے جنگلی گاؤں یا غریبہ سے مدینہ منورہ کا دیہاتی علاقہ (روح البیان)  
ان سے مراد یا بنی اسد و غطفان اور یا عامر بن طفیل اور اس کی قوم یا بنی غفار۔ لَيْسُوا ذُنُوبًا۔ یہ فرمانِ عالی  
جَا لَمْ يَكُنْ ذُنُوبًا کے متعلق ہے اس میں لام بمعنی کئے ہے یعنی اس لیے آئے تاکہ انہیں غزوہ میں نہ جانے  
گھر پر رہنے کی آپ کی طرف سے اجازت دے دی جائے۔ یا رب تعالیٰ کی طرف سے کہ ان کے متعلق  
اجازت کی آیت آ جاوے یہاں تک تو اس ایک جماعت کا ذکر ہوا۔ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ  
وَمَا سَأَلُوا۔ یہ دوسری جماعت یعنی دیہاتی منافقوں کا ذکر ہے قَعَدَ کے معنی ہیں اپنے دیہات میں  
بیٹھ رہے آپ سے اجازت لینے حاضر ہی نہ ہوئے کَذَبُوا کے معنی ہیں کہ انہوں نے کلمہ پڑھ کر  
مسلمان بن کر اللہ رسول سے جھوٹ بولا کہ دل میں کافر سے زبان سے مسلمان بنے اگرچہ انہوں نے  
حضور انور سے جھوٹ بولا تھا مگر چونکہ حضور سے جھوٹ بولنا رب تعالیٰ سے جھوٹ بولنا ہے۔  
اس لیے کَذَبُوا اللَّهَ وَاَسْأَلُوا فرمایا گیا۔ اس مقابلہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جن کا ذکر ابھی پہلے ہوا وہ  
منافقین نہ تھے بلکہ مومنین تھے یا کابل و مست لوگ یا واقعی معذور لوگ (روح البیان و خازن وغیرہ)  
سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ یہ فرمانِ عالی نیا جملہ ہے اس میں دوسری جماعت یعنی دیہاتی  
منافقوں کی سزا کا ذکر ہے مِنْكُمْ میں سے بعضیت کا کَفَرُوا کے معنی ہیں جو مرتے دم تک کافر  
رہے نفاق سے توبہ نہ کی لہذا مِنْكُمْ کی ضمیر منافقین کی طرف ہے ان دیہاتی منافقوں میں بعض وہ  
تھے جو آگے جا کر مخلص مومن بننے والے تھے اور ایمان پر مرنے والے۔ بعض وہ تھے جو کفر و نفاق پر ہی  
مرنے والے۔ تھے اس لیے مِنْكُمْ فرمانا بالکل درست ہے۔ عَذَابُ آيَةٍ یہ فرمانِ عالی فاعل  
ہے سَيُصِيبُ کا۔ عَذَابُ آيَةٍ سے مراد قبر و حشر کا عذاب ہے جو کفر کی وجہ سے ہو گا۔ بعض نے فرمایا  
کہ اس سے دنیا کی سزا قتل و قید مراد ہے۔ کہ وہ کھلے کافروں سے مل کر مسلمانوں کے مقابل لڑیں  
اور ان کے ہاتھوں قتل یا قید ہوں۔ وَاللَّهُ أَعْلَمُ۔

خلاصہ تفسیر | مدینہ منورہ کے مخلصین مومنین اور منافقین کا ذکر تو آپ سُن چکے۔ رہے آس  
پاس کے دیہاتی علاقہ کے لوگ اُن میں بھی دو قسم کے لوگ ہیں واقعی معذورین  
مخلصین وہ تو آپ کی خدمت میں اپنا عذر پیش کرنے اور رہ جانے کی اجازت لینے مدینہ منورہ حاضر  
ہوئے تاکہ آپ کی اجازت سے گھر میں رہیں بغیر پوچھے نہ رہیں۔ دوسرے وہاں کے منافقین جو مسلمان  
بننے کلمہ پڑھنے میں اللہ رسول سے جھوٹ بول گئے کہ دل میں کافر تھے زبان سے مومنین بن گئے۔ یہ

لوگ اپنے گھروں میں بیٹھے رہے آپ کے پاس آئے ہی نہیں ان میں پھر دو طرح کے لوگ ہیں بعض وہ جو آئندہ مومن مخلص بن جائیں گے اور ان کا خاتمہ ایمان پر ہوگا۔ بعض وہ جو کفر پر ہی مریں گے یہ آخری لوگ سخت عذاب پائیں گے۔ یا دنیا و آخرت دونوں جگہ یا صرف آخرت میں۔

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ، بحالت معذوری **فائدے** حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عذر کرنا کہ میں غلاں عبادت سے معذور ہوں۔ رب تعالیٰ کو پسند ہے اور اگر کہ گھر بیٹھے رہنا حاضر بارگاہ نہ ہونا۔ رب تعالیٰ کو سخت ناپسند یہ فائدہ جَاءَ النَّعْدِ مَادُونِ کی پہلی تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ مُعَذَّرُونَ سے مراد واقعی معذور ہوں۔ دوسرا فائدہ: گناہ کر کے حضور کی خدمت اقدس میں حاضر نہ ہونا اپنے کو حضور سے مستغنی جاننا کفر بلکہ اللہ رسول سے جھوٹ بولنا ہے یہ فائدہ۔ وَقَعْدَ الَّذِينَ كَذَبُوا (الح) سے حاصل ہوا۔ رب فرماتا ہے۔ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ (الح) حضور انور گنہگار مومنوں کی پناہ ہیں۔ تیسرا فائدہ: حضور انور کی بارگاہ رب تعالیٰ کا آستانہ عالیہ ہے وہاں جھوٹ بولنا رب سے جھوٹ بولنا ہے یہ فائدہ۔ كَذَبُوا اللَّهَ وَرُسُلَهُ سے حاصل ہوا۔ دیکھو منافقین نے حضور انور سے جھوٹ بولا تھا مگر رب تعالیٰ نے فرمایا کہ انہوں نے اللہ رسول سے جھوٹ بولا اس کے برعکس حضور سے سچ کہتا رب تعالیٰ سے سچ عرض کرنا ہے حضور انور کے رب و رب و عجز و نیاز خود رب تعالیٰ سے عجز و نیاز ہے رب تعالیٰ نصیب فرمائے۔

چوتھا فائدہ:۔ عند اللہ کا خدوہ ہے جس کا انجام کفر پر ہو۔ موجودہ حالت کا اعتبار نہیں یہ فائدہ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض جن مفسرین نے مُعَذَّرُونَ سے جیلے بہانے والے منافقین مراد لیے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ قَعْدَ الَّذِينَ كَذَبُوا سے کیا مراد لیتے ہیں منافق تو سارے ہی کافر ہیں خواہ حضور کی خدمت میں بہانے بنانے آئیں یا نہ آئیں جواب وہ حضرات فرماتے ہیں کہ اس وقت دیہاتی منافق دو طرح کے تھے ایک وہ جو بہانے بنانے حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے دوسرے وہ جو اپنے گھروں میں رہے حضور کے پاس آنے کی انہوں نے ضرورت ہی نہ سمجھی پہلے قسم کے لوگ کافر بھی تھے اور مُعَذَّرُونَ یعنی دھوکے باز بھی۔ دوسرے قسم کے لوگ صرف کافر تھے۔ اس حکمت سے اللہ ان دونوں جماعتوں کے لیے الگ الگ لفظ ارشاد ہوئے۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ كَذَبُوا اللَّهَ وَرُسُلَهُ۔ چاہے جیلے بہانے بنانے والے کے شر سے ہوتا۔ جواب۔ اس وقت

وہ لوگ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جھوٹ بولنے آئے تھے۔ جھٹلانے نہ آئے تھے۔ اس سے بے کذبوا فرما نا بغیر شد کے بالکل درست ہے۔ تیسرا اعتراض یہاں ارشاد ہوا۔ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ جُورًا مَنَافِقُونَ مِمَّنْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ مِنَ الْكَافِرِينَ۔ جو ان منافقوں میں سے کافر ہوئے منافق تو سارے ہی کافر ہیں پھر حجتہ فرما نا کیونکہ درست ہوا۔ جواب یہاں کَفَرُوا کے معنی یہ نہیں کہ کافر ہوئے بلکہ معنی یہ ہیں کہ کافر رہے یعنی مرتے دم تک کافر رہے کفر پر مرے اس سے ان کو نکال دیا گیا جو مرنے سے پہلے تو بہ کر کے مخلص مومن بن گئے۔ رب فرماتا ہے۔ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ يَكُونُونَ فِيهِمْ يَوْمَئِذٍ حَرَسٌ۔ جو کتابی اور مشرک کافر رہے۔

حضور انور کے آستانہ پر حاضری دینا ایمان بھی ہے گناہوں کی بخشش کا ذریعہ

تفسیر صوفی پناہ | بھی اور کفر بھی منافقت بھی۔ رب فرماتا ہے۔ إِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا۔ اور فرماتا ہے۔ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ أَوْ فَرَّوْا۔ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ۔ اور یہاں فرماتا ہے۔ وَجَلَدَ الْمُعَذِّبُ مَاؤُنَ۔ ان تمام آیات میں جاریہ جامہ دیا اور حضور انور کی خدمت میں آنا مراد ہے مگر پہلے دو آیتوں میں جس آنے کا ذکر ہے وہ آنا عین ایمان اور معافی گناہ کا ذریعہ ہے آخری دو آیتوں میں جس آنے کا تذکرہ ہے وہ آنا عین کفر ہے۔ عقیدت و محبت سے حاضری ایمان ہے دھوکا دینے بھوٹی قسمیں کھانے کے لیے حضور کے پاس آنا بے دینی ہے اور منافقوں کا کام جھوٹ بولنا ہر جگہ ہی منع ہے مگر حضور انور کی بارگاہ میں حاضر ہو کر جھوٹ بولنا بدترین گناہ ہے کہ حضور کا آستانہ رب تعالیٰ کا دربار عالیہ ہے۔ یہاں جھوٹ بولنا درحقیقت رب تعالیٰ سے جھوٹ بولنا ہے اس لیے کَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ارشاد ہوا۔ اس کے برعکس حضور کے آستانہ عالیہ پر حاضر ہو کر بھیک مانگنا اپنے گناہوں کا اقرار کرنا معافی مانگنا رب تعالیٰ سے ہی معافی مانگنا ہے کسی کے دروازے پر جا کر صدا دینا خود مالک سے ہی مانگنا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم رب تعالیٰ کا دروازہ ہیں۔

لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ

نہیں ہے کمزوروں پر اور نہ بیماروں پر اور نہ ان لوگوں پر جو  
ضعیفوں پر کچھ مرج نہیں اور نہ بیماروں پر اور نہ ان پر جنہیں خرچ

لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرْجًا إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَ

نہیں پاتے وہ جو خرچ کریں کوئی حرج جب خیر خواہی کریں اللہ کی

کا مقدور نہ ہو جب کہ اللہ اور رسول کے خیر خواہ رہیں

رَسُولِهِ ط مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ط وَاللَّهُ

اس کے رسول کی نہیں ہے نیک کاروں کے لیے کوئی راستہ اور اللہ

نیکی والوں پر کوئی راہ نہیں اور اللہ

غَفُورٌ رَحِيمٌ ۙ

بخشنے والا رحم فرمانے والا ہے

بخشنے والا مہربان ہے

**تعلق :-** اس آیت کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیات میں جھوٹے عذر کرنے والے بہانے بنا۔ نئے والوں کا تذکرہ ہوا اور اُن پر عتاب فرمایا گیا۔ اب واقعی سچے عذر والوں کا ذکر ہے جو جہاد سے معذور ہیں کہ اُن پر نہ جہاد فرض اور نہ وہ رہ جاتے پر معتبوب گویا جھوٹوں کے بعد سچوں کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق :- پہلی آیات میں اُن بد نصیبوں کا ذکر ہوا جو سفر کر کے جہاد فی سبیل اللہ نہ کریں اب اُن خوش نصیبوں کا تذکرہ ہے جو گھر میں رہ کر بھی جہاد کریں اور مجاہدین میں شمار ہوں کہ مجاہدین کی سبیلہ یوں کی خبر گیری اُن کے گھر بار کی نگرانی کام کاج کریں۔ اِذَا انْصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ - تیسرا تعلق - گزشتہ پہلی آیات میں اُن غازی مجاہدوں کا ذکر ہوا جو اپنے مالو جان و غرضک ہر چیز سے جہاد کریں۔ وَجَاهِلًا ذَا بَأْسٍ إِلَى اللَّهِ وَآلِ قُسَيْصٍ ابْنِ لُغُؤْ کا ذکر ہے جو غریب بھی ہوں لاچار بھی مگر جہاد کریں۔ غرضک و قسَم کے جہادوں کے بعد تیسری قسم کے جہاد کا ذکر ہے جو مال و جان خرچ کرنے سے بے نیاز ہے۔

در قطنی نے اپنے افراد میں حضرت زبید ابن ثابت سے روایت کی کہ

**نزول**

سورہ ہر اُت میں جہاد کی آیات اتریں جن میں جہاد سے جان بچانے والوں پر سخت عتاب تھا۔ میں کا تہم و جی تھا کہ لکھنا تھا کہ ابنا صا حب حاضر ہوئے۔ بٹوے یا





حضور انور کی خیر خواہی ہے اور حضور کی خیر خواہی رب تعالیٰ کی خیر خواہی ہے اس لیے نَصَحُوا اللَّهَ  
وَسَاسُوا لِمَا ارشاد ہوا یعنی یہ مجبور لوگ مدینہ میں رہ کر دینی خدمات مجاہدین کے بال بچوں کی خدمت کریں  
جو اللہ رسول کی خیر خواہی ہے۔ منافقوں کی طرح یہاں مجاہدوں کے متعلق غلط تکلیف دہ خبریں نہ اور ٹرائیں۔  
ان کے بال بچوں کو پریشان نہ کریں۔ مَا تَعْلَقُ الْفُحْشِينَ مِنْ بَيْتِي۔ اس فرمان عالی میں ان رہ جانے  
والوں اور رہ کر خدمت دین کرنے والوں کا نتیجہ اور انجام ارشاد ہوا۔ یعنی یہ لوگ محسن اور نیک کار ہیں نیک کاروں  
پر نیکی کی وجہ سے گناہ نہیں ہوتا بلکہ ثواب ملتا ہے۔ محسن ہر نیک کار کو کہا جاتا ہے جو فرائض و واجبات سنن  
نوافل وغیرہ جو بن پڑے وہ کرے مِنْ اسْتَعْدَاقِ کا ہے بمعنی کوئی سبیل سے مراد ہے گناہ کا راستہ  
یعنی اس کام میں اُن پر کوئی گناہ نہیں یا اُن کو سزا دینے کی کوئی راہ نہیں۔ وَاللَّهُ غَفُورٌ مَّحِيمٌ یا تو  
نیا جملہ ہے یا پہلے فرمان کی وجہ اور علت یعنی رب تعالیٰ نے ایسے لوگوں کو رہ جانے کی اجازت اس لیے دی کہ  
وہ غفور بھی ہے اور رحیم بھی۔ مغفرت اور رحمت میں فرق بار بار بیان ہو چکا گناہ پر پکڑ نہ کرنا بخشش دینا مغفرت ہے  
نیکی پر ثواب دینا رحمت گناہ چھپا لینا مغفرت ہے نیکی تمام پر ظاہر فرما دینا رحمت اس فرمان عالی کا مقصد یہ ہے  
کہ کوئی بندہ کسی حال میں رب تعالیٰ کی مغفرت و رحمت سے بے نیاز نہیں ہو سکتا ہر شخص کو ہر وقت اس  
کی مغفرت و رحمت کی ضرورت ہے۔

اس آیت کریمہ میں تین قسم کے لوگوں کو غزوات میں شرکت نہ کرنیکی اجازت  
دی گئی۔ ضعیف مریض، غریب مگر ضعیف اور مریض کو مطلقاً اجازت ہے خواہ سفر  
کر کے جہاد کرنا پڑے یا اپنے گھر رہ کر ہی۔ مگر غریب کو اجازت تب ہے جب کہ سفر کر کے جہاد کرنا ہو  
اور اس کے پاس سامان سفر نہ ہو۔ جیسے حج کے لیے سامان سفر پر قدرت ضرور کا ہے مگر دُور رہنے والوں  
کے لیے۔ خود محکوم والوں پر ضروری نہیں رہاں غریبوں پر بھی فرض فرمایا گیا۔ کہ کمزور لوگ یعنی بچے بوڑھے۔  
عورتوں پر یوں ہی ایسے بیماروں پر جو سفر نہ کر سکیں ایسے کسے اندھے وغیرہم یوں ہی  
ایسے غریب جو باوجود سفر کے لیے سامان نہ پائیں کہ نہ ان کے پاس ہو نہ کوئی دے ان پر جہاد میں شرکت نہ  
کرنے اور مدینہ منورہ میں رہ جانے پر کوئی گناہ نہیں بشرطیکہ مدینہ میں رہ کر بقدر طاقت اللہ رسول کی  
خیر خواہی کریں کہ مجاہدین کے بال بچوں کی خدمت اور اُن کے گھر بار کی حفاظت کریں۔ انہیں تسلی بخشی دینے  
پر ہی یہ نیک کار ہیں لہٰذا میں رہ کر مجاہد غازی ہیں اُن پر کوئی گناہ نہیں اللہ تعالیٰ غفور بخشنے والا بھی  
ہے اور رحمت والا بھی وہ انہیں معذوروں کی اس خدمت کی وجہ سے اُن کے سارے  
گناہ بخش دے گا اور اُن کو اپنے فضل و کرم سے ثواب دے گا۔ اُن کے لیے ان کے گھروں کی

ہی میدان جہاد بنا دے گا۔

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ طاقت سے  
**فائدے** زیادہ کسی بندے پر بوجھ نہیں ڈالتا یہ فائدہ لَبْسُ عَلَى الضَّعْفَاءِ (الخ) سے حاصل

ہوا۔ اس سے بہت سے فقہی مسائل مستنبط ہو سکتے ہیں دیکھو نابینا اور بے دست و پا پر جمعہ فرض نہیں اگرچہ  
 وہ شہر میں رہتے ہوں۔ کہ اس نماز میں جماعت شرط ہے اور ان پر جماعت کی حاضری دشوار ہوگی۔  
 دوسرا فائدہ: قرض لے کر یا بھیک مانگ کر مالی عبادت ادا نہ کرے۔ یہ فائدہ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ۔  
 سے حاصل ہوا۔ دیکھو ان مساکین سے یہ نہ فرمایا گیا قرض یا بھیک سے مال جمع کر کے جہاد میں جاؤ۔ بلکہ ان  
 سے جہاد کی حاضری معاف کر دی لہذا قرض یا بھیک کے ذریعہ حج زکوٰۃ۔ فطرہ ادا نہ کرو۔ بلکہ یہ چیزیں مساکین  
 پر معاف ہیں۔ تیسرا فائدہ۔ وہ ضعف اور بیماری جو سفر سے روکے اس سے وہ جہاد معاف ہوگا۔  
 جس میں سفر کرنا پڑے اگر اپنے شہر میں ہی کفار پر جہاد کرنا ہو تو ان کو بھی کرنا پڑے گا یہ فائدہ اس زمانہ عالی  
 کی روش سے معلوم ہوا۔

چوتھا فائدہ:۔ یہ لوگ بھی اگر کسی طرح جہاد میں پہنچ جائیں تو گنہگار نہیں۔ کیونکہ ان پر جہاد فرض نہیں۔  
 انہیں حرام نہیں یہ فائدہ لَبْسُ عَلَى الضَّعْفَاءِ (الخ) کے علی سے حاصل ہوا علی وجوب کے لئے آتا ہے۔  
 اگر کوئی قرض سے حج کر لے بعد میں قرض ادا کر دے تو اس کا حج توبہ جاوے گا۔ پانچواں فائدہ۔ جو  
 لوگ جہاد میں نہ جاسکیں وہ بھی وطن میں ایک قسم کا جہاد کریں یعنی مجاہدین کے بال بچوں کی خدمت ان کے  
 گھر بار کی نگرانی ان تک مجاہدین کے متعلق اچھی خبریں پہنچانا۔ اگر کوئی تشویش ناک خبر ہو تو اسے شائع  
 نہ ہونے دینا وغیرہ یہ فائدہ إِذَا نَسَحُوا لِلَّهِ (الخ) سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ جو مجبور و بے بس کسی نیکی  
 سے محروم ہو بھی محسن ہے اس پر گناہ نہیں بلکہ ایک لحاظ سے ثواب ملے گا۔ یہ فائدہ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ  
 سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے ان ضعفاء وغیرہ کو محسن فرمایا اس سے تفسیر روح المعانی نے یہ  
 مسئلہ مستنبط کیا۔ اگر کوئی شخص حملہ آور جانور کو اپنے بچاؤ کے لئے قتل کر دے تو اس پر اس کی  
 قیمت یا تاوان واجب نہیں نہ وہ گنہگار ہے وہ محسن میں داخل ہے۔ (روح المعانی یہ حکم تمام)

یہاں ارشاد ہوا کہ کمزوروں اور بیماروں پر گناہ نہیں کمزوروں اور بیماروں  
**پہلا اعتراض** میں کیا فرق ہے ہر بیمار کمزور ہوتا ہے۔ جواب۔ ابھی تفسیر میں عرض

کیا گیا کہ خلقی یعنی پیدا شدہ کمزوری والے ضعفاء ہیں۔ جیسے عورتیں بچے بوڑھے وغیرہ اور کسی عارضہ  
 سے کمزوری والے مریض ہیں لہذا فرمان عالی بن تھوڑے نہیں۔ جو سارا اعتراض۔ اس تفسیر سے

معلوم ہوا کہ عورتیں جہاد نہ کریں کیونکہ وہ ضعیفہ میں داخل ہیں مگر تواریخ بلکہ احادیث شریفہ سے ثابت ہے کہ عورتوں نے جہادوں میں شرکت کی ہے۔ جہد فاروقی میں حضرت خولہ بنت ادریس کے کارنامے مشہور ہیں کیا یہ بڑا تقا۔

**جواب :-** یہاں فرمایا یہ گیا کہ اُن پر جہاد ضروری نہیں یہ نہیں فرمایا کہ ان پر جہاد حرام ہے یہ بھی عام حالات میں حکم ہے۔ بعض ہنگامی حالات میں جب کفار کا دباؤ بڑھ جاوے عورتیں بچے بھی ضرور جہاد کریں حالانکہ مختصر تیسرا اعتراض یہاں اتنی دراز عبارت کیوں ارشاد ہوئی۔ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ۔ مساکین یا فقراء فرمادینا کافی تھا۔

**جواب :-** شریعت میں مسکین وہ ہے جس کے پاس کچھ نہ ہو۔ مقروضہ جس کے پاس نصاب سے کم ہو۔ جہاد معاف ہونے کے لئے یہ دونوں چیزیں کافی نہیں جس کے گھر میں سامان کافی ہو مگر جہاد میں خرچ کر نیک سامان کافی نہ ہو بلکہ جہاد میں خرچ کر نیک سامان بہت تھوڑا ہو یا جہاد میں خرچ کر نیک سامان نہ ہو وہ اگرچہ مسکین نہیں مگر جہاد میں خرچ نہیں اور جس کے پاس کچھ نہ ہو مگر سامان جنگ موجود ہو وہ اگرچہ مسکین ہے مگر جہاد اس پر فرض ہے پھر جہاد کے خرچ مختلف مختلف کبھی تھوڑے خرچ سے جہاد ہو سکتا ہے کبھی بہت سے خرچ سے یہ تمام صورتیں اس مختصر سی عبارت میں آگئیں فقیر یا مسکین فرمانے سے یہ جامعیت حاصل نہ ہوتی اگر کسی مسکین کو کوئی امیر آدمی سامان جہاد عاریتہ دیدے اس پر بھی جہاد فرض ہے۔ دیکھو ہر قسم کی زکوٰۃ کے لئے نصاب مقرر ہے۔ مگر حج کے لئے نہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا خرچ مقرر نہیں مختلف زمانوں مختلف ٹھکانوں میں اس کے خرچ مختلف ہوتے ہیں۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں اللہ رسول کی خیر خواہی کی تید کیوں لگائی کہ زبانا إِذْ أَنْصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ۔

**جواب :-** اس لئے کہ منافقین چلے بہانے بنا کر مدینہ منورہ رہ جاتے تھے پھر مجاہد غازیوں کے بال بچوں میں غلط اندرہ ناک خبریں پھیلاتے۔ تھے اور طرح طرح انہیں دکھ پہنچاتے تھے ان غیوب سے بچانے کے لئے مسلمانوں کو ہدایت کی کہ تم اُن جیسے کام نہ کرنا بلکہ خیر خواہی کرنا جب تم کو مذکورہ جواب دے گا۔ پانچواں اعتراض۔ اس آیت کریمہ کو مسفرت در نعمت پر کیوں ختم فرمایا کہ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ۔ یہ عبارت تو لگنا ہوں کے ذکر کے بعد چاہیے یہاں تو نیکوں کا ذکر ہے۔

**جواب :-** یہ بتانے کے لئے کہ کوئی شخص کسی درجہ پر پہنچ کر اللہ تعالیٰ کی بخشش اور رحمت سے بے نیاز نہیں ہو سکتا یہ مذکور حضرات ہر گرجہ نیک صالح ہیں مگر اللہ تعالیٰ کی

مغفرت و رحمت کی انہیں بھی ضرورت ہے یا یہ مطلب ہے کہ ان نیک اعمال کی برکت سے اللہ تعالیٰ ان کے گنہگار گناہ معاف فرما دے گا۔ اور خصوصی رحمتیں عطا فرمائے گا۔

تفسیر صوفیانہ | اس آیت کریمہ میں چند باتیں بتائی گئیں ایک یہ کہ تری۔ ماند اور حضرات جو جہاد میں جائیں وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہتے ہیں مگر یہ تین قسم کے لوگ

کمزور، بیمار، نادار جو وہاں سے نہ جاسکیں وہ پکڑ کر رہ جائیں حضور انور ائمہ کے ساتھ ہوتے ہیں۔ یہ فاعل و مفعول جاری مدینہ منورہ حاضر ہونے والے حضور انور کے پاس پہنچتے ہیں معذور و مجبور لوگ جو یہاں رہتے رہ جائیں حضور انور ان کے پاس پہنچتے ہیں دوسرے یہ کہ حضور انور کے غلاموں کی خیر خواہی کرنا حضور کی خیر خواہی ہے۔ اور حضور انور کی خیر خواہی خود رب تعالیٰ کی خیر خواہی۔ دیکھو مدینہ منورہ میں رہ جانے والے کمزور لاچار مسلمان غازیوں کے بیوی بچوں کی خدمت کرتے تھے ان کے متعلق ارشاد ہوا کہ اِذَا نَصَبُوا لِلّٰهِ وَاَتَوْا سُوْلًا پھر ایسے لوگ گنہگار نہیں بلکہ محسنین یعنی نیک کار ہیں۔ کیونکہ نیک کاروں کے متعلق یہی کے خدمت گار ہیں۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی مغفرت و رحمت بہت قسم کی ہے۔ جیسا بندہ ویسی اس کی مغفرت و رحمت گنہگاروں پر اور قسم کی رحمت و مغفرت ہے نیک کاروں پر دوسری قسم کی۔ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی اور ہی خاص قسم کی رحمت و مغفرت جیسا مرحوم ویسی رحمت جیسا مغفور ویسی اس کی مغفرت یہ آیت کریمہ دریا و ناپیدان رہے جس سے طریقت کے بے شمار بے بہا موتی نکلتے ہیں جیسا مرحوم زرق و زرق جیسا مرحوم و بسی رحمت پھر جو مرحومیں کے پاس رہے وہ مسدود ہو جاتا ہے جو ملحق نہیں کے پاس رہے وہ ملحق ہونے لگتا ہے

وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا

اور نہ ان لوگوں پر کہ وہ جب کہیں آئیں آپ کے پاس تاکہ سواری دیں آپ ان کو تو فرمادیں

اَوْزَانٍ پھر جو تمہارے حضور حاضر ہوں کہ تم انہیں سواری عطا فرماؤ تم سے یہ جواب

أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَعَيْنُهُمْ تَقْنِضُ

آپ کہ نہیں پاتا ہوں میں وہ کہ سواری کروں میں تم کو جس پر تو ٹوٹیں وہ اسی حال میں کہ ان کی

پائیں کہ میسر پاس کوئی چیز نہیں جس پر تمہیں سوار کروں اس پر یہاں واپس ہوں

مِنَ الَّذِينَ مَعَ حَزَنًا إِلَّا يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ ﴿٩٢﴾

آنکھیں بہتی ہوں آنسوؤں سے اس رنج سے کہ نہیں پاتے وہ جو خرچ کریں

کہ ان کی آنکھوں سے آنسو آیتے ہوں اس غم سے کہ خرچ کا مقدور نہ پایا

**تعلق :-** اس آیت کی پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پچھلی آیت کریمہ میں ان مساکین کا ذکر ہوا جن کے پاس کچھ نہ تھا اس لیے وہ جہاد میں شرکت سے معذور رہے فرمایا گیا کہ ان پر کوئی گناہ نہیں اب ان حضرات کا ذکر ہے جن کے پاس خانہ داری کے لیے تو کچھ تھا مگر بہاد کے لیے نہ سواری تھی نہ سواری کی قیمت فرمایا گیا کہ ان پر کوئی گناہ نہیں جہاد پر نہ جانے کا گویا تین قسم کے معذوروں کے بعد جو تھی قسم کے معذوروں کا تذکرہ ہے۔ (تفسیر کبیر) دوسرا تعلق: پچھلی آیت میں ان مجبوروں کا تذکرہ تھا جن کے پاس سامان جہاد نہ تھا اور نہ انہوں نے کسی سے مانگا اب ان مجبوروں کا ذکر ہے جن کے پاس سامان جہاد نہ تھا اور انہوں نے حاصل کرنے کی کوشش کی مگر کامیاب نہ ہوئے کہ ان پر بھی جہاد میں شرکت نہ کرنے کا کوئی گناہ نہیں تیسرا تعلق: پچھلی آیت کریمہ میں ان کے اجر و ثواب کا ذکر ہوا جو جہاد سے رہ گئے مگر اللہ رسول کے خیر خواہ رہے اب ان کے قرب الہی کا ذکر ہے جو رہ گئے اور رہ جانے پر رونے لگے کہ انہوں نے اس گریہ دزاری سے بڑا درجہ پایا کہ نیکی نہ کر سکنے پر حسرت و انسوس بھی عبادت ہے۔

**شان نزول** | اس آیت کریمہ کے شان نزول کے متعلق مبین روایات ہیں۔ علامہ مجاہد فرماتے ہیں کہ تبین بھائی۔ معقل۔ سدید اور نعان جو مقرر کے بیٹے تھے اس غزوہ تبوک کے موقع پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ عرض کیا کہ حضور ہم کو جہاد میں حاضر کرنا بہت شوق ہے ہم کو پڑانے جو تھے اور پڑانے موزے ہی عطا فرمادیے جاویں ہم بہین کر پیدل سفر کر کے تبوک پہنچیں گے جواب ملا کہ اس وقت وہ بھی موجود نہیں یہ وہ گئے روتے ہوئے۔ واپس آئے۔ ان کے متعلق یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (تفسیر کبیر و خازن وغیرہ) اس صورت میں تھیں کہ ہم سے مراد جو تھے اور موزے عطا فرمائے جن فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھیوں کے متعلق نازل ہوئی کہ یہ حضور انور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سفر جہاد کے لیے سوار ہوئے اتفاقاً اس وقت حضور انور کسی پرنا راض تھے اس حالت میں فرمایا قسم خدا کی میں تم کو رزق نہ دوں گا ہمارے پاس سواری ہے نہیں یہ حضرات مروتے ہوئے لوٹے پھر حضور انور نے



انہیں بلایا اور بہترین اونٹ عطا فرمائے۔ انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ حضور انور نے تو ابھی عطا نہ فرمائے پر قسم ارشاد فرمائی تھی۔ فرمایا کہ ہم انشاء اللہ اگر کسی اچھے کام نہ کرنے کی قسم فرمایا کریں گے تو قسم توڑ کر وہ کام کیا کریں گے اور کفارہ ادا کر دیا کریں گے۔ (تفسیر کبیر) حضور انور کے پاس یا تو بعد میں اونٹ آئے تھے یا کسی سے قرعے کر آئے کو دیئے عطا ہوئے۔ ان کے پاس جو ساتوں صحابی تھے۔ معقل ابن یسار صحابیؓ، خنساہ عبداللہ ابن کعبؓ، سالم ابن عمیرہؓ، ثعلبہ ابن غنمہؓ، عبداللہ ابن معقلؓ، علیہ ابن زیدان حضرات کو بَسْتَاؤُنَ سَبْعَةً کہتے ہیں یعنی سات روئے والے حضور انور کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہم لوگ اپنے گھروں سے جہاد کی شرکت کی نیت سے حاضر ہوئے ہیں مگر ہمارے پاس نہ سواری ہے نہ موزے نہ جوتے۔ انہیں حضور انور نے وہ جواب دیا جو یہاں مذکور ہے (روح البیان وغیرہ) ہو سکتا ہے کہ یہ سارے واقعات ہوئے ہوں جن پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ جب یہ حضرات روتے ہوئے واپس ہوئے تو انہیں حضرت عمرؓ، عباسؓ، عثمان غنیؓ سواری وغیرہ دے کر اپنے ساتھ جہاد میں لے گئے۔ (روح البیان) ان کے اس واقعہ کے متعلق یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔

### تفسیر

وَلَا تَعْلَىٰ التَّيٰدِيْنَ اِذَا مَا اَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ يٰ عِبَارَتِ مَعْطُوْنَ ہے لیکن اَعْلٰی الضُّعْفٰرِ پَرِ یٰ مَعْطٰی الْمُحْسِنِیْنَ پر لہذا واؤ عاطفہ ہے اور لازماً مدد ہے تاکہ کے لیے اِذَا مَا میں ماعوم کے لیے نہیں کیونکہ وہ حضرات صرف ایک بار ہی حضور انور کی خدمت میں سواری مانگنے حاضر ہوئے تھے۔ بلکہ ماعوم صرف زائدہ ہے لِتَحْمِلَهُمْ میں لائم بمعنی تاکہ ہے محل کے معنی ہیں سوار کرنا سواری دینا۔ بوجھ لادنا۔ سوار کر کے لیجانا۔ یہاں سوار بوجھ لاونے کے باقی سارے سنی درست ہیں (روح البیان) یعنی وہ آپ کے پاس اس لیے آئے تاکہ آپ انہیں سواری دیں یا سوار کریں یا اپنے ہمراہ غزوہ تبوک میں لے جائیں۔ مطلب ایک ہی ہے قُلْتُ لَا اَحَدًا مَا اَحْبَبْتُكُمْ عَلَیْہِ یہ فرمایا اِذَا کا جواب اور یا اَوَّلُکُمْ پر مَعْطُوْنَ اور عرب عطف واؤ یا ف پر شبہہ ہے (روح البیان) حضور انور نے نہ تو یہ فرمایا کہ ہم دیں گے نہیں نہ یہ کہ ہمارے پاس سے نہیں بلکہ فرمایا ہم تمہارے لیے سواری پاتے نہیں۔ یعنی دینے کا ارادہ بھی کیا غور بھی کیا۔ تلاش بھی کی مگر ملی نہیں تاکہ سائلین کا دل نہ ٹوٹے اُن کی ہمت افزائی بھی ہو۔ اور عزت افزائی بھی کہ اُن کا سوال رد نہیں فرمایا بلکہ سواری کو نہیں پایا اس لیے اتنی دراز عبارت ارشاد ہوئی چونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال اس موقع پر سواری کا بھی ہوا تھا اور موزوں وجوہوں کا بھی جیسا کہ شان نزول سے معلوم ہوا اسلئے مَا سَبَدَ بِمُطْلَقِ ارشاد ہوا جو ان سب کو شامل ہے نیز سوال اُنی بھی چیزوں کا ہوا تھا ہتھیار یا

کھانہ وغیرہ کا سوال نہ تھا۔ اس لیے اس طرح ارشاد ہوا تَوَسَّوْا عَنِتَّهُمْ تَفِيضٌ مِنَ الدِّمَعِ۔ اگر  
قُلْتُ لَا أَجِدُ لَمْ يَذْكَرْ جَوَابٌ تَحْتَ قَوْلِهِ فَرَمَانِ عَالِي نَبَا کلام ہے۔ گذشتہ کا بیان اور اگر وہ معطوف یا  
حال تھا تو یہ فرمانِ عالی اِذَا کا جواب ہے تو تَوَسَّوْا کے معنی ہیں واپس ہوئے انہوں نے پیٹھ پھیری اور  
أَعْيَنَهُمْ لَمْ يَذْكَرْ تَوَسَّوْا کے فاعل سے حال۔ اصل عبارت یوں تَحْتَ قَوْلِهِمْ تَفِيضٌ مِنَ الدِّمَعِ یعنی اُن  
کی آنکھوں سے آنسو بہہ رہے تھے۔ مگر آنسوؤں کی زیادتی بتانے کے لیے اس کے برعکس فرمایا گیا۔ کہ  
اُن کی آنکھیں آنسوؤں سے بہہ رہی تھیں۔ یہ عرب کا محاورہ ہے وہ کہتے ہیں سَأَلَ الْبَيْزَابُ مِنَ الْمَاءِ  
پرنالہ پانی سے بہا۔ مطلب یہ ہوتا ہے کہ پرنالے سے پانی بہت زیادہ بہا۔ وہ ہی محاورہ یہاں  
استعمال ہوا تَفِيضٌ بِنَا ہے تَفِيضٌ سے بمعنی بہنا بزرگوں کے فیضان کو فیض اس لیے کہتے ہیں کہ وہ اُن کے  
دل سے مرید کے دلوں پر بہتا ہوا جوش مارتا ہوا آتا ہے۔ یہ بھی عربی محاورہ ہے۔

حُزْنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ۔ اس فرمانِ عالی میں حُزْنًا مصدر ہے اور تَفِيضٌ کا مفعول لَدُنَّ اس لیے تَفِيضٌ  
اس میں عامل ہے۔ جیسے آنکھ تَفِيضٌ کا فاعل تھا ایسے ہی حُزْنًا کا بھی فاعل ہے رنج و غم در کام آگیا ہے  
اور آنکھ کا کام بھی۔ جب دوزخ کا فاعل ایک ہوا تو لام کا پرشیدہ کرنا جائز ہوا تفسیر روح المعانی۔ روح البیان  
وغیرہ) اَلَّا يَجِدُوا (الْحَزْنَ) حُزْنًا کا مفعول ہے بمعنی اس رنج و غم میں رونے کا وجہ یہ ہے کہ اُن کو جہاد  
میں خرچ کرنے کیلئے مال میسر نہ ہونے کا سخت رنج و غم ہے۔ حُزْنًا کی تئین کثرت اور عظمت بتانے  
کے لیے ہے اس لیے بِالنَّحْوِ نہ فرمایا۔ فقیر نے اس عبارت کی ترکیب نحو جو عرض  
کی اس کا خیال رہے ذرا مشکل ہے۔

خلاصہ تفسیر۔ جیسے مذکورہ میں جماعتوں پر جہاد میں حاضر نہ دینے پر کوئی گناہ نہیں یوں ہی  
اُن لوگوں پر بھی کوئی گناہ نہیں جو غزوہ تبوک کا اعلان سن کر آپ کی خدمت میں

اس لیے حاضر ہوئے کہ آپ انہیں سواری اور سامان سفر عطا فرمائیں انہوں نے آپ سے یہ چیزیں  
مانگیں۔ آپ نے فرمایا کہ ہم اس وقت وہ سواری وغیرہ اپنے پاس نہیں پاتے جو تم کو عطا کریں وہ یہ فرمان  
آگیا کہ اس عمر واپس ہوئے کہ اُن کی آنکھوں سے آنسو بہل رہے تھے۔ اس غم سے کہ انہیں غزوہ  
میں خرچ کرنے والے حاضر ہونے کے لیے سامان نہ ملا۔ ایسے مجبوروں معذروں پر حاضر نہ ہونے  
کی وجہ سے کوئی گناہ نہیں بلکہ اس کوشش اور غم کرنے کا انہیں ثواب ملے گا۔

قائِمِ لَمَّا اس آیت کریمہ سے چند نام کے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ اپنی دینی  
اور دنیا کی حاجات سے کہ حضور انور کے دروازے پر جانا سنت صحابہ

سے حضرات صحابہ حضور انور کو حلال مشکلات حاجتوں کو پورا فرمانے والا مانتے تھے۔ یہ فائدہ ادا اُن تک سے حاصل ہوا۔ دیکھو فقہاء صحابہ حاجت روائی کے لیے حضور کے پاس آئے۔

دوسرا فائدہ: حضور انور سے دینی و دنیا کی بھیک مانگنا مومن کے لیے عزت ہے یہ فائدہ لَبَّيْكَ (الخ) سے حاصل ہوا۔ ۴

منگتے تو ہیں منگتے کوئی شایہوں میں سے دکھا دو

جس کو میری سرکار سے ٹکڑا نہ ملا ہو

تیسرا فائدہ: مومن کو چاہیے کہ سائل کو نہ تو جھڑکے نہ اسے روکے بلکہ اگر اس کا سوال پورا نہ کر سکے تو اچھے الفاظ سے معذرت کر دے یہ فائدہ لَا يَجِدُ مَا أَحْبَبَكَ (الخ) سے حاصل ہوا۔ دیکھو حضور انور نے ایسی مبارک طریقہ سے معذرت فرمائی۔ نہ انہیں جھڑکا نہ یہ فرمایا کہ ہم سہمہ دیں گے۔

وَأَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَهِ اس فرمان عالی میں بنا قیامت مسلمانوں کو معذرت کرنے کی تعلیم دی گئی ہے۔ چوتھا فائدہ: نیکی نہ کر سکنے پر افسوس کرنا رونا بھی اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے یہ فائدہ

وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے ان حضرات کے اس وقت رونے کو بطریق احسن بیان فرمایا۔ یوں ہی گناہ کر بیٹھنے پر پھٹنا رونا بھی عبادت ہے یہ رونا توبہ کی

اعلیٰ قسم ہے اس پر بہترین ثواب کی امید ہے۔ پانچواں فائدہ: کسی کو نیکی کرتے دیکھ کر اس پر رشک و غلبہ کرنا کہ کاش میں بھی یہ کر سکتا عبادت ہے انشاء اللہ اس کو نیکی کرنے والے کا ثواب ہی ملے گا۔ یہ

فائدہ لَا يَجِدُ مَا يُنْفِقُونَ سے حاصل ہوا جو ہم جیسے مساکین مدینہ کے مسافر کو دیکھ کر روتے آنسو بہاتے ہیں ان شاء اللہ اس پر ہم بھی ان مسافروں کے زمرہ میں آجاتے ہیں شعر

جب مدینہ کا مسافر کوئی پا جاتا ہوں - - - حسرت ہوتی ہے وہ پہنچا میں رہا جاتا ہوں

یوں ہی مدینہ والوں کو دیکھ کر اپنی دوری پر رونا ان کی خوش نصبتی پر رشک کرنا عبادت ہے

میں بھی یاد رکھنا ساکنان کو چہرہ جانا نہ

سدا شوق پہنچے بیکار نہ دشت غربت کا

تم نے تفسیر میں کہا حَزْنًا نَحْوُ تَرْكِبٍ میں تَفِيضُ نَعْلٍ کا مفعول لکھا ہے جس پر لام پوشیدہ ہے اس میں حَزْنٌ غم۔ مگر مفعول لکھا کہ لام تو پوشیدہ ہو سکتا ہے جب کہ فعل اور مفعول کا فاعل ایک ہو۔ یہاں تَفِيضُ کا فاعل آنکھیں ہیں اور حَزْنًا کا فاعل دل پھر

لام کیسے پوشیدہ ہو گیا؟ جواب: اس کا تفسیر کبیر وغیرہ سنہ یہ جواب دیا ہے کہ رنج و ملال کا

فاعل بھی آنکھیں ہیں دل پکھتا رہا ہے آنکھ آسو بہاتی ہے یہ آنسو آنکھ کا رنج ہے۔ دوسرا اعتراض تم کہتے ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی سائل کو رد نہیں فرمایا آپ کی زبان پاک پر لا۔ یعنی نہیں کبھی نہیں آیا شعر

زمانہ نے زمانہ میں سخی ایسا کہیں دیکھا      زبان پر جس کے سائل نے نہیں آتے نہیں دیکھا  
مگر اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضور انور نے سائل کو رد بھی کیا اور نہیں بھی ارشاد فرمایا۔ لَا أَجِدُ مَا  
أَحْبَبْتُكَ (الخ) جواب یہاں لا فرمانارو کے لیے نہیں بلکہ معذرت کے لیے ہے رد اور معذرت میں بڑا  
فرق ہے۔ اور ہم کو تعلیم ہے کہ سائل سے اس طرح معذرت کیا کر یعنی یہ نہیں کہا کہ نہیں دیں گے یا تمہیں  
ہمارے پاس سے کچھ نہیں ملے گا۔ بلکہ فرمایا تمہارے دینے کے لیے اس وقت سواری موجود نہیں ہیں۔  
سائل کی عزت افزائی بھی ہے اور ہمت افزائی بھی۔ اس کی تفسیر صوفیاء کرام نے عجیب کی ہے۔  
جوانشاد اللہ تفسیر صوفیاء میں عرض کی جاوے گی۔ تیسرا اعتراض۔ تم تو کہتے ہو کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم خزانہ  
الہیہ کے مالک ہیں شعر

کنجی تمہیں دی اپنے خزانہ کی حد      مختار بنایا تمہیں مختار بنایا

مالک ہیں خزانہ قدرت کے جو جس کو چاہیں دے ڈالیں

دی خلد جناب ربیعہ کو بگڑی لاکھوں کی بنائی ہے

مگر یہ آیت بتا رہی ہے کہ حضور کسی کو ایک اونٹ بھی نہیں دے سکتے لَا أَجِدُ مَا أَحْبَبْتُكَ جواب  
نہ دے سکے وہ اور کوئی چیز کیا دے گا۔ (دیوبندی وہابی) جواب اس کا جواب اعلیٰ حضرت، قدس سرہ نے  
ایک شعر میں دیا ہے۔ شعر

مالک کوین ہیں گو پاس کچھ رکھتے نہیں

درجہاں کی نعمتیں ہیں ان کے خالی ہاتھ میں

مالک ہونا اور بات ہے اور پاس ہونا پانا کچھ اور بات یہاں ملکیت کی نفی نہیں بلکہ پانے کی نفی  
ہے لَا أَجِدُ اور أَحْبَبْتُ کی تمیز خطاب میں غور کرو۔ یہ بھی خیال رہے کہ یہ حضرت حضور انور صلی اللہ علیہ  
وسلم کے دروازے سے محروم نہیں ہوئے۔ انہیں خود حضور انور نے یا حضرت عمر۔ حضرت عباس  
حضرت عثمان غنی نے سواریاں اور سارا خرچ جہاد عطا کیا اور ساتھ سے گئے۔ دیکھو شان  
نزدول اور پھر یہ لوگ منگتے نہ تھے اس لیے ان کو سائل نہ فرمایا کیونکہ سائل وہ ہوتا ہے جو ان کی ضرورت کیلئے مانگے  
یہ لوگ تو راہِ خدا کی جہاد کے لیے تھے۔ لہذا اُمّت انہیں سے اس پر کوئی اعتراض نہیں

ہو سکتا۔

اس آیت کریمہ میں تین باتیں فرمائی گئیں۔ بعض صحابہ کا حضور انور سے جہاد کے لئے واریاں  
تفسیر صوفیانہ | یا سامان سفر مانگا دوسرے حضور انور کا بظاہر منع فرما دینا تیسرے ان حضرات کا گریہ

وزاری کرنا اس میں عجیب لطفت ہے۔ رب کی رحمت لینا ہو تو اس کے دروازے پر جاؤ۔ دروازہ رحمت  
حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ پھر حضور انور کا معذرت فرمانا منع کرنے کے لئے نہ تھا۔ بلکہ ان کی شوق کی آگ اور تیز  
کرنے کے لئے انہیں رلانے تڑپانے کے لئے یہ گریہ و تڑپ رب کو بڑی پیاری ہے۔ جیسے حضرت  
موسیٰ علیہ السلام نے دیدار الہی مانگا تو رب نے فرمایا لَنْ تَرَانِي ثُمَّ كُنْ كَانِحًا۔ جس سے حضرت  
موسیٰ علیہ السلام کے شوق دیدار کی آگ اور بھی زیادہ بھڑک گئی۔ پھر لطفت یہ ہے کہ اُس لَنْ تَرَانِي فرمانے  
والے رب نے تجلی بذریعہ پہاڑ دکھا بھی دی فَلَئِمَّا تَبَوَّأَتْ مِنْ حَتَّىٰ لِلْجَبَلِ۔ یہاں بھی لطفت یہ ہوا کہ اُن کو  
آتش شوق بھڑکا کر انہیں رلا کر بذریعہ عمر و عباس و عثمان سواریاں عطا بھی فرمادیں۔ گویا انہیں سلوک کی منزلیں  
ملے کر ادیں۔ انہیں شوق جہاد زیادہ کر کے جہاد کی شرکت عطا فرمائی۔ چڑیوں کا بچہ بغیر پرانگے ہوئے اڑ  
نہیں سکتا پھر آگ جانے پر اڑتا پھرتا ہے۔ یوں ہی عاشق بغیر عشق کے پڑ کے اس عالم میں پرواز نہیں کر  
سکتا۔ اس لئے پھر شوق کی زیادتی ہے۔ یہ آنسو عشاق کے پرواز کے پڑ ہیں رب تعالیٰ نصیب فرما دے  
غرض کہ یہ آیت تھلک کا راستہ بتا رہی ہے (روح البیان)

ثُمَّ السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَا

تھن راستہ اوپر ان لوگوں کے ہے جو اجازت مانگتے ہیں آپ سے حالانکہ وہ غنی ہیں  
مواخذہ تو ان سے ہے جو تم سے رخصت مانگتے ہیں اور وہ دولت مند ہیں

مَرْضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى

انہی ہوئے وہ اس سے کرہیں و نہ ساتھ پیچھے رہنے والیوں کے اور  
انہیں پسند آیا کہ عورتوں کے ساتھ پیچھے بیٹھ رہیں اور اللہ نے ان کے دل پر مہر کر دیا

قُلُوبَهُمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝

مہر کر دیا اللہ نے دلوں پر ان کے پس وہ نہیں جانتے  
تو وہ کچھ نہیں جانتے

marfat.com

Marfat.com



**تعلق :-** اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ نیک کاروں پر اس جہاد میں رہ جانے سے پکڑ کی کوئی راہ نہیں اب اس کے مقابلِ مُسِيْن یعنی اُن بدکاروں کا ذکر ہے جن پر غزوہ تبوک میں شرکت نہ کرنے کی وجہ سے عتاب عقاب سب کچھ ہے۔ گویا نیک کاروں کے بعد بدکاروں کا اور اُن کی رہائی کے بعد اُن کی گرفتاری کا تذکرہ ہے (از تفسیر کبیر)

دوسرا تعلق :- پہلے تین قسم کے معذوروں کا ذکر ہوا کہ اُن پر پکڑ نہیں پھر چوتھی قسم کے مجبوروں کا تذکرہ ہوا اب پانچویں قسم کے لوگوں کا ذکر ہے جن پر سخت پکڑ ہے یا لوگوں کی پانچ قسمیں تھیں۔ چار معذور و مجبور پانچویں مقبور اب مقبورین کا ذکر ہے تیسرا تعلق :- پچھلی آیات میں ارشاد ہوا کہ خوش نصیب لوگ جہاد سے رہ جانے کے تصور پر روتے اُنسو بہاتے ہیں اور جانے پر خوش ہوتے ہیں اب ارشاد ہے کہ بد نصیب لوگ رہ جانے پر خوشیاں مناتے ہیں جہاد میں جانے پر اُنسو بہاتے ہیں۔ گویا خوش نصیبوں کے عمل کے بعد اب بد نصیبوں کی بد علی کا تذکرہ ہے۔

یہ آیت کریمہ عبداللہ ابن ابی جہا بن قیس معتب ابن قشیر اور اُن کے نشر و تقبول کے متعلق نازل ہوئی جو غزوات میں عموماً پیچھے رہ جاتے تھے۔  
**نزول** خصوصاً غزوہ تبوک میں پیچھے رہ گئے اور اُس رہ جانے کو اپنا کمال سمجھا اس پر خوش ہوئے۔  
(تفسیر تنویر المصابیح)

یہ فرمانِ عالی نیا جملہ ہے اس میں اتمامِ حصر کے لئے ہے۔ اور حصر بھی اضافی ہے  
**تفسیر اِنَّا السَّيْلُ** گزشتہ چار قسم کے معذوروں کے اعتبار سے۔ سبیل سے مراد ہے پکڑ اور مواخذہ کی راہ اور مواخذہ بھی تبوک میں نہ جانے پر لہذا آیت کریمہ واضح ہے یہ تفسیر دھیان میں رہے اس سے بہت اعراض اٹھ گئے۔ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَاذِنُوكَ یہ فرمانِ عالی خبر ہے اُسبیل کی۔ الَّذِينَ سے مراد وہ ہیں پہلے مذکورہ نشر منافقوں کی جماعت ہے جن کا ذکر نزول میں کیا گیا۔ اجازت یا رخصت مانگنے سے مراد ہے حضور انور کی بارگاہ میں جھوٹے بہانے بنا کر غزوہ تبوک سے رہ جانے مدینہ منورہ میں بیٹھ رہنے کی اجازت طلبی ہے۔ غرض کہ ان کا اجازت مانگنا محض فریب تھا۔ تاکہ مسلمانوں سے کہہ سکیں کہ ہم تو حضور انور کی اجازت سے رہے تھے۔ وَهَذَا غَيْبٌ كَرِهَ یہ فرمانِ عالی یَسْتَاذِنُوكَ کے ناعل سے حال سے غائب جمع ہے غیبی کی جیسے اُنْیَا جمع ہے غیبی کی۔ یہاں غنی سے مراد ہے غزوہ میں خرچ کرنے کے لئے

جانے سے کوئی عذر نہ ہونا غنا بہت قسم کی ہے بھیک مانگنا حرام ہونے کی غنا صدقہ فطر و قربانی واجب ہونے کی غنا۔ زکوٰۃ اور صدقات واجبہ نہ سے سکے کی غنا۔ زکوٰۃ واجب ہونے کی غنا۔ جہاد میں جانے کے لیے غنا آخری دو قسم کی غنا کی حد مقرر نہیں حالات اور سفر کے لحاظ سے مختلف ہے حتیٰ کہ جن کو گھر بیٹھے حج یا جہاد میسر ہو جیسے مکہ والوں کے لیے حج یا جس شہر میں کفار یغار کریں وہاں کے رہنے والوں کے لیے جہاد۔ اُن کے لیے دولت شرط نہیں۔ تَضَوُّوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ یہ فرمانِ عالی یا تَوَالِبِ السَّبِيلِ (الخ) کی وجہ ہے یا لِسْتَأْذِنْكَ کی یہاں رخصت سے مراد ہے خوش ہونا مَع سے مراد ہے مدینہ منورہ میں ساتھ رہنا۔ خَوَالِفِ جمع ہے خَالِفٌ کی معنی پیچھے رہ جانے والی۔ گھروں میں بیٹھ رہنے والی عورتیں یعنی وہ مدینہ منورہ میں رہ جانا کسی دینی خدمت کے لیے نہیں چاہتے بلکہ صرف آرام طلبی کے لیے چاہتے ہیں کہ مدینہ کی عورتوں کمزوروں میں ان کا بھی شمار ہو جاوے گا۔ گھر میں مزے کریں اور اُن پر کوئی عتاب نہ ہو۔ اپنی اس تدبیر پر خوش ہیں کہ ہم بڑے پالیسی والے سیاست دان ہیں۔ دَطَبَعِ اللّٰهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ یہ فرمانِ عالی اگر نیا جملہ ہے تو واؤ ابتدائیہ ہے جس میں ان کی ان چالاکیوں کا انجام مذکور ہے اور اگر رَضُوا کے فاعل سے حال ہے تو واؤ حالیہ ہے یعنی وہ تو اپنی چالاکیوں پر خوش ہیں کہ ہم جہاد کی تکالیف سے خوب بچے مگر حالت یہ ہے کہ اس سے اُن کے دلوں پر غفلت یا کفر کی مہر اللہ نے لگا دی جس سے اب انہیں انجام سوچنے کی توفیق نہیں ملتی۔ ذَهَبُوا لِيَعْلَمُوْنَ۔ یہ فرمانِ عالی طَبَعِ اللّٰهُ کا نتیجہ بیان فرما رہا ہے کہ جب اللہ نے اُن کے دلوں پر مہر کر دی تو اب وہ اپنی ذلت و خواری۔ آخرت میں عذاب مجاہدین کی عزت و عظمت آخرت میں ثواب رب کی رضا کچھ بھی نہیں جانتے ان کا مبلغِ علم صرف یہ ہے کہ ہم بہانہ بنا کر جہاد کی محنت سے خوب بچ گئے ہم بڑے شاطر و چالاک ہیں۔ غزوہ تبوک میں نہ جانے پر مواخذہ اور پھڑکی راہ مذکورہ چاروں معذوروں پر

**خلاصہ تفسیر** انہیں یہ پکڑ تو صرف اُن بہانہ خور منافقوں پر ہے جو وہاں جانے پر پوری قدرت رکھتے ہوئے آپ سے اجازت مانگتے ہیں کہ ہم کو مدینہ منورہ میں رہ جانے کا اِذْن دیکھئے۔ ہم بڑے مجبور ہیں اُن کے اجازت مانگنے کی وجہ صرف ایک ہے وہ یہ کہ یہ لوگ مجبور معذور عورتوں کے ساتھ مدینہ منورہ میں رہنا پسند کرتے ہیں اور اپنی ان چال بازیوں پر خوش ہوتے ہیں۔ بہادر مجاہدین کے ساتھ جہاد میں جانا انہیں ناگوار ہے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اللہ نے ان کے دلوں پر غفلت بلکہ کفر کی مہر لگا دی اب یہ انجام سے بے خبر ہیں بھلا بُرا کچھ نہیں جانتے صرف آرام طلب ہیں۔

فائدہ: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا ناگوارہ حضور انور سے

کسی کام کی اجازت مانگنا اگر اچھی نیت سے ہو تو عبادت و رزق حرام اور خدا کا عذاب رب فرماتا ہے۔ اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَاذِنُوْكَ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ يَتَوَقَّعُ بِاللّٰهِ اَنْ يَّسُوْلَهُمْ وَاِنْ عَابَدْتَ  
والی اجازت مراد ہے۔ دوسرا فائدہ :- غنا بہت قسم کا ہے جہاد میں حاضری کا غنا مختلف قسم کا ہے  
یہ فائدہ وہمہ اغنیاء کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ دیکھو تفسیر تیسرا فائدہ مدینہ منورہ میں رہنا مدینہ والوں  
کے ساتھ رہنا بہترین عبادت ہے بشرطیکہ نیک نیتی سے ہو بدعتی سے وہاں رہنا اہل مدینہ کے  
ساتھ رہنا غضب الہی کا ذریعہ ہے یہ فائدہ یکتو نوا مع الخوارج سے حاصل ہوا کہ منافقین  
نے مدینہ منورہ میں رہنا وہاں کی مومنہ عورتوں معذور عورتوں کے ساتھ رہنا پسند کیا۔ غزوہ تبوک میں  
جائے پر اس قیام کو ترجیح دی ان پر یہ عتاب ہوا۔ چوتھا فائدہ :- عورتوں پر جہاد میں جانا فرض نہیں یہ  
فائدہ بھی مع الخوارج سے حاصل ہوا کہ مدینہ منورہ میں بیٹھ رہنے والی عورتوں پر عتاب نہ ہوا۔  
ہاں جب دشمن کا دباؤ بڑھ جاوے اور مرد مجاہدوں کی کمی ہو تو ایسی خاص حالت میں عورتوں پر بھی  
فرض ہے۔ پانچواں فائدہ :- حضور انور کو ناراض کر کے مدینہ منورہ میں رہنا دل پر غفلت بلکہ کبھی کفر کی ہر  
لگ جانے کا ذریعہ ہے یہ فائدہ طبع اللہ علی قلوبہ سے حاصل ہوا کہ غزوہ تبوک کے موقع پر  
منافقین کا مدینہ منورہ میں رہ جانے سے ان کے دلوں پر یہ ہر لگی۔ حضور جہاں رکھیں وہ جگہ ہی مدینہ  
ہے۔ چھٹا فائدہ :- دل جب بگڑ جاوے تو علم عقل جو اس سب ہی غلط کام کرتے ہیں پھر عقل  
بے عقل ہو جاتا ہے عالم بے علم۔ انگھیلا اندھا ہو جاتا ہے سننے والا بہر بلکہ زندہ مردہ بن جاتا ہے  
یہ فائدہ فہمہ لا یعلمون سے حاصل ہوا۔

یہاں حضور انور سے رہ جانے کی اجازت مانگنے پر عتاب ہوا مگر اس سے پہلے  
پہلا اعتراض ہے | اجازت نہ مانگنے گھر میں بیٹھ رہنے پر عتاب فرمایا گیا وَقَعَهُ الَّذِيْنَ كَذَّبُوا  
اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ فَرَاوَدُوْهُمۡ فِيْ دُوْنِ مَا هُوَ فَاَوْسَرۡهُ فَاَوْسَرۡهُ فَاَوْسَرۡهُ فَاَوْسَرۡهُ فَاَوْسَرۡهُ فَاَوْسَرۡهُ  
حضور انور کی نافرمانی میں دونوں کا برہنہ بننا کی اجازت نہ مانگنا جہاد میں جانا ہیال چھا ہے۔ لہذا یہ آیت بھی علیک  
سے وہ بھی۔ دوسرا اعتراض :- یہاں غنا کی گہوں قید لگائی۔ فہمہ اغنیاء کی فقرائے کے لیے یہاں  
بنا نا جائز تھا۔ جواب ان کا جھوٹا ظاہر فرمانے کے لیے کیونکہ انہوں نے کہا تھا کہ ہم جہاد میں  
جانے سے معذرت میں ہیں فلاں فلاں عذر ہے۔ اغنیاء فرما کر بتایا کہ انہیں عذر کوئی نہیں جہاد کے لائق  
دولت صحت سب کچھ انہیں میسر ہے۔ تیسرا اعتراض :- اَخْرِيْ فَمَهۡمُ لَا يَعْلَمُوْنَ کیوں فرمایا وہ تو  
جائے تھے کہ ہم جھوٹ بولیں یا سچے ہوں یا جھوٹے ہوں یا سچے ہوں یا جھوٹے ہوں یا سچے ہوں یا جھوٹے ہوں

نفسانیات کو ہی جانتے تھے روح اور روحانیات سے بے خبر تھے۔ لَا یَعْلَمُونَ میں اس علم کی نفی ہے۔ وہ یہ جانتے تھے کہ مدینہ منورہ میں رہ کر آرام کرنا اچھا ہے جہاد میں جا کر تکلیف اٹھانا ٹھیک نہیں لہذا لَا یَعْلَمُونَ فرمانا بالکل درست ہے۔

سعدی بٹوی روح دل از ذکر غیبِ حق

علمی کہ راہِ حق سے نہ نماید چہالت است

تفسیر صوفیانہ: زیادہ چالاکی ہنستے دانت بیشک آنکھیں راحت پسند دل ہیں اور پرچہ حائے دل بند کی پرچہ ہنا مشکل ہے۔ اور سے نیچے گرنا آسان۔ نیچے گرانے والی چیزیں سیر می پڑا کھیں غلجیں دل۔ مشقت برداشت کرنے والا جسم راہِ خدا کی بھوک پیاس ہے۔ دنیا آخرت کا بازار ہے عقل سلیم بہترین رمبر۔ مال و نفس گناہوں کی سواری ہے یہاں کا غم آخرت کی خوشی کا پیش خیمہ غصہیں ترک عشق میں جانے پر خوش تھے۔ منافقین رہ جانے پر خوش۔ غصہیں راہ کی گرد و غبار مگر صحبت یا رسے راضی تھے۔ رہ جانے والے صحبت اغیار راحت و آرام پر ہنستے خوش ہوتے تھے۔ مولانا فرماتے ہیں۔

ہر کجا آپ رواں سبزہ بود

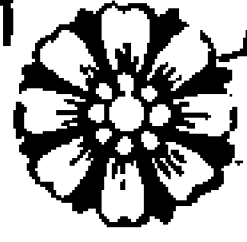
ہر کجا آشک رواں رحمت شود

جہاں پانی بہتا ہے وہاں سبزہ ہوتا ہے۔ جہاں آنسو بہتا ہے وہاں رحمت ہوتی ہے۔ حضور کی بارگاہ کی محتاجی عین ایمان ہے اُن سے بے نیازی صریح کفر و کھٹہ اغنیاء میں اُن سے بے نیازی کی طرف اشارہ ہے کہ یہ لوگ آپ سے بے نیاز بنتے ہیں اور آپ سے جدائی کی اجارت مانگتے ہیں اغیار کے ساتھ رہ جانا چاہتے ہیں خوالت منافقین کی وہ جماعتیں جو جیلے بہانوں سے مدینہ منورہ میں ہی رہ گئیں۔

اللہ تعالیٰ کا شکر ہے تفسیر نبی کی دسویں جلد پارہ ۱۰ اعلیٰ ۱۸ جمادی اولیٰ ۱۳۹۰ھ ہجری ۱۳ جولائی ۱۹۷۰ء کو دو شنبہ کو شروع ہوئی اور آج ۲۰ محرم الحرام ۱۳۹۱ھ ۱۸ مارچ ۱۹۷۱ء پنج شنبہ کے دن سواک بجے دوپہر نو مہینے بارہ دن میں بخیر و خوبی ختم ہوئی۔ اللہ تعالیٰ اپنے حبیب دلوں کے حبیب حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ میں اس ناچیز خدمت کو قبول فرمائے۔ اسے صدقہ جاریہ بنائے۔ مجھ گنہگار کے گناہوں کا کفارہ کرے بقیہ جلدوں بقیہ پاروں کی تکمیل کی توفیق دے۔ آمین۔

❖ ❖ ❖

آمِينَ آمِينَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ بِحُرْمَةِ نَبِيِّكَ الْكَرِيمِ الرَّؤُوفِ الرَّحِيمِ وَصَلَّى اللَّهُ  
تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ وَنُورِ عَرْشِهِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ  
اجْمَعِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

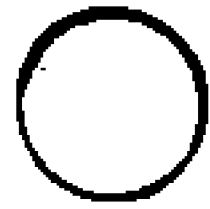


دستخط: احمد یار خان نعیمی اشرفی گجرات مغربی پاکستان

۲۰ محرم الحرام ۱۴۱۱ھ پنج شنبہ

حروفِ عقیدت از شاعرِ اہلسنت جناب حکیم سردار علی عاجز کاتب خوشنویس گلشنِ رقم

محلہ گیان پور گجرات



## یادداشت عاجز

نقل کرن دی نعت یاد ہے میرے ہمت آئی  
اپنے ہی یاراں سے کووں کم اپنا کروا دن  
سوہنی نقلِ تسلیمی ہوئی پھل کھڑے قرآنوسہ  
طفیل کلامِ شمس اللہ بخشنے ہووے نہ کوئی خواری  
ہمت طبع کرن دی کر دے چساکم انہاں دا

دہ پارہ تفسیر نعیمی حضرت نے لکھ پائی  
یار یاراں نوں بھلوے نامی بجایں رحلت پاوے  
دن ہفتے وار کن چودہ سو ٹھکانی تاریخ شعبانوں  
سردار علی عاجز نے کھولی پھداں بھری پٹاری  
صاحبزادے حضرت جی دے ناں اقتدار جہاں دا



۱۰ محرم الحرام ۱۴۱۱ھ خوشنویس حضرت کیلیا لوالہ خلع کو جہانوالہ





## فہرست مضامین تفہیم پارہ دہم

نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون
۱	۲	وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنَبْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ	۱۹	۳۶	وَأَذِّنْ لِلَّذِينَ آمَنُوا
۲	۳	تقسیم غنیمت صرف اسلام میں شروع ہوئی	۲۰	۳۷	کفار بدر سے شیطان کی ملاقات کو انور
۳	۵	نبی کریم اور عثمان غنی کا نسب نامہ	۲۱	۳۸	عقبہ کی وجہ نسیمہ
۴	۵	مسکین و فقیر کا فرق	۲۲	۳۹	شیطان و فرشتے شکل انسانی میں آسکتے ہیں
۵	۷	کفار کے منکر و کرم کی قسمیں اور حکم	۲۳	۴۱	شیطان بدر میں کس وجہ سے ڈر کر بھاگا
۶	۸	مومنین کی شان نبی کریم کے طفیل ہے	۲۴	۴۱	محبت کی قسمیں
۷	۹	حدیث متواتر سے نسخ قرآن جائز ہے	۲۵	۴۲	وَأَذِّنْ لِلَّذِينَ آمَنُوا
۸	۱۱	إِذَا قُتِلْتُمْ بِالْعَدَاوَةِ الدُّنْيَا	۲۶	۴۳	بدر اور صلح حدیبیہ میں منافق نہ گئے
۹	۱۶	بدر کے قیدیوں میں صدیق اکبر کو	۲۷	۴۷	وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ يَتَّبِعُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا
		لائے کا فائدہ	۲۸	۴۸	کتنے فرشتے کس طرح جان نکالتے ہیں
۱۰	۱۷	إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكٍ	۲۹	۵۱	کافر مومن کی موت میں فرق
۱۱	۱۸	نبی کریم کو خواب میں کون سی چیز دکھائی گئی	۳۰	۵۲	كَذَابِ الْفَرِغُونَ وَالَّذِينَ
۱۲	۲۲	خواب اور نظن گاہ کا فرق			قَبْلِهِمْ
۱۳	۲۴	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُتِلْتُمْ فِيمَا	۳۱	۵۳	آل کا معنی
۱۴	"	جہاد کے چار آداب	۳۲	۵۷	ذکر اللہ اور نعمت اللہ کی کون قدر کرتا ہے
۱۵	۳۰	نعمت بکبیر و نعمت رسالت بھی ذکر اللہ ہے	۳۳	۵۸	كَذَابِ الْفَرِغُونَ وَالَّذِينَ
۱۶	۳۱	وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِيَارِهِمْ	۳۴	۵۹	نبی علیہ السلام الوہیت و ربوبیت خدا
۱۷	۳۲	بطر فخر اور نفاق کا فرق			کی آیت میں
۱۸	۳۵	کس نیکی پر ثواب ملتا ہے کس پر نہیں	۳۵	۶۱	کفر کی قسمیں اور ان میں فرق

مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ
اللہ کے عدوں کا خلات ناممکن ہے	۵۶	۱۱۱	الَّذِينَ عَمِلُوا مِنْهُمْ	۳۶	۴۲
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مثل سورج کبھی جلال کبھی جمال ہیں	۵۷	۱۱۲	صلح حدیبیہ اور فتح مکہ کی سن ہجری	۳۷	۴۷
یا ایہذا النبی قل لیکن فی یدیکم	۵۸	۱۱۳	وَلَا يُحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا	۳۸	۴۸
نبی کریم کی نگاہ پاک اندھیرے اجلے دور	۵۹	۱۱۴	کس مومن کے گھر جن نہیں جاتے	۳۹	۷۲
و نزدیک ہر وقت دیکھ سکتی تھی اور ہے	۶۰	۱۲۰	نظم کے اقسام	۴۰	۷۲
یا ایہذا النبی اٰمِنُوا وَهَا جَزَاؤُا جَاهِلُوًا	۶۱	۱۲۳	تیار کی جہاد کی فضیلت	۴۱	۷۳
نبی کریم کے والدین طہین کے مزارات کہاں ہیں	۶۲	۱۲۴	بڑا جہار نفس سے ہے	۴۲	۷۷
اور کیوں ہوئے اس کی وجہ۔	۶۳	۱۲۵	وَاِنْ جَعَلْتُمْ سُلَیْمًا فَاجْتَمِعْ لَهَا	۴۳	۷۷
مہاجرین صحابہ کا درجہ انصار سے زیادہ	۶۴	۱۲۶	کافر خود صلح چاہیں تو قبول کرو خود نہ جھکو	۴۴	۸۱
ہے چھ وجہ سے ولی کے پانچ معنی	۶۵	۱۲۷	نبی پاک اور امتی کی ماں باپ کی دعا	۴۵	۸۲
وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَصْمَتِہُمْ اُولٰٓئِكَ لَیْسَ مِنْہُمْ	۶۶	۱۲۸	میں فرق	۴۶	۸۲
مسلمانوں کی آپس کی دشمنی فرقہ پرستی اور کفار	۶۷	۱۲۹	محبت پیدا کرنے کا مجرب عمل	۴۷	۸۵
سے محبت تباہی ہے	۶۸	۱۳۰	یا ایہذا النبی حَسْبُكَ اللّٰہُ	۴۸	۸۶
وَالَّذِينَ اٰمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَجَرُوا	۶۹	۱۳۱	شان نزول حضرت عمر کا ایمان اور اس وقت	۴۹	۸۶
مُسُوٰیۃ تَوْبَہٗ مَدَنِیۃٌ	۷۰	۱۳۲	کتنے مسلمان ہو چکے تھے	۵۰	۸۷
سورہ توبہ کے وہ نام اور ان کی وجہ	۷۱	۱۳۳	روحانی یعنی عمر و ابن ہشام حضرت عمر کا سا	۵۱	۸۷
سورہ توبہ میں بسم اللہ شریف کیوں نہیں لکھی گئی۔	۷۲	۱۳۴	ناموں تھا	۵۲	۹۰
صدیق اکبر خلیفہ برحق اور علی مرتضیٰ کے	۷۳	۱۳۵	حضرت عمر کے فضائل	۵۳	۹۰
وزیر ہیں	۷۴	۱۳۶	یا ایہذا النبی تَحْرِیضُ الْمُؤْمِنِیْنَ	۵۴	۹۱
مَدَنِیۃٌ	۷۵	۱۳۷	حث اور تحریض و رغبت کا فرق	۵۵	۹۵
مَدَنِیۃٌ	۷۶	۱۳۸	مومن کی طائی جہار کیوں کافر کی جنگ کیوں	۵۶	۹۷
مَدَنِیۃٌ	۷۷	۱۳۹	فرض کفایہ اور فرض عین کا ایک فرق	۵۷	۹۹
مَدَنِیۃٌ	۷۸	۱۴۰	ہَا كَانَتْ لَیْسَ اَنْ یَّکُوْنَ لَہَا	۵۸	۱۰۳

نمبر شمار صفحہ	مضمون	نمبر شمار صفحہ	مضمون
۷۲	۱۳۲	۸۸	۱۸۹
۷۳	۱۳۵	۸۹	۱۹۱
۷۴	۱۴۰	۹۰	۱۹۵
۷۵	۱۵۲	۹۱	۱۹۶
۷۶	۱۵۹	۹۲	۱۹۹
۷۷	۱۶۰	۹۳	۲۰۱
۷۸	۱۶۱	۹۴	۲۰۳
۷۹	۱۶۳	۹۵	۲۰۴
۸۰	۱۶۶	۹۶	۲۰۵
۸۱	۱۷۰	۹۷	۲۰۶
۸۲	۱۷۱	۹۸	۲۱۱
۸۳	۱۷۶	۹۹	۲۱۳
۸۴	۱۷۹	۱۰۰	۲۱۹
۸۵	۱۸۰	۱۰۱	۲۲۰
۸۶	۱۸۳	۱۰۲	۲۲۰
۸۷	۱۸۸	۱۰۳	۲۲۳
۸۸	۱۸۸	۱۰۴	۲۲۳

نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون
۱۰۴	۲۲۶	یہود و نصاریٰ عورت سے کس مسلمان	۱۱۹	۲۵۰	قَاتِلُوا الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ
"	"	کانکاح حرام ہے	۱۲۰	۲۵۳	یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کُتِبَ عَلَیْکُمْ اِسْتِغْلَالُ رُءُوسِکُمْ
۱۰۵	۲۲۶	مقوق اللہ و حقوق رسول سب سے مقدم ہیں	۱۲۱	۲۵۴	جزیہ کے احکام
۱۰۶	۲۲۶	تمام مسلمانوں کی نسبت بھی نبی کریم سے ہے	۱۲۲	۲۵۸	وَقَالَتِ الْیَہُودُ نَحْنُ احْسَنُ مِنْکُمْ
"	"	اور نسب بھی	۱۲۳	۲۶۰	یہود یوں اور عیسائیوں کو یہود و نصاریٰ
۱۰۷	۲۳۰	اَقْدَانُ نَصْرَکُمْ اللّٰہُ فِیْ مَوَاطِنَ	"	"	کیوں کہتے ہیں
"	"	کے خیر و شر	۱۲۴	۲۶۳	اِشْخَاطُ وَاَحْبَابُہُمْ وَرِہَابُہُمْ
۱۰۸	۲۳۱	غزوہ حنین کا واقعہ	۱۲۵	۲۶۶	یُرِیْدُوْنَ اَنْ یُّنْفِثُوْا نُوْمًا
۱۰۹	۲۳۴	حنین سے پہلے انہی غزوات ہوئے اور	"	"	یَا فَوَ اٰہِلِہُمْ
"	"	انہی کا حد و کثیر ہے	۱۲۶	۲۶۱	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کا نور کس وجہ سے ہیں
۱۱۰	۲۳۵	آقاع کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سب جہان	"	"	اکمال اور اتمام کا فرق
"	"	سے زیادہ بہا ور ہیں	۱۲۷	۲۶۱	ابو ذر غفاری اور امیر معاویہ کا مناظرہ
۱۱۱	۲۳۶	عادل کسے کہتے ہیں معصوم صرف انبیاء	۱۲۸	۲۸۰	یَوْمَ یُعْطٰی عَیْہَا فِیْ نَارِ جَہَنَّمَ
"	"	اور ملائکہ ہیں	۱۲۹	۲۸۴	نخل کے تین اعضا کیوں جانیں گے کم و بیش
۱۱۲	۲۳۸	لَا تَسْئَلُوْا اللّٰہَ عَنِیْہِ عَلٰی	۱۳۰	۲۸۵	کیوں نہیں
"	"	تسؤلہا	"	"	قری شمس مہینوں کا تذکرہ
۱۱۳	۲۴۰	مقام جہان کی وجہ تسمیہ	۱۳۱	۲۹۰	ہجرت کس مہینہ میں ہوئی کہ ہجری سنت
۱۱۴	۲۴۲	یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنَّمَا الْمُشْرِکُوْنَ فَحْشٌ	۱۳۲	۲۹۱	فاروقی ہے
۱۱۵	۲۴۵	حرم شریف کے حدود و اربعہ	"	"	اسلامی مہینوں کے نام اور وجہ تسمیہ
۱۱۶	۲۴۶	کفار کے نجس ہونے کے متعلق چند قول	۱۳۳	۲۹۳	سب سے افضل مہینے کون سے ہیں
۱۱۷	۲۴۷	کنار جہان پاک یعنی نجس یعنی نجس حنفی مسک	۱۳۴	۲۹۴	انما التَّسْبِیْحُ زَیَادَۃً فِی الْاَکْہَرِ
"	"	اور اس کے دلائل	۱۳۵	۲۹۶	مہینہ بدلتے کاموچہ کون ہے
۱۱۸	۲۴۸	نجس اور نجس کا فرق	۱۳۶	۲۹۷	

مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار
اِنَّهَا يَسْتَاذِنُكَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ	۳۲۲	۱۵۶	اَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوا مَا كَاُنَ	۳۰۲	۱۳۷
تحقیق و تدقیق کا ناسدق	۳۲۴	۱۵۷	اِذَا قِيلَ لَكَ	۳۰۲	۱۳۸
لَوْ خَرَجْتُوْكُمْ دَاخِرًا اَوْ دُكُمُ	۳۲۴	۱۵۸	سورہ نوہ کا نام سورہ توہر کیوں ہے	۳۰۷	۱۳۹
اِلَّا خَبَالًا	۳۲۴	۱۵۹	غزوہ تبوک نبی کریم کا آخری جہاد ہے	۳۰۷	۱۴۰
خیال کے سات معنی	۳۵۰	۱۶۰	دنیا آخرت کے مقابل بہت ٹھوڑی	۳۰۸	۱۴۱
وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُوْلُ اُذُنِيْ	۳۵۶	۱۶۱	ہے چند وجہ سے	۳۰۸	۱۴۲
نبی کریم کی رضاء کے بغیر دینے پاک	۳۶۰	۱۶۲	اِلَّا تَنْصُرُوْهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ	۳۱۲	۱۴۳
میں رہنا گناہ بلکہ کفر ہے	۳۶۰	۱۶۳	پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی	۳۱۲	۱۴۴
اِنَّ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَّسُوْهُمُ	۳۶۲	۱۶۴	ہجرت کا واقعہ	۳۱۲	۱۴۵
غم اور غمخسرتیجراور بے عبرت سے	۳۶۸	۱۶۵	حضرت عمر کا رشک	۳۱۷	۱۴۶
بچنے کا طریقہ	۳۶۸	۱۶۶	ثانی اشین کی عجیب مددی تحقیق	۳۱۸	۱۴۷
قُلْ هَلْ تَرَبَّصُوْنَ اِلَّا اِحْدٰى	۳۷۰	۱۶۷	اللہ تعالیٰ کی ہمراہی کتنی طرح کی ہے	۳۱۹	۱۴۸
اِلْمُصْتَبٰى	۳۷۰	۱۶۸	فضائل صدیق اکبر	۳۲۱	۱۴۹
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کی	۳۷۵	۱۶۹	چار خفاوار صفات کے مظہر اتم ہیں	۳۲۵	۱۵۰
تاثر گناہ کو نبی تکلیف کو رات نہاوتا ہے	۳۷۵	۱۷۰	اَلْفِرُوْا خِفَافًا وَثِقَالًا	۳۲۶	۱۵۱
دَمَا مَنَعَهُمْ اَنْ تَقْبَلَ مِثْلَهُمْ	۳۷۶	۱۷۱	لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيْبًا وَسَقَرًا	۳۳۰	۱۵۲
نَفَقَاتُهُمْ	۳۷۶	۱۷۲	قاصداً	۳۳۰	۱۵۳
خلافت صدیقی میں منکرین زکوٰۃ نہ تھے	۳۸۱	۱۷۳	جھوٹی قسمیں کھانے کا وبال اور نقصان	۳۳۲	۱۵۴
بلکہ مانعین زکوٰۃ پیدا ہوئے	۳۸۱	۱۷۴	نبی کریم سے جہان کی کوئی چیز پوشیدہ نہیں	۳۳۵	۱۵۵
مال اولاد کی محبت میں طرح کی ہے	۳۸۲	۱۷۵	عَمَّا اللّٰهُ عَنكَ اِذَا مَتَّ لَهُمْ	۳۳۵	۱۵۶
ہلاک کرنیوالی تین چیزیں	۳۸۲	۱۷۶	عَفْوُ کے چھ معنی	۳۳۶	۱۵۷
وَيُعْلِيْضُوْنَ بِاللّٰهِ اِنَّهُمْ يَبْتِكُمُ	۳۸۲	۱۷۷	تین چیزوں سے سختی سے بچو	۳۴۰	۱۵۸
	۳۸۲	۱۷۸	اللہ تعالیٰ کس کو کس طرح جانتا ہے	۳۴۱	۱۵۹



نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون
۱۷۱	۲۸۷	شروع سے ہی مسلمان دو قسم کے ہیں یعنی	۱۸۴	۴۴۳	يَحْذَرُ الْبَنَاقُوتَ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمُ سُورَةُ
"	"	اور قومی	"	"	"
۱۷۲	۲۹۱	لَبَّ كَهْمُز کے معنی اور اس کا فرق	۱۸۵	۴۴۲	الْبَنَاقُوتَ وَالْبَنَاقَاتُ بَعْضُهُمْ
۱۷۳	۲۹۶	ذکر اپنی کی قسمیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام	"	"	مِنْ بَعْضٍ
"	"	کا واقعہ	۱۸۶	۴۴۳	مُتَانِقُونَ کی تعداد
۱۷۴	۲۹۷	إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ	۱۸۷	۴۴۵	وَعَدَهُ اور وعید کا فرق - بنم کے معنی
"	"	وَالْمَسَاكِينِ	۱۸۸	۴۴۰	كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ كَانُوا
۱۷۵	۲۹۸	فقیہ اور مسکین کا لغوی ترجمہ اور	"	"	إِنَّمَا مِنْكُمْ
"	"	ان کا فرق	۱۸۹	۴۴۶	مومن دنیا میں تیرتا رہتا ہے اور کافر
۱۷۶	۳۰۲	زکوٰۃ کی حکمتیں	"	"	دو رہتا ہے
۱۷۷	۳۰۸	وَمِنْهُمْ مَن يُوْذُنَ النَّبِيَّ	۱۹۰	۴۴۶	أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَا الَّذِينَ مِنْ
۱۷۸	۳۱۲	نبی کریم سب کی سنتے ہیں مگر گناہتہ من	"	"	قَبْلِهِمْ
"	"	مومنوں کی ہیں	۱۹۱	۴۴۸	پچھ ہلاک شدہ کافر قوموں کے
۱۷۹	۳۱۴	الْمَسْكُونِ کے ساتھ باور لاء	"	"	نام و سکونت
"	"	کافرق	۱۹۲	۴۴۳	وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ
۱۸۰	۳۱۶	يَعْلِفُونَ بِاللهِ	"	"	بَعْضُهُمْ
"	"	لِيُؤْمِنُوا	۱۹۳	۴۴۵	ولی کے معنی اہل ایمان یا المعروف کے
۱۸۱	۳۲۰	اللہ رسول کو طمانا ایمان کامل ہے	"	"	کہتے ہیں
۱۸۲	۳۲۱	نبی کریم کی رضا سب پر مقدم ہے	۱۹۴	۴۴۹	کافر کسی آپس میں محض دوست نہیں
۱۸۳	۳۲۱	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین	"	"	ہوتے ان کی محبتیں سیاسی ہیں
"	"	کی طرف سے قربانی اور حج کرنا جائز	۱۹۵	۴۴۰	اللہ تعالیٰ نمازیوں کو پانچ نمازوں سے
"	"	ہے	"	"	پانچ رحمتیں عطا فرمائے گا
"	"	"	۱۹۶	۴۴۱	وَعَدًا لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

